

خاتم الأنبياء

محمد

صلى الله عليه وسلم

قِصَّةُ الْأَنْبِيَاءِ
وَالنَّبِيِّينَ

الجزء السابع

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الأستاذ بجامعة القاهرة



خاتم الأنبياء

محمد

عليه الصلاة والسلام

قصص الأنبياء

والشأن

الجزء السابع

تأليف دكتور

رشدي البدرأوى

الأستاذ بجامعة القاهرة

قصص الأنبياء والتاريخ . الجزء السابع
خاتم الأنبياء « محمد » صلى الله عليه وسلم
د . رشدى البدرأوى
حقوق الطبع محفوظة للمؤلف
يناير ٢٠٠٤

طبع بمطابع
مكتبة و مطبعة المجلد العربى

تليفوت : ٢٥٩١٢٥٢٤ - فاكس : ٢٥٨٩٢٢٢١

الطبعة الثانية نوفمبر ٢٠١٠م

رقم الإيداع : ٢٠٠٣/١٣٥٨٩
الترقيم الدولى : 5 - 0376 - 17 - 977

المحتويات

صفحة

١	جغرافية شبه الجزيرة العربية
١	العرب : العرب البائدة (ثمود . عاد)
٤	العرب الباقية :
	أ - عرب الجنوب أو العرب القحطانية : ١ - دولة بونت
٤	٢ - دولة المعينين ٣ - دولة سبأ ٤ - دولة حمير
٥	اليمن تحت حكم الحبشة
	ب - عرب الشمال : ١ - دولة الأنباط ٢ - دولة بالميرا
٥	٣ - دولة المناذرة ٤ - دولة الغساسنة .
٨	الحجاز ونجد
٩	مكة
١٠	الديانة في جزيرة العرب
١٣	سياسة قريش التجارية
١٧	بنو إسماعيل
٢١	إعادة حفر زمزم
٢٣	نذر عبد المطلب ذبح ولده
٢٣	زواج عبد الله ثم وفاته
٢٤	الإسم «محمد»
٢٤	حمل أمية بنت وهب
٢٦	تاريخ مولد الرسول . عام الفيل
٢٨	حواضنه ومراضعه
٢٩	شق الصدر
٣٠	وفاة أمية والدته وكفالة جده وعمه
٣٠	خروجه مع عمه إلى الشام وقصة بحيرا الراهب
٣١	شبابه
٣٢	حرب الفجار وحلف الفضول
٣٢	خديجة
٣٤	خروجه في تجارة خديجة
٣٥	زواجه من خديجة

٢٦	زيد بن حارثة
٢٦	مولد القاسم
٢٧	مولد زينب
٢٧	وفاة القاسم
٢٧	مولد رقية
٢٧	مولد أم كلثوم
٢٨	إعادة بناء الكعبة
٢٩	مولد فاطمة
٢٩	زيد بن محمد
٤٠	ضم علي بن أبي طالب
٤١	زواج زينب
٤١	زواج رقية وأم كلثوم
٤٢	بدء النبوة
٤٢	أول مانزل من القرآن: صدر سورة العلق أو سورة اقرأ
٤٤	أول سورة القلم
٤٦	الوضوء والصلاة
٤٧	صدر سورة المزمل
٤٨	صدر سورة المدثر
٤٨	بدء الدعوة
٤٩	سورة المسد
٥٠	طلاق رقية وأم كلثوم
٥٠	إسلام أبي بكر
٥١	دعوة بنى عبد المطلب للإسلام
٥١	أبو لهب وأبو جهل
٥٢	بقية سورة العلق
٥٣	من أسلموا على يد أبي بكر
٥٣	سورة الفاتحة
٥٥	سورة التكويد
٥٨	سورة الأعلى
٥٩	سورة الليل

٦٠	سورة الفجر
٦٢	إبطاء الوحي
٦٢	سورة الضحى
٦٢	سورة الشرح
٦٢	جزء من سورة المزمل
٦٥	إسلام عدد آخر
٦٥	سورة العصر
٦٦	سورة العاديات
٦٦	مولد عبد الله ووفاته
٦٦	سورة الكوثر
٦٧	سورة التكاثر
٦٧	سورة الماعون
٦٨	سورة الكافرون
٦٨	سورة الفيل
٦٩	سورة قريش
٦٩	معتقدات العرب فى الكائنات الخفية والسحر والحسد
٧١	سورة الفلق
٧١	سورة الناس
٧٢	سورة الإخلاص
٧٢	قريش تقاوم الدعوة
٧٢	آيات من سورة القلم
٧٥	قول الوليد بن المغيرة فى القرآن وأول سورة السجدة
٧٦	جزء من سورة المدثر
٧٧	محاولات قريش لصرف النبى عن الدعوة
٨٠	آيات من سورة الفرقان
٨٠	التعذيب والإيذاء
٨٢	إسلام قبيلتى غفار وأسلم
٨٢	إيذاء الرسول
٨٤	إسلام حمزة
٨٥	سورة عبس

٨٦	سورة القدر
٨٧	سورة الشمس
٨٨	زيادة تعذيب ضعفاء المسلمين
٨٨	سورة البروج
٩٠	سورة التين
٩٠	سورة القارعة
٩١	سورة القيامة
٩٤	سورة الهمزة
٩٥	سورة المرسلات
٩٩	سورة ق
١٠١	سورة البلد
١٠٢	سورة الطارق
١٠٦	سورة القمر
١١٠	سورة ص
١١٥	سورة الأعراف
١١٨	- الناس يوم القيامة
١٢٠	- مظاهر من قدرة الله في الكون
١٢١	- سلسلة من قصص الأنبياء السابقين
١٢٧	- حكم إساءة استخدام المواهب الإلهية
١٣٠	- وصايا
١٣١	سورة الجن
١٣٢	سورة يس
١٣٣	- أصحاب القرية
١٣٤	- مظاهر من قدرة الله في الكون
١٣٥	- مكابرة الكافرين
١٣٨	سورة الفرقان
١٤٧	سورة فاطر
١٥٢	سورة مريم
١٥٧	سورة طه
١٦١	الهجرة إلى الحبشة - الفوج الأول

١٦٣	الفوج الثاني
١٦٤	إسلام عمر بن الخطاب
١٦٦	وفد قريش إلى النجاشي
١٦٨	عودة بعض المسلمين من الحبشة
١٦٩	المقاطعة والصحيفة
١٧٠	سورة الواقعة
١٧٥	سورة الشعراء
١٨١	سورة النمل
١٨٦	سورة القصص
١٨٨	أول وفد من نصارى نجران
١٩١	نقض الصحيفة وإنهاء الحصار
١٩٢	وفاة أبي طالب
١٩٣	وفاة خديجة
١٩٥	الإسراء والمعراج
١٩٨	سورة النجم
٢٠٢	دعوة أهل الطائف
٢٠٣	دعوة القبائل
٢٠٤	قريش تسأل اليهود عن «محمد»
٢٠٤	سورة الكهف
٢١٠	سورة الإسراء
٢٢٣	الزواج بعد خديجة
٢٢٤	- خطبة عائشة
٢٢٤	- الزواج من سودة بنت زمعة
٢٢٥	يشرب
٢٢٦	قوة العلاقات بين مكة والمدينة
٢٢٨	سورة يونس
٢٤٠	سورة هود
٢٤٧	سورة يوسف
٢٤٨	بيعة العقبة الأولى
٢٤٩	هجرة أبي سلمة

٢٥٠	سورة الحجر
٢٥٤	سورة الأنعام
٢٧٣	سورة الصافات
٢٧٩	سورة لقمان
٢٨٢	سورة سبأ
٢٨٤	- سد مأرب وسيل العرم
٢٩٢	سورة الزمر
٣٠١	الحواميم السبعة
٣٠١	١ - سورة غافر
٣٠٦	٢ - سورة فصلت
٣١١	٣ - سورة الشورى
٣١٦	٤ - سورة الزخرف
٣٢٢	٥ - سورة الدخان
٣٢٤	٦ - سورة الجاثية
٣٢٧	٧ - سورة الأحقاف
٣٣١	سورة الذاريات
٣٣٤	سورة الغاشية
٣٣٥	بيعة العقبة الثانية
٣٣٧	فى يثرب
٣٣٩	عود إلى مكة
٣٣٩	سورة الكهف
٣٤٤	سورة النحل
٣٥٧	سورة نوح
٣٥٨	سورة إبراهيم
٣٦٢	سورة الأنبياء
٣٦٩	سورة المؤمنون
٣٧٧	سورة السجدة
٣٨٠	سورة الطور
٣٨٢	سورة الملك
٣٨٤	سورة الحاقة

٣٨٦	سورة المعارج
٣٨٨	سورة النبأ
٣٩٠	سورة النازعات
٣٩٣	سورة الانفطار
٣٩٣	سورة الانشقاق
٣٩٤	سورة الروم
٤٠١	سورة العنكبوت
٤٠٦	زيادة أعداد المهاجرين إلى يثرب
٤٠٨	سورة المطففين
٤٠٩	سورة الرعد
٤١٧	سورة الرحمن
٤٢٠	سورة الإنسان
٤٢٢	سورة الزلزلة
٤٢٣	هجرة الرسول
٤٢٦	في قباء
٤٢٨	الخروج من قباء
٤٢٩	وصول النبي إلى المدينة
٤٣١	هجرة أهل البيت
٤٣٢	بناء مسجد المدينة
٤٣٣	المعاهدة بين المهاجرين والأنصار واليهود
٤٣٤	المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار
٤٣٦	الأذان
٤٣٧	التأريخ بالهجرة
٤٣٨	أحداث السنة الأولى
٤٣٨	إتمام الزواج من عائشة
٤٣٩	كفار المدينة والمنافقون
٤٣٩	- أبو عامر الراهب
٤٤٠	- عبد الله بن أبي بن سلول
٤٤١	بدء نزول سورة البقرة

٤٤٦	عن بنى إسرائيل القدامى ويهود المدينة
٤٥٨	الإذن بالقتال بآيات من سورة الحج
٤٥٩	السرايا القتالية الأولى
٤٦١	١ - سرية حمزة بن عبد المطلب إلى سيف البحر
٤٦١	٢ - سرية سعد بن أبي وقاص
٤٦١	٣ - سرية عبيدة بن الحارث
٤٦١	الإسلام امتداد لحنيفية إبراهيم
٤٦٦	أحداث السنة الثانية للهجرة
٤٦٧	١ - غزوة الأبواء (ودأن)
٤٦٧	٢ - غزوة بواط
٤٦٧	٣ - غزوة العشيرة
٤٦٧	٤ - غزوة بدر الأولى = سفوان
٤٧٠	إسلام جهينة
٤٧١	تحويل القبلة
٤٧٢	آيات من سورة البقرة
٤٧٤	تشريعات لتنظيم المجتمع الإسلامى
٤٨٢	٥ - سرية عبد الله بن جحش = سرية نخلة
٤٨٤	استكمال التشريعات
٤٩٥	موقعة بدر الكبرى
٥٠٥	الموقف من الأسرى
٥٠٧	سورة الأنفال
٥١٦	غزوة بنى سليم بالكدر
٥١٦	فداء أسرى بدر
٥١٨	جزاء الخيانة ومحاولة قتل النبى
٥٢٠	قدوم زينب بنت النبى إلى المدينة
٥٢١	زواج على من فاطمة
٥٢٣	غزوة السويق
٥٢٣	أحداث السنة الثالثة للهجرة
٥٢٤	غزوة ذى أمر
٥٢٤	غزوة الفرع

٥٢٤	زواج النبي من حفصة وعثمان من أم كلثوم
٥٢٦	غزوة بنى قينقاع
٥٢٧	سرية زيد بن حارثة إلى القردة
٥٢٧	مقتل كعب بن الأشرف
٥٢٧	ثراء عثمان في خدمة المسلمين
٥٢٨	زواج النبي من زينب بنت خزيمة = أم المساكين
٥٢٨	مولد الحسن بن علي
٥٢٨	فرح النجاشي بانتصار المسلمين في بدر
٥٢٨	وفد نصارى نجران
٥٢٩	سورة آل عمران
٥٣٢	دعوة وفد نصارى نجران إلى الإسلام
٥٣٤	جدال وفد نصارى نجران مع النبي
٥٤٣	المسلمون خير أمة
٥٤٥	معركة أحد
٥٥٨	استكمال سورة آل عمران
٥٦٩	أحداث السنة الرابعة للهجرة
٥٧٠	تأمر أبي سفيان لقتل النبي
٥٧١	سرية بئر معونة وغدر بني سليم
٥٧١	يوم الرجيع وغدر بني لحيان
٥٧٢	غزوة ذات الرقاع
٥٧٣	غزوة بدر الآخرة
٥٧٣	زواج النبي من أم سلمة
٥٧٥	إجلاء بني النضير
٥٧٦	سورة الحشر
٥٧٩	أحداث السنة الخامسة للهجرة
٥٨٠	غزوة دومة الجندل
٥٨٠	سورة الجمعة
٥٨٣	غزوة الخندق
٥٩٢	إجلاء بني قريظة
٥٩٤	سورة الأحزاب

٦٠٠	أحداث السنة السادسة للهجرة
٦٠١	زواج زيد من زينب بنت جحش
٦٠٢	زواج النبي من زينب بنت جحش
٦٠٣	مقتل سلام بن أبي الحقيق
٦٠٤	غزوة بني لحيان
٦٠٦	غزوة ذي قرد
٦٠٦	بعض التشريعات
٦١٠	سورة النساء
٦١١	أ - تشريعات خاصة بالأسرة
٦١٨	ب - جدال أهل الكتاب ودعوتهم للإسلام
٦٢٠	ج - تشريعات لإصلاح أمر المجتمع
٦٣٤	مجادلة اليهود للنبي
٦٣٦	سورة محمد
٦٤٠	سورة الطلاق
٦٤٣	سورة البينة
٦٤٣	غزوة بني المصطلق
٦٤٣	زواج النبي من برة بنت الحارث
٦٤٥	المنافقون ومحاولة الفتنة بين المهاجرين والأنصار
٦٤٧	سورة المنافقون
٦٤٨	حديث الإفك
٦٥١	سورة النور
٦٥٥	نور على نور
٦٦٠	سورة المجادلة
٦٦٤	سورة الحجرات
٦٦٧	الغيرة بين زوجات الرسول
٦٦٧	سورة التحريم
٦٦٩	سورة التغابن
٦٧١	سورة الصف
٦٧٣	سورة الحج
٦٨٤	غزوة وصلاح الحديبية

٦٨٧ الصلح
٦٨٩ سورة الفتح
٦٩٤ إسلام قبيلة جذام
٦٩٥ سورة المائدة
٦٩٥ أ - تشريعات خاصة بالمسلمين
٦٩٩ ب - عن اليهود وأهل الكتاب
٧٠٣ ج - حث للجميع على الحكم بما أنزل الله
٧٠٦ د - عن علاقة المسلمين بأهل الكتاب
٧٠٩ هـ - دعوة أهل الكتاب إلى الإسلام
٧١١ و - تشريعات في الدين
٧١٥ تجريم بعض عادات الجاهلية
٧١٨ بعض السرايا في أواخر سنة ٦ هـ
٧١٨ ١ - سرية عكاشة بن محصن إلى غزو مرزوق
٧١٨ ٢ - سرية أبي عبيدة بن الجراح إلى ذى القصة
٧١٨ ٣ - سرية زيد بن حارثة إلى الجموم
٧١٨ ٤ - سرية زيد بن حارثة إلى بنى ثعلبة
٧١٨ ٥ - سرية على بن أبي طالب إلى أسد بن بكر
٧١٨ ٦ - سرية عبد الرحمن بن عوف إلى دومة الجندل
٧١٨ ٧ - سرية كرز بن جابر الفهري إلى العرنين
٧٢٠ قریش تتنازل عن بعض شروط الصلح
٧٢٠ هجرة بعض المسلمات
٧٢١ سورة الممتحنة
٧٢٢ عودة مهاجري الحبشة
٧٢٣ رسائل النبي إلى ملوك الدول المجاورة
٧٢٣ ١ - كتاب النبي إلى قيصر ملك الروم
٧٢٣ ٢ - كتاب النبي إلى كسرى ملك الفرس
٧٢٤ ٣ - كتاب النبي إلى المقوقس حاكم مصر
٧٢٥ ٤ - كتاب النبي إلى النجاشي
٧٢٥ ٥ - كتاب النبي إلى ملك الغساسنة
٧٢٥ ٦ - كتاب النبي إلى حاكم بصرى
٧٢٥ ٧ - كتاب النبي إلى أمير البحرين

٧٢٥	٨ - كتاب النبي إلى مسيلمة الكذاب باليمامة
٧٢٦	٩ - كتب النبي إلى أزدعمان ونجران وأيلة وحمير
٧٢٨	حجاج بن علاط يستخلص ماله في مكة
٧٢٨	أحداث السنة السابعة للهجرة
٧٢٨	معركة خيبر
٧٣٤	وصول مهاجرى الحبشة
٧٣٤	أم حبيبة بنت أبي سفيان
٧٣٥	يهود فذك
٧٣٥	غطفان
٧٣٦	وادي القرى
٧٣٦	تيماء
٧٣٦	الدخول بصفية بنت حيى بن أخطب
٧٣٧	الدخول بأم حبيبة
٧٣٨	سرية زيد بن حارثة وإسلام العاص بن الربيع
٧٤٠	وصول ردود الملوك الثلاثة
٧٤٠	١ - رد قيصر ملك الروم
٧٤٠	٢ - رد كسرى ملك الفرس
٧٤١	٣ - رد المقوقس ملك مصر
٧٤١	مارية القبطية
٧٤١	بعض السرايا في السنة ٧ هـ
٧٤١	١ - سرية بشر بن سعد إلى بنى مرة
٧٤٢	٢ - سرية عمر بن الخطاب إلى تربة
٧٤٢	٣ - سرية أبي بكر الصديق إلى نجد
٧٤٢	٤ - سرية بشر بن سعد إلى الجنب
٧٤٢	عمرة القضاء
٧٤٤	الزواج من ميمونة بنت الحارث
٧٤٥	إسلام خالد بن الوليد وعمرو بن العاص
٧٤٧	عود إلى مارية القبطية
٧٤٨	أحداث السنة الثامنة للهجرة
٧٤٩	وفاة زينب بنت النبي
٧٤٩	١ - سرية ابن أبي العوجاء إلى بنى سليم

٧٤٩	٢ - سرية عبد الله بن رواحة إلى يسير رزام اليهودي
٧٤٩	٣ - سرية أسامة بن زيد إلى جهينة
٧٥٠	٤ - سرية غالب بن عبد الله الكلبى إلى بنى الملوخ
٧٥٠	٥ - سرية محلم بن جثامة إلى إضم
٧٥٠	٦ - سرية كعب بن عمير إلى بنى قضاة
٧٥١	٧ - سرية شجاع بن وهب إلى هوازن
٧٥١	٨ - غزوة مؤتة
٧٥٣	٩ - غزوة ذات السلاسل
٧٥٥	١٠ - سرية أبى عبيدة بن الجراح إلى جهينة بسيف البحر
٧٥٦	١١ - سرية أبى حدرد إلى الغاية
٧٥٦	١٢ - سرية أبى قتادة إلى غطفان
٧٥٦	فتح مكة
٧٥٩	حاطب يحذر أهل مكة
٧٥٩	الآيات الأولى من سورة الممتحنة
٧٦١	المسير إلى مكة
٧٦٤	دخول مكة
٧٦٦	من أمر النبى بقتلهم
٧٦٧	الرسول فى مكة
٧٦٩	سرايا لتحطيم الأصنام فى القبائل المجاورة
٧٦٩	١ - سرية عمرو بن العاص إلى هذيل لتحطيم سواع
٧٦٩	٢ - سرية سعد بن زيد الأشهلى لتحطيم مناة
٧٦٩	٣ - سرية خالد بن الوليد لتحطيم العزى
٧٦٩	٤ - سرية خالد بن الوليد إلى يلملم
٧٧٢	هذيل وخزاعة
٧٧٢	فضالة
٧٧٢	إسلام هند بنت عتبة
٧٧٣	خطب الرسول فى مكة
٧٧٣	إسلام أبى قحافة
٧٧٣	إسلام صفوان وعكرمة
٧٧٣	غزوة حنين

٧٧٧	غزوة الطائف
٧٧٩	إسلام مالك بن عوف سيد ثقيف
٧٨٠	عطايا المؤلفلة قلوبهم
٧٨١	عمرة الجعرانة
٧٨١	العودة إلى المدينة
٧٨٢	سورة الحديد
٧٨٧	مولد إبراهيم ابن النبي
٧٨٧	أحداث السنة التاسعة للهجرة
٧٨٨	إسلام كعب بن زهير
٧٨٨	غزوة تبوك
٧٨٩	سورة التوبة = براءة
٧٨٩	مببرات قتال الروم
٧٩٢	فضح المنافقين
٧٩٧	أبو عامر الراهب ومسجد الضرار
٨٠٠	مصالحة ملوك شمال شبه الجزيرة العربية
٨٠٢	تأمر المنافقين لقتل النبي
٨٠٣	ثعلبة بن حاطب
٨٠٨	مسجد الضرار
٨١٠	الثلاثة
٨١٣	وفاة أم كلثوم
٨١٣	الشائعات حول مارية القبطية
٨١٣	إسلام ثقيف
٨١٤	موت عبد الله بن أبي بن سلول
٨١٤	عام الوفود
٨١٥	١ - وفد بني تميم
٨١٥	٢ - وفد بني عبد القيس
٨١٥	٣ - وفد بني حنيفة من اليمامة وفيهم مسيلمة
٨١٦	٤ - وفد همدان
٨١٦	٥ - وفد طيئ
٨١٦	٦ - وفد مراد وزبيد
٨١٧	٧ - وفد كندة

٨١٧	٨ - وفد أزد وإسلام جرش
٨١٧	٩ - إسلام ملوك حمير ومُرة
٨١٧	١٠ - هدم ذي الخصة وإسلام خثعم وبجيلة
٨١٨	١١ - وفد حضرموت
٨١٨	١٢ - وفد صداء
٨١٨	١٣ - وفد معان
٨١٨	١٤ - وفد بنى أسد من حضرموت
٨١٩	١٥ - وفد نصارى نجران
٨١٩	١٦ - وفد بنى عبس
٨١٩	١٧ - وفد بنى فزارة
٨١٩	١٨ - ٢٩ - وفود أخرى
٨٢٠	سورة النصر
٨٢٠	حج أبى بكر بالناس
٨٢٠	صدر براءة (الآيات ١ - ٣٠)
٨٢٥	أحداث السنة العاشرة للهجرة
٨٢٦	وفاة إبراهيم ابن النبى
٨٢٦	سرية خالد بن الوليد إلى شمال نجران
٨٢٦	بعثة معاذ بن جبل إلى اليمن
٨٢٧	على بن أبى طالب يخطب ابنة أبى جهل
٨٢٧	بعثة على بن أبى طالب إلى اليمن
٨٢٧	حجة الوداع
٨٢٩	خطبة الوداع
٨٣١	جيش أسامة بن زيد إلى تخوم فلسطين
٨٣١	مرض رسول الله
٨٣٢	وفاة رسول الله

الأشكال والخرائط

صفحة

- شكل ١ - الأقسام الجغرافية لشبه الجزيرة العربية ٢
- شكل ٢ - دويلات شمال شبه الجزيرة العربية ٧
- شكل ٣ - أهم الأصنام فى شبه الجزيرة العربية ١٤
- شكل ٤ - أهم قبائل شبه الجزيرة العربية ١٥
- شكل ٥ - أهم طرق القوافل التجارية ١٦
- شكل ٦ - سلسلة النسب من عدنان إلى قصى ١٨
- شكل ٧ - بعض قرابات النبی ١٩
- شكل ٨ - أولاد عبد المطلب (أعمام النبی) ١٩
- شكل ٩ - سلسلة نسب مخزوم ٢٠
- شكل ١٠ - سلسلة نسب تبين قرابة النبی لخديجة ٢٣
- شكل ١١ - «خلق الإنسان من علق» ٤٥
- شكل ١٢ - قطاع طولی فى الكرة الأرضية ٥٦
- شكل ١٣ - «من بین الصلب والترائب» ١٠٤
- شكل ١٤ - «والسما ذات الرجع» ١٠٥
- شكل ١٥ - والأرض ذات الصدع ١٠٧
- شكل ١٦ - اختلاف الموقع الظاهرى للنجوم عن مواقعها الفعلية ١٧٤
- شكل ١٧ - سد مأرب ٢٨٥
- شكل ١٨ - تفرق قبائل سبأ بعد سيل العرم ٢٨٧
- شكل ١٩ - طريق الهجرة - كما حققه الدكتور حسين مؤنس ٤٢٧
- شكل ٢٠ - المسيرة من قباء إلى المدينة ومنازل القبائل فى المدينة ٤٣٠
- شكل ٢١ - أماكن بعض القبائل العربية على طريق مكة المدينة ٤٦٠
- شكل ٢٢ - سرية حمزة بن عبد المطلب ٤٦٢
- شكل ٢٣ - سرية سعد بن أبى وقاص ٤٦٢
- شكل ٢٤ - سرية عبيدة بن الحارث ٤٦٣
- شكل ٢٥ - غزوة الأبواء = ودّان ٤٦٨
- شكل ٢٦ - غزوة بواط ٤٦٨
- شكل ٢٧ - غزوة العشيرة ٤٦٨
- شكل ٢٨ - غزوة بدر الأولى = غزوة سفوان ٤٦٩

٤٩٨	شكل ٢٩ - المسير إلى بدر
٥٠١	شكل ٣٠ - معركة بدر الكبرى
٥٢٥	شكل ٣١ - (أ) غزوة السويق
٥٢٥	(ب) غزوة ذي أمر
٥٢٥	(ج) غزوة الفرع = بحران
٥٤٨	شكل ٣٢ - منظر للمدينة في موقعة أحد
٥٥١	شكل ٣٣ - توزيع قوات الجانبين قبل المعركة
٥٥١	شكل ٣٤ - معركة أحد. خطوات سير المعركة
٥٥٦	شكل ٣٥ - الجزء الثاني من معركة أحد
٥٧٤	شكل ٣٦ - ١ - غزوة بئر معونة
٥٧٤	٢ - يوم الرجيع وغدر بني لحيان
٥٧٤	٣ - غزوة ذات الرقاع
٥٧٤	٤ - غزوة بدر الآخرة
٥٨١	شكل ٣٧ - غزوة دومة الجندل
٥٨٧	شكل ٣٨ - غزوة الخندق
٦٠٥	شكل ٣٩ - غزوة بني لحيان
٦٤٤	شكل ٤٠ - غزوة بني المصطلق
٦٧٥	شكل ٤١ - مراحل تكوين الجنين
٦٨٥	شكل ٤٢ - غزوة أو عمرة الحديبية
٧١٩	شكل ٤٣ - بعض السرايا في السنة ٦ من الهجرة
٧٢٧	شكل ٤٤ - رسائل النبي إلى الملوك
٧٣٠	شكل ٤٥ - معركة خيبر
٧٣٧	شكل ٤٦ - خيبر وفدك ووادي القرى
٧٥٤	شكل ٤٧ - سرايا السنة الثامنة وغزوة مؤتة
٧٦٢	شكل ٤٨ - المسير إلى مكة لفتحها
٧٦٥	شكل ٤٩ - فتح مكة
٧٧٠	شكل ٥٠ - سرايا لتحطيم الأصنام
٧٧٥	شكل ٥١ - معركة حنين
٧٧٨	شكل ٥٢ - المسير لحصار الطائف ثم عمرة الجعرانة
٨٠١	شكل ٥٣ - غزوة تبوك

فهرس السور

صفحة	اسم السورة	صفحة	اسم السورة
٤٠١	سورة العنكبوت	٥٣	سورة الفاتحة
٣٩٤	سورة الروم	٤٤١	سورة البقرة
٢٧٩	سورة لقمان	٥٢٩	سورة آل عمران
٣٧٧ - ٧٥	سورة السجدة	٦١٠	سورة النساء
٥٩٤	سورة الأجزاء	٦٩٥	سورة المائدة
٢٨٢	سورة سبأ	٢٥٤	سورة الأنعام
١٤٧	سورة فاطر	١١٥	سورة الأعراف
١٣٢	سورة يس	٥٠٧	سورة الأنفال
٢٧٣	سورة الصافات	٧٨٩	سورة التوبة
١١٠	سورة ص	٢٢٨	سورة يونس
٢٩٢	سورة الزمر	٢٤٠	سورة هود
٣٠١	سورة غافر	٢٤٧	سورة يوسف
٣٠٦	سورة فصلت	٤٠٩	سورة الرعد
٣١١	سورة الشورى	٢٥٨	سورة إبراهيم
٣١٦	سورة الزخرف	٢٥٠	سورة الحجر
٣٢٢	سورة الدخان	٣٤٤	سورة النحل
٣٢٤	سورة الجاثية	٢١٠	سورة الإسراء
٣٢٧	سورة الأحقاف	٢٣٩ - ٢٠٤	سورة الكهف
٦٣٦	سورة محمد	١٥٢	سورة مريم
٦٨٩	سورة الفتح	١٥٧	سورة طه
٦٦٤	سورة الحجرات	٣٦٢	سورة الأنبياء
٩٩	سورة ق	٦٧٣	سورة الحج
٣٣١	سورة الذاريات	٣٦٩	سورة المؤمنون
٣٨٠	سورة الطور	٦٥١	سورة النور
١٩٨	سورة النجم	١٣٨ - ٨٠	سورة الفرقان
١٠٦	سورة القمر	١٧٥	سورة الشعراء
٤١٧	سورة الرحمن	١٨١	سورة النمل
١٧٠	سورة الواقعة	١٨٦	سورة القصص

اسم السورة	صفحة	اسم السورة	صفحة
سورة الحديد	٧٨٢	سورة الطارق	١٠٢
سورة المجادلة	٦٦٠	سورة الأعلى	٥٨
سورة الحشر	٥٧٦	سورة الغاشية	٣٣٤
سورة الممتحنة	٧٢١	سورة الفجر	٦٠
سورة الصف	٦٧١	سورة البلد	١٠١
سورة الجمعة	٥٨٠	سورة الشمس	٨٧
سورة المنافقون	٦٤٧	سورة الليل	٥٩
سورة التغابن	٦٦٩	سورة الضحى	٦٢
سورة الطلاق	٦٤٠	سورة الشرح	٦٣
سورة التحريم	٦٦٧	سورة التين	٩٠
سورة الملك	٣٨٢	سورة العلق	٥٢ - ٤٢
سورة القلم	٧٢ - ٤٤	سورة القدر	٨٦
سورة الحاقة	٣٨٤	سورة البينة	٦٤٣
سورة المعارج	٣٨٦	سورة الزلزلة	٤٢٢
سورة نوح	٣٥٧	سورة العاديات	٦٦
سورة الجن	١٣١	سورة القارعة	٩٠
سورة المزمل	٦٣ - ٤٧	سورة التكاثر	٦٧
سورة المدثر	٧٦ - ٤٨	سورة العصر	٦٥
سورة القيامة	٩١	سورة الهمزة	٩٤
سورة الإنسان	٤٢٠	سورة الفيل	٦٨
سورة المرسلات	٩٥	سورة قريش	٦٩
سورة النبأ	٣٨٨	سورة الماعون	٦٧
سورة النازعات	٣٩٠	سورة الكوثر	٦٦
سورة عبس	٨٥	سورة الكافرون	٦٨
سورة التكويد	٥٤	سورة النصر	٨٢٠
سورة الانقطار	٣٩٣	سورة المسد	٤٩
سورة المطففين	٤٠٨	سورة الإخلاص	٧٢
سورة الانشقاق	٣٩٣	سورة الفلق	٧١
سورة البروج	٨٨	سورة الناس	٧١

مقدمة

بعد أن انتهيت من كتابة الجزء السادس من هذه السلسلة أخذت أفكر في الجزء السابع وهو يختص بسيرة خاتم الأنبياء سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام وترددت وساءلت نفسي: ماعساي أكتب في سيرة سيد الخلق وقد كتب فيها الأولون والآخرين، منهم من كتب بتفصيل ومنهم من أوجز، ففي العصر الحديث كتب شيوخ أفاضل مثل: الشيخ محمد أبو زهرة والشيخ محمد الغزالي والشيخ محمد سيد طنطاوي والشيخ محمد متولى الشعراوى وغيرهم الكثير، ومن الكتاب الأساتذة: توفيق الحكيم، العقاد، محمد حسين هيكل، طه حسين، عبد الرحمن الشرقاوى وكثيرون غيرهم، ومن القدامى: ابن هشام وابن سعد وابن كثير وابن إسحق وعشرات آخرون، فما عساي أضيف! وإذا لم أضف شيئاً فما جدوى الكتابة، وهنا قفز السؤال: كيف أكتب سلسلة عن «قصص الأنبياء والتاريخ» دون أن أشرف بالكتابة عن خاتم الأنبياء، وهل تكتمل السلسلة دون أثنى حلقة فيها، وتمثلت الحديث الشريف: «مثلئى ومثل الأنبياء قبلى كمثلى رجل بنى بيتاً فأحسنه وجمله إلا موضع لبنة فجعل الناس يطوفون ويعجبون له ويقولون: هلاً وضعت هذه اللبنة، فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين»، وقدّرت أن القراء لابد سيتساءلون: هلاً كتب عن سيد الخلق وخاتم النبيين كما كتب عن الأنبياء قبله؟ وهكذا استقر الرأى على أن أتوكل على الله وأتوَج السلسلة بهذا الجزء وأنا على يقين من أن الله سبحانه وتعالى سيوفقنى فيه كما وفقنى فى الأجزاء السابقة.

وقد رأيت أن أتابع سيرة الرسول الكريم يوماً بيوم وسنة بسنة منذ مولده وشبابه وزواجه، ثم تلقّيه النبوة فى سن الأربعين، فبدأ يدعو قريشاً إلى عبادة الله الواحد الأحد، وكان القرآن الكريم هو وسيلته إلى الدعوة إلى الله، ويسجّل القرآن أقوال المشركين وجدالهم مع النبى ويلقنه الوحي الرد على اعتراضاتهم وافتراءاتهم، كما يرد على أسئلة المسلمين ويوضح لهم أحكام شريعتهم: وهكذا تردد لفظ «قالوا» ٣٣١ مرة ولفظ «يقولون» ٩٢ مرة ولفظ «يسألونك» ١٥ مرة وتكرر لفظ «قل» ٣٣٢ مرة.

والقرآن - كما هو معروف - نزل منجماً أى مفرقاً حسب مقتضيات الأحوال: كانت الآيات فى مكة تنزل تسفّه عبادة الأصنام وتدعو المشركين إلى عبادة الله الواحد الأحد وتحث المسلمين على الصبر على إبداءات قريش وفى المدينة نزلت الآيات التى ترسى أسس المجتمع الإسلامى الوليد، وتحذّر من المنافقين وتفصح مؤامراتهم، كما كانت السور تنزل تعلّق على الأحداث المختلفة: فسورة الأنفال تعلق على معركة بدر وسورة آل عمران فيها تعليق على

معركة أحد وسورة الأحزاب تعلق على معركة الخندق وسورة الفتح نزلت بعد صلح الحديبية. وقد ألفت كتب كثيرة في أسباب النزول أشهرها كتاب جلال الدين السيوطي «لباب النقول في أسباب النزول» وقد رأيت أن أتوسع في هذا المجال، فما من آية نزلت إلا وهناك سبب أو هدف لنزولها، ووضح لي الطريق الذي أسلكه في كتابة السيرة العطرة.

وعند ذكر السور اتبعت الأسلوب الذي نهجه ابن كثير وهو تقسيم السورة إلى فقرات، وزدت بأن أضفت إلى الفقرات عنواناً يُعبّر عن مضمون الفقرة، ولكن في كثير من الأحيان لا يكون مضمون الفقرة قاصراً على ما جاء في العنوان إذ أن أحد أوجه إعجاز القرآن الكريم أن الفقرة الواحدة بل إن الآية الواحدة قد تحتوي على أكثر من موضوع.

وقد ضمنتُ الكتاب عدداً من الصور التوضيحية والخرائط الجغرافية تبين خط سير السرايا والغزوات ورسومات تبين مراحل المعارك الكبرى : بدر وأحد والخندق وفتح مكة ليسهل على القارئ تصور ما حدث بالفعل.

أملى أن أكون قد وفقت في النهج الذي نهجت وأضفت شيئاً ما إلى الكثير الذي كتب من قبل في سيرة خاتم الأنبياء صلى الله عليه وسلم. والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله،

المؤلف

يناير ٢٠٠٤

جغرافية شبه الجزيرة العربية

تقع شبه الجزيرة العربية فى الطرف الجنوبى الغربى من قارة آسيا. ويطلق البعض عليها تجاوزا اسم «الجزيرة العربية» اعتمادا على أن نهر الفرات كمجرى مائى - يفصلها من ناحية الشمال عن باقى أراضى آسيا. ويحدها من الغرب البحر الأحمر ومن الجنوب المحيط الهندى وخليج عدن وشرقا الخليج الفارسى. وهى مستطيل غير متوازى الأضلاع يبلغ طوله أكثر من ٢٠٠٠ كم وعرضه أكثر من ١٥٠٠ كم.

ومع الإيجاز الشديد يمكن وصف بلاد العرب بأنها هضبة مرتفعة لا يقل ارتفاع أى جزء منها عن ١٥٠٠ قدم عن سطح البحر. وهذه الهضبة تنحدر ناحية الغرب انحدارا شديدا تاركة بينها وبين ساحل البحر الأحمر واديا ضيقا لا يزيد عرضه عن ٣٠ كم وأحيانا يتسع إلى ٥٧ كم. أما الانحدار الشرقى فهو تدريجى وكذلك الانحدار ناحية الجنوب. وعليه يمكن تقسيم شبه الجزيرة العربية بطريقة مبسطة إلى (شكل ١):

أ - وسط : ويشمل من الشمال إلى الجنوب: بادية الشام ثم صحراء النفود الشمالية ثم نجد ثم الربع الخالى.

ب - جنوب : ويشمل من الغرب إلى الشرق: اليمن، حضرموت وكندة والأحقاف ثم الشحر.

ج - شريط ساحلى غرب الخليج الفارسى ويشمل عمان فى الجنوب - ثم دولة الإمارات المتحدة. ثم الإحساء ثم جنوب العراق.

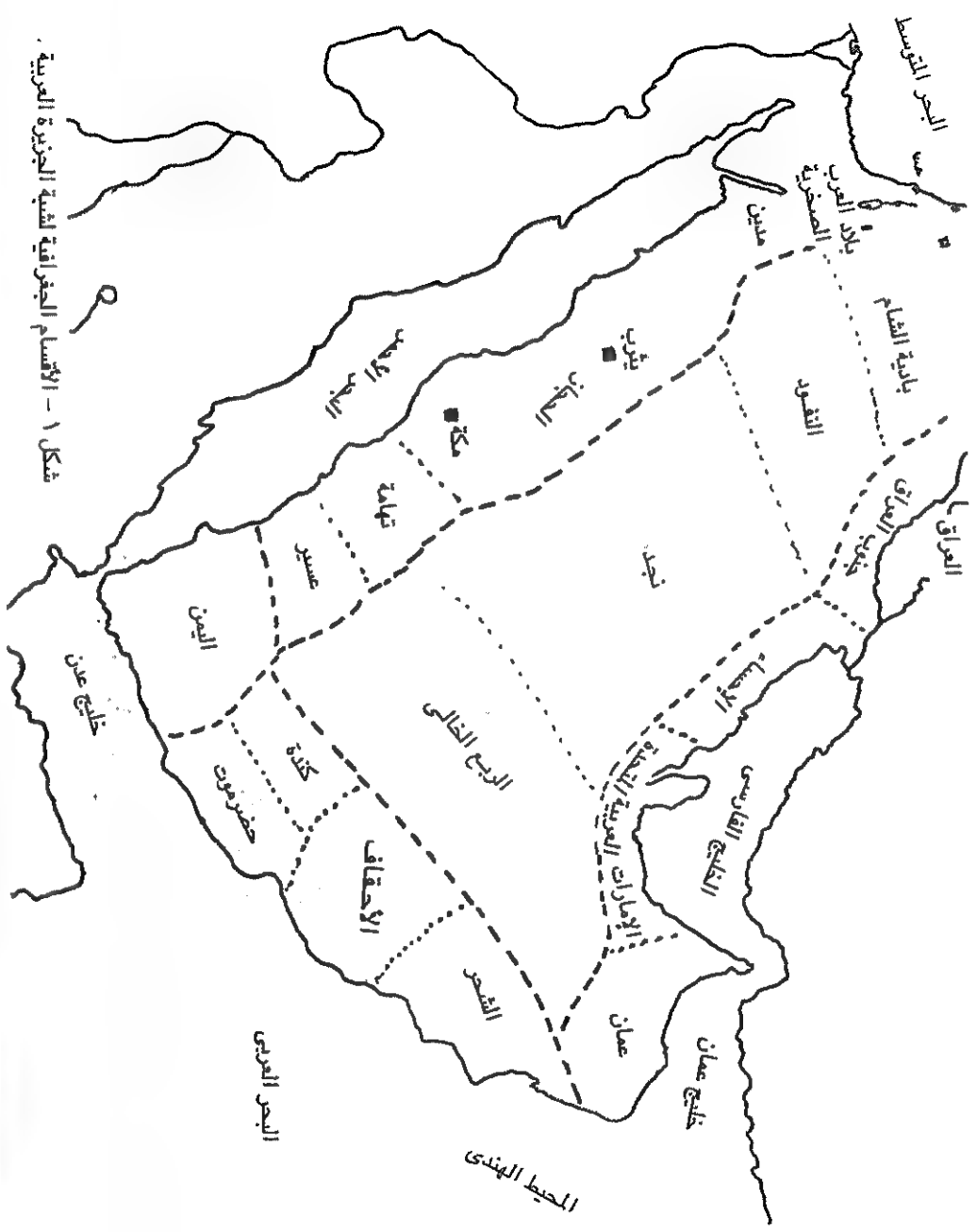
د - الجزء الغربى المجاور للبحر الأحمر ويشمل من الشمال إلى الجنوب: بلاد العرب الصحرية ثم مدين ثم الحجاز ثم تهامة وعسير وتنتهى سلسلة الجبال الموجودة به إلى أن تندمج مع جبال اليمن. وأهم مدن هذا الجزء هما مكة ويثرب.

العرب

يرجع علماء الأجناس أصل العرب إلى سام بن نوح أى أنهم ساميون. كما يُجمع المؤرخون على تقسيم الشعوب العربية من ناحية الامتداد الزمنى إلى قسمين: عرب بائدة وعرب باقية:

العرب البائدة :

وهى التى هلكت واندثرت من قديم الزمان وتناقل الناس أخبارها شفاها فتشكك البعض فى وجودها. وقد ذكر مؤرخو العرب أسماء عدد من قبائل العرب البائدة مثل طسم وجديس وأميم وعبيل وعمليق وجاسم. وانفرد القرآن الكريم بذكر قبيلة عاد ونبههم هود التى كانت



شكل ١ - الأقسام الجغرافية لشبه الجزيرة العربية .

تسكن الأحقاف (انظر الجزء الأول ص ١٤١) وكذلك قبيلة ثمود ونبیهم صالح والتي كانت تسكن الحجر فى الشمال (ج ١ ص ١٥٨). وأنكر المستشرقون وجود هاتین القبیلتين اعتمادا على أن التوراة لم تذكر شیئا عنهما. إلا أن الكشف فى أواخر القرن التاسع عشر أماطت اللثام عن آثار لقبيلة ثمود عبارة عن شواهد لبعض القبور. ثم وجد أن بعض مؤرخى اليونان والرومان قد أشاروا إليها فى كتاباتهم. ونشطت الاستكشافات فى هذه المنطقة وأهم ما عُثر عليه هو قصر البنت وقصر الباشا والقلعة والبرج (تاریخ العرب. عصر ما قبل الإسلام. محمد مبروك نافع. عام ١٩٤٨).

وكذلك حظيت الأحقاف بنصيب من الاستكشافات. ويُرجّح كثير من العلماء أن تحت الكُتبان الرملية فى الأحقاف والمناطق المجاورة آثارا لم تُكشَف بعد. وقد كشفت كاميرا مركبة على مكوك فضاء - لها خاصية اختراق سطح الأرض - عن عدد من المجارى المائية الجافة المدفونة تحت رمال الربع الخالى فى المملكة العربية السعودية. واستنتج الباحثون أن حضارة ما قد وجدت فى هذا المكان يرجع تاريخها إلى عام ٣٠٠٠ ق.م. وكان هذا مؤیّدا لما كتبه الجغرافيون القدامى مثل بلینی (من علماء الرومان ٢٣-٧٩ ميلادية) وبلطيموس الإسكندرى (١٠٠ - ١٧٠م) اللذين وصفا زيارتهما للمنطقة قبل أن تطمرها الرمال. ووصف كل منهما دولة ذات حضارة كانت تعيش فى المنطقة. بل إن الأخير قام برسم خريطة لأنهار المنطقة ومدنها. وكان علماء التاريخ ينظرون إلى كتاباتهم على أنها نوع من الأساطير. وبدأ الأثريون يركزون حفرياتهم فى المنطقة. فعُثر على ألواح من الصلصال أمكن فك رموز الكتابة التى عليها وأمكن التعرف على أسماء عاد وارم. وفى عام ١٩٩٨ كشفت الحفريات عن قلعة سميكة الجدران مقامة على أعمدة ضخمة يصل ارتفاع الواحد منها إلى ٩ أمتار وقطره ٣ أمتار. ويرى الدكتور زغلول النجار (الأهرام ١٠/٧/٢٠٠٢ ص ١٢) أنها بقايا مدينة «إرم ذات العماد» الوارد ذكرها فى القرآن الكريم (٧ - ٨ - سورة الفجر). واكتُشف سور يحيط بالمدينة سمكه يزيد عن ٥ أمتار. وكتب كثير من الأثريين الغربيين عن هذه الحضارة المفقودة وما كانت عليه من عظمة وفخامة فى مبانيها تدل على نعمة وسعة فى الرزق مصداقا لقوله تعالى «التي لم يخلق مثلها فى البلاد» أى لم يكن فى وقتهم أحد يضاهيهم فى عظمة مبانيهم. وأكّدوا أنها هلكت بطريقة غير مألوفة.

أما طسم وجديس فكل ما ورد عنها مختلف ولا يعدو - حتى الآن - أن يكون مجرد أساطير. وإن كانت قصة زرقاء اليمامة - وهى من طسم - مشهورة فى كتب الأدب العربى القديم لدرجة لا يمكن تجاهل احتمال اشتقاقها من قصة حقيقية وقعت فى قديم الزمان بالرغم من أن الكثيرين يعتقدون أنها ميثولوجيا من النوع الموجود لدى كثير من الشعوب.

العرب الباقية :

وهم الذين ينتسب إليهم عرب الجاهلية وعرب ما بعد الإسلام. وينقسم العرب الباقية من حيث التوزيع الجغرافى إلى عرب الجنوب وعرب الشمال:

أ - عرب الجنوب أو العرب القحطانية :

وهم الذين سكنوا اليمن. ويُرجع المؤرخون نسبهم إلى يعرب بن قحطان بن عابر بن شالح بن أرفكشاد بن سام بن نوح (ج ١ ص ١٣٨) وأهم دولها حسب الترتيب الزمنى هى:

١ - دولة **بونت أو بَنط** : وكانت لها علاقات تجارية مع مصر إذ كان فراعنة مصر يقودون حملات فى البحر الأحمر إلى أرض البخور أشهرها الرحلة التى سَيرَتها الملكة حتشبسوت وقصتها مدونة على جدران معبد الدير البحرى. وانتهت دولة بنط وتلتها.

٢ - دولة **المعنيين** : والتى استمرت قرابة ١٠ قرون أعقبها.

٣ - دولة **سبأ** : والتى حكمت حوالى ٩ قرون (من ١٠٠٠ إلى ١١٥ ق.م.) وكلنا يعرف قصة بلقيس ملكة سبأ مع سليمان عليه السلام (ج ٥ ص ٢٣١). وكانت دولة سبأ على درجة كبيرة من الثراء لتجاريتها الواسعة ولخصوبة أرضها وما بَنَوه من سدود تحجز مياه الأمطار ليستفاد بها طول العام. وكان أشهرها «سد مأرب». ولما تصدَّع ونتج عنه «سيل العرم» الذى أغرق الأرض تفرق أهلها ونزحوا إلى الشمال كما سيجئ فيما بعد (ص ٢٨٦-٢٨٧). بعد ذلك قامت فى جنوب اليمن

٤ - دولة **حِمْيَر** : وقد استمرت حوالى ٤ قرون وكانت عاصمتها «ظفار» . ومن ملوكهم «تُبَع» المذكور فى القرآن الكريم:

«أهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم» (٣٧ - الدخان).

«وأصحاب الأيكة وقوم تبع . كل كذَّب الرسل» (١٤ - ق).

وملك من بعده ١٣ ملكا هم ملوك التبابعة وكان ثانيهم «ذو القرنين» وسمى كذلك لضفيرتين من شعره كان يرسلهما على جانبي رأسه. والمعتقد أنه هو الذى ورد ذكره فى القرآن الكريم (الآيات ٨٣ - ٩٨ . سورة الكهف).

وكان آخر الملوك التبابعة «ذانواس» الذى اعتنق اليهودية وتعصَّب لها وبالع فى اضطهاد النصارى وحارب أهل نجران الذين كانوا يعتنقون النصرانية وقبض على عدد كبير منهم وحفر أخدودا عميقا ملاءه بالحطب والأخشاب وأشعله نارا وصار يلقيهم فيها. وقد أشار القرآن الكريم إلى قصتهم فى سورة البروج: «قتل أصحاب الأخدود. النار ذات الوقود. إذ هم عليها قعود. وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود» (٤-٧-البروج).

وقد أدى هذا الاضطهاد إلى استنجد النصارى بالإمبراطور جوستينيان إمبراطور الدولة البيزنطية التى أعطت لنفسها حق حماية النصارى فى كل مكان، فأرسل إلى ملك الحبشة بصفته مسيحياً ولقربه من اليمن، فأغارت الحبشة على اليمن وأسقطت دولة التبابعة حوالى عام ٥٢٥م، وحاول ذو نواس الفرار على فرس له ولكنه غرق فى البحر.

٥ - اليمن تحت حكم الحبشة : كان جيش الأحباش الذى أرسل إلى اليمن يتكون من ٧٠,٠٠٠ جندي، وكان قائد الجيش هو «أرياط» يساعده القائد الثانى «أبرهة الأشرم»، وظل أرياط يحكم اليمن باسم نجاشى الحبشة ثم نازعه أبرهة وانحاز إلى كل جانب فريق من الجنود وعدد من القبائل، ثم بدلاً من حرب شاملة بين الفريقين اتفقا على أن يتبارزا وأيهما انتصر صار حاكماً للبلاد، وانتصر أبرهة وقتل أرياط، فلما بلغ ذلك النجاشى فى الحبشة غضب ولكن أبرهة كتب إليه معتذراً ومُسترضياً وأوضح أن سياسة أرياط الخرقاء كانت ستؤدى إلى ضياع حكم الأحباش لليمن، فرضى عنه الملك وثبته فى حكم اليمن.

ثم بدأ ملوك الحبشة فى التطلع إلى القضاء على ديانات العرب وصرفهم إلى النصرانية حتى يتصل نصارى الحبشة بنصارى الشام وتصبح الجزيرة العربية كلها على ديانة النصرانية. وصادف ذلك هوى فى نفس أبرهة الذى بنى فى العاصمة ظفار كنيسة كبيرة Eglise وعُربت إلى «القليس» وهى التى كانت بداية محاولة أبرهة لهدم الكعبة كما سيجئ فيما بعد (ص ٢٦).

وتكملة لتاريخ اليمن نقول إن الحكام الأحباش بعد أبرهة زاد ظلمهم للناس فخرج سيف بن ذى يزن من اليمن قاصدا كسرى ملك الفرس ورغبه فى فتح بلاده لطرد الأحباش منها. ففعل كسرى بعد تردد وأصبحت اليمن تدين بالولاء لفارس ويحكمها سيف بن ذى يزن من قبل كسرى. وكان خامس ولادة الفرس على اليمن - وآخرهم - هو باذان الذى اعتنق الإسلام فى سنة ٦٢٨م. وهى السنة السادسة للهجرة وظل والياً عليها حتى سنة ٦٣٢م وهى السنة التى دخلت فيها اليمن فى حوزة الدولة الإسلامية وانتهت تبعيتها لفارس.

كندة : وكندة بطن من كهلان بن سبأ، وهم أصلاً من البحرين أُجلوا عنها إلى حضرموت واستعملهم التبابعة ملوك اليمن فى مصالحهم وكانوا يناقسون المناذرة فى التقرب إلى الفرس وإن كان بعض المؤرخين يرجع أصلهم إلى اليمن ثم سكنوا كندة إلى الشمال من حضرموت ثم حدث خلاف بينهم وبين الحضرميين فهاجروا إلى الشمال وسكنوا غرب الخليج الفارسى.

ب - عرب الشمال :

ويسمون أيضاً العرب المستعربة أو العرب العدنانية أو عرب الحجاز أو العرب الإسماعيلية ويغلب عليهم اسم العرب العدنانية نسبة إلى عدنان من سلالة إسماعيل عليه السلام (ج ٢ ص ٣٨٧).

وتغلب البداوة على عرب الشمال، فهم يسكنون بيوتا من الشعر أو الجلد يضربونها حيث يطيب لهم المقام. ولهم لغة تختلف عن لغة الجنوب. إلا أن الشعبين كانا يشتركان في الوثنية وعبادة الأصنام.

وقامت في الشمال عدة دويلات كانت بمثابة «دول حاجزة» بين الدولتين العظميين - فارس وروما - تحمى ظهرها من غارات بدو الصحراء، وولاءها يكون للدول العظمى المجاورة. هذه الدويلات هي (شكل ٢):

١ - دولة الأنباط :

وهي أقدم الدويلات الشمالية أقامها عرب هاجروا من وسط شبه الجزيرة العربية حوالى سنة ٥٠٠ ق.م. وسكنوا المنطقة التي تفصل بين الشام وبلاد العرب والتي تمتد من نهر الفرات إلى شرق البحر الميت. وقد ذكرنا نبذة عنهم في الجزء الخامس (ص ٤٨٨) إذ بلغت دولتهم آنذاك أقصى توسعاتها التي ما لبثت أن أفلت باستيلاء الرومان على كل منطقة الشرق الأدنى في عام ٦٣ ق.م. وأثار عاصمتهم «البتراء» لاتزال تجذب السائحين والمستكشفين.

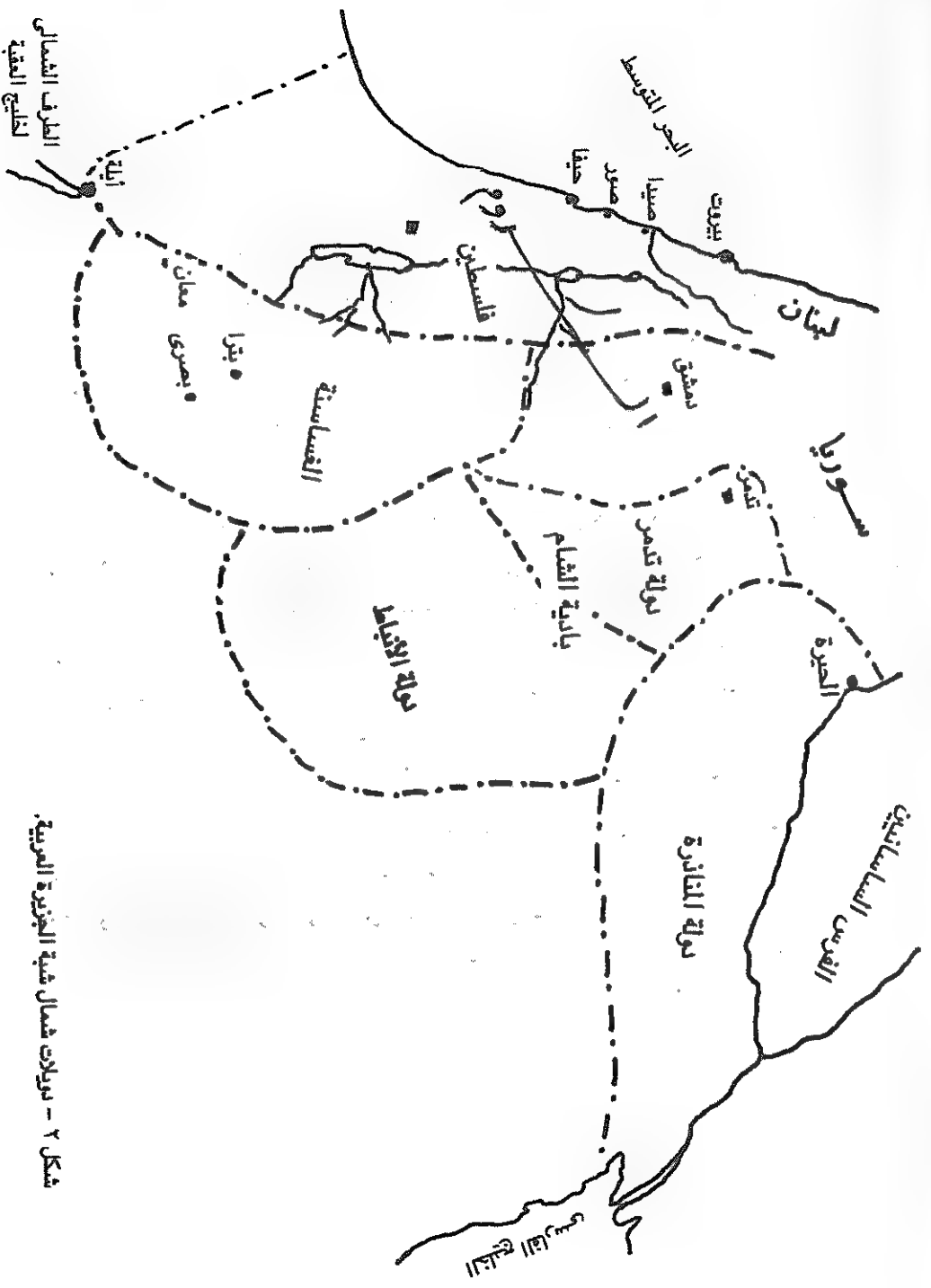
٢ - دولة تدمر (پالميرا) :

تذكر التوراة أن سليمان عليه السلام بنى تدمر في البرية على أنقاض مدينة صغيرة كانت موجودة من قديم الزمن. وأصبحت تدمر محطة هامة للقوافل التي تجتاز الصحراء الشاسعة من دمشق إلى بابل. وبعد سقوط الامبراطورية البابلية تجمع حولها بعض القبائل العربية وكونوا شبه دويلة لم تستمر كثيرا.

٣ - دولة الحيرة أو دولة المناذرة :

وتسمى أيضا «دولة لخم».. ويقال إنه بعد تصدع سد مأرب هاجرت بعض القبائل من اليمن وأخذت تغير على أطراف الدولة الفارسية في العراق ورضخ الفرس للأمر الواقع وسمحوا لهذه القبائل بالسكنى في منطقة الحيرة ومنحوا شبه استقلال ذاتى حتى يكونوا حاجزا يحمى الفرس من غارات البدو المنتشرين في الصحراء. كما أنهم كانوا يمدون العون للفرس في معاركهم ضد الرومان.

وتقع مدينة الحيرة على نهر الفرات على مقربة من أنقاض مدينة بابل وعلى بعد ٥ كم جنوبا من الكوفة ومن ملوكهم: النعمان الأول ثم المنذر الأول فغلب عليهم اسم المناذرة. وكانت دوليتهم تشمل المنطقة الواقعة غرب الفرات ابتداء من مجراه الأوسط إلى جزء من الخليج الفارسي وكان نفوذها يشمل كافة القبائل الساكنة في هذه المناطق.



شكل ٢ - دولات شمال شبه الجزيرة العربية.

وقد لعبت دولة الغساسنة للروم نفس الدور الذى كانت تلعبه الحيرة بالنسبة للفرس بمعنى أنها كانت دولة حاجزة اتخذ منها الروم حاجزا يقيهم شر هجمات البدو عليهم من أطراف الصحراء. ولإمدادهم بالرجال فى حروبهم مع الفرس. ولا يستطيع المؤرخون تحديد متى قامت هذه الدولة ولكنهم يرون أن بعض قبائل قضاة نزلت فى إقليم شرق الأردن وانضم إليهم قبائل من أزد اليمن والذين كانوا يقيمون فى تهامة حول ماء يُسمى «غسان» فعرفوا بالغساسنة وغلبوا على قبائل قضاة وصارت لهم اليد العليا فى الدولة الناشئة. وقامت حروب بين الغساسنة والروم وأخيرا خضعوا لحكم الرومان ودفع الجزية ودانوا بالنصرانية واستقروا فى صحراء الشام جنوب دمشق وشرق نهر الأردن حتى الطرف الشمالى لخليج العقبة (شكل ٢). ثم قامت حرب بين الغساسنة والروم وجاء الغساسنة مدد من عرب شمال شبه الجزيرة العربية فانتصروا واضطر قيصر للصلح معهم معترفا بسيادتهم على الأرض التى فى حوزتهم على أن يقوموا بنصرته عند الحرب وتقديم نصيب من الحبوب كل عام.

وقد اختلف المؤرخون فى عدد ملوك الغساسنة وسنى حكمهم وأسمائهم ويعد الحارث الأكبر (٥٢٨ - ٥٦٩م) أول أمير منهم يُعرف له تاريخ واضح. وهو فى نظر مؤرخى الغرب كان عاملا للروم. وهناك ما يشير إلى نشوب حروب بينه وبين المنذر الثالث أمير الحيرة. وكانت الحرب التى دارت سنة ٥٢٨م أكبرها وانتصر فيها الحارث ومن ثم فقد منحه جستنيان قيصر الروم لقب ملك. وهو لقب لم يمنحه الروم لواحد من عمالهم فى سورية من قبل. كما سمحوا له ببسط نفوذه على القبائل العربية المجاورة بغية أن يجعلوا منه خصما قويا لأمير الحيرة. ويرى بعض المؤرخين أن الروم لم يخلعوا عليه لقب «ملك» وإنما هو الذى أطلقه على نفسه.

وقد اشترك الحارث فى المعركة التى نشبت بين الفرس والروم وانتهت بهزيمة الروم. ثم وقعت معركة ثانية بعد ٨ سنوات انتصر فيها الروم. وهو ما أشار إليه القرآن الكريم: «الم. غلبت الروم. فى أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون فى بضع سنين» (١-٣-الروم) وهو ما سنشرحه مستقبلا (ص ٣٩٥). وكان الغساسنة يدينون بالنصرانية وعاصمتهم «بصرى» التى كانت مركزا تجاريا هاما. وكان الفرس والروم يصلون بالأموال من يرونهم قادرين على تنفيذ سياستهم. كما كانت الدولتان الكبيرتان تبدلان الجهد كى تظل الدولتان التابعتان على عداء حتى لا تتوحد كلمتهما.

الحجاز ونجد :

هذا هو الجزء المتبقى من شبه الجزيرة العربية. وقد ظل هذا الجزء قرونا طويلة وهو فى شبه عزلة تامة عن العالم المتمدن بينما الجنوب والشمال قد سجل لنا التاريخ من أخبارهما

الكثير، والسبب أن جذب الحجاز ونجد وجفاف تربته ووعورة المسالك إليه كانت تحول دون توغل الفاتحين العظام في أرضه ومن حاول منهم فتحه عاد خائباً، فبُعِدَت الحجاز عن الاحتكاك بالدول المجاورة وكان نشاطه داخلها مما أبقى على حالة البداوة التي نشأ عليها أهله، ولم يخرج عن هذه البداوة إلا مكة ويثرب وبعض المدن التي كانت على طريق القوافل من الجنوب إلى الشمال - من اليمن إلى الشام - وبالعكس. وأثر في يثرب عامل آخر وهو هجرة اليهود إليها بعد إجلائهم عن فلسطين عند إخماد ثورتهم على حكم الرومان عام ٦٣ م.

مكة :

تقع مكة في وادٍ منحصري بين الجبال تربطه عدة طرق بالشمال والجنوب، فكانت محطة لرجال القوافل يضربون فيها خيامهم للراحة، وكانت أرضاً قفراً ليس بها زراعة، ويخبرنا القرآن الكريم أن إبراهيم عليه السلام - لما حدث خلاف بين زوجته سارة وهاجر - أخذ هاجر وولدها إسماعيل وسار بهما حتى وصل إلى مكة فتركهما هناك وعاد إلى حبرون، وقد ذكرنا في الجزء الثاني (ص ٢٩٦ - ٣٠٣) كيف تفجّر ماء زمزم ببركة إسماعيل فارتوت هاجر وسقت وليدها، وجاءت جماعة من جرهم واستأذنها في الإقامة بجوار البئر فأذنت لهم، ثم جاء جماعة من العماليق فنزلوا أيضاً بالوادي، وفاضت ماء زمزم وإذا بالوادي القفر ينبض بالحياة ويعمر وتصبح مكة أهم محطة على طريق القوافل وأصاب أهلها الخير الكثير وزادت مكانتها بعد بناء الكعبة - بيت الله الحرام - وتولى العماليق أمر الكعبة، ثم أجلت جرهم العماليقة عن مكة وتولوا هم أمر الكعبة وظلت في أيديهم زهاء ١٠٠٠ سنة، ثم غلبت خزاعة جرهم، ولكن جرهم - طمرت بئر زمزم وغيّبت مكانها فكانت خزاعة تضطر إلى جلب الماء من الآبار خارج مكة مع ما في ذلك من مشقة، وظلت خزاعة قائمة على أمور البيت والحج حوالي ٢٠٠ سنة حتى وصلت إلى قريش.

وكثيراً ما كانت الكعبة تُدمر بفعل السيول التي كانت تجتاحها، وتعيد قريش بناءها في كل مرة. وكان قصي بن كلاب هو أول من جعل لها سقفاً وكانت حتى زمنه مكشوفة لا سقف لها. وكان لقريش شرف خدمة حجاج بيت الله الحرام وهي تتكون من:

- ١ - الحجابة : أي خدمة الكعبة وفتح بابها.
 - ٢ - السقاية : أي توفير الماء لسقي الحجيج .
 - ٣ - الرفادة : أي إطعام من لا زاد معه أو من نفذ زاده من الحجيج.
- وأضافت قريش إلى ذلك :

٤ - رئاسة دار الندوة : وهي الدار التي أنشأها قصي كبير قريش ليجتمع فيه شيوخ قريش للتشاور في المسائل الهامة.

٥ - اللواء : وهو رمز الجيش .

يُتْرَب :

وهى المدينة الثانية فى الحجاز بعد مكة وتقع على خط القوافل المتجهة من مكة إلى الشام. وسنرجئ الكلام المفصل عنها من ناحية تركيبها السكانى إلى ص ٢٢٥ لارتباط ذلك وما كان له من تمهيد لهجرة رسول الله إليها.

الديانة فى جزيرة العرب

ظل العرب من ذرية إسماعيل - على الحنيفية - دين إبراهيم عليه السلام. ولما انتشر أبناء قيذار بن إسماعيل فى أنحاء الجزيرة العربية ظلوا على ديانة التوحيد وخاصة الفروع التى أقامت حول البيت الحرام فى مكة يعظمون الكعبة ويطوفون بها.

وكان الذى سلخ بهم إلى عبادة الأوثان والحجارة أن أهل قريش - عند سفرهم - كانوا يحملون حجرا من حجارة الحرم وحيثما حلوا وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة تعظيما للبيت وانتهى بهم الأمر إلى أن كانوا يطوفون بحجارة يستحسنونها إلى أن عبدوا الأوثان وهم مع ذلك يعظمون الكعبة ويطوفون بها. ثم استحيوا الأصنام التى كان يعبدونها قوم نوح وهى: ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر. وأشركوا مع الله آلهة أخرى فكانت نزار تقول فى طوافها: لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك. إلا شريكا هو لك تملكه وما ملك. وكانت «عك» إذا خرجوا حجاجا قدّموا أمامهم غلامين أسودين من غلمانهم فكانا أمام ركبهم يقولان: نحن غرابا عك ويرد عليهم الناس قائلين: عك إليك عانية عبادك اليمانية كيما تحج ثانية. وكانت ربعة إذا حجت وقضت المناسك نفرت فى النفر الأول ولم تبق بمنى إلى آخر أيام التشريق.

أما أول من أدخل الأصنام إلى قريش فهو لُحَيّ بن حارثة بن عمرو الأزدى وهو أبو خزاعة. وهو الذى غلب جرهم على أمرها فأجلاهم عن مكة وتولى أمر الكعبة: الحجابة والسقاية والرفادة. وكان أن مرض مرضا شديدا فقبل له إن بالبقاء بأرض الشام عينا إن أتاها برأ. فأتاها واستحم فيها فبرأ. ووجد أهلها يعبدون الأصنام فأخذ واحدا من أصنامهم وقدم به إلى مكة ونصبه بجوار الكعبة.

وانتشرت عبادة الأصنام فى جميع أنحاء الجزيرة العربية. كل قبيلة لها صنم تعبده وتتبرك به وتذبح له القرابين. وكانت كل القبائل تجد شرفا لها أن يوضع نموذج لمعبودها داخل الكعبة أو بجوارها. وقد روى أن ما وجد داخل الكعبة من تماثيل عند فتح مكة بلغ أكثر من ٣٦٠ تمثالا. كسرهما النبى كلها وهو يقول: جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا.

وكان لكل أهل دار فى مكة صنم يعبدونه، فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنعه قبل خروجه من داره أن يتمسح بصنمه. وإذا قدم من سفره كان أول ما يصنع إذا دخل داره هو أن يتمسح به أيضا. وإذا سافر ونزل منزلا فى الطريق فتش عن أربعة حجارة حسنة الشكل واختار أحسنها فيتخذها رياءً وجعل ثلاثة أثافى لقدره يوقد تحته النار.

وكان بنو مليح - من خزاعة - يعبدون الجن وفيهم نزل قوله تعالى: «إن الذين تعبدون من دون الله عباد أمثالكم» (١٩٤ - الأعراف).

وفيما يلى أهم الأصنام التى عبدت فى الجزيرة العربية وشكل ٣ يبين أماكن عبادتها وللتسهيل جعلنا الرقم فى المتن هو نفس الرقم على الخريطة وشكل ٤ يبين أهم القبائل العربية وأماكنها:

١ - هُبَل: كان أعظم أصنام قريش وكان مقاما فى جوف الكعبة وقيل إنه كان من عقيق أحمر على صورة إنسان مكسور اليد اليمنى فجعلوا له يدا من ذهب. وكان أول من نصبه خزيمة ابن مدركة ولذا كان يسمى «هُبَل خزيمة» وكان قدامه ٧ قداح كانوا يضربون عليها أى يقرعون لتخبر عن مشيئة الإله وهذا هو الاستقسام بالأزلام الذى نهى عنه القرآن الكريم. ولم يكن يسمح للحيض من النساء بالدنو من الأصنام أو التمسح بها.

٢ - إساف ونائلة: وكانا عاشقين من أرض اليمن أقبلا حاجين فدخلوا الكعبة فوجدا غفلة من الناس وخلوة ففجر بها فى البيت فمسحوا حجرتين وأصبح الناس فوجدوا التمثالين فأخرجوهما ووضعوهما بجوار الكعبة وعبدتها قضاة وقريش.

٤ - اللات: وكانت تُعبد فى الطائف. وكانت صخرة مربعة ويقال إن الناس كانوا يلتون عندها السوق فاتخذوها إلها. وكان سدنتها من ثقيف الذين بنوا عليها بناء يطوفون حوله. وكانت قريش تعظمها.

٥ - العزى: كانت فى وادى نخلة على طريق مكة العراق وتبعد عن مكة ٤٠ كم تقريبا. واسم عبد العزى من الأسماء المشهورة عند قريش وثقيف. وكانت العزى من أعظم الأصنام عند العرب وكانت قريش تحج إليها، وحرمت ثقيف جزءا من وادى حراض يضاهئون به حرم الكعبة وجعلوا لها منحرا ينحرون عنده قرابينهم.

٦ - يعوق: وكانت قبيلة خيوان تعبدوه وينوا له بنيانا وهو على بعد ليلتين جنوب مكة.

٧ - نو الخاصة: وهو صنم عبارة عن صخرة بيضاء منقوش عليها كهيئة التاج. وكان منصوبا فى قرية «تباله» على طريق مكة اليمن وعلى بعد سبع ليال من مكة. وكانت خثعم تعظمها وكذلك القبائل المجاورة. بجيلة وأزد السراة. ولما أقبل امرؤ القيس يريد الثار من بنى أسد لقتلهم أبيه مر بذي الخاصة وكان له ثلاثة قداح: الأمر والنهى والمترىص. فاستقسم عنده

ثلاث مرات وفى كل مرة يخرج الناهى فسبّه وكسر القداح وضرب بها وجه الصنم وقال: لو كان أبوك ما عوّقتنى، ثم غزا بنى أسد وظفر بهم وكف الناس عن الاستقسام بذى الخلصة حتى جاء الإسلام وكان امرؤ القيس أول من أسلم من قومه.

٨ - مناة: وسُميت كذلك لأن دماء القرابين كانت تُمنى أى تراق عندها. وكان تمثالها منصوباً على ساحل البحر بمحاذاة القديد والمشلل على طريق مكة المدينة. وكان الناس يتسمّون «عبد مناة» و«زيد مناة»، وكانت العرب كلها تعظمها وخاصة الأوس والخزرج وما حول المدينة من قبائل ويذبّحون عندها القرابين. وكان عبّادها يحجون إلى مكة فيقفون مع الناس بالمواقف كلها ولا يحلقون رؤوسهم حتى يأتوها فيحلقون عندها ويقيمون عندها ثلاث ليال ولا يرون للحج تماماً إلا بذلك.

٩ - وكان لبنى كنانة بساحل جدة صنم يسمى «سعداً» وكان عبارة عن صخرة طويلة ملساء.

١٠ - وكان صنم بنى لحيان يسمى «نهم».

١١ - وكان لدوس صنم يقال له، «ذو الكفين».

١٢ - «باجر» صنم الأزدي شمال المدينة.

١٣ - «ععب» كان يعبد فى مدين وأيلة.

١٤ - أما قضاة وجذام فى شرق الأردن فقد عبدوا «الأقيصر».

١٥ - وعبدت قبيلة كلب بدومة الجندل «ودا» - أحد آلهة قوم نوح.

١٦ - وكان لطىء صنم يقال له «الفلس» من حجر أسود بهيئة إنسان وكانوا يعبدونه ويهدون إليه ويذبّحون عنده ذبائحهم ولا يطارد أحدهم طريدة فتلجأ إليه إلا تركت له. ثم إن عدى بن حاتم الطيئ تنصّر ولم يعد يعبد صنمه حتى جاء الإسلام فأسلم.

١٧ - أما بنو زيد بن درام فى بركة الشام فكان صنمهم يسمى «أسيد».

١٨ - وعبدت جديلة طيئ «اليعوب».

١٩ - وشيبان قرب البصرة عبدت «سعير».

٢٠ - ويكر بن وائل عبدت «عوض».

٢١ - وعبد القيس وبنو حنيفة عبدوا «ذو اللبا».

٢٢ - والقطييف فى البحرين عبدوا «رضى».

٢٣ - وفى اليمامة عبدوا «رحمن».

٢٤ - أما تميم فقد عبدوا «ذا الكعبات».

٢٥ - وربيعة عبدت «المحرق».

٢٦ - «الضيزنان» عبد في عمان.

٢٧ - و «مرحب» في شرق حضرموت وكندة.

٢٨ - «ذريح» عبد في غرب حضرموت.

٢٩ - أما حمير فقد عبت «نسرأ».

٣٠ - وكان لخلوان في اليمن صنم يقال له «عميانس» وكانوا يقسمون له من أنعامهم وحرثهم قسماً بينه وبين الله - عز وجل - فما دخل في حق الله من حق عميانس ردّوه عليه وما دخل في حق الصنم من حق الله تركوه وفيهم نزل قوله تعالى:

«وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا، فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون» (١٣٦ - الأنعام)

٣١ - وفي صنعاء عبد «نورثام» وكان له بيت كبير.

٣٢ - أما قبيلة مراد فقد عبت طائر النسر.

٣٣ - أما مذحج وجرش فقد عبدا «يغوث».

٣٤ - وأزد السراة عبدا «عائم».

٣٥ - أما «ثو الشرى» فقد عبد في شمال نجران.

وقامت قبيلتا خثعم وبجيلة باليمن ببناء كعبة سموها الكعبة اليمانية - يضاؤون بها الكعبة التي بمكة - ووضعوا بها تمثال ذي الخلصة.

وهناك - غير ما ذكر - عشرات من الأصنام عبدها الناس في أطراف الجزيرة العربية فقد كانت الوثنية منتشرة في كل مكان ولكل قبيلة صنمها.

سياسة قريش التجارية:

لما كانت الزراعة في الجزيرة العربية نادرة - فيما عدا اليمن - لذلك كانت التجارة هي مصدر الرزق المتاح. فكانت القوافل تخرج من مكة: جنوباً إلى اليمن وشمال شرق إلى البصرة والعراق وشمالاً إلى الشام وفلسطين ثم تعبر سيناء غرباً إلى مصر.

وحرصت قريش على تأمين تجارتها فعقدت اتفاقيات مع الدول المجاورة (تاريخ الطبري ١٣/٢):

١ - مع الامبراطورية الرومانية: عقدها هاشم بن مناف. وهي تعتبر اتفاقية سياسية اقتصادية حصلت قريش بموجبها على امتياز التجارة والانتقال بسلام في الأراضي الخاضعة للإمبراطورية الرومانية.

٢ - مع فارس: عقد نوفل بن عبد مناف اتفاقية مماثلة وأعطت الدولة الساسانية (الفارسية) لقريش امتيازاً في الأراضي الخاضعة لها.

٣ - مع الحبشة: عقد عبد شمس اتفاقية ثالثة مع النجاشي امبراطور الحبشة حصلت بموجبه قريش على الامتيازات التجارية وحسن الجوار وتعزيز عرى الصداقة.

٤ - مع اليمن: عقد المطلب بن عبد مناف اتفاقية مع ملوك حمير تضمن لقريش حرية التنقل والتجارة في بلاد اليمن والأراضي التابعة لها.

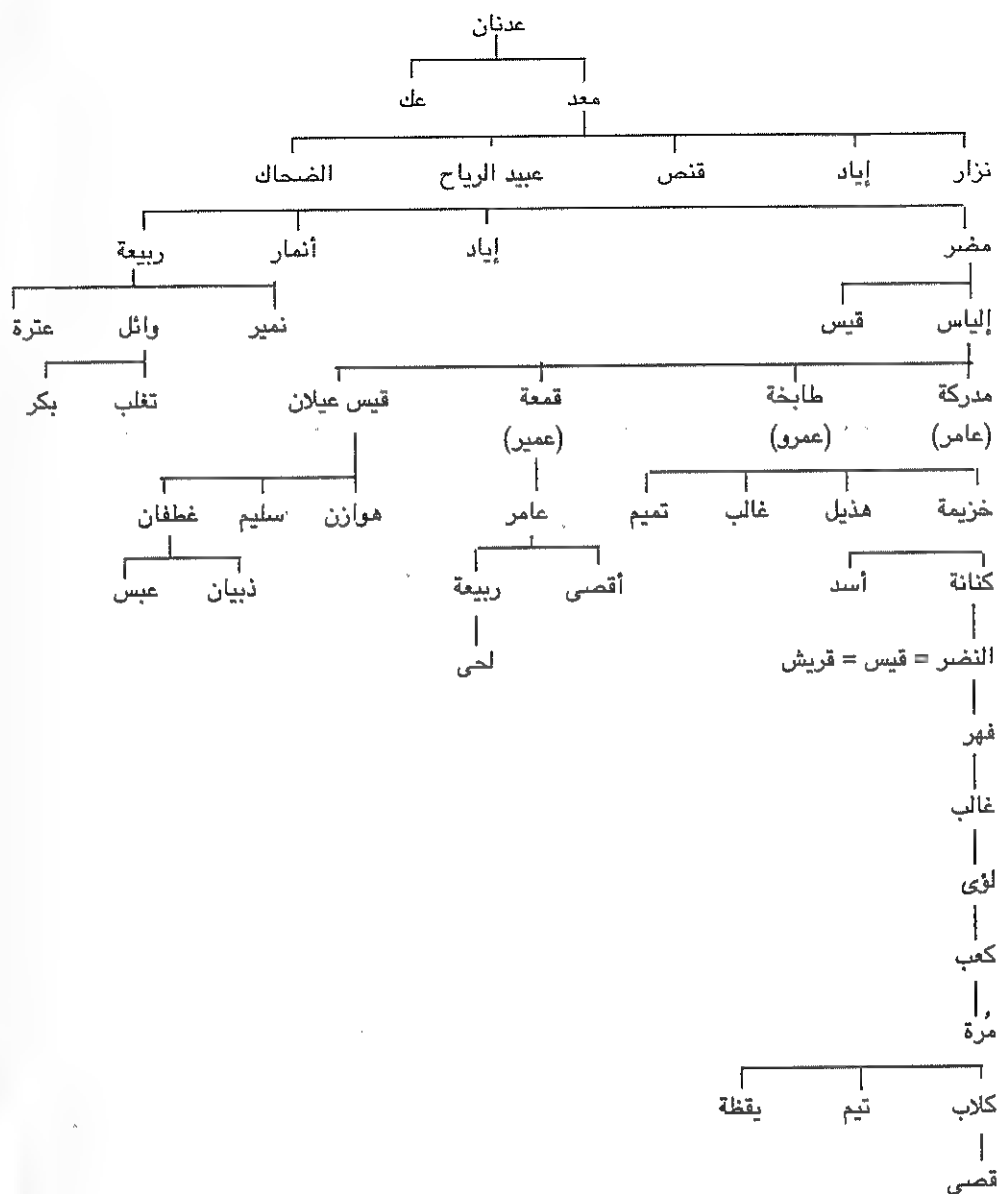
وبهذا استطاع القرشيون تعزيز موقعهم السياسي والاقتصادي مع الدول المجاورة مما مكّنهم من نمو تجارتهم وأصبحوا مسيطرين على طرق التجارة بين الشمال (الشام) والجنوب (اليمن والحبشة) والشرق (العراق). وعرفت هذه الاتفاقيات بإيلاف أى التحالف، وبها ازدادت قريش مكانة ورفعة بين العرب وعلمت الأسفار سادة قريش كثيراً من أمور الحضارة والثقافة وكانت أهم القوافل تتجه إلى الشام في الصيف وإلى اليمن في الشتاء. وإلى هذا أشار القرآن الكريم في قوله تعالى: «إيلاف قريش، إيلافهم رحلة الشتاء والصيف» (١ - ٢ قريش) وسيجيئ ذلك فيما بعد (ص ٦٨) ويبين شكل ه أهم الطرق التجارية في ذلك العصر.

بنو إسماعيل:

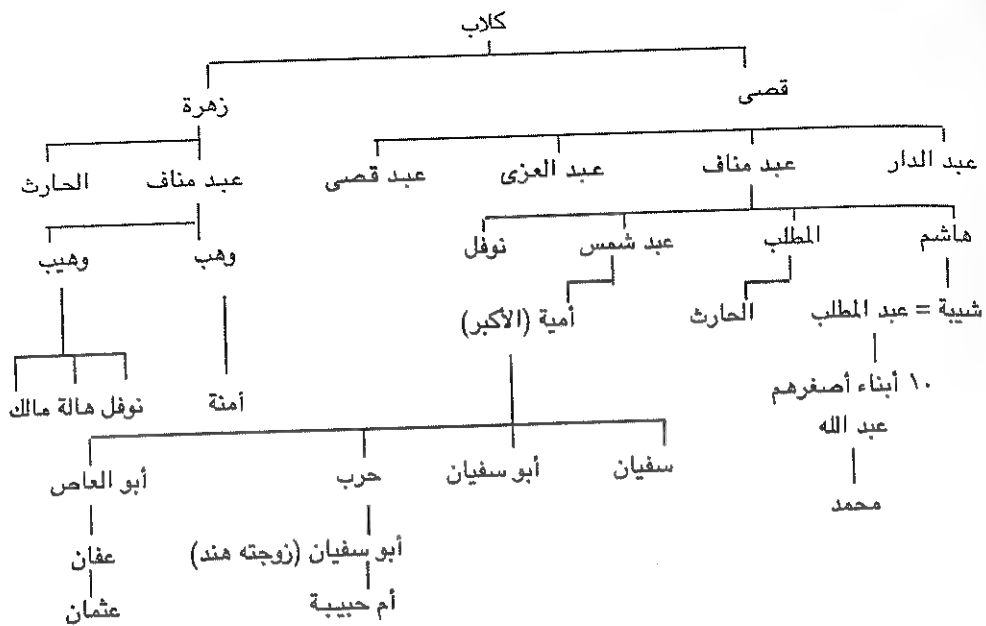
قلنا في الجزء الثاني (ص ٣٧٠) إن إسماعيل تزوج من عاتكة ابنة عمرو الجهمي ومنها أنجب أبناءه الاثنى عشر الذين هم أجداد العرب الإسماعيليين. ولم يلبث أولادهم أن انتشروا في شمال الجزيرة العربية. وأشهر أعقاب إسماعيل هو عدنان والمشهور أن عدنان وابنه معد كانا معاصرين لمولد المسيح عليه السلام. ولكن لم يستطع المؤرخون تتبع الأجيال منذ عهد إسماعيل وابنه قي دار حتى عدنان والمرجح أن بينهما حوالي ٣٠ جيلاً. وبعد عدنان توالى الأجيال على مدى ٥٧٠ عاماً كان فيها ٢٠ جيلاً حتى مولد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم. وسلاسل النسب المبيّنة في الأشكال التالية تغنى عن كثير من الشرح:

قصي:

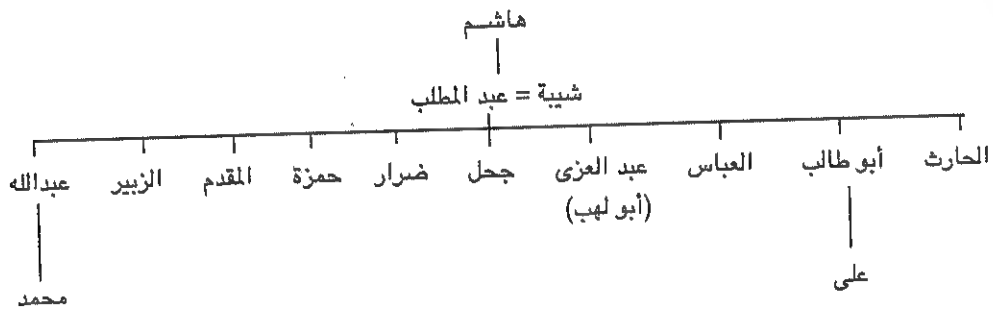
وقصي هو الزعيم الذي وضع أسس أمجاد قريش. فقد كانت قبله بطونا متفرقة فجمع شملها ووحد صفوفها. وكانت السيادة السياسية والدينية قبله لقبيلة خزاعة فاستطاع بقوة شخصيته وحكمته أن يتنزع هذه السيادة فنصبته قريش زعيماً على مكة فكان قصي أول رئيس لقريش وكانت له الحجابة والسقاية والرفادة واللواء فحاز شرف مكة كله. ولذلك سمّيت العرب قصي «مُجمَعاً» لما جمع أمرها. وتيمّن به قومه فكانوا يعقدون الزواج دائماً في داره ويستشيرونه في مهام أمورهم. فأنشأ دار الندوة وفيها كان يجتمع كبار قريش يتباحثون في شؤونهم. ووضع قصي لمكة ولقريش قوانين تنظم العلاقات وتضمن للتجار والحجاج الأمن والسلام.



شكل ٦ - سلسلة النسب من عدنان إلى قصي .



شكل ٧ - بعض قرابات النبی .



شكل ٨ - أولاد عبد المطلب (أعمام النبي) .



وبعد وفاة قصي رأى بنو عبد مناف أنهم أولى من بنى عبد الدار بالحجابه والرفادة والسقاية. فانقسمت قريش إلى فريقين : بنو عبد مناف وانضم إليهم بنو زهرة والفريق الآخر بنو عبد الدار يرون التمسك بكل ما كان قصي قد أوصى لهم به وكادت الحرب أن تنشب بين الفريقين لولا أن تم تقسيم شرف خدمة الحجيج فأعطى بنو عبد مناف السقاية والرفادة وظلت الندوة واللواء والحجابه لبنى عبد الدار كما كانت.

هاشم :

كان عبد شمس رجلاً كثير الأسفار فتولى أخوه هاشم الرفادة والسقاية وهو الذي سنّ لقريش رحلة الشتاء إلى اليمن ورحلة الصيف إلى الشام. وكان هاشم جواداً يطعم ابن السبيل ويؤدى الحقوق ويتلأأ النور فى وجهه فأحبه الجميع. فحقد عليه أمية بن أخيه عبد شمس وكانت عداوة . فحكم شيوخ مكة بأن يخرج أمية وبنوه من مكة عشر سنين منعاً للحرب. فرضخ أمية - كارها - لهذا الحكم.

وفى رحلة له إلى الشام مر هاشم بيثرب ونزل على عمرو بن زيد بن عدى بن النجار - وكان سيد قومه - وأعجبه ابنته سلمى فخطبها إلى أبيها فزوجها منه واشترط عليه مقامها عنده. فحملت وسافر هاشم إلى الشام فمات بغزة ووضعت سلمى ولداها وفى شعره خصلة بيضاء فسمي «شيبية» أو «شيبية الحمد» وأقام عند أخواله بنى عدى بن النجار سبع سنين. ثم جاء عمه المطلب بن عبد مناف - ولم يكن له ولد - إلى يثرب وأقنع والدته شيبية وأخواله بالسماح له بأخذ ابن أخيه ليتولى رئاسة قريش فى مكة من بعده. وعاد المطلب وقد أردف شيبية خلفه على راحلته. ولما دخل مكة ظن الناس أنه عبد اشتراه فسموه عبد المطلب واشتهر بهذا الاسم ونسب اسم شيبية وكان يعتبر ابنا للمطلب.

وخرج المطلب فى قافلة إلى اليمن ومات هناك فأراد نوفل أخوه أن يتولى رئاسة قريش بعد أخيه ولكن شيبية بن هاشم أى عبد المطلب رأى أن الرئاسة تؤل إليه بحكم الإرث. واستعان بأخواله بنى النجار لمقاومة أطماع عمه فأمدوه بثمانين رجلا جاؤا إلى مكة وطلبوا من نوفل أن لا ينازع شيبية فى حقه وانضمت خزاعة إلى هذا الحلف. وبالرغم من أن عبد شمس وقف إلى جانب أخيه نوفل إلا أن هذا الأخير أثر السلام وبذلك أصبح عبد المطلب هو سيد قريش. وسافر نوفل فى قافلة إلى العراق وتوفى هناك.

إعادة حفر زمزم

جاء أوان الحج فخرج كل غنى فى قريش عن جزء من ماله إلى عبد المطلب مساهمة فى إطعام الفقراء من حجاج بيت الله فى مكة. وراح عبد المطلب يصنع أحواضا بنفء الكعبة وملأها بماء من أبار خارج مكة ليشرّب منها الحجاج. ومر موسم الحج بسلام ولكن مشقة السقاية وجلب الماء من خارج مكة فى قِرب على ظهور الإبل جعلت عبد المطلب يفكر كثيرا فيما تكون عليه الحال لو زاد الحجاج إلى أعداد كبيرة.

وفى ذات يوم وهو يتفقد فى حجر إسماعيل بجوار الكعبة أصابته غفوة وأتاه أت فقال له احفر طيبة فقال عبد المطلب وهو لا يزال فى نومه: وما طيبة؟ فلم يجبه الهاتف واستيقظ عبد المطلب من غفوته ولكن ما رآه فى منامه لم يبارح ذهنه.

وفى اليوم الثانى ذهب إلى بيته ونام فجاءه الهاتف وقال له: احفر برة. فقال عبد المطلب: وما برة؟ ولم يجبه الهاتف أيضا واستيقظ عبد المطلب وهو يعجب من ذلك الهاتف الذى يطلب منه حفر طيبة أو برة ولا يبين له ماهيتها. وفى الليلة التالية عندما أوى إلى مضجعه أتاه الهاتف وقال له: احفر المصنونة. وسأل عبد المطلب وما المصنونة؟ ولثالث مرة ذهب عنه الهاتف ولم يجبه. واستيقظ عبد المطلب وهو فى حيرة من أمره. وجعل يتساءل فيما بينه وبين نفسه. أهى أضغاث أحلام ليس لها معنى أم أمر من السماء. وإذا كانت أمرا من السماء فلماذا لا يبين لها الهاتف ماهية ما يطلب.

وفى اليوم الرابع أوى إلى مضجعه وكله أمل أن يبين له الإله مطلبه. ولما نام جاءه الهاتف وقال له: احفر زمزم. ورد عبد المطلب: وما زمزم؟ فأجابه: لا تنزف أبداً ولا تزم. تسقى الحجيح الأعظم وهى بين الفرث والدم عند نقرة الغراب الأعظم عند قرية النمل. واستيقظ عبد المطلب وأخذ معه ابنه الحارث - وليس له يومئذ غيره - فحفر فى المكان الذى تنحرف فيه قريش قرايينها للآلهة. بين تمثالى إساف ونائلة ووجد الغراب ينقر عندها فعرف أن الهاتف قد صدقه. وبدأ يحفر فارتطم المعول بالحجارة التى كانت البئر قد طُمِرَتْ بها. فصاح صيحة عظيمة اجتمع على أثرها أشراف مكة فحسدوا عبد المطلب أن يعاد حفر بئر زمزم على يديه وحده وطلبوا منه أن يشركهم فى هذا الشرف، ولكنه رفض وأوضح لهم أن هذا الشرف قد اختص به هو وابنه. ولم يقدر ابنه الحارث أن يذود عنه حتى يستمر فى الحفر. وأحس عبد المطلب قهراً إذ لو كان معه ولد كثير لما قدرت عليه قريش. فوجّه وجهه ناحية الكعبة ونذر لثن أكمل الله عشرة ذكور يمنعونه ويشدون أزره ليذبحن أحدهم قربانا لربه.

وتم الرأى على أن يحتكموا إلى كاهنة بنى سعد بأرض الشام. فركب عبد المطلب وركب من كل بطن من بطون قريش نفر وخرجوا طالبين الكاهنة. وكانت المسافة طويلة ونفذ الماء وأيقنوا بالهلاك وظلوا فى أماكنهم ينتظرون الموت. ثم استقر رأيهم على أن يسيروا عليهم يجدون ماء وركب كل واحد راحلته وسار. ولما ركب عبد المطلب راحلته وسارت انفجر الماء من تحت خفّها فكبر عبد المطلب وكبر أصحابه وشربوا جميعاً حتى ارتووا. وقالوا لعبد المطلب: قد والله قضى لك علينا ووالله ما نخاصمك فى زمزم أبداً. إن الذى سقاك بهذه الفلاة هو الذى سقاك زمزم فارجع إلى سقايتك راشداً ولم يكملوا السير إلى الكاهنة وعادوا إلى مكة وتركوه يكمل حفر زمزم.

ولما عمق الحفر وجد فيها غزالتين من ذهب كانت جرهم قد دفنتها ووجد أسيافاً وأدرعا. وتنازعا فيها. ثم استقر رأيهم على ضرب القداح عليها فخرج الغزالان للكعبة والأسياف والأدرع والأدرع لعبد المطلب ولم يخرج قدح قريش بشيئ. فضرب عبد المطلب الأسياف والأدرع باباً للكعبة وضرب فى الباب الغزالين من الذهب. فكان ذلك أول حلية ذهب للكعبة. وأقام حوضاً للماء حول زمزم لسقاية الحجيح. فانصرف الناس كلهم إليها لمكانها فى المسجد الحرام ولعذوبة مائها ولأنها بئر اسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام. وقد روى عن رسول الله أنه قال: ماء زمزم لما شرب له. وقال أيضاً: اللهم إني لا أحلها لمغتسل وهى لشارب حلّ وبلّ. تنزيهاً للمسجد الحرام عن دخول الجنب فيه.

وظلت السقاية لعبد المطلب طول حياته ثم صارت لابنه أبى طالب وفى إحدى السنين لم يكن معه مال لإطعام الحجيح فاستدان من أخيه العباس عشرة آلاف درهم. وفى الموسم الثانى استدان عشرة آلاف أخرى من أخيه العباس إلى الموسم الذى يليه واشترط العباس أنه إذا لم يدفع دينه يتنازل له عن السقاية. فلما جاء العام لم يستطع أبو طالب الوفاء بدينه فالت السقاية إلى العباس.

نذر عبد المطلب ذبح ولده :

ومرت السنون وولد لعبد المطلب بنون حتى اكتملوا عشرة هم: الحارث، الزبير، حجل، ضرار، المقدم، أبو لهب، العباس، حمزة. أبو طالب وعبد الله. وتذكّر عبد المطلب نذره الذي نذر عندما بدأ حفر زمزم: لئن ولد له عشرة نفر ليذبحن أحدهم لله عند الكعبة، فجمعهم ثم أخبرهم بنذره ودعاهم إلى معاونته على الوفاء بنذره، فأخذهم إلى الكعبة وضرب القداح عند هبل فخرج القدح على ابنه عبد الله وكان أصغرهم وأحبهم إليه فأخذه بيده ليذبحه، وعلمت قريش فاستنكروا ما ينوي فعله وحالوا بينه وبين ذبح ولده وأشاروا بالإحتكام إلى عرافة في الحجاز علّه يجد عندها مخرجا، فركبوا حتى جاءوها، وقص عليها عبد المطلب خبره، فسألتهم: كم الدية فيكم؟ قالوا: عشر من الإبل، فقالت أرجعوا إلى بلادكم ثم قربوا صاحبكم وقربوا عشرا من الإبل ثم اضربوا القداح فإن خرجت على صاحبكم فزيدوا الإبل حتى يرضى ربكم وإن خرجت على الإبل فأنحروها عنه فقد رضى ربكم بالإبل عوضاً عن صاحبكم، فعادوا إلى مكة، وقدموا عشرا من الإبل وضربوا القداح فخرج القدح على عبد الله فزادوا عشرا، ولم يزالوا يزيدون عشرا عشرا ويخرج القدح على عبد الله حتى بلغت الإبل مائة، ثم ضربوا فخرج القدح على الإبل ويقال إن عبد المطلب لم يقتنع برضا ربه إلا بعد أن خرجت القداح ثلاث مرات متتالية على الإبل فنحروها، فكان هذا أعظم فداء لرجل في العرب.

زواج عبد الله :

خرج عبد المطلب ومعه ابنه عبد الله حتى أتى وهب بن عبد مناف بن زهرة وخطب ابنته أمنة لابنه عبد الله (انظر سلسلة النسب شكل ٧ ص ١٩).

ويقال إنه وهو في طريقة إلى الكعبة مر على امرأة يقول ابن كثير (السيرة النبوية ج ١ ص ١٧٨) إنها كاهنة اسمها فاطمة بنت مر الخثعمية. ويقول ابن هشام (السيرة النبوية ج ١ ص ١٠٠) إنها أخت ورقة بن نوفل، فنظرت في وجهه وقالت لك مثل الإبل التي نحرت لك وتزوجني فقال لها أنا مع أبي ولا أستطيع مخالفتي، وخرج عبد الله مع أبيه عبد المطلب قاصدين قبيلة زهرة وخطب أمنة كما ذكرنا آنفاً وتزوجها عبد الله ويقال إنه بعد الزواج مرّ بالمرأة فقال لها مالك لا تعرضين عليّ اليوم ما كنت عرضت عليّ بالأمس؟ فقالت له: فارقك النور الذي كان معك بالأمس فليس لي بك اليوم حاجة!

وهذه القصة - قال ابن كثير في تقديمها «فيما زعموا» أي أنه يتشكك فيها. وفي رأينا أنها مرفوضة إذ أنها لا تتفق مع التقاليد العربية التي تمنع المرأة من أن تعرض نفسها هكذا مباشرة وصراحة على رجل مما يزرى بكرامتها فيما لو رفض عرضها. ثم إنه من المقطوع به أن هذا العرض كان بين عبد الله والمرأة ولا ثالث معهما. ولا يعقل أن تكون هي التي حدثت به

بعد ذلك لما فيه من مساس بكرامتها. وكذلك لن يكون عبد الله هو المتحدث به إذ فيه تعريض
بامرأة من بيت عريق من قريش سواء كانت فاطمة الخثعمية أو أخت ورقة بن نوفل. واختلاف
الرواة في تحديد شخصية المرأة يؤيد الشك في صحتها.

وفاة عبد الله :

حين دخل عبد الله بأمّنة بنت وهب وأفضى إليها حملت. وبعد شهر من زواجه خرج في
قافلة لقريش إلى الشام. ولما فرغوا من تجارتهم وفي أثناء عودتهم مروا ببثرب وهناك مرض
عبد الله. فتخلف عند أخواله بنى عدى بن النجار فأقام عندهم مريضاً شهراً ومضى أصحابه
فوصلوا مكة فسألهم عبد المطلب عن ابنه عبد الله فأخبروه بمرضه وتخلفه عند أخواله ببثرب.
فبعث إليه بالحارث أكبر أبنائه فوجده قد توفى ودفن. فرجع إلى أبيه فأخبره فحزن عليه إخوته
وأخواته ووالدهم عبد المطلب. حزناً شديداً. وكان عمر عبد الله عند وفاته ٢٥ سنة وكانت أمّنة
حاملًا في رسول الله.

اسم « محمد » :

كان قد شاع أن نبي آخر الزمان - الذي تنبأ به أهل الكتاب - قد اقترب موعد ظهوره.
وشاع كذلك أن اسمه سيكون «محمدًا». فقام بعض الناس بتسمية أبنائهم باسم محمد عسى
أن يكون هو النبي المنتظر. وقد سمي باسم محمد ستة أشخاص غير «محمد» بن عبد الله
الهاشمي وهم:

- ١ - محمد بن سفيان بن مجاشع وهو جد الشاعر الفرزدق.
- ٢ - محمد بن أحيدة بن الجلاح الأوسى.
- ٣ - محمد بن جسان الجعفي.
- ٤ - محمد بن مسيلمة الأنصاري وقد ولد بعد النبي ولكن قبل مبعثه.
- ٥ - محمد بن براءة البكري.
- ٦ - محمد بن خزاعي السلمى .

ومعروف أن اليهود كانوا يرحبون بالنبي المنتظر لو كان منهم. ولكنهم كانوا يتربصون به لو
كان من العرب. وكان من السهل الكيد للنبي لو كان هو الوحيد الذي تسمى باسم محمد لذلك
فإن وجود هؤلاء الستة كان فيه حماية للنبي إذ جعل الأمر يختلط على اليهود: أيهم هو النبي
المنتظر؟

حمل أمّنة بنت وهب :

روى عن النبي أنه قال عن نفسه: «ورؤيا أمي الذي رأته حين حملت بى كأنه خرج منها نور

أضاعت له قصور الشام». وقال محمد بن اسحق إن أمنة بنت وهب كانت تحدث أنها أُتيت حين حملت فقبل لها: إنك قد حملت بسيد هذه الأمة فإذا وقع إلى الأرض فقولى: أعينه بالواحد من شر كل حاسد من كل عبد رائد يزود عنى ذائد. وقيل لها أيضا: فإذا وقع قسميه «محمدا» فإن اسمه فى التوراة «أحمد» يحمده أهل السماء والأرض. واسمه فى الإنجيل «أحمد» يحمده أهل السماء والأرض واسمه فى القرآن «محمد». (السيرة النبوية، ابن كثير، ج ١ ص ٢٠٦).

ويروى أيضا أن أمنة بنت وهب قالت لقد حملت به (تعنى رسول الله) فما وجدت له مشقة حتى وضعته، فلما فصل منى خرج معه نور أضاء ما بين المشرق إلى المغرب وعن آخرين أنها قالت: فما شئى أنظره فى البيت إلا نور وإنى أنظر إلى النجوم حتى إنى لأقول ليقعن على. أما قابلته «الشفاء أم عبد الرحمن» فيروى أنها حين سقط على يديها سمعت قائلا يقول: یرحمك الله، وأنه سطع منه نور رؤيت منه قصور الروم. فلما دثرته بعد ولادته بعثت إلى جده عبد المطلب وقالت قد ولد لك غلام فانظر إليه، فلما جاءها أخبرته أمنة بما رأت حين حملت به وما قيل لها وما أمرت أن تسميه، فأخذه عبد المطلب وشكر الله عز وجل، ووجد الوليد مختونا فقال: ليكون لابنى هذا شأن. ويروى أن النبى قال فيما بعد: من كرامتى على الله أنى قد ولدت مختونا ولم ير سواى أحد.

فلما كان اليوم السابع ذبح عنه عبد المطلب ودعا قريشا فلما أكلوا قالوا: يا عبد المطلب رأيت ابنك هذا الذى أكرمتنا على وجهه ما سميت؟ قال سميت محمدًا، قالوا فما رغبت به عن أسماء أهل بيته؟ قال أردت أن يحمده الله فى السماء وخلق فى الأرض، وكانت العرب تسمى كل جامع لصفات الخير محمدًا.

ومما يروى عن حسان بن ثابت أنه قال: إنى لغلام يفعة ابن سبع سنين أعقل ما رأيت وسمعت، إذا بيهودى فى يثرب يصرخ ذات غداة: يامعشر يهود، فلما اجتمعوا إليه قال: قد طلع نجم أحمد الذى يولد به فى هذه الليلة، وروى عن زيد بن ثابت قوله: كان أحبار يهود بنى قريظة والنضير يذكرون صفة النبى فلما طلع الكوكب الأحمر أخبروا أنه نبى وأنه لا نبى بعده واسمه أحمد ومهاجره إلى يثرب.

وقال زيد بن عمرو بن نفيل - وكان فى رحلة فى الشام - أنه قابل حبرا من أحبار اليهود فقال له: قد خرج فى بلدك نبى قد خرج نجمه فارجع فصدقه واتبعه.

ويروى عن مخزوم بن هانى المخزومى عن أبيه قوله: لما كانت الليلة التى ولد فيها النبى ارتجس إيوان كسرى وسقطت منه أربع عشرة شرفة وخمدت نار فارس ولم تخمد قبل ذلك بألف عام. وغاضت بحيرة ساوة ورأى ملكها رؤيا أن إبلا صعبا تقود خيلا مرابا قد قطعت دجلة وانتشرت فى بلادهم، ووجد تفسير ذلك عند حبر من اليهود الذى أخبره أن الملك سيخرج

من عائلته بعد أربعة عشر ملكا. وقد حدث أن فتحت فارس في عهد عثمان رضى الله عنه وكان قد ملك ١٤ ملكا في فارس منذ ذلك الوقت.

تاريخ مولد الرسول :

طبقا لأغلب المصادر الإسلامية كان مولد الرسول في عام الفيل. غير أن عام الفيل نفسه غير معروف على وجه التحديد إذ تتراوح تقديرات العلماء له بين أعوام ٥١٣ - ٥٥٢ - ٥٦٢ - ٥٧٠ ميلادية . ويرى توسان دى پريسيفال أن مولد الرسول كان في ٢٩ أغسطس عام ٥٧٠. أما محمود باشا الفلكي فقد حدده بيوم ٩ ربيع الأول الموافق ٢ أبريل عام ٥٧١م. ويتفق ذلك مع تقديرات سلفستر دى ساس. وكان الإمام السهيلي (١١١٤ - ١١٨٥م) قد سبقهما في تحديد تاريخ المولد النبوى بيوم ٢٠ أبريل. على أن أغلب المؤرخين يجمعون على أن النبى ولِدَ يوم الاثنين من الأسبوع الثانى من شهر ربيع الأول من عام الفيل. ويذهب جمهور كبير من العلماء على أن هذا التاريخ يوافق العام ٥٣ قبل الهجرة أى عام ٥٧١م حيث حددوا أن الهجرة كانت في عام ٦٢٤م.

وإن كان لنا أن ندلى بدلونا في هذا الموضوع فإننا نبدأ حساباتنا من حدث أشار إليه القرآن الكريم في سورة الروم: «الم غلبت الروم في أدنى الأرض». وكما سيجئ تفصيل ذلك فيما بعد. (ص ٣٩٤) أن كسرى أنوشروان حفيد كسرى الأول كان قد تولى عرش الامبراطورية الفارسية في عام ٥٩٠م. وفي عام ٦١٨م استولى على القدس واستولى على الصليب الذى يعتقد المسيحيون أن يسوع قد صلب عليه وحمله معه إلى عاصمته المدائن. وفي العام التالى أى عام ٦١٩م هزم الروم واستولى على مصر وكان هذا هو أقصى توسع وصلته الامبراطورية الفارسية في الشرق الأدنى «في أدنى الأرض» ولما كانت سورة الروم مكية وقد نزلت في العام الثامن لمبعث النبى أى كان عمره ٤٨ سنة فيكون مولده ٦١٩ - ٤٨ = عام ٥٧١م. ولعل هذا الحساب المستند إلى حدث أشار إليه القرآن الكريم يضع حدا للجدل الذى أثير حول تاريخ مولده صلى الله عليه وسلم.

عام الفيل :

ذكرنا سابقا (ص ٥) كيف احتلت الحبشة اليمن وكيف تولى أبرهة الأشرم الحكم بعد إزاحته لأرباط قائد الجيش. وذكرنا تطلع ملوك الحبشة إلى القضاء على ديانات العرب وهدم بيوت عبادتهم حتى يتصل نصارى الحبشة بنصارى الشام. وكان أن بنى أبرهة في العاصمة ظفار كنيسة كبيرة هي «القليس» وكتب إلى النجاشى يقول: إنى بنيت لك أيها الملك كنيسة لم يبن مثها ملك من قبلك ولست بمنته حتى أصرف إليها حج العرب. فلما تحدثت العرب بكتاب أبرهة إلى النجاشى تجمع كتب التاريخ على أن أحد العرب أغضبته نية أبرهة في صرف

العرب عن كعبتهم وانتقاما منه أحدث في القليس. فلما سمع أبرهة بذلك غضب غضبا شديدا. وإن كنا نشك في حدوث هذه الواقعة ونرجح أن غضب أبرهة إنما كان لأنه رأى أن أحدا من العرب لم يحج إلى القليس. فقرر هدم بيوت عبادتهم.

وانطلق أبرهة في جيش عظيم يقدمه فيل ضخم يخيف كل من رآه ويهدم ما يستعصى على الجند من مباني. وهزم كل من تصدى له من قبائل العرب. فلما بلغ الطائف وأراد هدم بيت اللات تلقى أهل الطائف الجيش بالولاء والخضوع وزيّنوا له هدم البيت العتيق بمكة فهو البيت الذي تهوى إليه قلوب العرب جميعا وهو الذي يربط بينهم وإن اختلفوا في الآلهة التي يعبدونها. وقدموا إليه «أبا رغال» ليكون دليلا له يدلّه على طريق في شعاب الجبال يوصله إلى مكة ليباغت أهلها. فلما وصلوا إلى المغمس وهو مكان يبعد عن مكة ٥ كم مات «أبو رغال» ودفن هناك فرجمت العرب قبره. وتوقف أبرهة عند المغمس وبعث واحدا من رجاله مع بعض الجند حتى انتهى إلى مكة واستولى على ما في مراعيها من إبل وغنم وأصاب مائتي بعير لعبد المطلب وهو يومئذ كبير قريش وسيدها. وهمت قريش وكنانة وهذيل ومن حالفهم من القبائل أن يقاتلوا. ثم عرفوا أنهم لا طاقة لهم به فتركوا ذلك. ثم أرسل أبرهة أحد رجاله إلى سيد قريش يقول له: إنما جئت لهدم هذا البيت فإن لم تعرضوا دونه بحرب فلا حاجة لي بدمائكم. كما طلب منه أن يأتي به ليقابل أبرهة. وتعرف الرجل إلى عبد المطلب ويلّغه كتاب أبرهة. فقال له عبد المطلب: والله ما نريد حربه ومالنا بذلك من طاقة وانطلق عبد المطلب معه إلى أبرهة. فلما رآه أبرهة أجلّه لوسامته وعظمته ونزل عن سريره وجلس على بساطه وأجلسه معه عليه إلى جانبه. ثم سألّه عن طريق الترجمان عن حاجته فقال له: حاجتي أن يرد عليّ الملك مائتي بعير أصابها جنوده. فلما قال ذلك قال أبرهة: قد كنت أعجبتني حين رأيته ثم قد زهدت فيك حين كلمتني. أتكلمني في مائتي بعير أصبتها لك وتترك بيتا هو دينك ودين أبائك قد جئت لهدمه لا تكلمني فيه؟ فقال له عبد المطلب: أنا رب الإبل وإن للبيت ربا سيمنعه. قال أبرهة: ما كان يمتنع عني. فقال عبد المطلب: أنت وذاك.

فلما عاد عبد المطلب إلى مكة أمر أهلها بالخروج منها والتحرّز في شعاب الجبال ثم أخذ بحلقة باب الكعبة ودعا الله واستنصره على أبرهة وجنده.

فلما كان صباح اليوم الثاني تهيأ أبرهة لدخول مكة وسار بجيشه حتى صار البيت على مرأى البصر. فلما وجّهوا الفيل نحوه أبى أن يسير فضربوه بعمود من حديد فأبى أن يتقدم وكان يهرول بعيدا عن البيت. ثم إن الله أرسل عليهم أسرابا من طيور تحمل في مناقيرها أحجاراً صغيرة قدر الحمص والعدس. أمطرتهم بها فكان الحجر لا يصيب أحداً إلا هلك. وخرج الباقون فارين إلى طريق اليمن. ومن لم يصبه حجر أصابته حمى ويقال إن أبرهة أصيب في جسده وأصبح كله خراييج ترشح قيحا ودمًا. وساروا به حتى وصل صنعاء فمات. وهلك الجيش كله. إلا قلة عادت لتروى ما حدث.

وعن ابن اسحق أن أول ما رؤيت الحصبة والجدرى بأرض العرب كانت ذلك العام. فحمى الله بيته وأهلك عدوه. وعلت مكانة عبد المطلب الدينية والأدبية كما علت في نفس الوقت مكانة قريش بين القبائل العربية. وقالت العرب عنهم: أهل الله قاتل عنهم وكفاهم مؤونة عدوهم. وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك في سورة الفيل:

«ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل، ألم يجعل كيدهم في تضليل، وأرسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل، فجعلهم ككصف مأكول».

فكان هذا النصر العظيم على أبرهة كان إرهابا بما ينتظر البيت الحرام من تشريف وتكريم. وأصبح العرب بعد ذلك يؤرخون بعام الفيل. وعلى أثر هلاك جيش أبرهة قام عرب اليمن بطرد الأحباش من بلادهم. وفي هذا العام ولد النبي عليه الصلاة والسلام كما سبق أن ذكرنا.

حواضنه ومراضعه :

كانت «بركة» أو «أم أيمن» تحضنه وهو في بيت أمه آمنة. وكانت «ثوية» جارية أبي لهب بن عبد المطلب أول من أرضع النبي بعد أمه آمنة وظلت ترضعه بلبنها مع ابنها «مسروح» أياما حتى قدوم حليلة السعدية. ولما كبر النبي وتزوج كان يكرمها كلما زارته. كما كانت خديجة تحسن استقبالها ولا تنقطع عن إكرامها. وأرادت خديجة أن تشتريها من أبي لهب لتعتقها ولكن أبا لهب رفض. وظلت كذلك حتى أعتقها بعد هجرة النبي إلى يثرب. فكان النبي يرسل إليها من المدينة الكسوة وما يسد حاجتها حتى توفيت سنة ٧ من الهجرة.

إلا أن أشهر من أرضعه هي حليلة السعدية التي قدمت مكة في عشرة نسوة من بنى سعد بن بكر يلتمسن بها الرضعاء في سنة جدب. وقد جاءت على أتان ومعها صبي لها قد لا يجد في ثديها قطرة لبن تبل ريقه ومعها شاة مسنة عجفاء وضعف الأتان جاءت متأخرة عن صويحباتها وعلمت أن مولود عبد المطلب قد عرض عليهن جميعا فكن يتركنه إذا علمن أنه يتيم قائلات: إنما نرجوا المعروف من أبي الولد فأما أمه فماذا عسى أن تصنع إلينا؟ فكن يأخذن رضيعا غيره. فلما لم تجد حليلة رضيعا غيره قالت لزوجها الحارث بن العزى: والله إنى لأكره أن أرجع من بين صواحبى ليس معى رضيع. لأنطلقن إلى ذلك اليتيم ولأخذنه. فقال: لا عليك أن تطفى فعسى أن يجعل الله لنا فيه بركة. فذهبت وأخذته.

وكما روت هي بعد ذلك. فما هو إلا أن أخذته حتى امتلأ ثدياها باللبن فشرب حتى روى وشرب ابنها حتى روى كذلك. وقام زوجها إلى الشاة فوجد ضرعها مملوء لبنا فحلب وشرب وشربت زوجته حتى ارتويا فقال لها زوجها: يا حليلة والله إنى لأراك قد أخذت نسمة مباركة. ثم خرجا راجعين ولحقا بمن خرجوا قبلهما وسبقتهما الأتان وصواحبها يتعجبين وقلن لها: ويلك يا بنت أبي ذؤيب. أهذه أتانك التي خرجت عليها معنا؟ فتقول نعم والله إنها لهى فقلن: والله إن

لها لشأنا . وتستكمل حليلة قولها: حتى قدمنا أرض بني سعد وما أعلم أرضا من أراضي الله أجذب منها فإن كانت غنمي لتسرح ثم تروح شباعا فنحلب لبنا ما شئنا وما حولنا أحد يحلب قطرة لبن. وإن أغنامهم لتروح جياعا حتى إنهم يقولون لرعاتهم: ويحكم. انظروا حيث تسرح غنم بنت أبي نؤيب فاسرحوا معهم. فيسرحون مع غنمي حيث تسرح فتروح أغنامهم جياعا ما فيها قطرة لبن وتروح أغنامي شباعا فنحلب لبنا ما شئنا. فلم يزل الله يرينا البركة نتعرفها حتى بلغ سنتين فكان يشب شبا لا تشبه الغلمان في مثل سنه. فلما تمت السنتان عادا به إلى أمه في مكة فلما رآته أمه فريحت به وينموه وأجزلت لحليمة العطاء ولكن حليلة قالت لها: دعينا نرجع به هذم السنة الأخرى فإننا نخشى عليه وباء مكة وما زالت بها حتى وافقت فرجعت حليلة به.

شق الصدر :

تقول حليلة السعدية إنه بعد مرور شهرين أو ثلاثة وبينما هو خلف بيوتهم مع أخ له من الرضاعة جاء أخوه مسرعا ومنزعجا وقال: ذاك أخى القرشى جاء رجلا نعليهما ثياب بيض فأضجعا فشقا بطنه! فخرجت حليلة وزوجها مسرعين نحوه فوجداه قائما ممتقع اللون. فأعتنقه «أبوه» وقال يا بني ما شألك؟ قال: جاءني رجلان عليهما ثياب بيض فأضجعاني وشقا بطني ثم استخرجا منه شيئا فطرحاه. ثم رداه كما كان. فأخذته حليلة وعادا به. وقال زوجها: يا حليلة. لقد خشيت أن يكون الغلام قد أصيب فانطلقى بنا نرده إلى أهله قبل أن يحدث له ما نتخوف. فاحتملاه وقدما به على أمه فقالت أمنة: ما ردكما به؟ فقد كنتما عليه حريصين. فقالا لا والله إلا أن الله قد أدى عنا وقضيينا الذي علينا ونخشى الإلتاف والإحداث نرده إلى أهله. فقالت ما ذاك بكما فاصدقاني ما شأنكما؟ فلم تدعهما حتى أخبراهما بما حدث. فقالت أخشيتما عليه الشيطان؟ فلا والله ما للشيطان عليه من سبيل. والله إنه لكائن لابنى هذا شأن. ويروى شق الصدر بروايات مختلفة، فقد رواه ابن عسكر عن خمسة آخرين (البداية والنهاية. ابن كثير . ج ١ ص ٢٥٧) أن عروة بن الزبير حدث عن أبي ذر الغفاري قال: قلت لرسول الله كيف علمت أنك نبي حين علمت ذلك واستيقنت أنك نبي؟ قال: يا أبا ذر. أتاني ملكان وأنا ببعض مكة فوقع أحدهما على الأرض وكان الآخر بين السماء والأرض فقال أحدهما لصاحبه أهو هو؟ قال هو هو. قال زنه برجل فوزنني برجل فرججته وذكر شق الصدر وخياطته وجعل خاتم النبوة بين كتفيه وقال: فما هو إلا أن وليا عنى فكأنما أعاين الأمر معاينة.

وعن ابن عساكر أيضا عن آخرين آخرهم أنس بن مالك أن النبي قال إن جبريل أتاه وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فشق عن قلبه واستخرج منه علقه سوداء وقال هذا حظ الشيطان ثم

غسله فى طشت من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده إلى مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه
أى إلى حليلة - فقالوا إن محمداً قتل فاستقبلوه وهو ممتقع اللون. قال أنس: وقد كنت أرى
أثر ذلك المخيط فى صدره!

ورواية ثالثة عن ابن عساكر أيضا عن آخرين أن ملكين أتيا النبى فذهبا به إلى زمزم فشقا
بطنه فأخرجا حشوته فى طشت من ذهب فغسلاه بماء زمزم ثم ملأ جوفه حكمة وعلمًا.

وفى الصحيحين عن طريق شريك بن أبى نمر عن آخرين عن النبى فى حديث الإسراء أنه
تم شق الصدر وغسل القلب بماء زمزم ويقول ابن كثير: ولا منافاة لاحتمال وقوع ذلك مرتين
مرة وهو صغير ومرة ليلة الإسراء ليتأهب للوفود إلى الملأ الأعلى للمثول بين يديه تبارك
وتعالى.

ولا بأس من مناقشة هذه الأقوال فهى ثلاث روايات عن ابن عساكر كل واحدة بصيغة
مختلفة. فمرة يذكر أن ذلك حدث فى أرض بنى سعد ومرة أنه حدث فى مكة. وإذا كان شق
الصدر قد حدث فى الصغر واستخرج من القلب «حظ الشيطان» فلا داعى لتكرار ذلك. كما أن
الادعاء بأن أثر الجرح كان يرى فى صدر الرسول يتنافى مع ما هو معروف من أن أثر
الجروح يتلاشى تدريجيا مع مرور السنين. ومع التقدم فى جراحات التجميل والعناية بخياطة
الجروح فقد لا يرى الجرح بعد سنين قلائل ولا شك أن جرحا تحدثه الملائكة وترده يكون أرقى
من أى خياطة بشرية. بقى اعتراض له وجهته فقد يقال: هذا رسول الله أخرج منه «حظ
الشيطان» فلا تثريب علينا - نحن عامة الناس - إن أخطانا!

وفاة أمنة والدته :

بقى النبى مع والدته بعد أن أعادته حليلة السعدية. يرعاه جده عبد المطلب فلما كان سنه
٦ سنوات أخذته والدته لتزيهه أخواله بنى النجار. فخرجت إلى يثرب ومعها أم أيمن. ولا شك
كان معها بعض الرجال من أقاربها ومحارمها يحرسونها ويدلون على الطريق. وفى طريق
العودة عند الأبواء توفيت أمنة بنت وهب ودفنت هناك. والأبواء تقع على طريق مكة يثرب فى
الثلاث الأقرب إلى يثرب (شكل ٢٨ ص ٤٦٩).

كفالة جده وعمه :

بعد موت أمه انتقل النبى لببيت جده عبد المطلب. وكان جده يحبه حباً جماً وكان يقربه
ويُدنيه ويجلسه بجواره على فراشه الذى يوضع له فى ظل الكعبة فلما حضرت الوفاة عبد
المطلب أوصى أبا طالب برعاية رسول الله وكانت سنه وقتئذ ثمان سنوات.

خروجه مع عمه أبى طالب إلى الشام وقصة بحيرا الراهب :

لما بلغ النبى ١٢ عاما خرج مع عمه أبى طالب فى قافلة للتجارة متجهة إلى الشام وفى

بصرى من أرض أدوم كان هناك راهب يقال له بحيرا فى صومعة له وكان عنده علم أهل النصرانية يتوارثونه كابرا عن كابر. وكان كثير من الناس يلجأون إليه يستشيرونه فى أمر حاضره ومستقبلهم. ويقال إنه أبصر القافلة قادمة ورأى الغمام يظلل أولها ويسير معه أينما سار. فأدرك أن فى القافلة شخصا ترعاه السماء. فلما مرت القافلة بصومعته دعا رجالها إلى وليمة ثم تفرس فيهم واحدا واحدا ولما وصل إلى النبى توقف عنده ثم نظر فى ظهره فوجد شامة كبيرة بين كتفيه وهى التى أشارت إليها كتب الأقدمين عندهم أنها خاتم النبوة. فسأل عمه أبا طالب: ما هذا الغلام منك؟ قال ابنى. قال بحيرا. ما هو بابنك وما ينبغى لهذا الغلام أن يكون أبوه حيا. فقال أبو طالب هو ابن أختى مات أبوه وأمّه حبلى به. قال صدقت. ارجع بابن أخيك إلى بلده واحذر عليه اليهود فوالله لئن رأوه وعرفوا منه ما عرفت ليبغنه شرا فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم.

ولما فرغ أبو طالب من تجارته أسرع عائداً بمحمد إلى مكة.

شبابه:

شب «محمد» يكلؤه الله برعايته ويحفظه. وأدبه ربه فأحسن تأديبه كما جاء فى الحديث الشريف فكان أفضل قومه مروءة وأحسنهم خلقا وأكرمهم جواراً وأعظمهم حلما وأصدقهم حديثاً وأشدّهم أمانة حتى أسموه - الصادق - و«الأمين».

وكان النبى يحدث - فيما روى ابن اسحق - عما كان من حفظ الله به فى صغره أنه قال: لقد رأيتنى فى غلمان قریش ننقل الحجارة لبعض ما يلعب الغلمان كلنا قد تعرّى وأخذ إزاره وجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة وإنى لأقبل معهم وأدبر إذ لکمنى لاکم ما أراه لكمة وجيعة ثم قال: شدّ عليك إزارك. قال فأخذته فشددته على ثم جعلت أحمل الحجارة على رقبتي وإزارى على من بين أصحابى.

ومن دلائل حفظ الله له مما قد يحدث فى فترة الشباب حديث شريف رواه البيهقى عن آخرين عن على بن أبى طالب قال: سمعت رسول الله يقول: ما هممت بشئ مما كان أهل الجاهلية يهتمون به من النساء إلا ليلتين كلتاهما عصمنى الله عز وجل فيهما. ذلك أن النبى طلب من صاحبه فى رعى الغنم أن يبصر له غنمه حتى يدخل مكة ويسمر فيها كما يسمر الفتیان. وكانت ليلة زفاف أحد الرجال ولكن الله ضرب على أذنه فنام وما أيقظه إلا مس الشمس فرجع إلى صاحبه وأخبره أنه لم يفعل شيئاً. ولما هم أيضاً فى الليلة التالية بمثل ذلك ضرب الله على أذنه فما أيقظه إلا مس الشمس. فما همّت نفسه بعدهما لشئ من ذلك. وقد وصف ابن كثير هذا الحديث بأنه غريب جداً. مع أنه ليس بمستبعد.

كذلك يروى أن النبى لم يستلم صنما قط أثناء طوافه بالكعبة بل وكان ينهى أصحابه عن مس الأصنام أو التمسح بها. وكان لا يشهد مشاهد القوم ولا يحضر أعيادهم وما فيها من طقوس وثنية إلا أنه كان يقف بعرفات فى أيام الحج فى الجاهلية.

شهود النبي حرب الفجار :

ولما كان عمر النبي ٢٠ سنة حدثت حرب الفجار بين قريش وكنانة في جانب وقيس وعيلان في الجانب الآخر. وسميت حرب الفجار لما استحل فيها من المحارم ولأنها نشبت في أحد الأشهر الحرم. وظل القتال دائرا أربعة أيام وكان الظفر أولا لقيس على قريش وكنانة ولكن في النهاية انتصرت قريش وكنانة على قيس. وقال النبي: كنت أنبل على أعمامى أى أرد عنهم نبل عدوهم. ثم تواعد الفريقان إلى لقاء في العام التالى فى عكاظ. فلما توافوا الموعد قام عتبة بن ربيعة وحثم على الصلح فتصالحوا وهدأت العداوة .

حلف الفضول :

قيل أن رجلا قدم مكة ببضاعة فاشتراها منه العاص بن وائل. وأخذها ولم يدفع ثمنها. فلجأ صاحب البضاعة إلى مخزوم وعبد الدار وعدى فأبوا أن يعينوه. فلما لجأ إلى قريش مستنجدا بهم ليأخذ حقه اجتمع بنو هاشم وزهرة وتيم بن مرة فى دار عبد الله بن جدعان فتعاهدوا على أن يكونوايدا واحدة مع المظلوم على الظالم حتى يؤدي إليه حقه. فقال الناس لقد دخل هؤلاء فى فضل من الأمر فسُمي «حلف الفضول» ومشوا إلى الظالم وانتزعوا منه ثمن السلعة ودفعوها إلى صاحبها. وقد روى عبد الرحمن ابن أبى بكر أن النبي فيما بعد قال: لقد شهدت فى دار عبد الله بن جدعان حلفا لو دعيت به فى الإسلام لأجبت. تحالفوا أن يردوا الفضول على أهلها وألا يعز (أى يغلب) ظالما مظلوما.

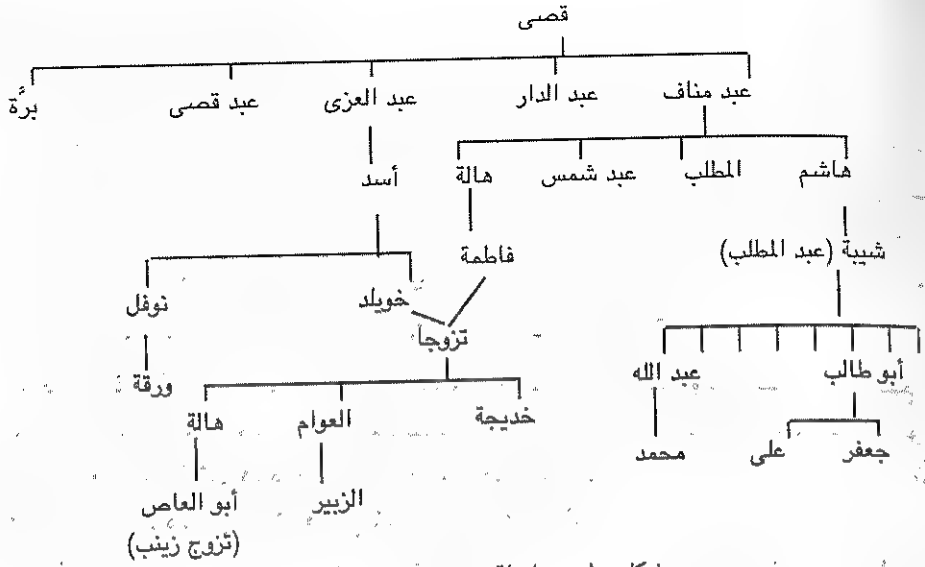
وكان بين حرب الفجار وحلف الفضول ٤ أشهر.

ومرت ثلاث سنوات ونصف كان «محمد» مقيما فى بيت عمه أبى طالب ويتكسب رزقه من بعض الأعمال التجارية. ولما بلغ ٢٤, ٥ سنة حدث أن تولى أمر قافلة لخديجة بنت خويلد فكانت نقطة تحول فى حياته.

خديجة :

هى خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى أخى عبد مناف. فنسبها يلتقى مع «محمد» عند جدّه الرابع «قصي». وأمها فاطمة بنت هالة أخت هاشم والمطلب وعبد شمس أولاد عبد مناف (انظر شجرة النسب شكل ١٠).

وكان ورقة بن نوفل - ابن عم خديجة - أحد أربعة نفر أصدقاء من رجال قريش - هم ورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل وعثمان بن الحويرث وعبد الله بن جحش - لم يرضوا عما كان حول الكعبة من أصنام يعبدها الناس ويخرون لها ساجدين فقال بعضهم لبعض: تعلمون والله ما قومكم على شئ. لقد أخطأوا دين أبيهم إبراهيم. ما حجر نطوف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع. يا قوم التمسوا لأنفسكم دينا فإنكم والله ما أنتم على شئ.



شكل ١٠ - سلسلة نسب تبين قرابة النبي لخديجة

ففرقوا في البلاد وبعد بحث طويل تنصروا كلهم إلا أن زيد بن عمرو رأى في كتاب النصرانية تحريفا كثيرا فترجع عن نصرانيته. وبشره الأخبار والرهبان بوجود نبي قد أرفق زمانه واقترب أوانه فرجع يطلب ذلك واستمر على فطرته إلا أنه توفي قبل البعثة المحمدية. أما ورقة بن نوفل فقد اعتنق النصرانية وأكب على دراسة كتبها حتى صار من أعلم الناس بها في عصره.

يتضح من هذا أن خديجة بنت خويلد كانت من أعرق نساء قريش نسبا، وأعلامهم حسبا. نبتت في بيت واسع الثراء ملتزم بالأخلاق الفاضلة ومعروف بالتدين والبعد عما كان يفعله بعض القرشيين من مجون وانغماس في الشهوات. وقد ولدت قبل عام الفيل بـ ١٥ سنة. ولما بلغت الخامسة عشرة من عمرها تزوجها أبو هالة النباشي بن زرارة التيمي فولدت له ولدين: هند وأخيه هالة وهما اسمان من أسماء الإناث ولكن العرب كانت تسمى الذكور أحيانا بأسماء الإناث كما يحدث أحيانا في أيامنا هذه للتدليل أو منعا للحسد. ولكن لم تمض إلا سنوات قليلة حتى توفي الزوج تاركا لخديجة وولديها ثروته الطائلة. ثم تزوجت خديجة من بعده من عتيق بن عائذ المخزومي ورزقت منه بنت سميتها هند. ولكن ذلك الزواج لم يدم طويلا. ففتقرت خديجة لرعاية ولديها وابنتها. وكانت تعرف بحسن سيرتها وجمال خلقها حتى أطلق عليها لقب «الطاهرة» وتقدم الكثيرون يطلبونها للزواج ولكنها رفضت كل من تقدم لها من سادات قريش وأثرت أن تتفرغ لرعاية أولادها وأن تشرف بنفسها على أموالها وتنميتها بالتجارة. وكانت من الثراء بحيث أن تجارتها كانت تقرب من نصف القوافل الخارجة من مكة. وكانت تختار للخروج بتجارتها من رجال قريش من اشتهر عنهم الصدق والأمانة.

خروج «محمد» فى تجارة خديجة :

كان موعد القافلة المسافرة إلى الشام قد اقترب وراحت خديجة تفكر فيمن سترسله مع تجارتها . وكانت قد سمعت عن محمد بن عبد الله وما يتمتع به من الأمانة وكرم الأخلاق وبعده عن اللهو والمجون الذى كان ينغمس فيه أئداده من شبان قريش فبعثت فى طلبه . ويروى أنها قالت له: دعانى إلى طلبك ما بلغنى من صدق حديثك وعظيم أمانتك وكرم أخلاقك وسأعطيك ضعف ما أعطى رجالا من قومك . وعاد محمد إلى عمه أبى طالب وقص عليه ما حدث فشجعه قائلا: هذا رزق ساقه الله إليك (الإصابة، ابن حجر ، ج ٨ ص ٦١).

وتجهزت القافلة للمسير وحان موعد سفرها وأقبل شيوخ مكة وسراتها - كعادتهم - لتوديعها . وجاء أعمام «محمد» وفى مقدمتهم عمه أبو طالب - لوداعه ، وأوصوا به الشيوخ المسافرين معه . فقد كانت هذه أول رحلة تجارية يعهد بها إليه . وأرسلت خديجة معه غلاما من عبيدها اسمه ميسرة وأمرته ألا يعصى لمحمد أمرا ولا يخالف له رأيا .

وفى الشام باع «محمد» ما يحمل من بضاعة فربح ربحا وفيرا . واختار بضائع من الشام تكون مطلوبة فى أسواق مكة . ثم عادت القافلة . فلما وصلوا إلى ما يعرف الآن بوادى فاطمة - شمال مكة بـ ٥ كم - قال له ميسرة: يا محمد انطلق إلى خديجة فأخبرها بما فتح الله عليها من ربح على يدك . فى حين سارت القافلة الهوينى حتى أناخت خارج مكة وخرج رجال قريش لاستقبالها . وخرج التجار لشراء ما يريدون من بضاعة .

وكان «محمد» قد قصد فور رجوعه إلى الكعبة فطاف بها كما كان يفعل أى قادم إلى مكة . ثم قصد دار خديجة فأحسنست استقباله وأطلعها على توفيقه فى بيع ماكان يحمله فى الشام بأعلى سعر وأعلمها بما اشتراه لتبيعه فى أسواق مكة ولما باعته ربحا وفيرا يكاد يصل إلى ضعف ما كانت تربح من قوافلها السابقة فأجزلت لمحمد العطاء وأعطته ضعف ما كانت قد اتفقت عليه . وقص عليها ميسرة ما لاحظته من أن الغمام كان يظلل «محمدًا» وهو راكب على بعيره ويسير معه أينما سار . وأن محمدا نزل يوما يستظل تحت شجرة قريبة من صومعة راهب يسمى «نسطورا» فلما رآه الراهب سأل ميسرة عنه فأخبره أنه فتى من أشرف قريش . فسأله الراهب: أفى عينيه حمرة؟ قال ميسرة نعم . فقال الراهب: إن هذا الرجل الجالس تحت الشجرة نبي من الأنبياء . كذلك ذكر لها أن رجلا من أهل الشام اختلف مع محمد أو بالأحرى تعمّد أن يختلف معه على أمر من التجارة وطلب من محمد أن يحلف باللات والعزى على ما يقول . فرد عليه محمد قائلا: ما حلفت بهما قط وإنى لأمر فأعرض عنهما . فقال الرجل: القول قولك ثم انتحى الرجل بميسرة وقال له: هذا والله نبي تجده أحبارنا منعوتا فى كتبهم .

وانطلقت خديجة إلى ابن عمها ورقة بن نوفل وأخبرته بما سمعته من ميسرة فقال ورقة: لئن كان هذا حقا يا خديجة إن محمداً لنبي هذه الأمة . فقد عرفت أنه كائن لهذه الأمة نبي ينتظر هذا زمانه . فعادت خديجة إلى دارها وقد رغبت فى الزواج من محمد .

زواجه من خديجة :

يحكى عمار بن ياسر أنه خرج ذات يوم مع «محمد» فمرأً على هالة أخت خديجة وهي جالسة على أدم تبيعها. فنادت عماراً فذهب إليها وحده فقالت له: أما بصاحبك هذا من حاجة في تزوج خديجة. قال عمار فرجعتُ إليه فأخبرته. فقال بلى لعمرى.

ولكن المشهور رواية أخرى تقول إن خديجة اختارت صديقة لها هي نفيسة بنت أمية وأفضت إليها برغبتها وأوقدتها إلى محمد لتحقيق أمنيتها. وذهبت نفيسة إلى محمد وبدأت تُرغِّيه في الزواج. ثم سألتها عما يمنعه من الزواج فقال: ما بيدي ما أتزوج به. فقالت فإن كُفيت ذلك ودعيت إلى المال والجمال والشرف والكفاية ألا تجيب؟ قال فمن هي؟ قالت خديجة. قال: وكيف لى بذلك؟ قالت دعنى وأنا أفعل. وعادت نفيسة إلى خديجة وطمأننتها إلى رغبة محمد فيها وما يمنعه إلا فقره. فأرسلت مولاتها إليه ليوافيهما. فلما جاءها قالت له: يا ابن العم. إننى قد رغبت فيك لقربائك وشرفك فى قومك وأمانتك وحسن خلقك.

فَرَجَعَ مُحَمَّدٌ إِلَى عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ وَأَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ فَجَاءَ مُحَمَّدٌ وَأَعْمَامُهُ أَبُو طَالِبٍ وَحَمِزَةُ وَالْعَبَّاسُ وَدَخَلُوا عَلَى عَمْرُو بْنِ أَسَدٍ وَابْنِ عَمِّهَا وَرَقَّةَ بْنِ نَوْفَلٍ وَقَامَ أَبُو طَالِبٍ فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنَا مِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَزَرَعَ إِسْمَاعِيلَ وَضَنُّضِيَّ مَعَدَّ (الضَنْضَنِيُّ الْأَصْلُ وَيُقَالُ مِنْ ضَنْضِيَّ كَرِيمٍ. المعجم الوسيط ج ١ ص ٥٢٤) وَعَنْصَرَ مُضَرَ. وَجَعَلَنَا حَضِينَ بَيْتِهِ وَسُؤَاسَ حَرَمِهِ وَجَعَلَ لَنَا بَيْتًا مَحْجُوجًا وَحَرَمًا آمِنًا وَجَعَلَنَا أَحْكَامَ النَّاسِ. ثُمَّ إِنَّ ابْنَ أَخِي هَذَا مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ لَا يُوَزَّنُ بِهِ رَجُلٌ إِلَّا رَجَحَ بِهِ شَرْفًا وَثَبَلًا وَفَضْلًا وَعَقْلًا. وَإِنْ كَانَ فِي الْمَالِ قَلٌّ فَإِنَّ الْمَالِ ظِلُّ زَائِلٍ وَأَمْرٌ حَائِلٌ وَعَارِيَةٌ مُسْتَرْجَعَةٌ. وَقَدْ خُطِبَ إِلَيْكُمْ رَغْبَةً فِي كَرِيمَتِكُمْ خَدِيجَةُ. فَقَامَ وَرَقَّةُ بْنُ نَوْفَلٍ فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنَا كَمَا ذَكَرْتَ وَفَضَّلَنَا عَلَى مَا عُدَّتْ. فَنَحْنُ سَادَةُ الْعَرَبِ وَقَادَتُهُمْ. فَأَنْتُمْ أَهْلُ ذَلِكَ كُلِّهِ لَا يَنْكُرُ الْعَرَبُ فَضْلَكُمْ. وَلَا يَرُدُّ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ فَخْرَكُمْ وَشَرْفَكُمْ. وَرَغِبَتْنَا فِي الْإِتِّصَالِ بِحَبْلِكُمْ وَشَرْفِكُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيَّ مَعَاشِرَ قُرَيْشٍ أَنِّي قَدْ زَوَّجْتُ خَدِيجَةَ بِنْتَ خُوَيْلِدٍ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ. فَطَلَبَ أَبُو طَالِبٍ أَنْ يَشْرِكَ عَمُّهَا فِي الْأَمْرِ فَفَعَلَ. وَنَحَرَ مُحَمَّدٌ جَزُورَيْنِ وَأَطْعَمَ النَّاسَ وَضَرَبَتْ الدَّفُوفُ.

كان محمد إذ ذاك عمره ٢٥ سنة وخديجة - فى أغلب الأقوال - فى الأربعين من عمرها وتم الزواج بعد عودة «محمد» من الشام بشهرين ونصف. وابتهاجا بزواجه من خديجة أعقب محمد حاضنته بركة وكانت جارية حبشية ورثها عن أبيه. حاضنته وسهرت على خدمته وراحته بعد وفاة أمه آمنة فكانت أما ثانية له ولا يناديها إلا بقوله «يا أمّة» وكان حفيّا بها ويعتبرها من أهله. فلما أعتقها تزوجت وأنجبت ابنها البكر «أيمن» وأصبحت تعرف بـ «أم أيمن».

«محمد» الزوج :

عاش الزوجان عيشه راضية مستقرة فى بسطة من الرزق وبحبوبة من العيش ولمست

خديجة عن قرب ما يتحلى به زوجها من الإخلاص والمحبة ونبل العشرة وأيقنت أن كل ما سمعته عنه قبل الزواج لم يكن إلا جزءا يسيرا مما يتحلى به من كريم الأخلاق والحلم والجلود. واستمر محمد بعد الزواج في ممارسة التجارة، وعهدت إليه خديجة بكل أمورها التجارية وأراحت نفسها من تحمل أعبائها وألقت عن كاهلها مشاقها. والحقيقة أنه - بعد الزواج - لم يعد هناك فرق بين مالها وماله. وكان جوادا كريما يكثر من الصدقات للفقراء والمحتاجين ويصل ذوى القربى.

كذلك كان «محمد» متواضعا لا يأنف من أن يخدم نفسه بنفسه وأثر عنه أنه كان يخصف نعله ويساعد الخدم والعبيد فى أعمالهم ولا يكلفهم من العمل ما هو فوق طاقتهم.

زيد بن حارثة :

كان زيد بن حارثة قد خرج مع أمه ليزوروا أهلها فأصابته خيل من البادية فأخذوه وباعوه بيع الرقيق واشتراه حكيم أخو خديجة. وفى إحدى زيارات خديجة لأخيها حكيم وهبها هذا الغلام. واستراح زيد فى بيت خديجة إذ كانت تعامله كأنه أحد أبنائها. وبعد زواجها من محمد وهبته هذا الغلام فأعتقه. وكان زيد سعيدا أن يخدم أصدق الناس وأكرمهم.

إكرامه لحليمة السعدية :

جاءت حليلة بنت أبى ذؤيب السعدية. مرضعة «محمد» لزيارة «ابنها» بعد زواجه فأكرمها واستضافتها خديجة فى البيت ضيفة عزيزة مكرمة. ولم شكت من القحط الذى أصاب البادية وأهلك الزرع والضرع. رأى محمد - بأدبه وحكمته - أن يوصى بها خديجة خيرا. فلما أزمعت حليلة العودة أهدتها خديجة ٤٠ رأسا من الغنم وبغيرا (ابن سعد، الطبقات، ج ١ ص ٧١).

مولد القاسم :

كانت خديجة تتوق إلى أبناء يزيدون رابطة المحبة بينها وبين زوجها. ولكن مضى عامان دون أن تحمل وبدأ القلق يساورها. صحيح أنها قد جاوزت الأربعين ولكن كثيرا من السيدات حملن وهن فوق الأربعين بل وحتى فوق الخمسين وخاصة أنها كانت تبدو أقل من سنّها بكثير. وخافت أن يلجأ زوجها إلى اختيار زهرة قرشية تلد له البنين والبنات. فهو فى الثامنة والعشرين من عمره أى فى عز الشباب ومن حقه أن يتمتع بالولد. ولكنها كانت مقتنعة أن الله سبحانه وتعالى هو الذى هب لها الزواج من محمد ولابد أنه أيضا سيهبى الأسباب لنجاح هذا الزواج إلى النهاية. فظلت تضرع إلى الله أن يهبها الولد. ومرت بضعة أشهر من العام الثالث فإذا بها تشعر بما تشعر به النساء فى بداية الحمل فخافت أن تكون واهمة. ولكن بعد بضعة أشهر بدأ الجنين يتحرك فى بطنها فكادت أن تطير من الفرحة وسارعت تزف البشرى إلى

زوجها الحبيب. وتلقى محمد النبأ مسرورا وشكر الله على هذه النعمة. وممرت الأيام وولدت خديجة وجاء المولود ذكرا فأجزل العطاء للقابلة التي بشرت به وسماه «القاسم» ومنذ ذلك اليوم صار محمد يُكنى «أبا القاسم». وفي اليوم السابع لمولد القاسم أمر محمد بحلق شعر رأس المولود وتصديق على الفقراء بمثل وزن شعره من الفضة. كذلك ذبح ذبيحة وتصديق بلحمها على الفقراء وهذه هي العقيقة.

مولد زينب :

وكانت خديجة - مثل باقي نساء قريش - ترى في كثرة الأولاد سعادة وعزا، ولذلك كانت القرشيات يعهدن بما يلدن للمرضعات حتى يفرغن للإنجاب السريع. وتمشيا مع هذا عهدت خديجة إلى مرضعة بتولى أمر القاسم وراحت تضرع إلى الله أن يهبها الكثير من الأبناء. وممر عام وظهرت بؤادر الحمل على خديجة. ولما وضعت جاءت أنثى فرح بها «محمد» وسمّاها زينب.

وفاة القاسم :

ومر عام ولم تحمل خديجة ولكنها كانت تسرُّ إذ ترى القاسم ينمو ويمشي إذ بلغ عمره سنتين. ولكن لم تلبث أن نزلت بها كارثة زلزلت كيائها إذ مرض القاسم مرضا قصيرا ثم احتطفه الموت فكان مصابها فيه فادحا وفجيعتها شديدة، وتحمل «محمد» المصاب في صبر وتسليم لقضاء الله ولم يظهر حزنه بل راح يواسي زوجته ويخفف من وقع الحادث عليها.

مولد رقية :

ومر عامان آخران وعدة أشهر وتشعر خديجة ببؤادر الحمل. وبعد ٩ أشهر تلد أنثى وتقبلها محمد قبولا حسنا وهنا زوجته على سلامتها وأطلق على المولودة اسم «رقية».

مولد أم كلثوم :

وتتحمل خديجة الأم الحمل الرابع عن طيب خاطر يحدوها الأمل أن تهب لها السماء مولودا ذكرا يعوضها عن فقد القاسم. حتى إذا جاء موعد الولادة فإذا هي بنت. وتخوفت من وقع الخبر على زوجها. ولكنها رأتها يتهلل ويفرح بما جادت به السماء وأطلق على المولودة «أم كلثوم» فهدأت نفس خديجة واطمأن بالها.

كان هند ابن خديجة من زواجها الأول يعيش مع أمه بعد زواجها من محمد. وكان هند سعيدا أن يشب في كنف أصدق الناس وأكرمهم. أما هالة ابنها الثاني. وهالة ابنتها من زواجها الثاني فكانا قد تزوجا واستقل كل في بيته.

إعادة بناء الكعبة

كان عمر «محمد» ٣٥ عاما - أى بعد ١٠ سنوات من زواجه - وجاء الشتاء بمطار غزيرة هطلت على جبال مكة فجرت سيولا جرفت الحجارة والردم الذى كانوا قد وضعوه لحماية البيت الحرام وتدفقت المياه إلى الكعبة فأوهنت بنيانها. وزاد الأمر سوءاً أن شب بعد ذلك حريق فى ستائر الكعبة وأمسك بأخشابها وبدأت حجارة المداميك العليا فى التساقط. وتملك القلق قريشا فقد كانوا على علم بأن ذلك البيت لو ذهب لذهبت مكة وذهبوا هم أيضا. واجتمع أشرف مكة فى دار الندوة يتشاورون وانتهى الرأى إلى ضرورة هدم الكعبة وإعادة بنائها. وكانت المشكلة هى الحصول على الأخشاب اللازمة بدلا من تلك التى احترقت. وتصادف أن كانت سفينة محملة بالأخشاب وتحمل تجارة للروم إلى الحبشة وقامت عاصفة هوجاء دفعتها وحطمتها على الشاطئ قرب المكان المعروف حاليا بجدة. وجاء الخبر إلى مكة فابتاعت قريش حمولتها من الخشب ونقلوه بالجمال إلى مكان الكعبة. وكانوا حريصين على ألا يدخل فى نفقة البيت مال حرام من بيع ربا أو خلافه ولا شيئا أصابوه من قطع رحم أو انتهاك حرمة أو مال مغتصب.

وتهيب الناس من هدم الكعبة خوفا من عقاب تنزله الآلهة المقامة حولها ولكن الوليد بن المغيرة تصدى بشجاعة لهذا الأمر ورفع معوله وبدأ الهدم وقد كتم الناس أنفاسهم إشفافا عليه لما قد يصيبه من انتقام الآلهة ولكن شيئا ما لم يحدث له. وفى الصباح رأوا الوليد يحمل معوله ويتجه ناحية الكعبة ليتم ما بدأه بأمسه. فأطمأن الناس وراحوا يهدمون معه حتى وصلوا إلى الأساس الذى وضعه إبراهيم عليه السلام. ويقال إن معاولهم لم تستطع أن تخلع حجرا واحدا ولو صغيرا من هذا الأساس فتوقفوا.

وخف شباب مكة ورجالها وشيوخها ليسهموا فى بناء الكعبة حتى إذا بلغوا موضع الحجر الأسود اختصموا أى القبائل ترفعه واشتد الخلاف حتى أصبحوا على وشك القتال. وأخيرا اتفقوا على أن يحكموا بينهم أول داخل من أحد أبواب فناء البيت وهو باب بنى شيبه والمعروف حاليا بباب السلام.

وساد سكون عميق. وأخذ القوم يترقبون وقد حبسوا أنفاسهم وتعلقت أبصارهم بباب بنى شيبه. ولم يطل انتظارهم فقد هل عليهم محمد بن عبد الله. فصاحوا جميعا: هذا الأمين. هذا محمد. رضينا به حكماً. وتقدم محمد وقد هداه الله إلى فكرة يرضى بها جميع الأطراف المتنازعة. فخلع رداءه وبسطه على الأرض وحمل الحجر الأسود ووضع عليه ثم طلب من رؤساء كل قبيلة أن يمسكوا بطرف من أطراف الرداء فحملوه جميعا فى وقت واحد حتى إذا وصلوا إلى مستوى الحجر أخذه بيده ووضع فى مكانه وسوى عليه قطابت النفوس وساد السلام. وعاد محمد إلى داره شاكرا الله تعالى أن وفقه إلى منع الفتنة. وأكملوا البناء. وكانوا يبنون مدماكاً من حجارة ومدماكاً من خشب يربط الحجارة بعضها ببعض وهكذا حتى انتهوا

من بنائها وجعلوا لها سقفا من الخشب وكذلك رفعوا باب الكعبة حتى لا يدخلها أحد إلا بسلم فأصبحوا يتحكمون فيمن يدخلها ومن لا يدخلها. ثم راح الرسامون يرسمون على حيطان الكعبة من الداخل صورا دينية. فصوروا إبراهيم عليه السلام وهو يستقسم بالأزلام وإسماعيل وفى يده الأزلام. وصوروا للملائكة حول مريم وهى تحمل المسيح بين ذراعيها. وأغلب الظن أن من قاموا بهذا الرسم كانوا من الروم النصارى الذين تكسرت سفينتهم فى البحر الأحمر واستعان بهم قريش فى البناء والطلاء.

مولد فاطمة :

كانت خديجة قد حملت للمرة الخامسة. وما لبثت بعد بناء الكعبة بقليل حتى وضعت وكانت بنتا. وكما قالت خديجة بعد ذلك كانت أشبه أخواتها بوالدها محمد. وفرح بها النبی كما فرح بأخواتها من قبل وسماها « فاطمة » ونفخ القابلة مكافأة سخية . كان عمره الآن ٣٥ سنة وكانت خديجة فى الخمسين من عمرها.

زيد بن محمد :

كان موسم الحج على وشك الابتداء فذهب محمد إلى عرفة ومعه زيد بن حارثة فعرفه الحجاج من قومه وبعد انتهاء موسم الحج عادوا إلى بلادهم وأخبروا حارثة بأن ولده موجود فى مكة عند محمد بن عبد الله. فشد حارثة وأخوه الرجال إلى مكة حتى إذا ما بلغوها انطلقا إلى دار خديجة وسألا عن محمد فقبل لهما إنه فى البيت الحرام. فهرما إلى الكعبة وقابلاه وقالاه : يا ابن عبد المطلب أنتم أهل حرم الله وجيرانه تفكون الأسير العانى وتطمعون الجائع جثناك فى ولدنا عندك فامنن علينا وأحسن فى فداءه فإننا سندفع لك فقال محمد وماذا؟ قالوا: زيد بن حارثة. فقال محمد فى هدوء أو غير ذلك؟ قالوا وما هو؟ قال: ادعوه فخيروه فإن اختاركم فهو لكم من غير فداء وإن اختارنى فوالله ما أنا بالذى أختار على الذى أختارنى فداء. فقالا: زدت على النصف وأحسن. وبعث محمد فى طلب زيد فلما جاء تعرف على والده وعمه. وقال له محمد: أنا من قد علمت وقد رأيت صحبتى لك فاخترنى أو اخترهما فقال زيد: ما أنا بالذى أختار عليك أحدا. أنت منى مكان الأب والعم. وصعق الأب والعم لهذا الاختيار الذى لم يخطر لهما على بال. فقالا: ويحك يا زيد. أختار العبودية على الحرية وعلى أهلك وعمك وأهل بيتك؟ ورد زيد قائلا: نعم لقد رأيت من هذا الرجل ما أنا بالذى أختار عليه أحد أبدا. فلما رأى محمد ذلك أخذه إلى محل جلوس قريش وقال: يا معشر من حضر. اشهدوا أن زيدا ابنى يرثنى وأرثه. وطابت نفس حارثة والده واطمأن على ولده وتركه فى كنف محمد وعاد إلى أرضه وأصبح زيد يدعى بعد ذلك «زيد بن محمد بن عبد الله الهاشمى» وهو نسب من أرفع الأنساب قدرا وأكثرها مدعاة للفخر والاعتزاز. وظل كذلك حتى أبطل الإسلام التبني بنزول قوله تعالى «ادعوهم لأبائهم» (٥ - الأحزاب) وسيجئ تفصيل ذلك فيما بعد (ص ٥٩٥).

ضم على بن أبى طالب :

كان أبو طالب - عم محمد - قد بلغ من العمر ٦٥ عاما وقعدت به السن عن الخروج فى القوافل للتجارة وإن كان قد ظل يتاجر فيما تحضره القوافل من بضاعة. وقل ماله. ومع ذلك ظل بيته مفتوحا للضيف وعابر السبيل فأتى كرمه على ماله فنزل به الفقر ولكنه ظل سيد بنى هاشم. كان أخوه العباس فى غنى عريض من تجارته وكان أبو لهب أيضا يعيش فى حبوحة من العيش بما يكسب من أموال من التجارة ولكنه كان مغرما بالشراب ولعب الميسر وينفق فيهما الكثير.

ومرت الأيام وأصاب قريش أزمة اقتصادية عاتية. لم يذكر المؤرخون أسبابها ولكن من المرجح أن القحط والجذب أصاب البلدان المجاورة فلم تعد القوافل تسير وتمر بمكة كالمعتاد. فأصاب الكساد أسواق مكة. فعانى القرشيون منها وأكلت الأزمة ما ادخروه وكان من أكثرهم تأثرا أبو طالب. فقد ورث عن أبيه السقاية والرفادة وكان هذا يكلفه الكثير.

وفطن محمد إلى ضيق عمه أبى طالب وتذكر أيام أن كان يتيما فى داره يرعاه ويحنو عليه كأحد أبنائه. وأراد أن يرد له الجميل فذهب إلى عمه العباس وقال له: يا عم.. إن أخاك أبا طالب كثير العيال وقد أصاب الناس ما ترى من هذه الأزمة فانطلق بنا إليه فلنخفف عنه عياله. أخذ من بنيه رجلا وتأخذ أنت رجلا فنكفلهما عنه. فوافق العباس وانطلقا حتى أتيا أبا طالب وقالوا له: إنا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه فوافق أبو طالب وأخذ محمد عليا وكان فى السابعة من عمره وكان محمد حينئذ فى السابعة والثلاثين من عمره. وأخذ العباس جعفرا.

وفرحت خديجة بعلی إذ رأت فيه أبا لبناتها وكذلك فرحت به البنات إذ وجدن فيه أبا عطوفا على صغر سنه إذ كان فى سن زينب التى كانت هى الأخرى فى السابعة من عمرها أما فاطمة فكانت لاتزال تعنى بها مرضعتها فقد كانت قد بدأت العام الثانى من عمرها.

زواج زينب :

كان النبی قد بلغ من العمر ٣٩ سنة وكانت زينب قد بلغت العاشرة من عمرها وبدأت عيون الهاشميين تنووا إليها كل واحد يطمع أن ينال شرف مصاهرة هذا البيت الكريم وكان ابن خالتها أبو العاص بن الربيع (انظر سلسلة النسب شكل ١٠ ص ٢٣) أحد رجال مكة المعدودين شرفا ومالا. فقد كانت رحلاته التجارية. صيفا وشتاء تدر عليه ربحا وافرا. وكانت قرابته لخديجة - خالته - تتيح له التردد على بيتها بدون حرج ويرى زينب ويجلس مع الجميع يحكى لهم عن مشاهداته فى أسفاره. وكانت زينب تأنس لحديثه. وكان أحيانا يحضر لها هدية من البلدان التى يمر بها. ومرت الأيام وأسر أبو العاص بن الربيع لخالته برغبته فى خطبة

زينب وأفضت خديجة لمحمد بذلك فطلب منها أخذ رأى زينب. ولما سئلت كان سكوتها - حياء - علامة الرضا. وذاع النبأ السعيد فى مكة.

ولكن أغلب فتيان بنى هاشم كانوا يرون أن أبا العاص ليس أحق من شبان بنى هاشم بزواج زينب. فإن أبناء العم فى عرفهم - وفى عرف العرب - أحق ببنات أعمامهم. وأن زينب كانت ماتزال صغيرة وأن أبا العاص قد اغتتم الفرصة ونالها قبلهم بمساعدة خالته خديجة. ومن وجهة نظر خديجة فإنها رأت فى هذا الزواج تدعيما للروابط بين العائلتين. كما أن موافقتها على أبى العاص لم يكن مرجعه قرابته لها أو كثرة ماله بل كان أهم عنصر بنت عليه رأيها هو الخلق الكريم الذى امتاز به وجعل الناس فى مكة يحبونه ويحترمونه ولم يكن المال والخالة إلا عاملا مساعداً.

وعجل أبو العاص فى طلب الإسراع بالزفاف واستجاب له محمد. وازدادت فرحة خديجة. وأهدت خديجة - بين ما أهدت إلى ابنتها - قلادة كانت تترزين بها وكانت تفضلها على غيرها مما كانت تقتني من حلى وأوصت ابنتها بالحرص عليها. وسنرى فيما بعد (ص ٥١٦) أن هذه القلادة كانت سببا فى إطلاق سراح أبى العاص لما وقع أسيرا فى يد المسلمين فى غزوة بدر.

زواج رقية وأم كلثوم :

كان عمر النبى قد بلغ ٣٩, ٥ سنة ولم يكن قد مضى على زواج زينب إلا ستة أشهر. وكان عمر رقية ٧ سنوات وأم كلثوم ٦ سنوات - حين جاء وفد من بنى هاشم لزيارة «محمد» وقال شيخهم أبو طالب: إنك يا ابن أخى قد زوجت زينب أبا العاص بن الربيع وإنه لنعم الصهر غير أن بنى عمك يرون لهم مثل ما لابن أخت خديجة وليسوا دونه شرفا ونسبا. فقال محمد: صدقت ياعم. واستطرد الشيخ يقول: وقد جئناك نخطب ابنتيك رقية وأم كلثوم وما أراك تضنُّ بهما على ابنى عمك عتبة وعتيبة ابنى عبد العزى - أبى لهب - ولم ير محمد مانعا فالشبابان من أكفأ فتية قريش. واستطلع محمد رأى خديجة التى رأت أن أبا لهب هو عم محمد وهو من أغنى بنى هاشم وله مكرمة سابقة. فإنه ما كاد يسمع بشرى مولد محمد ابن أخيه عبد الله حتى أعتق جاريته ثوبية التى حملت إليه البشرى السعيدة. ولكن خديجة تخوفت على ابنتها من أم جميل زوجة أبى لهب. فهى امرأة متعجرفة سريعة الغضب والانفعال. سليطة اللسان تفرض سلطانها على أولادها وحتى على زوجها. ولكنها خافت إن هى عارضت هذا الزواج أن تتهم بأنها تحاول أن تمزق ما بين محمد وأعمامه من أواصر القربى كما أن أم جميل تنتمى إلى بيت قرشى كبير ولن تسكت على مهانة الرفض بل ستسعى جهدها لتؤلب قريشا عليها لذلك فإن خديجة تركت الأمر لزوجها محمد الذى أعلن موافقته ولم تمر أيام حتى تم زواج عتبة من رقية وعتيبة من أم كلثوم وانتقلت العروسان للعيش مع زوجيهما فى بيت أبى لهب ومع حماتهما أم جميل.

بدء النبوة

اشتهر عن «محمد» أنه لا يقرب الأصنام ولا يتوسل أو يقسم بها. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٢٤) كيف أنه في رحلته إلى الشام حينما طلب منه أحد التجار أن يقسم باللات والعزى قال: ما حلفت بهما قط وإنى لأمر فأعرض عنهما.

وتمر السنون وتتوالى الأحداث ويبلغ «محمد» السابعة والثلاثين من عمره فنراه يخبر زوجته خديجة أنه يريد أن يخلو إلى نفسه ليفكر في هذا الكون ويتأمل في عظمة الخالق وجمال خلقه بعيداً عن مظاهر الشرك والتماثيل المنتشرة حول الكعبة وأنه سوف يقصد لذلك غار حراء يتعبد هناك لمدة شهر. ولم تعجب خديجة حين أخبرها زوجها بذلك فهي منذ أخبرها ميسرة - غلامها - بحديث الراهب نسطورا من أن نبيا قد اقترب زمانه (ص ٢٤) وهي ترى ببصيرتها أن محمداً هو أصلح رجل لذلك. ولكنها تعلم أيضاً أن مثل هذا الأمر مرجعه إلى الله سبحانه وتعالى، وراحت تتساءل في نفسها: هل هذا التعبد في غار حراء هو المقدمات لذلك؟ فما أحرارها إذن بتقديم العون ما وسعها له. فراحت تعد له الزاد اللازم. وكان اقتراب سنها من الواحدة والخمسين مساعداً لها على عدم التذمر من بعده عنها طوال هذا الشهر. وعاد محمد إلى مكة بعد انقطاعه للعبادة شهراً كاملاً في غار حراء. وبدأ بالطواف حول الكعبة ثم انصرف إلى بيته فاستقبلته زوجته فرحة مستبشرة.

وفي العام التالي انقطع محمد في غار حراء للعبادة طوال شهر رمضان ثم عاد إلى مكة. وفي العام الذي يليه فوجئت خديجة أن محمداً قد حُببَ إليه الخروج إلى الصحراء المحيطة قبل شهر رمضان - يتأمل في ملكوت الله تعالى في ليالٍ كثيرة ثم يعود إلى بيته فيتزود بما هو في حاجة إليه ثم يعود إلى الصحراء يتأمل ويفكر حتى إذا جاء شهر رمضان اعتكف طوال الشهر في غار حراء للعبادة والتفكير في خلق السموات والأرض وخالقهما وعاد إلى مكة بعد انقضاء رمضان.

وحين بلغ «محمد» ٣٩, ٥ سنة من عمره بدأ يرى الرؤيا الصادقة. عن عائشة قالت: أول ما بدئ به رسول الله من النبوة الرؤيا الصالحة. لا يرى رؤيا إلا جاءت كفلق الصبح. وكانت الرؤيا الصادقة ستة أشهر قبل نزول الوحي. وقد بدئ بها كتمهيد للنبوة حتى لا يُفاجأ بالوحي فلا يتحملة العقل البشري. فالرؤيا الصالحة تعطى صاحبها انطباعاً بأن عنده نوعاً من المكاشفة وقربى من الله وهذا يعطى استعداداً نفسياً لمرتبة أعلى وهي نزول الوحي.

أول ما نزل من القرآن :

وفي شهر رمضان. خرج «محمد» إلى غار حراء كما كان يخرج في كل عام. وكان قد بلغ الأربعين من عمره. وفي إحدى الليالي - وقد جزم الإمام أبو حنيفة أنها ليلة الاثنين السابع

والعشرين من رمضان - وفى سحر تلك الليلة أتاه جبريل الأمين. وجاء فى البخارى أن الملك جاء فغطه أى ضمه وعصره حتى بلغ منه الجهد ثم أرسله وقال له اقرأ فقال ما أنا بقارئ فأخذه وغطه الثانية حتى بلغ منه الجهد ثم أرسله وقال اقرأ. قال ما أنا بقارئ فأخذه وغطه الثالثة ثم أرسله وقال:

«اقرأ باسم ربك الذى خلق. خلق الإنسان من علق. اقرأ وربك الأكرم الذى علم بالقلم. علم الإنسان ما لم يعلم» (١ - هـ العلق).

وكما قال النبى فيما بعد: قرأها وكأنها نقشت بحروف من نور على قلبه.

ويقول ابن هشام (السيرة النبوية ج١ ص ١٤٨) إن النبى كان يقول لجبريل ماذا أقرأ؟ ويقول الألوسى (تفسيره ج ٣٠ ص ١٧٨) إن قول «ما أنا بقارئ» ما نافية بمعنى لست أعرف القراءة. ويقول ابن كثير (السيرة النبوية ج ١ ص ٣٩٢) إن النبى كان يرد على جبريل قائلا: ما أرى شيئا أقرأه وما أقرأ وما أكتب. ونفى ابن كثير أن تكون «ما» استفهامية وقال إن الباء لا تزداد فى الإثبات. المهم أن النبى بعد ما حدث خرج مذعورا من الغار حتى إذا كان فى وسط الجبل سمع صوتا من السماء يقول: يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل. فرفع رأسه إلى السماء ينظر فإذا جبريل فى صورة رجل صاف قدميه فى أفق السماء يقول: يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل. فوقف ينظر إليه لا يتقدم ولا يتأخر. وجعل يصرف وجهه عنه فى أفق السماء فلا ينظر فى ناحية منها إلا رآه كذلك.

وكانت خديجة قد صنعت طعاما وأرسلته إلى زوجها. فلما جاؤا إلى الغار لم يجدوا به أحدا فعادوا إليها وقالوا فى خوف إنهم لم يجدوه ثم بعد نحو ساعة جاء يرتجف. فقالت يا أبا القاسم أين كنت؟ فوالله بعثت رسلى فى طلبك ورجعوا إلى. فقال وهو يرتجف. زملونى زملونى. فزملوه حتى ذهب عنه الروع. ثم أخبر خديجة بما حدث وقال: لقد خشيت على نفسى. فقالت خديجة: كلا والله لا يخزيك الله أبدا. إنك لتصل الرحم وتقرئ الضيف وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتعين على نوائب الحق.

وانطلقت به خديجة حتى أتت ابن عمها ورقة بن نوفل فقالت له خديجة أن يسمع من محمد فقص عليه محمد ما حدث فقال له ورقة: هذا الناموس الذى كان ينزل على موسى. يا ليتنى فيها جذعا. ليتنى أكون حيا إذ يخرجك قومك. فقال النبى. أو مخرجي هم؟ فقال: نعم. لم يأت أحد بمثل ما جئت به إلا عودى. وإن يدركنى يومك أنصرك نصرا مؤزرا.

ولكن ورقة بن نوفل توفى بعد قليل من هذا الحديث ولم تدركه دعوة الإسلام وفى رواية أخرى أن خديجة ذهبت وحدها إلى ورقة ابن نوفل وأخبرته بما حدثها به زوجها فقال لها ورقة: قدوس قدوس. والذى نفس ورقة بيده لئن كنت صدقتنى يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذى كان يأتى موسى وإنه لنبى هذه الأمة وقولى له فليثبت. فرجعت خديجة إلى محمد

فأخبرته بقول ورقة. وراح النبی لیطوف بالكعبة فلقیه ورقة بن نوفل وقال له: یا ابن أخی أخبرنی بما رأیت وسمعت فأخبره فقال له ورقة ما سبق أن ذكرناه فی الروایة الأولى.

نعود إلى أول ما نزل من القرآن وهو صدر سورة العلق أو سورة اقرأ :

«اقرأ باسم ربك» ومن هنا كان الاستفتاح فی قراءة القرآن الكريم «باسم الله» ثم لما نزلت الفاتحة صار الاستفتاح «بسم الله الرحمن الرحيم». وهو وإن كان خطاباً للنبی إلا أنه ينطبق على جميع من یسلم.

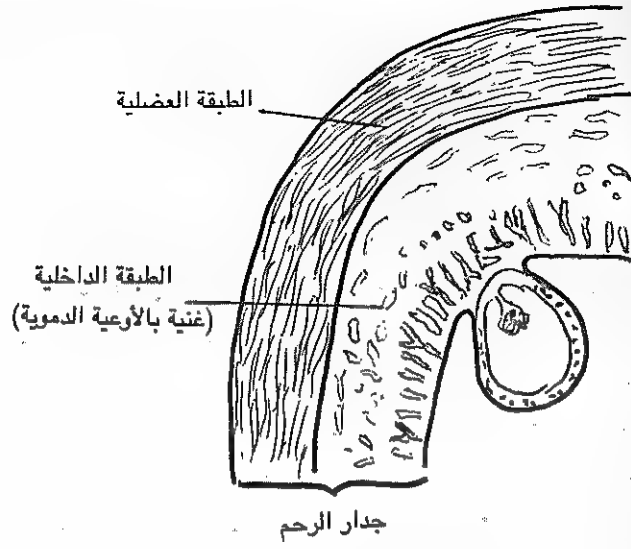
«الذی خلق» أى خلق كل شیء. ثم خص الإنسان بعد ذلك ببعض التفصیل «خلق الإنسان من علق» وقال الألوسی (تفسیره ج ٣٠ ص ١٨٠) العلق قطعة من الدم الجامد ویقال علقت المرأة أى حبلت وقال الأقدمون هی قطعة الدم التى یتكون منها الجنین ولعلمهم قالوا ذلك لملاحظتهم أن المرأة إذا أجهضت فی الأشهر الأولى من الحمل تنزل قطعة حمراء هی أشبه بالدم المتجمد. كما أن العلقه طور من أطوار الجنین لقوله تعالى: «فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه» (٥ - الحج). والعلقه دود أسود یتكون فی الماء الآسن إذا شربته الدابة علق بخلقها لیمتص دمها لیتغذى علیه. ویرى المفسرون العصريون فی «خلق الإنسان من علق» إعجازاً علمياً إذ علم مؤخرًا أن البویضة بعد إخصابها بالحيوان المنوى تعلق بجدار الرحم من الداخل كما تعلق العلقه بخلق الدابة كما أن كتلة الأنسجة الجنينية تكون فی مبدئ الأمر معلقة داخل الكیس الأمنیوسى (شكل ١١) .

ثم كان الأمر «اقرأ وربك الأكرم. الذی علّم بالقلم. علّم الإنسان ما لم یعلم». أمر بالقراءة باسم الرب العظیم الذی لا یدانیه أحد فی کمال کرمه. ومن کرمه أنه علّم العباد ما لم یعلموا من العلوم والمعارف فألهمهم الكتابة بالقلم وعلّمهم المعارف والعلوم وألهمهم من المخترعات ما لم یخطر على بال السابقین وقیل (صفوة التفاسیر ج ١ ص ٥٥٥) إن فی ذلك إشارة إلى أن الله سيعلم نبيه وإن كان أمياً لا یقرأ ولا یكتب.

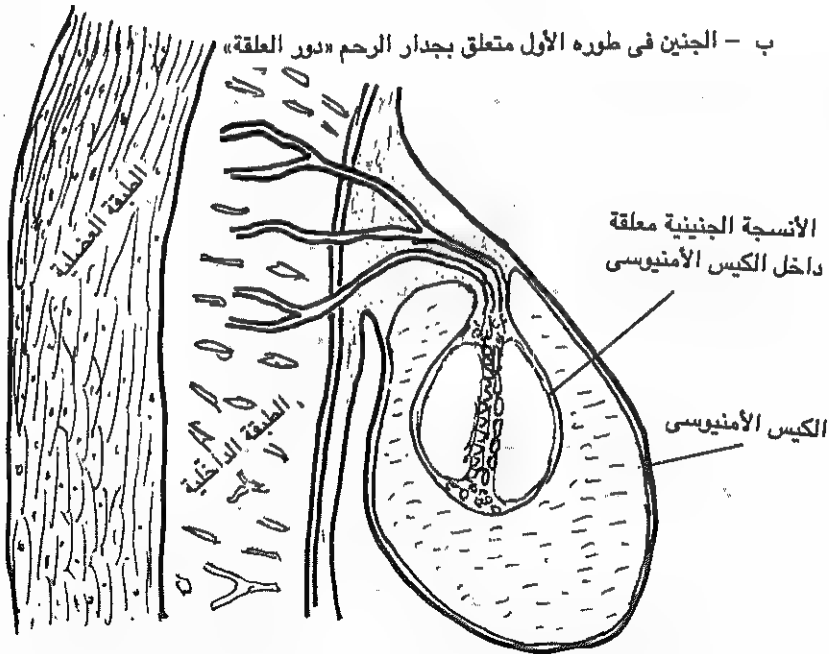
سورة القلم :

وبینما كان النبی راجعاً إلى بیته جعل لا یمر على شجر ولا حجر إلا سمعه یسلم علیه. وظن النبی بنفسه مسا من الجن حتى إنه أراد أن یلقى نفسه من شاهق الجبل على ما رواه الطبری (ج ٢ ص ٤٩) فنزلت الآیات من سورة القلم تطمئنه وتنفی ما ظنه وخشى منه وهو أن یتصور ما رآه وما سمعه هو مس من الجن:

«ن والقلم وما یسطرون . ما أنت بنعمة ربك بمجنون. وإن لك لأجرا غیر ممنون. وإنك لعلى خلق عظیم» (١ - سورة القلم).



أ- البويضة الملقحة تعلق بالطبقة الداخلية لجدار الرحم



ب - الجنين في طوره الأول متعلق بجدار الرحم «دور العلق»

شكل ١١ - «خلق الإنسان من علق»

وتبدأ السورة بقسم بالقلم الذى يكتب به الناس العلوم والمعارف وهو ما اختص به الإنسان من بين سائر المخلوقات، فالقسم هنا بشيئ عظيم دلالة على صدق جواب القسم وهو يطمئن النبى على أن ما رآه وما سمعه ليس نوعا من الجنون، ثم تأكيد لما سيكون له من أجر عظيم لما سيتحملة فى سبيل إبلاغ رسالته ثم تأكيد ثانٍ بأنه «على خلق عظيم». والمعنى أن من كانت له هذه الأخلاق العظيمة لا يكون هناك مجال لمس الجن له أو لسيطرة الشياطين عليه.

أما عن ابتداء السورة بحرف متقطع من حروف الهجاء وهو «ن» فيقول علماء اللغة إن من معانى النون، الدواة والحوث وعليه فإن معنى الدواة يتمشى مع ما بعدها «والقلم وما يسطرون» ويكون داخلا فى القسم بهما، وأغلب الظن أن الصحابة لم يسألوا رسول الله عن معناه إذ لم يرد حديث صحيح يوضح المقصود منها أو من الحروف غيرها التى بدأت بها كثير من السور فيما بعد، ويرجح البعض أنها مما استأثر الله بعلمه وقال البعض إن فى هذه الحروف إشارة إلى أن القرآن مكون من الحروف العربية التى يعرفونها ولكنهم يعجزون عن الإتيان بمثله، وقال آخرون إنها جاءت للتنبيه واسترعاء الأسماع لما بعدها وخاصة أن كثيرا من هذه الحروف يجئ بعدها قسم بأن القرآن وحى منزل من عند الله فيكون المراد لفت الأذهان إلى عظم المقسم به وأهمية ما يرد من جواب للقسم.

الموضوع والصلاة :

إن أهم شعيرة من شعائر الأديان هى عبادة الخالق، ولما كان النبى قد اختير لإبلاغ دين جديد أصبح لزاما أن توضح له كيفية عبادة الله الواحد الأحد، وكان أن خرج فى يوم من الأيام يتنقل بين شعاب الجبل ووديانه وهو يتفكر فى نعم الله وفضله وكيفية شكره على هذه النعم، فوافاه جبريل فى هيئة بشرية وهو فى وادٍ من الأودية وضرب الأرض برجله فانفجرت منه عين ماء فتوضأ جبريل ورسول الله ينظر إليه ثم توضأ رسول الله كما رأى جبريل توضأ، ثم قام جبريل فصلى ركعتين بأربع سجعات وأمر النبى أن يصلى ركعتين فى الصباح وركعتين فى المساء وعاد النبى إلى بيته.

وتوضأ النبى وصلى ركعتين ورأته خديجة فصلت بصلاته وجاء على بن أبى طالب وتعلم الصلاة فكان إذا قام النبى للصلاة وقف على خلفه ثم وقفت خديجة خلفهما وصلوا جميعا، ثم بعد أن أسلم زيد بن حارثة كان يقف بجوار على.

وكان النبى يخرج إلى شعاب مكة ومعه على بن أبى طالب مستخفيا من قومه فإذا أدركتهما الصلاة صليا معا، وفى إحدى المرات بينما كانا مستغرقين فى الصلاة عثر عليهما أبو طالب ووقف يراقبهما وهما يركعان ثم يسجدان، فلما انتهيا من صلاتهما قال أبو طالب: يا ابن أخى ما هذا الدين الذى تدين به؟ فقال لعمة: أى عم، هذا دين الله ودين أبينا إبراهيم،

بعثنى الله به رسولا إلى العباد وأنت ياعم أحق من بذلت له النصيحة ودعوته إلى الهدى وأحق من أجابنى إليه وأعاننى عليه، وساد الصمت والترقب فترة، ثم تكلم أبو طالب فى صوت غلب عليه الحنان والحب قائلا: يا ابن أخى، إنى لا أستطيع أن أفارق دينى ودين آبائى وما كانوا عليه، لكن والله لا يخلص إليك أحد بشئى تكرهه ما حييت، ثم التفت إلى على بنظرة تساؤل فقال على يا أبت أمنت بالله وبرسوله وصدقت بما جاء به وصليت معه واتبعته، فرد عليه أبوه: إنه لم يدعك إلا إلى خير فالزمه (تاريخ الطبرى ج ٢ ص ٣١٣).

وعاد «محمد» إلى بيته وأخبر خديجة بما كان فاطمات بهذه الحماية التى أسبغها شيخ بنى هاشم على ابن أخيه فلاشك أن أبا طالب بنفوقه وجاهه سوف يحمى محمدا من أذى أى شخص من البطون القرشية الأخرى.

سورة المزمل :

فى إحدى الليالى كان النبى يسير فرأى جبريل على صورته التى خلقه الله عليها يملأ ما بين السماء والأرض فخاف وعاد إلى بيته يرتجف وقال زمكونى زمكونى . ولما هدا روعه نزل قوله تعالى:

«يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلا، نصفه أو انقص منه قليلا، أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا، إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً، إن ناشئة الليل هي أشد وطأً وأقوم قيلاً، إن لك فى النهار سبحا طويلاً، واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلاً (انقطع إليه فى العبادة)، رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً» (١-٩).

والمزمل هو المتدثر بشيابه، «قم الليل» وقيام الليل يكون بالصلاة، فكان الأمر بقيام الليل معناه تكرار الركعتين مرات ومرات، كما نفعل الآن فى صلاة التراويح فى رمضان: ركعتين ركعتين سواء كانت ٨ ركعات أو ٢٠ ركعة، ولو حسبنا أن طول الليل فى المتوسط هو ١٢ ساعة فإن زيد عن النصف قليلا كان ٧ ساعات وإن قل عنه قليلا أصبح ٥ ساعات، فكان الرسول فى هذه الآية قد أمر بالقيام ٥ أو ٧ ساعات كل ليلة، ومن منا يطيق ذلك؟ إن المرء جاليا إذا صلى العشاء والشفع والوتر وركعتي القيام بالليل - ظن أنه قد أدى فرض الله وأتى ما يوجب الإثابة مع أن كل ذلك لم يستغرق سوى ربع ساعة أو أقل، ناهيك عن كثرة الوسواس التى تُفرغ الصلاة من محتواها التعبدي! «ورتل القرآن» والترتيل بمعنى التمهل والتجويد فى القراءة، وقد استنتج البعض من هذا الأمر أن هذا الجزء من سورة المزمل لا بد قد نزل متأخرا بعد أن نزل عدد من السور لينطبق عليها «القرآن» ولكن جمهور الصحابة أجمع على أن هذه السورة هى ثالث ما نزل من القرآن بعد أول سورة العلق والآيات من سورة القلم وعليه يمكننا أن نستنتج أن المقصود بترتيل القرآن فى هذه الآية هو قراءته فى الصلاة وهذا يكون بتلاوة

مانزل منه فى ركعات صلاة القيام بالليل. سواء كان نصفه أو أقل من النصف قليلا أو أزيد منه قليلا. ثم تنتقل الآيات لبيان سبب ذلك الأمر «إنا سنلقى عليك قولا ثقيلا» أى سينزل على النبى كلام جليل له هبة وروعة فالثقل هنا عظم قدره. فكثرة الصلاة تجعل النفس مستعدة لهذا القول العظيم والصبر على ما سيتبع هذا من مشاق وأخطار. «إن ناشئة الليل» أى النفس التى تقوم من مضجعتها وتنشأ من مكانها إلى العبادة فى جوف الليل «هى أشد وطأ» أى أكثر وقعا وقيل أثقل على النفس لأن الليل جعل للنوم والراحة. «وأقوم قليلا» والقيل هو القول أى أثبت لما يُقرأ لهدوء الأصوات فى الليل فيكون القلب حاضرا ومتفرغا من مشاغل الدنيا. «إن لك فى النهار سبحا طويلا» أى هناك مجال طويل بالنهار للعمل واشتغال المرء بأمور المعيشة أما صلاة الليل فتجعل المرء أقرب ما يكون إلى ربه وعلى كل فعلى النبى أن يكثر من ذكر الله والانقطاع لعبادته من كل شئ فهو رب العالم كله مشرقه ومغربيه ولا إله غيره وعليه أن يتوكل عليه فى كل شئونه.

صدر سورة المدثر :

حتى هذه اللحظة كان النبى يجتهد فى العبادة ويقوم أكثر من نصف الليل يتعبد ويذكر الله. صحيح أنه قد قيل له «إنا سنلقى عليك قولا ثقيلا» ولكنه لم يكن يدرى ما هو ذلك القول الثقيل ولا ماهية هذه المهمة الجليلة التى سيكلف بها. وبينما هو فى إحدى الليالى متدثر فى ثيابه مضطجع فى مخدعه نزل قوله تعالى:

«يا أيها المدثر. قم فأنذر. وربك فكبر. وثيابك فطهر. والرجز فاهجر. ولا تمنن تستكثر. ولربك فاصبر» (١ - ٧ المدثر)

وفى الآيات أمر للنبى بأن يقوم من مضجعه وينذر الناس بأن عذابا ينتظر من لا يؤمن. «وربك فكبر» والصيغة تفيد أمرا باختصاص الرب وحده بالتكبير والأمر فى حقيقته موجه إلى من سينذرهم النبى أى إلى قريش بأن يجعلوا التكبير لله وحده. ثم أمر بأن تكون الثياب التى تؤدى فيها الصلاة طاهرة. والرجز هى المعاصى وقيل هى الأصنام فكان الأمر بهجرها والبعد عنها. ثم يتوجه الخطاب إلى النبى «ولا تمنن تستكثر» أى ولا تعط الناس عطاء وتستكثره أى لا تكلّ عن دعوتهم إلى الله مهما أكرت من دعوتهم ومهما أكثروا من إعراضهم وليصبر إذا ما تعرضوا له بالأذى «ولربك فاصبر».

بدء الدعوة :

عزم النبى على أن يدعو قريشا وينذرهم كما أمره ربه. فقام على الصفا وقال: يا معشر قريش فقلت قريش: محمد على الصفا يهتف. وجعل النبى ينادى: يا بنى فهر. يا بنى عدى. وعدد بطون قريش. فلما اجتمعوا قال: أرأيتم لو أخبرتمكم أن خيلا بالوady تريد أن تغير

عليكم أكنتم مُصدّقِي؟ قالوا: نعم ما جربنا عليك إلا صدقا. قال: فإنّي نذير لكم بين يدي عذاب شديد. وما نظن أن مقالته اقتصررت على هذه الجملة. فلا شك أنه بعد ذلك أوضح لهم - وإن لم تذكره كتب السيرة - أنه نبي مرسل من رب العالمين وطلب منهم الإيمان بالله وحده ونبتذ عبادة الأصنام وأن عذابا شديدا ينتظر المكذّبين. فقال أبو لهب: تبّا لك سائر الأيام. ألهذا جمعنا؟

ولاشك أن البعض سأل عن هذا الإله الذي يدعو إليه. وكيف لهم أن يتركوا ما كان يعبد آباؤهم وأجدادهم. ويروى أن أبا لهب - عند انصرافه - قال لمن حوله: إن محمداً يعدنا بأشياء لا نراها كائنة ويزعم أنها كائنة بعد الموت؟ مما يدل على أن النبي ذكر في مقالته - البعث بعد الموت والحساب في الآخرة.

وعاد أبو لهب إلى بيته وأخبر زوجته أم جميل بما قال محمد فأيدته في رفضه لدعوة محمد وملاً الحقد قلبها أن يختص «محمد» بشرف النبوة دون سادات قريش ودون زوجها بالذات. فضلاً عن أنها كانت تحقد على خديجة ولقب «الطاهرة» الذي لقبته بها قريش. وكان في جيد أم جميل عقد ثمين من ذهب لا يوجد في مكة مثله جمالاً أو غلواً فأعلنت أنها ستبيعه وتتفق ثمنه في الكيد لمحمد لمنعه من إبلاغ دعوته.

سورة المسد :

لم تكن التقاليد العربية تسمح للنبي أن يردّ على عمه أبي لهب حين قال: تبّا لك سائر الأيام. ولا الرد على زوجته أم جميل التي راحت في كل مجالسها تهجوه وتُسِفُّ دعوته. إلا أنه لم يكن مستحباً أن تترك هذه الإهانات بدون رد. ولرفع الحرج عن النبي تولى الوحي الرد على أبي لهب فنزلت سورة المسد:

«تبت يدا أبي لهب وتب. ما أغنى عنه ماله وما كسب. سيصلى نارا ذات لهب. وامرأته حمالة الحطب. في جيدها حبل من مسد» (١ - ٥).

وهكذا في بلاغة وإيجاز شديد جاء الرد قويا ومُفحما. فمقابل قول أبي لهب «تبّا لك يا محمد» جاء قوله تعالى «تبت يدا أبي لهب وتب» أي هلك يداه وخاب وخسر وضلّ عمله وهلك هو الآخر. وأن كثرة ماله لن تغني عنه ولن تمنع عنه العذاب وأنه في الآخرة سيصلى نارا ذات لهب أي أن كنيته التي كان يُسمّى بها لاحمرار وجهه ستصبح لها حقيقة يوم القيامة. ثم كانت الإشارة إلى القلادة التي باعها زوجته لتنفق ثمنها في إيذاء محمد فسيطوّق جيدها في الآخرة بقلادة من نار. وقيل «حمالة الحطب» أنها ستحمل حطباً لتزيد النار اشتعالا. وقيل أيضا إنها كانت تنفخ روح العداوة في زوجها كلما رأت منه جنوحا إلى التروى والفتور بسبب ما كان يربطه بالنبي من قرابة أو على الأقل رابطة العصبية. وليس بعيدا أن يكون تأثيرها

أحد عوامل شنود هذا العم عن سائر أفراد بنى هاشم الذين كانوا ينصرون النبی و یحمونه بالرغم من أنهم لم یكونوا قد استجابوا لدعوته.

وبلغت هذه الآیات أبا لهب وزوجته ولاشک أنهما بهتا من شدة ما توعدّهما به الوحی من عذاب فی الآخرة وتعباً من قوة الرد وعنفه وبلغته وشدة إيجازه.

طلاق رقية وأم کلثوم :

وذاعت سورة المسد فی مكة كلها وتناقلها الناس فارید وجه أبی لهب واستبد به الحق والغضب فبعث فی طلب ولديه عتبة وعتبة وقال لهما إن محمداً قد سبه وسب أم جمیل والدتهما ثم حرّضهما على طلاق زوجتيهما ابنتی محمد. فذهب عتبة إلى محمد وهو جالس فی المسجد وسبه وسب إلهه وردّ عليه ابنته رقية أی طلقها فقال النبی: اللهم ابعث عليه كلبا من كلابك. وكان أبو طالب حاضرا فوجم وقال: ما كان أغناك يا ابن أخی عن هذه الدعوة. وقام عتبة هو الآخر بتطليق أم کلثوم.

ويروى أن عتبة بعد أن بلغه هذا التهديد أصبح لا یمشى إلا ومعه عصا غليظة ویتلفت كثيرا خلفه خشية أن يتبعه كلب فيعقره. كما أنه امتنع بعض الوقت عن متابعة قوافله التجارية خشية الحيوانات الضارية. ولكنه بعد فترة تشجّع وخرج فی قافلة وكان أصحابه يحيطون به ليحموه من أی عدوان. وفي إحدى الليالي خرج لقضاء حاجته مع اثنين من أصحابه فقفز عليه أسد انتزعه من بنى أقرانه وفتك به.

والحقيقة أن قريشا كانت قد مهّدت الطريق لطلاق ابنتی النبی إذ كانوا قد قالوا لأبى لهب وابنيه: إنكم قد فرغتم محمداً من همه فردّوا عليه بناته واشغلوه بهن. ومشوا إلى أصهار الرسول الثلاثة وقالوا لهم واحداً بعد الآخر: فارق صاحبك ونحن نزوجك أی امرأة من قريش شئت. فأما أبو العاص فأبى. وأما ابنا أبی لهب فلم یكونا فی حاجة إلى سعی قريش فی هذا الشأن فقد تكفلت أم جمیل والدتهما بالأمر حين أقسمت ألا یظلها وابنتی محمد سقف واحد. وما زالت بأبى لهب تحرّضه حتى قال لولديه: رأسی من رأسكما حرام إن لم تُطلقا ابنتی محمد. ولعل أبا لهب ارتأى أيضا أن لا تكون هناك مصاهرة تمنعه من تنفيذ ما كان يدور فی رأسه من تدابير لإيذاء النبی. فما رأى أحد أشدّ عداوة منه ومن زوجته أم جمیل للنبی ولا بلغ أحد من أذاه ما بلغا ولا سمع أن أحداً من بنى هاشم ظاهر قريشا على حفيد هاشم مثل ما فعل أبو لهب.

إسلام أبی بكر :

قلنا سابقا (ص ٤٦) إن أول من أسلم كان خديجة ثم على بن أبی طالب من أهل بیت النبی ثم أسلم بعدهما زيد بن حارثة أو زيد بن محمد. ولاشک أن مقالة النبی عند الصفا قد بلغت أبا بكر وراح يفكر فیها فمحمد هو أصدق أصدقائه ولم یعهد عليه كذبا قط فی جدّ أو

فى مزاح. وراح يفكر فى النفر القليل من قريش الذين نبذوا عبادة الأصنام وراحوا يبحثون عن دين آخر أقرب إلى العقل والمنطق. ووسط هذه الدوامة من الأفكار التى كانت تجول بخاطره قابله محمد وقال له إنه رسول الله ونبيه بعثه الله ليبلغ الناس. ودعا أبا بكر إلى الله وحده وأن لا يعبد أحدا غيره فأسلم أبو بكر فى الحال. وقد قال رسول الله فيما بعد: ما دعوت أحدا إلى الإسلام إلا كانت عنده كبوة وتردد ونظر إلا أبا بكر. ما عكم (أى ما تلبث) عنه حين دعوته ولا تردد فيه.

دعوة بنى عبد المطلب للإسلام :

ثم نزل قوله تعالى : «وأنذر عشيرتک الأقربين» (٢١٤ - الشعراء) . فبعث النبى إلى بنى عبد المطلب للغذاء عنده. فحضرُوا وكان فيهم أبو لهب. فقام رسول الله وخطبهم قائلا: إن الرائد لا يكذب أهله. والله لو كذبت الناس جميعا ما كذبتكم. ولو غررت بالناس جميعا ما غررتكم. والله الذى لا إله إلا هو إني لرسول الله إليكم خاصة وإلى الناس كافة. والله لتموتن كما تنامون ولتبعثن كما تستيقظون ولتحاسبن بما تفعلون. ولتجزون بالإحسان إحسانا وبالسوء سوءا وإنها لجنة أبدا أو النار أبدا. والله يا بنى عبد المطلب ما أعلم شابا جاء قومہ بأفضل مما جئتمكم به. إني قد جئتمكم بأمر الدنيا والآخرة.

فتكلم القوم كلاما لينا إلا أن أبا لهب قال: يا بنى عبد المطلب هذه والله السوءة. خذوا على يديه قبل أن يأخذ على يديه غيركم فإن أسلمتموه حينئذ ذلتم وإن منعتموه قتلتم. فقالت له أخته صفية، أى أختي. أحسن بك خذلان ابن أخيك؟ فوالله ما زال العلماء يخبرون أنه يخرج من ضئضى أى من صلب عبد المطلب نبى فهو هو. فقال أبو لهب فى ضيق: هذا والله الباطل والأمانى وكلام النساء فى المجال. إذا قامت بطون قريش وقامت معها العرب فما قوتنا بهم؟ فوالله ما نحن عندهم إلا أكلة رأس. وقال أبو طالب: فوالله لنمنعنه ما بقينا. وأحس «محمد» صدق تأييد عمه أبى طالب فبعد أن انفض الاجتماع ذهب معه إلى داره وخاطب بنيه قائلا: إن الله قد بعثنى إلى الخلق كافة وبعثنى إليكم خاصة فقال: «وأنذر عشيرتک الأقربين» وأنا أدعوكم إلى كلمتين خفيفتين على اللسان ثقيلتين فى الميزان: شهادة أن لا إله إلا الله. وأنى رسول الله. ولم يرد عليه أحد إيجابا أو سلبا فانصرف النبى إلى داره. ولم يؤمن به إلا على وكان - كما سبق أن ذكرنا سابقا - يعيش فى دار محمد ولكنه كتم إيمانه عن إخوته.

أبو لهب وأبو جهل :

ومرت الأيام ويكرر محمد الدعوة لدين الله ويسير خلفه أبو لهب يخبر الناس أنه عمه ويحذرهم من تصديق ما يقول ويزعم لهم أنه مجنون أو أنه مسحور. وكان ينضم إليه آخرون من سادات قريش وأغنيائها. فقد تصوروا أن ترك ديانة الآباء ستجعل العرب ينصرفون عن البيت الحرام فتبور تجارتهم وهى مصدر ثرائهم.

وكان عمرو بن هشام أو أبو الحكم بن هشام بن المغيرة المخزومي (انظر سلسلة النسب شكل ٩ ص ٢٠) - والذي يعرف في التاريخ الإسلامي بأبي جهل - من كبار الزعماء وأشد أعداء النبي والمؤلبين عليه. وقد رُوِيَ أنه تصدى للنبي وأغلظ له ونهاه عن دعوة الناس لدين الله فتوعده محمد بعذاب من الله. وروى أن أبا جهل قال: علام يتوعدني محمد وأنا أكثر أهل الوادي ناديا؟ ثم قال: والمات والعزى لئن رأيته يصلى ثانية لأطأن عنقه ولأعقرن وجهه. ولكن النبي لم يأبه لهذا التهديد واستمر على الصلاة في فناء الكعبة فرآه أبو جهل وتقدم نحوه ليبطأ عنقه ولكنه لم يلبث أن نكص على عقبيه رافعا يديه كأنما يقى بهما نفسه. فقليل له مالك؟ فقال إن بيني وبينه خندقا من نار وهو لأجنحة. فقال رسول الله: لو دنا مني لأختطفته الملائكة عضوا عضوا.

وتصف بقية سورة العلق هذا المشهد :

«كلا إن الإنسان ليطغى، أن رآه استغنى، إن إلى ربك الرجعى، أرايت الذي ينهى عبدا إذا صلى، أرايت إن كان على الهدى، أو أمر بالتقوى، أرايت إن كذب وتولى، ألم يعلم بأن الله يرى، كلا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية، ناصية كاذبة خاطئة، فليدع ناديه، سندع الزبانية، كلا لا تطعه واسجد واقترب» (٦ - ١٩ العلق).

وهنا - مرة أخرى - تولى القرآن الكريم الرد على أبي جهل بقوة وحزم شديدين بادئا بتحدٍ عنيف «كلا» ثم تنديد بغنى أبي جهل الذي جعله يطغى. ثم تذكير بأن هناك رجعة إلى الله وبالطبع سيكون هناك حساب. ثم تساؤل استنكارى لما يفعله من نهى محمد «عبدا» عن الصلاة. وقيل في الكلام حذف والمعنى: هل أمن من العقوبة، ثم سؤال موجه إلى أبي جهل مفاده: فما قولك إن كان محمد على الهدى ويأمر بالتقوى، ثم ينتقل الخطاب إلى النبي - ومعه كل السامعين - في صيغة سؤال لتقرير واقع وهو أن أبا جهل كذب وتولى معرضا ثم سؤال توبيخ عن إنكار أبي جهل لهذه الحقيقة «ألم يعلم بأن الله يرى» والمعنى أن الله يراه وسيحاسبه على أفعاله هذه. ثم تهديد في غاية الشدة وتحذير من التماذي في هذا المسلك «كلا لئن لم ينته» وهو قسم والمعنى: والله لئن لم ينته، «لنسفعا بالناصية»، وفي اللغة سفعت الشيء أى قبضت عليه وجذبت جذبا شديدا. والمعنى أن أبا جهل سيُجذب من ناصيته يوم القيامة ويُسحب إلى النار وهى ناصية رأس مكذبة بالحق خاطئة أى متممة الخطأ في فعلها، ثم رد على قول أبي جهل أنه أكثر ناديا في صورة دعوة له ليدعو عشيرته وأهل مجلسه الذين يستنصر بهم وفي مقابلهم سيدعو الله الزبانية وهم ملائكة العذاب والمفهوم أن الملائكة هم الأقوى. ثم يأتى تحذير ثان «كلا» أى ليس الأمر كما يظن أبو جهل، ثم يتوجه الخطاب إلى النبي «لا تطعه واسجد واقترب» أى لا تطعه فى ترك الصلاة وصل لله واسجد إذ أنه بذلك يزداد قربا من الله. روى عن أبي هريرة أن النبي قال: أقرب ما يكون العبد من ربه وأحبّه إليه جبهته فى الأرض ساجدا له.

وهذه الآيات - وإن كانت قد نزلت بصدد حادثة معينة إلا أنها تنطبق على كل من ينهى شخصا عن الصلاة أو أى نوع من العبادات - وأمر النبي بأن توضع هذه الآيات بعد آيات «أقرأ باسم ربك الذى خلق» وبهذا اكتملت سورة العلق. ولاشك أن أبا جهل لما بلغته هذه الآيات تزلزل كيانه من هذا التهديد العنيف وزاد من الخوف الذى انتابه حين رأى نارا تحول بينه وبين إيذاء النبي. فكان بعد ذلك إذا رأى النبي صلى الله عند الكعبة لا يتعرض له.

من أسلموا على يد أبى بكر :

كان أبو بكر رجلا مألوفاً لقومه محباً سهلاً وكان تاجراً ذا خلق ومعروفاً بين الناس بالصدق. وكان أعلم الناس بأنسب قريش. وكان رجال قومه يأتون مجلسه ويأثسون لحديثه. فجعل يدعو إلى الإسلام من يثق به ويتوقع منه الاستجابة فأسلم على يديه كثيرون أهمهم خمسة من رجالات قريش هم: الزبير بن العوام وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وانطلق بهم إلى رسول الله فأسلموا على يديه. وقرأ عليهم ما كان قد نزل من القرآن الكريم.

ويروى طلحة بن عبيد الله عن إسلامه أنه كان فى سوق بصرى فإذا راهب فى صومعته يقول: سلوا أهل الموسم أفهم رجل من أهل الحرم؟ قال طلحة: نعم أنا. فقال: هل ظهر أحمد بعد؟ قال ومن أحمد؟ قال هو آخر الأنبياء وهذا شهره الذى يخرج فيه. مخرجه من الحرم ومهاجره إلى نخل وحره وسباخ. فأياك أن تُسبَقَ إليه. قال طلحة فخرجت مسرعا حتى قدمت مكة فقلت: هل كان من حدث؟ قالوا. نعم محمد بن عبد الله الأمين قد تنبأ وقد اتبعه أبو بكر. قال فخرجت حتى قدمت على أبى بكر. فقلت: أتبع هذا الرجل؟ قال نعم فانطلق إليه واتبعه فإنه يدعو إلى الحق. وخرج أبو بكر بطلحة إلى رسول الله وأسلم طلحة.

سورة الفاتحة :

علم الله سبحانه وتعالى أن الناس يتفاوتون فى قدراتهم الذهنية. وسيكون بين المسلمين العالم والجاهل. وسيكون بينهم البليغ ومن لا يستطيع أن يعبر عما فى نفسه فكان من رحمة الله بعباده أن أنزل هذه السورة - سورة الفاتحة - وأوجب تلاوتها فى كل ركعة فى الصلاة ليتساوى الناس فى القراءة ويكون التفاضل فى تدبر معانيها والقدر الذى يُقرأ بعدها من القرآن الكريم.

وبالرغم من أن السورة تعتبر من قصار السور إلا أن معانيها من العظم بحيث أنها تسمى «أم الكتاب» و«السبع المثاني» لقوله تعالى: «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم» (٨٧ - الحجر). ولكن الغالب على تسميتها هو «الفاتحة» لأنها مفتتح السور القرآنية فى ترتيب المصحف ثم إنها مفتتح التلاوة القرآنية فى كل ركعة من ركعات الصلاة. ويرى البعض أنها

أول سورة نزلت تامة وأنها احتوت رموزا لكل ما جاء فى القرآن من مواضع ففيها التوحيد وفيها الثناء على الله وفيها حث على قِصْر العبادة لله وحده والاستعانة به، وفيها إشارة إلى اليوم الآخر وإشارة إلى الأمم السابقة على اختلافها من مهتدين ومغضوب عليهم وضالين وفيها إشارة إلى ملكوت الله:

«بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. الرحمن الرحيم. مالك يوم الدين. إياك نعبد وإياك نستعين. اهدنا الصراط المستقيم. صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين» (١ - ٧).

والبسملة فى أول الفاتحة. آية معدودة وفى حديث روى عن أبى هريرة أن النبى قال: إذا قرأتم أم القرآن فلا تدعوا بسم الله الرحمن الرحيم فإنها إحدى آياتها. ثم جعلت البسملة فى أوائل السور الأخرى تفتح بها السورة وكفاصلة بين السورة والسورة التالية لها ولذلك لا يجهر بها الإمام عند قراءة السورة التى تلى الفاتحة. وعن ابن عباس أن النبى كان إذا جاءه جبريل فقرأ «بسم الله الرحمن الرحيم» علم أنها سورة جديدة. ويروى عن ابن مسعود قوله: كنا لا نعلم فصلا بين سورتين حتى نزلت «بسم الله الرحمن الرحيم» ولما نزل بعد ذلك قوله تعالى: «فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم» (٩٨ - النمل) وجب قول: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قبل قول بسم الله الرحمن الرحيم عند البدء بقراءة القرآن الكريم.

وفى حديث بإسناد عن أبى هريرة أن النبى عليه الصلاة والسلام قال: يقول الله عز وجل قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين. فإذا قال بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى: مجدنى عبدى. وإذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله حمدنى عبدى وإذا قال الرحمن الرحيم. قال أثنى على عبدى فإذا قال مالك يوم الدين قال الله تعالى فوضى إلى عبدى. وإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين. قال الله تعالى هذا بينى وبين عبدى. وإذا قال اهدنا الصراط المستقيم قال الله تعالى هذا لعبدى ولعبدى ما سأل. (تفسير الألوسى ج ١ ص ٤٠). ويستحب التأمين على هذا الدعاء بقول «آمين» فى نهاية السورة سواء كان الإنسان مأموما فى صلاة أو يقرأ القرآن تعبداً فى غير الصلاة.

بعد ذلك تتابع نزول عدد من السور القصيرة التى تعكس خصائص القرآن الحكى من قِصَر الآيات وكثرة المحسنات اللفظية من سجع وجناس وطباق. وكان المقصود من ذلك تحدى العرب فيما برعوا فيه من اللغة العربية مما جعل بلغاءهم يحتارون فى تصنيفها. فلا هى شعر ولا هى نثر عادى مرسل. ولها جرس يجذب الأسماع. كما أن السجع فى القرآن يحقق الملاءمة بين المعنى والأسلوب أروع تحقيق. ذلك أن سجعاته متعانقة مع ما قبلها تحقق روعة المعنى وجمال الصورة وتجانس الجرس وحلاوة الوقع بريئة من التكلف. فلا نقص ولا زيادة ولا تكرار لضرورة السجع.

ولما كان العرب - فى مجملهم - فى ذلك الوقت - لا يؤمنون ببعث ولا حياة آخرة لذلك كان التركيز فى السور المكية على ذكر يوم القيامة والتأكيد على البعث بعد الممات. وبعد البعث سيكون حساب على الأفعال وجزاء: فما جنة أبداً أو عذاب مقيم فى نار جهنم. ووُصف يوم القيامة فى السور المختلفة بأوصاف مختلفة وسمَّى بأسماء مختلفة. وكثير من السور جاء فيها وصف لما سيحدث من تغير واختلاف فى نواميس الكون عما هى عليه فى الحياة الدنيا وصفاً تقشعر منه الأبدان وتخشع له القلوب وتجعل السامع يفكر مرات ومرات قبل أن يفعل ما يغضب الله فينزل به العذاب الأليم فى ذلك اليوم المهول.

سورة التكويد :

والسورة تتكون من فصلين، الأول فى صدد يوم القيامة وما يصاحبه من انقلاب وتبدل فى نواميس الكون ويذكر هذا الفصل اثني عشر حدثاً تلابس ذلك اليوم. أما الفصل الثانى ففيه تأكيد صدق ما أخبر به النبى من صلته بوحى السماء ونفى الجنون عنه أو صلته بالشيطان:

- ١ - «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» أى سُبِّرَتْ وتوقَّف إشعاعها وساد الظلام.
- ٢ - «وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ» أى اختل نظامها وتساقطت.
- ٣ - «وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ» أى نُسِفَتْ وتفتَّتت بعد أن كانت جبالاً راسيات.
- ٤ - «وَإِذَا الْعُشَارُ عُطِّلَتْ» أى جَفَّتْ السحب وأمتنع مطرها. وقيل النوق العشار تركت مهمة من شدة الهول.

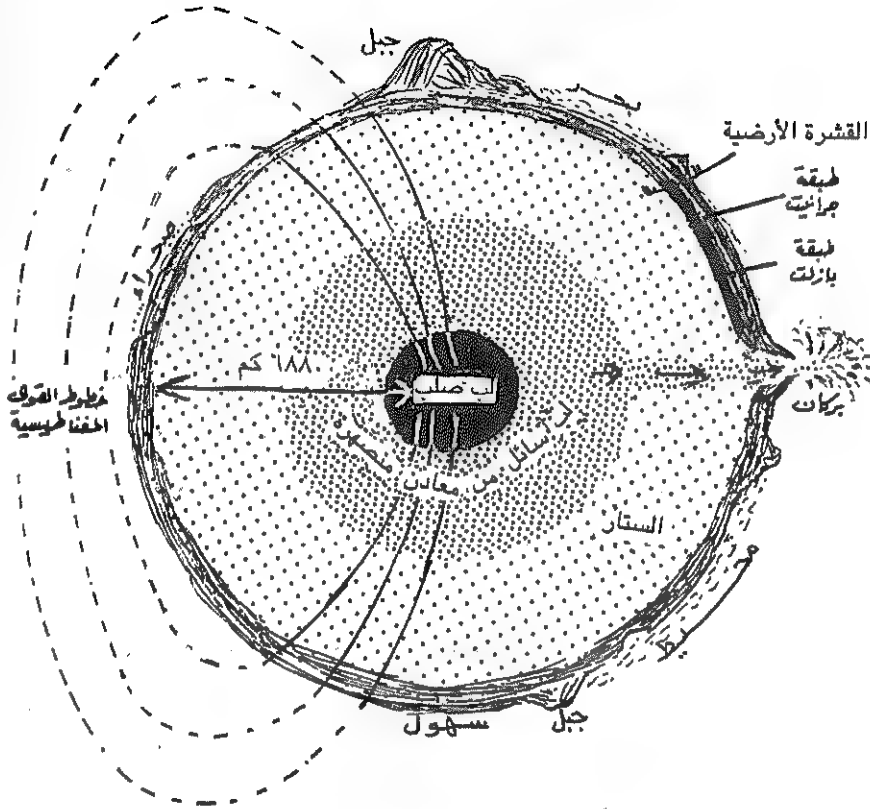
٥ - «وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ» أى جمعت من كل ناحية.

٦ - «وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ» تفجَّرت والتهبت نارا.

وقد أثبت العلم الحديث عن طريق دراسات الموجات السيزمية التى تحدث مع الزلازل أن لب الأرض فى حالة شبه سائلة تحت القشرة اليابسة Crust (شكل ١٢) وفى المركز لب صلب هو الذى ينتج عنه المجال المغناطيسى للكرة الأرضية. والطبقة شبه السائلة ثقيلة الكثافة فهى أشبه بالقطران السائل أو العسل الأسود السميك وترتفع درجة حرارته كلما اتجهنا إلى المركز. وذلك مشاهد عند حدوث البراكين إذ تندفع الحمم البركانية السائلة المرتفعة الحرارة وترتفع ألسنة اللهب من فوهة البركان الناتر. وهذه المعلومات العلمية الحديثة تؤكد صدق الحديث الشريف القائل: إن تحت البحر ناراً.

٧ - «وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ» أى عادت الأرواح إلى الأبدان بعد مفارقتها.

٨ - «وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ» أى ذنبت قتلت. وهو تنديد بالعادة الجاهلية التى كانت تمارس فى ذلك الوقت من دفن الإناث أحياء خشية جلبهن العار لقومهن.



شكل ١٢ - قطاع طولى فى الكرة الأرضية .

٩ - «وإذا الصحف نُشرت» وهو تأكيد بأن هناك ملائكة كَتَبَ يكتبون أفعال البشر في صحف لا ترى ولكنها ستنتشر في ذلك اليوم ويحاسب الإنسان على أعماله.

١٠ - «وإذا السماء كُشِطت» أى تمزقت وأزيلت معالمها. ونزعت نجومها كما ينزع الجلد من الشاة.

١١ - «وإذا الجحيم سُعِرَت» أى أوقدت وتوقدت نارها بشدة لاستقبال المجرمين.

١٢ - «وإذا الجنة أُرْلِفَت» أى قُرِبَت بنعيمها من الصالحين.

«علمت نفس ما أحضرت» وهذا هو جواب الشرط «إذا» الذى تكرر ١٢ مرة والمعنى أنه فى ذلك الوقت تطَّلَعَ كل نفس على ما عملت لأنه مكتوب فى صحيفتها. والحساب سيتم على أساس هذه الأعمال.

بعد ذلك جاء قسم لم تعهده العرب من قبل فقد كان العرب يقسمون بألهتهم فيقولون والللات والعزى فجاء القرآن بقَسَم بالكواكب والليل والصبح وغيره من مظاهر الكون. وجاء مسبقا بحرف «لا». وتقول بعض كتب التفاسير إن «لا» زائدة. ويرى الشيخ متولى الشعراوى أنه لا توجد فى القرآن حروف زائدة بل كل حرف له معنى يؤديه. ويرى البعض أنه اختصار لـ «ألا» التنبيهية أو حرف ابتداء بمعنى إنى لأقسم أو يكون حرف نفى ليفيد أن الأمر المذكور صحيح وواضح لا يحتاج إلى قسم لتوكيده. وجاء القسم بثلاثة أشياء:

١ - «فلا أقسم بالخنس. الجوار الكنس» والخنس جمع خانس من خَنَس الشيء إذا سكن واستخفى والمراد النجوم التى تختفى بالنهار كما تستتر الجوارى. وتقول العرب أوى الظبى إلى كناسه والوحوش عامة حين تختفى فى بيوتها. وقيل هى الكواكب تخفى عن العيون نهارا كأنها كُنست.

٢ - «والليل إذا عسعس» إذا أقبل ظلامه أو إذا أدبر وانقضى عند طلوع الفجر.

٣ - «والصبح إذا تنفس» أى إذا امتد حتى صار نهارا بيّناً.

ثم يأتى جواب القسم ليؤكد على خمس حقائق:

١ - «إنه لقول رسول كريم. ذى قوة عند ذى العرش مكين. مطاع ثم أمين» (١٩ - ٢١).

وجواب القسم فيه تأكيد أن ما يقوله النبى هو من كلام رب العالمين ذى العرش. نزل به رسول كريم هو جبريل عليه السلام «ذى قوة» أى شديد. وقد وُصِفَ فى مكان آخر (٥ - سورة النجم . ص ١٩٨) «علمه شديد القوى» وله مكانة رفيعة عند الله ذى العرش. ومطاع فى الملا الأعلى. وهو أمين فيما استؤمن عليه من كلام الله.

٢ - «وما صاحبكم بمجنون» وهى نفى لما اتهم المشركون به النبى من جنون.

٣ - «ولقد رآه بالأفق المبين» وهو تأكيد على أن النبي قد رأى جبريل في صورته التي خلقه الله عليها. رآه في الأفق كما سبق أن ذكرنا ص ٤٣.

٤ - «وما هو على الغيب بضنين» أى أن النبي لا يَصْنُ ولا يُخْفِي شيئاً من الغيب الذى يوحى إليه. وكان الكهان لا يطلعون الناس على ما يزعمون معرفته من غيب إلا بعد أخذ الحلوان أى أجر الكهانة.

٥ - «وما هو بقول شيطان رجيم» وهو نفى أن يكون القرآن من سجع الكهان الذى يوحى إليهم من الشياطين التى تسترق السمع.

ثم تُخْتَمُ السورة بسؤال فيه استنكار وتوبيخ للكفار لتوقعهم أن يكون هناك طريق آخر للنجاة فى ذلك اليوم غير التصديق بالنبي وتقرير ثان بأن الهداية راجعة إلى مشيئة الله سبحانه وتعالى. وقيل كان ذلك رداً على قول أبى جهل: الأمر إلينا إن شئنا استقمنا وإن شئنا لم نستقم.

«فأين تذهبون. إن هو إلا ذكر للعالمين. لمن شاء منكم أن يستقيم. وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين» (٢٦ - ٢٩).

ثم نزلت سورة الأعلى :

والسورة فيها عرض عام للدعوة وأهدافها ومهام النبي :

«سبح اسم ربك الأعلى». أمر للنبي بتقديس اسم الله. ولما نزلت هذه الآية قال النبي، اجعلوها فى سجودكم ولما نزل بعد ذلك قوله تعالى «فسبح باسم ربك العظيم» (٧٤ - الواقعة) جُعِلَتْ فى الركوع فاكتملت كيفية الصلاة من قراءة الفاتحة وما يقال عند الركوع وما يقال عند السجود.

«الذى خلق فسوًى، والذى قَدَّرَ فهدى، والذى أخرج المرعى، فجعله غثاء أحوى» (٢ - ٥).

وفى تقرير بأن الله هو خالق كل شئ. وقد أنقن كل شئ خلقه وجعل الأشياء على مقادير مخصوصة ومناسبة ووجه كل شئ إلى الوجهة المطلوبة منه. وكمثال أخرج فى المراعى نباتاً غضا خضرا ترعاه الحيوانات ثم يصير جافا أسمر اللون يجرفه السيل فيطفو على سطح الماء ويلقيه على جانب الوادئ وهو يصلح لإيقاد النار.

«سنقرئك فلا تنسى. إلا ما شاء الله إنه يعلم الجهر وما يخفى. ونُيَسِّرُكَ لليسرى» (٦ - ٨).

وكان النبي يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان فطمأنته الآيات بأنه لن ينسى شيئاً مما يوحى إليه من الله إلا إذا أراد الله أن ينسخ حكماً. إن الله يعلم ما يجهر به العباد وما يخفونه من أقوال وأفعال وسيوفقه الله للطريقة البالغة اليسر لتبليغ رسالته.

«فذكر إن نفعت الذكرى، سيذكر من يخشى، ويتجنبها الأشقى. الذى يصلى النار الكبرى، ثم لا يموت فيها ولا يحيى» (٩ - ١٣).

وعلى النبى أن يذكر الناس بما فى القرآن من تعاليم وعظة فيستجيب من يخشى الله، أما الشقى فيتجنب هذه الهداية وسيكون جزاؤه نارا كبيرة يخلد فيها أبداً فلا هو يموت فيستريح وحياته مع العذاب ليست بحياة.

«قد أفلح من تزكى، وذكر اسم ربه فصلى. بل تؤثرن الحياة الدنيا. والآخرة خير وأبقى. إن هذا لفى الصحف الأولى، صحف إبراهيم وموسى» (١٤ - ١٩).

وتقرر الآيات أن من طهر نفسه من الكفر والمعاصى وتابع ما يدعو إليه الدين من الأخلاق الكريمة وذكر ربه وعبدَه وصلى فقد أفلح وفاز. إلا أن غالبية البشر يحبون الحياة الدنيا الفانية فى حين أن الآخرة خير منها ولها صفة الدوام. وليس المطلوب هو الانقطاع إلى العبادة وترك أمور الدنيا ولكن يمكن للمؤمن الاستمتاع بما أحله الله من طيبات الدنيا دون جعلها شغله الشاغل فى سبيلها يرتكب الآثام ويظلم غيره ويعتدى عليهم.

ثم تخدم السورة بتقرير أن ما يدعو إليه النبى ليس شيئاً جديداً بل هو نفس ما جاء به الأنبياء السابقون وضرب مثل باثنين هما: إبراهيم والصحف التى أنزلت عليه وموسى وما أنزل عليه من تورا.

ثم نزلت سورة الليل :

وقد بدأت السورة بالقسم بثلاثة أشياء :

«والليل إذا يغشى. والنهار إذا تجلى. وما خلق الذكر والأنثى» (١ - ٣)

قسم بالليل إذا غشى الخليفة بظلامه وبالنهار إذا أشرق وملا الدنيا بضياءه فأصبح كل شئ واضحاً متجلياً. ثم أقسم الله بذاته العلية فهو خالق الذكر والأنثى مثل قوله تعالى: «والسماء وما بناها» أى ومن بناها.

ثم يجئ جواب القسم «إن سعيكم لشتى» (٤): والمعنى أن أعمال الناس مختلف بعضها عن بعض. فهناك فريقان من الناس:

«فأما من أعطى واتقى، وصدق بالحسنى، فسنيسره اليسرى. وأما من بخل واستغنى، وكذب بالحسنى، فسنيسره للعسرى. وما يغنى عنه ماله إذا تردى» (٥ - ١١).

فالفريق الأول يتقى الله ويعطى الصدقات وصدق بأن لا إله إلا الله. فهؤلاء سيرشدهم الله للخير وييسر لهم عمل الصالحات. أما الفريق الثانى فهو يضمن بما عنده وكذب بالله ولم يؤد حق الله فى ماله فسييسر له طريق الشر. ولن يغنى عنه ماله الذى بخل به ولن ينفعه إذا تردى فى النار فى الآخرة.

«إن علينا للهدى، وإن لنا للآخرة والأولى، فأنذرتكم نارا تلظى، لا يصالها إلا الأشقى، الذى كُذِّب وتولى، وسيجُنَّبُها الأتقى، الذى يؤتى ماله يتزكى» (١٢ - ١٨).

وتوضح الآيات أن الله يبين للناس طريق الهداية والمفهوم أنهم إما أن يتبعوه أو يسيروا فى طريق الغواية ولله الآخرة وهو يوم القيامة والحياة الآخرة. والأولى هى الحياة الدنيا. ثم تقرر أن الله أنذرهم على لسان نبيه نارا تلتهب وتتوقد ويرتفع لهيبها وشديدة حرارتها وسيدخلها الشقى الذى كُذِّب النبى وأعرض عن الإيمان، وسيكون بعيدا عنها التقى الذى ينفق من ماله راجيا زكاته عند ربه. عن أبى هريرة قال قال رسول الله «لا يدخل النار إلا شقى قيل له ومن الشقى؟ قال الذى لا يعمل بطاعة ولا يترك معصية» والأتقى صيغة المبالغة من التقى أى المبالغ فى اتقاء المعاصى وتجنبها.

«وما لأحد عنده من نعمة تجزى، إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى، ولسوف يرضى» (١٩ - ٢١) .:

وختام السورة فيه بيان أن لا يكون المتصدق متوقعا لنعمة مقابل تصدقه بل يجب أن يبتغى وجه الله تعالى فى إنفاقه، وقيل إن فى الآية إشارة إلى ما فعل أبو بكر من شرائه سبعة عبيد - منهم بلال - لينجيهم من العذاب الذى كان ينزله بهم سادتهم، ثم أعتقهم، كل ذلك ابتغاء مرضاة الله تعالى، «ولسوف يرضى» أى أن الله سوف يرضى عنهم وعن أعمالهم، وقيل إن الضمير عائد إلى الأتقى الذى سيرضى بما أعد الله له من ثواب ولكن القول الأول أجمل لأن رضا الله عن العبد أعظم من رضا العبد عن ربه (تفسير الألوسى، ج ٣٠ - ص ١٥٣).

ثم نزلت سورة الفجر :

«الفجر، وليال عشر، والشفع والوتر، والليل إذا يسر» (١ - ٤) :

والفجر معروف وقيل صلاة الفجر - والليال العشر هى العشر الأولى من ذى الحجة، وقالوا الوتر يوم عرفة لأنه التاسع والشفع يوم النحر وهو اليوم العاشر، أما قول البعض بأن المقصود الصلوات منها شفع والمغرب وتر فيضعفه أن الصلوات بكيفيتها وعددها لم تفرض إلا فى ليلة الإسراء فى السنة العاشرة للبعثة، وسورة الفجر نزلت قبل ذلك بكثير، ثم القسم الخامس بالليل الذى يسرى فيه أو يسرى أى يذهب فيأتى الفجر الذى بدأ به القسم.

ثم يأتى جواب القسم «هل فى ذلك قسم لذى حجر» (٥) ووضع فى صيغة سؤال لتقرير عظم الأشياء المقسم بها والمعنى: هل فيما ذكر من أشياء ما يراه العاقل «ذى حجر» قسما مقنعا؟

ثم تأتى إشارة إلى أقوام سابقين كذبوا رسلهم فنالهم من الله عذاب عظيم:

«ألم تر كيف فعل ربك بعاد، إرم ذات العماد، التى لم يخلق مثلها فى البلاد، وثمود الذين جابوا الصخر بالواد، وفرعون ذى الأوتاد، الذين طغوا فى البلاد، فأكثروا فيها الفساد، فصب عليهم ربك سوط عذاب، إن ربك لبالمرصاد» (٦ - ١٤).

وفى الآيات إشارة إلى ما حاق بالمكذبين من الأمم السابقة: عاد وثمود وفرعون. ولاشك أن قصص هؤلاء الأقوام كانت معروفة لدى العرب فى ذلك الوقت مما سمح بذكر أهم صفة اتَّسمت بها كل أمة. فعاد كانوا من الطول بحيث فاقوا غيرهم من الأمم (انظر الجزء الأول ص ١٤٨). وقد ذكرنا سابقا (ص ٣) ما أسفرت عنه الاستكشافات الحديثة من آثار تدل على حضارة سابقة اندثرت. وثمود كانوا ينحتون بيوتهم فى الجبال ويقطعون الصخور ويجلبونها فى الوادى لمبانيهم. (ج ١ ص ١٦١). أما فرعون مصر - رمسيس الثانى - فقد أقام من المسلات وهى الأوتاد (انظر الجزء الرابع ص ٧٧٧) عددا يفوق ما أقامه الفراعين الآخرون مجتمعين. ثم ذكرت الآيات أن الله أنزل بهم عذابا جزاء لهم على تكذيبهم رسلهم. وفى هذا تحذير خفى لقريش من عذاب مماثل إذا أصروا على تكذيبهم للنبي.

ثم تستمر الآيات تُبين حال الإنسان الكافر الذى يُقِيم كل شئ بما يناله فى هذه الدنيا. فإذا أكرمه الله يفرح ولا يحمد الله وإذا ضَيَّق عليه فى رزقه ظن أن ذلك لهوانه عند الله. وتتفى الآيات هذا الاعتقاد ثم تبين أن ما أصابهم من ضيق رزق كان بسبب سوء أفعالهم: فقد كانوا يمنعون اليتيم ميراثه ولا يحسنون معاملته. ولا يتصدقون بالطعام على المساكين ويأكلون بجشع مال مورثهم فيستولون على نصيب النساء والصبيان مع نصيبهم ويحبون المال كثيرا دون تفرقة بين حلاله وحرامه:

«فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمن. وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى أهانن. كلا بل لا تكرمون اليتيم. ولا تحاضون على طعام المسكين. وتاكلون التراث أكلا لما. وتحبون المال حبا جما. كلا » (١٤ - ٢١).

ثم يأتى زجر «كلا» وتنبيه إلى ما سوف يكون فى يوم القيامة إذ تندك الأرض اندكاكا شديدا ويحى الله لمحاسبة الناس والملائكة واقفين صفا صفا وتنتهى جنهم لمستحقها وحينئذ يتذكر الإنسان الذى اقترف أفعالا سيئة ما فعل ولكن الذكرى لن تنفعه لأنه أضاع وقتها ويندم على أنه لم يقدم لحياته الآخرة شيئا من عمل صالح فيصير إلى العذاب ولن يكون له مفلت منه. ولن يحل محله شخص آخر يتحمل العذاب عنه. كما أنه سيوثق بالأغلال ولن يكون له بديل يوثق بدله. أما المؤمنون الصالحون ذوو النفوس الطيبة المطمئنة لما قدمت من صالح الأعمال فى الدنيا فيُهِتَف بهم أن لهم من ربهم رضوان ومكانهم بين عباد الله الصالحين ومنزلتهم الجنة:

«كلا إذا دكت الأرض دكا دكا. وجاء ربك والملك صفا صفا. وجى يومئذ بجهنم يومئذ يتذكر الإنسان وأنى له الذكرى. يقول يا ليتنى قدمت لحياتى. فيومئذ لا يعذب عذابه أحد. ولا يوثق وثاقه أحد. يا أيها النفس المطمئنة. ارجعى إلى ربك راضية مرضية. فادخلى فى عبادى. وادخلى جنتى » (٢١ - ٣٠).

إبطاء الوحي :

كان الكفار ينتظرون كل يوم ما ينزل على النبي من الآيات ويسألون المسلمين عما نزل من القرآن، ولعلمهم لاحظوا ما فى السور الأربع السابقة: التكويد والأعلى والليل والفجر من وصف لبعض مشاهد من يوم القيامة جعلتهم - وهم المكذبون بالبعث - يتخيلونه كحقيقة ماثلة أمامهم. كذلك لاحظوا صيغاً من القسم لم يعهدوها من قبل مما جعلهم يتحيرون. فهم مقتنعون بأن هذا الكلام لا يماثل كلام البشر ولكنهم فى نفس الوقت لا يريدون الاعتراف بأن «محمدا» نبي يوحى إليه من رب السماء الأرض.

ثم إن الوحي أبطأ على النبي. قالوا ١٢ يوما وقال ابن عباس ١٥ يوما وقيل ٢٥ يوما وقال مقاتل ٤٠ يوما. فقال المشركون إن رب محمد ودعه وقلاده ولو كان أمره من الله لتأبى عليه كما كان يفعل بمن كانوا قبله من الأنبياء. وكانت دار أبى سفيان قريبة من دار محمد. فجاءت امرأة أبى سفيان وقالت: يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك. لم أره قريبك منذ ليلتين أو ثلاثة؟

ولما امتدت فترة الوحي إلى أسبوعين أو ثلاثة أو أكثر حسب ما رووا ثار القلق فى نفس النبي من أن يكون الله قد تخلّى عنه بالرغم من أنه لم يقصر فى الدعوة إلى الله. ولعل النبي زاد من اجتهاده فى العبادة والتضرع إلى الله فنزلت سورة الضحى تنفى ما تقول به الكفار من تخلّى الله عنه:

سورة الضحى :

«والضحى. والليل إذا سجى. ما ودّعك ربك وما قلى. وللآخرة خير لك من الأولى. ولسوف يعطيك ربك فترضى» (١ - ٥).

وقد افتتحت السورة بقسمين يعبران عن وقتى النشاط والسكون: الضحى وهو وقت ارتفاع الشمس والنشاط فى العمل والليل إذا سكن وامتد ظلامه وخذ الناس للنوم والراحة. ثم يأتى جواب القسم ليؤكد أن رب محمد لم يتركه ولم ييغضه. وتقرأ «ما ودّعك» من ودّع كتوديع المفارق. وتقرأ أيضا بالتخفيف «ما ودّعك» من ودع يدع أى يترك. ثم تؤكد الآيات على أن ما يُعبد الله له فى الآخرة من منازل الرفعة خير مما يكرمه به فى الحياة الدنيا. وأن الله سوف يعطيه من النعم ما يرضيه.

ثم راحت الآيات تُعده نعم الله عليه فيما سيق:

«ألم يجدك يتيما فآوى» وهى إشارة إلى يتمه وكفالة جده المطلب ثم عمه أبى طالب من بعده. «ووجدك ضالا فهدى». وضالاً بمعنى غافلا لقوله تعالى فيما بعد «وإن كنت من قبله لمن الغافلين» (٣ - يوسف).

وقد روى أنه أخذ ينشأ في بيئة النبي قبل مبعثه - عدد من العقلاء ساورهم الشك في صواب ما عليه قريش والعرب من عبادة الأصنام وأخذوا يبحثون عن السبيل الحق ومنهم من اعتزم الطواف في الأرض للبحث عن ملة إبراهيم ليسير عليها وأن النبي التقى ببعض هؤلاء وأنه راح هو الآخر يبحث ليتعرف إلى ملة إبراهيم ليسير عليها. ثم كان له من صفاء النفس وذكاء العقل وقوة القلب وعظيم الخلق ما أهله للاصطفاء للنبوّة وانتدابه للمهمة العظمى.

«ووجدك عائلاً فأغنى» هي إشارة إلى تواضع حالته المالية في شبابه حتى إنه كان يرعى الغنم لبعض سادات قريش لقاء أجر. ثم كان أن وفقه الله للزواج من السيدة خديجة التي أغنته بمالها فتمكن من التفرغ للاعتكافات الروحية التي مهدت الطريق إلى النبوّة. ثم تُختم السورة بثلاثة أوامر للنبي ولكنها قواعد عامة لكافة المسلمين:

«فأما اليتيم فلا تقهر، وأما السائل فلا تنهر، وأما بنعمة ربك فحدث» (٩ - ١١).

وتكملة للنعم التي أنعم الله بها على نبيه جاءت سورة الشرح حتى إن بعض الروايات تذكر أن بعض الصحابة كانوا يتلون سورة الضحى والشرح معا بدون فاصل بالبسملة. غير أن الترتيب المأثور عن النبي أنهما سورتان منفصلتان.

سورة الشرح :

«ألم نشرح لك صدرك، ووضعنا عنك وزرك، الذي أنقض ظهرك، ورفعنا لك ذكرك، فإن مع العسر يسرا، إن مع العسر يسرا، فإذا فرغت فانصب، وإلى ربك فارغب» (١ - ٨).

وأسلوب السورة فيه تذكير للنبي بما أنعم الله عليه من شرح الصدر بما أودع الله فيه من الهدى والإيمان. وخفف الله عنه ما أثقل ظهره من أعباء الدعوة بمساندته وتيسير أموره. كما أن الله رفع ذكره باختصاصه بالنبوّة وجعل اسمه مقرونا باسم الله تعالى في الشهادتين: «أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله» اللتين تتكرران في الأذان لكل صلاة. وتدل الآيات أن النبي كان يلقى من قريش صدأً وعسراً شديدين وكان يعتلج في نفسه بسبب ذلك هم وغم شديدين. فتكرر التوكيد على أنه سيكون بعد العسر يسرا أي أن الأمر سينتهي إلى اليسر والنجاح. وتختتم السورة بأمر للنبي - إلا أنه توجيه مندوب لكل فرد من أمته - وهو إذا فرغ من أمور الدنيا ومشاغفها فعليه أن ينصب إلى العبادة ويتجه إلى الله وحده بمسألته وحاجته.

جزء من سورة المزمّل :

أخرج الحاكم أنه بعد نزول صدر سورة المزمّل - والذي ذكرناه ص ٤٧ - بسنة تقريباً نزل باقى السورة إلا الآية الأخيرة فإنها مدنية على قول الجمهور (تفسير الألوسي . ج ٢٩ . ص ١٠٠).

«واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا جميلا، وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا. إن لدينا أنكالا وجحيما، وطعاما ذا غُصَّة وعذابا أليما، يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال كثيبا مهيلا» (١٠ - ١٤).

والآيات فيها أمر للنبي بالصبر على ما يقوله المشركون وأن يهجرهم ولا يحاول الرد على أقوالهم وأفعالهم بل يغضى عنهم برفق... «وذرنى» أى يترك أمرهم لله - ومعظم المكذبين هم من الأغنياء المترفين الذين يتمتعون فى نعم الله - وأن يخبرهم أن الله يمهلهم زمنا قليلا، حتى يرتدعوا فيؤمنوا أو يمهلهم مدة الحياة الدنيا ثم بعد ذلك لهم عذاب أليم متمثل فى «أنكالا» والنكل هو القيد الثقيل الشديد و«جحيما» أى ناراً شديدة الإيقاد. «وطعاما ذا غُصَّة» أى طعاما يقف فى الحلق لمرارته وعدم إستساغته، والطعام إذا وقف فى الحلق سبب شبه اختناق أى غُصَّة. «وعذابا أليما» أى أنواعا أخرى من العذاب لم توضح لعجز العقل البشرى عن تصور ماهيتها، وسيكون ذلك كله يوم القيامة. يوم تهتز الأرض وتصبح الجبال - على صلابتها - رخوة مثل تل من الرمال إذا وطئته الأقدام انهال من تحتها، وهذه الإشارة إلى بعض المشاهد الكونية التى ستحدث يوم القيامة قصد بها التدليل على قدرة الله الذى خلقها وسواها أول مرة وهو قادر على تغيير حالها وفى هذا إنذار للمكابرين المعاندين بسوء العقوبة إن ظلوا على جحودهم فهم ليسوا أعظم من الجبال.

«إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهدا عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولا، فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذا وبيلا، فكيف نتقون إن كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا، السماء مُنفطر به كان وعده مفعولا، إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا» (١٥ - ١٩ المزمّل).

والخطاب موجّه إلى سامعى القرآن الكريم وبالأخص إلى المكذبين يقرر لهم أن الله قد أرسل لهم رسولا شاهدا على أفعالهم وتكذيبهم كما سبق أن أرسل موسى إلى فرعون، فلما كذب فرعون الرسول أخذه الله أخذا شديدا وأغرقه، ثم سؤال عن الوسيلة التى سيتقون بها - إذا أصروا على كفرهم - هول يوم القيامة الذى يشيب الأطفال من هوله وتتصدع فيه السماء وهذا وعد من الله مؤكداً حدوثه، ثم تختتم هذه الفقرة بالتأكيد على أن القرآن هو تذكرة وإنذار والناس بعد ذلك موكلون إلى اختياراتهم فمن شاء أن يتعظ صدق الرسول وآمن والمفهوم أن من لم يفعل سيكون عليه أن يتحمل تبعه اختياره وما يستتبعه من عذاب أليم، والإشارة المقتضية إلى قصة فرعون مصر وموسى - الرسول الذى أرسل إليه - تدل على أن العرب كانوا على دراية بها إما مِمَّا ذكر فى كتب أهل الكتاب من يهود ونصارى وكانوا يتحدثون به أو مما سمعوه من أهل مصر أثناء رحلاتهم التجارية. فكان التركيز على أن فرعون كذب موسى فأخذه الله أخذا أليما وأغرق فى اليم وهى ميتة شنيعة.

إسلام عدد آخر :

بعد نزول هذه السور - وخاصة سورة الشرح التي وعد الله بها بأن بعد العسر يسرا وتكررت مرتين - وحث النبي على الصبر على أذى الكفار نشط المسلمون الأوائل في الدعوة إلى الإسلام فدخل كثير من الناس في دين الله ومن بين من أسلم من القرشيين: أبو عبيدة بن الجراح وأبو سلمة المخزومي والأرقم بن أبي الأرقم وعثمان بن مظعون وأخوه قدامة. وجعفر بن أبي طالب. ومن النساء: أسماء بنت أبي بكر وهند المخزومية وفاطمة أخت عمر بن الخطاب وأمنية بنت خلف وأسماء بنت عميس زوجة جعفر بن أبي طالب. ومن العبيد الذين أسلموا: بلال بن رباح وياسر وابنه عمار وصهيب الرومي وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر. ومن نسائهم: بركة أم أيمن مولاة النبي وسُميَ أم عمار وغيرهن كثيرات.

وبدأ الحديث يكثر بين الناس في بيوتهم وأنديتهم عن الدين الجديد الذي لا يسجد أتباعه للأصنام. وكان رؤساء قريش وسادتها يسمعون ذلك ولكنهم كانوا لا يبدونه اهتماماً. وكانوا إذا مروا بالرسول وهو جالس بجوار الكعبة قالوا هازئين: إن غلام بنى المطلب ليُكلم من السماء.

واستمرت الدعوة الإسلامية تنتشر ببطء. ورأى النبي بسامى حكمته أن يتخذ مقراً يجتمع فيه مع المسلمين ليعلمهم مبادئ الدين الحنيف ويتلو عليهم ما ينزل عليه من سور القرآن الكريم ويعيدون تلاوتها أمامه حتى يتأكد من أنهم حفظوها وينطقها الذي أنزل عليه. واختار النبي هذا المقر في بيت عند الصفا يملكه عبد الله الأرقم بن أبي الأرقم. وظلت تلك الاجتماعات سرية لا يعلم غير المسلمين عنها شيئاً.

ثم نزلت السور تبعاً. فنزلت أحد عشرة سورة من قصار السور:

سورة العصر :

«والعصر. إن الإنسان لفي خسر. إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر» (١ - ٣).

والسورة - على قصرها - جاءت بأسلوب حاسم قوى تؤكد للناس أن لا فلاح ولا نجاح إلا بالإيمان بالله وحده. وبدأت السورة بقسمٍ بالعصر وهو آخر ساعات النهار وقيل العصر هو الزمان على إطلاقه تقع فيه حركة الإنسان خيراً كانت أم شراً. وجواب القسم أن كل إنسان في نوع من الخسران لما يغلب عليه من الأهواء والشهوات واستثنى من ذلك الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا على الطاعات وأوصى بعضهم بعضاً بالتمسك بالحق وهو الخير كله وتواصوا بالصبر على المشاق التي تعترض من يعتصم بالدين. فهؤلاء ناجون في الدنيا والآخرة.

سورة العاديات :

«والعاديات ضبحا . فالموريات قدحا . فالمغيرات صبحا . فائثرن به نقعا . فوسطن به جمعا . إن الإنسان لربه لكنود . وإنه على ذلك لشهيد . وإنه لحب الخير لشديد . أفلا يعلم إذا بعثر ما فى القبور . وحصل ما فى الصدور . إن ربهم بهم يومئذ لخبير» (١ - ١١) .

يقسم الله تعالى فى هذه السورة بالخيـل . التى تعدو مسرعة فيسمع لأنفاسها صوت هو الضـبح . كما أنها إذا أسرعـت على الصخر فإنها تورى شرر النار بوقع حوافرها . وهى تغير على العدو عند الصبح فتثير النقع وهو الغبار الكثيف كناية عن كثرة الكرّ والفرّ وشدة العدو حتى يتوسط الغبار القوم الذين أُغـير عليهم . وهذه الصورة البلاغية تُجسّد إغارة عدو على بعض القوم . وهو ما كان العرب دوماً يخشونه فهو أمر عظيم يستحق القسم به . ثم يجيى جواب القسم ليقرر حقيقةً هى من طباع البشر وهو الكفر بنعمة الله . وقد روى حديث شريف أن الكنود هو الذى يأكل وحده ويمنع رفده ويضرب عبده . وأن ذلك الإنسان الجاحد سيشهد على نفسه بذلك ويعترف بذنوبه . كذلك من طباع البشر الحب الشديد للمال بحيث لا يهتم من أى طريق جمعه وحريص عليه وبخيل به .

وتختتم السورة بسؤال تقريرى عن يوم القيامة معناه : أَجَهْلُ عاقبة أمره فلا يعلم إذا نُشر ما فى القبور من أجساد ونشر ما كان خافيا فى الصدور . وقد سجّل فى الصحف ؟ وجواب الاستفهام تقرير بأن الله عليم بكل شئٍ والمفهوم أن الحساب الذى سيتم على أساس من هذا العلم سيكون حسابا عادلا . فالسورة فيها زجر للإنسان عن الكفر بنعمة الله أو التكالب على جمع المال والتيقن من أن الحساب فى الآخرة سيكون حسابا دقيقا وعادلا .

مولد عبد الله ووفاته :

كانت قد مرت سنتان من مبعث النبى ووضعت خديجة ولدا ذكرا هو عبد الله وفرجت به خديجة أيمًا فرحة واعتبرته عوضا عن القاسم الذى توفى قبل ١٢ عَاما (ص ٣٧) وفرح به النبى أيضا وحمد الله على نعمائه . ولكن بعد أشهر قليلة مرض عبد الله ولم يمِهله القدر فلحق بأخيه القاسم وحزنت عليه خديجة حزنا شديدا إذ كانت تتمنى أن ترزق بولد تقر به عين زوجها . ولا شك أن النبى حزن أيضا لوفاة عبد الله ولكنه صبر واحتسب مصابه عند ربه .

وفرّح المشركون لوفاة ابن النبى وقال بعضهم : إن محمداً أبتر - أى ليس له ولد ذكر - فإذا مات انقطع ذكره واسترحنا منه . وواضح أن هذا القول أحزن النبى فنزل الوحي بسورة فيها رد على قول الكافرين وهى :

سورة الكوثر :

«إنا أعطيناك الكوثر . فصل لربك وانحر . إن شانئك هو الأبتر» (١ - ٣) .

وروى حديث أن النبي قال لأصحابه: أتدرون ما الكوثر؟ قالوا الله ورسوله أعلم. قال فإنه نهر وعدنيه ربى عز وجل عليه خير كثير وهو حوض ترد عليه أمتى يوم القيامة. وقيل إن الآية الثانية نزلت في الحج. قال أنس كان النبي ينحر ثم يصلى فأمر أن يصلى ثم ينحر.

ثم نزلت سورة التكاثر:

«الهاكم التكاثر. حتى زرتم المقابر. كلا سوف تعلمون. ثم كلا سوف تعلمون. كلا لو تعلمون علم اليقين. لترون الجحيم. ثم لترونها عين اليقين. ثم لتسألن يومئذ عن النعيم» (٨-١).

والمسورة تعيب على المشركين أن شغلتهُم المباحة بكثرة المال والولد عن طاعة الله حتى ماتوا ودفنوا في المقابر وعبر عنه بـ «زرتم المقابر» لأن الإقامة في القبر إقامة مؤقتة فالقبر ليس إلا برزخا لما وراءه من حياة أخرى. ثم تنفى الآيات اعتقاد المشركين بأن الموت هو نهاية المطاف بل تقرر لهم أنهم سوف يعلمون. ثم يتكرر اللفظ تأكيدا له. ثم تحذير لهم من أنهم لو يعلمون حقا ما ينتظرهم يوم القيامة. ثم تأكيد بأنهم سيشاهدون الجحيم وسيرونها عيانا وتأكيدا آخر بأنهم سيسألون عما فعلوا بالنعم التي أوتوها في الحياة الدنيا.

ثم نزلت سورة الماعون:

«أرأيت الذي يكذب بالدين. فذلك الذي يدعُ اليتيم. ولا يحض على طعام المسكين. فويل للمصلين. الذين هم عن صلاتهم ساهون. الذين هم يراءون. ويمنعون الماعون» (١-٧).

وبدأت السورة باستفهام أريد به تشويق السامع إلى تعرف ذلك المكذب ليتجنب فعله. كما أن فيه تعجب من أمر ذلك الذي يكذب بيوم القيامة والمعنى أن تلك حقيقة لا يجوز التكذيب بها. والجواب المضمّر هو أليس مستحقا للعقاب؟ كما أنه يتصف بصفتين: نهر اليتيم وقيل نزلت في أبى جهل وكان وصيا على يتيم وسأله شيئا من ماله فنهره. كذلك من صفات ذلك المكذب أنه لا يحث على إطعام المساكين وقيل قصد بها أبو سفيان. كان ينحر جزورين كل أسبوع ولا يعطى المساكين منها شيئا. وعلى العموم فهو تنذير بكل من أتى أيا من هذه الأفعال. وأضيف إليهم فريق آخر أعلنوا إسلامهم ولكن أفعالهم لا تدل على إيمان حقيقى. وذكرت الآيات ثلاثة من أفعالهم:

١- الذين يغفلون عن صلاتهم. وقد ثبت في الصحيحين أن رسول الله قال: تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرنى الشيطان قام فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلا.

٢- «الذين هم يراءون» أى ما دفعهم إلى الصلاة إلا مراعاة الناس. كما أنهم يبالغون في إظهار أعمالهم لينالوا المنزلة في قلوب الناس والثناء عليهم.

٣ - «وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ» أى يَضُنُّونَ بما عندهم عن الناس حتى ولو بإعارة ما يُنتفع به مع رجوع عينه إليهم فهؤلاء بالمثل يمتنعون عن مساعدة الناس أو إسداء المعونة لهم.

ثم نزلت سورة الكافرون :

عن ابن عباس أن قريشا كررت الدعوة لرسول الله إلى أن يعطوه من أموالهم حتى يكون أغنى رجل بمكة ويزوجه ما أراد من النساء وقالوا هذا لك يا محمد وتكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء فإن لم تفعل فاعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة فنزل قوله تعالى:

«قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ، وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ، لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ» (١ - ٦).

وفى السورة أمر من الله للنبي بأن يقطع أطماع الكافرين فى مساومتهم إياه فى دعوة الحق. وجاء التكرار ليفيد أن ما يطمعون فيه لن يحدث حاليا ولن يحدث فى المستقبل، كما أن الآيات فيها تهديد مستتر إن أصرُّوا على عقيدتهم الفاسدة والمعنى أن لكم دينكم وعليكم أن تتحملوا تبعه تمسككم به.

ولما لم يرعَ زعماء قريش عن عنادهم ولم يتعظوا حين ذُكِّروا بالأقوام السابقين: عاد وثمود وفرعون الذين ورد ذكرهم فى سورة الفجر (آية ٦ - ١٤ ص ٦٠) رؤي أن يُذَكِّروا يحدث قريب منهم وهو ما حدث فى عام الفيل من هلاك جيش أبرهة الذى أراد سوءا بالبيت العتيق وقد سبق أن ذكرناه (ص ٢٧) والحدث كان قد مر عليه حوالى ٤٢ أو ٤٣ سنة وكان هناك عدد من كبار السن الذين حضروه وكثيرون سمعوا عنه من آبائهم، والمعنى أن الله الذى صبَّ بلاءه على الأحباش ومزَّقهم شرَّ ممزَّق قادر على أن يصب بلاءه على الكفار والمكذِّبين للنبي من قريش.

فنزلت سورة الفيل :

«ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل، ألم يجعل كيدهم فى تضليل، وأرسل عليهم طيرا أبابيل، ترميهم بحجارة من سجيل، فجعلهم كعصف مأكول» (١ - ٥).

ثم تلتها سورة قريش وهى أيضا التالية لها فى ترتيب المصحف :

«إيلاف قريش، إيلافهم رحلة الشتاء الصيف، فليعبدوا رب هذا البيت، الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف» (١ - ٤).

وكثير من المفسرين يرون السورتين مرتبطتين ولا فاصل بينهما وإن كان المشهور أنهما سورتان منفصلتان. والمعنى أن الله سبحانه وتعالى فعل ما فعل بأصحاب الفيل نعمة منه على قريش لكى تأمن ويستمروا على الخروج كعادتهم فى رحلتى الشتاء والصيف - شتاء إلى اليمن وصيفا إلى الشام - فلا يجترئ عليهم أحد أو يهدد تجارتهم.

معتقدات العرب في الكائنات الخفية والسحر والحسد:

كان العرب يخافون من الظلام ويعتقدون أن الجن يظهرون ويتعرضون للناس فيه حتى إنهم كانوا إذا نزلوا واديا بالليل هتفوا مستعيزين ومستجيرين بسكان الوادى من الجن ليكونوا فى جوارهم فلا يضرّونهم بل يعملون على حمايتهم. كذلك كان هناك سحرة وساحرات يعتقد الناس أن لهم قدرات خارقة ولهم مقدرة على تسخير قوى خفية تقضى لهم ما يريدون قضاءه من حاجات فكان الناس يلجأون إليهم ليحققوا لهم رغباتهم سواء كانت للحصول على منفعة لأنفسهم أو لإنزال أذى بعدو لهم. وكان مما يفعله هؤلاء السحرة هو عقد العقد فى الخيوط والنفت فيها وتلاوة التعاويذ عليها. وكان الناس يؤمنون بنفع ذلك وضرره. ويوجد فى عصرنا الحالى من يؤمن بما يدّعيه البعض من قدرة على تسخير الجان أو تحضير الأرواح لقضاء الحاجات.

كذلك كان العرب يؤمنون بتأثير الحسد وهناك الكثيرون فى عصرنا الحالى ممن يعتقدون فيه ويؤمنون بقدرة الحاسد على إيقاع الأذى بالمحسود فكان الأعرابى إذا كان له ولد أو بستان أو دابة وأصيب بعارض مفاجئ فسّره بعين أصابته وحسود حسده. ولم تكن مسببات الأمراض - من ميكروبات وفيروسات - فى ذلك الوقت معروفة. فأرجعوا كل وعك أو مرض إلى نوع من الحسد أو تسلط الجن أو الشياطين على الجسد البشرى ولا بأس من ذكر نبذة قصيرة عن المرض ومسبباته حسب معارف العلم الحديث.

فقد عرف مؤخرا أن الجهاز المناعى فى جسم الإنسان هو العامل الأساسى فى حمايته من الأمراض. والأمراض منها ما هو عضوى ومنها ما هو نفسى فالمرض العضوى غالبا ما ينتج من الميكروبات التى تحدث الإلتهابات أو ينتج عن تكاثر خلايا مَعيية فيحدث السرطان. ولم يكن من الممكن - فى ذلك الوقت - الكلام عن الميكروبات ودورها فى إحداث المرض ولكن الله برحمته حمى الإنسان منها حين حرم الميتة والدم والموقوذة والمتردة والنطيحة وما أكل السبع أى ما نهشته الوحوش المفترسة لأن كل هذه تكون الميكروبات قد تكاثرت فيها وترعرعت بحيث حتما تصيب أكلها بالمرض. كذلك شُرِعَ غسل اليدين قبل الأكل وكان اليهود من جماعة الفريسيين يتشدّدون فى هذا الأمر حتى إنهم استنكروا من أتباع المسيح أن يقطف أحدهم ثمرة من بستان فيأكلها دون أن يغسل يديه (ج ٦ ص ٧٧). وجاء الإسلام وجعل غسل اليدين واحدا من فرائض الوضوء قبل الصلوات وهكذا قلّل فرصة انتقال الميكروبات عن طريق الأيدي.

نأتى بعد ذلك إلى الأمراض النفسية وهى - باختصار شديد - إما أن تكون ناتجة عن أسباب داخلية أو عوامل خارجية. فالناتجة عن أسباب داخلية أى نابعة من ذات المرء نفسه

كأن يشتد به الحزن على فقدان شخص عزيز عليه أو ضياع أى عرض من أعراض الدنيا كمالٍ أو جاهٍ فيصاب باكتئاب شديد يُضعف جهاز المناعة فيصاب بالأمراض العضوية الميكروبية أو حتى السرطان وقد ثبت مؤخراً أن نسبة كبيرة من مرض السرطان تبدأ بعد الإصابة بحالة إحباط شديد. ولنع ذلك كان الحث على التوكل على الله والإيمان بأن ما من شئ يحدث فى الكون إلا وقد قدره الله عز وجل «لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم» (١٥٢ - آل عمران). «الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون» (١٥٦ - البقرة). فهذا التسليم بقضاء الله يمنع الإكتئاب الشديد المضعف للجهاز المناعى.

أما المرض النفسى الناتج عن عوامل خارجية فقد شرحنا فى الجزء الرابع (ص ٨٦١ - ٨٦٢) الأساس العلمى المحتمل لظاهرة السحر فى مجال الكلام عن السحر الذى قام به سحرة فرعون «فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم» (١١٦ - الأعراف) «فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى» (٦٦ - طه). وقلنا إن الساحر يملك قوة تأثيرية على شكل موجات كهرومغناطيسية تنبعث من الجسم الصنوبرى فى المخ وعن طريقها يستحوذ الساحر على أفكار الناظرين وينقل إلى ذهنهم الصورة التى خلقها فى خياله أن العصى أصبحت ثعابين تتلوى فيرونها كذلك. ويرى من زاروا الهند أن الحواة والسحرة هناك برعوا فى هذا المجال إذ يمكنهم التأثير على المشاهدين فيرون أن حبالاً مكوّماً على الأرض قد امتد وارتفع إلى السماء وصعد عليه غلام ثم يتسلقه غلام ثانٍ ومعه مسكين فيذبح الغلام الأول ويلقى برأسه وجسده إلى الأرض ثم ينزل ويسكنه يقطر دماً. ثم يعيد الساحر كل شئ كما كان من قبل. إذ لم يحدث قتل ولا الحبل المكوّم على الأرض قد تغير وكلها من تأثير القوى المؤثرة للساحر ومقدرته على السيطرة على أذهان المشاهدين.

ومن الظواهر التى يدرسها الغرب حالياً ظاهرة التحريك عن بُعد Tele - Kinesis كذلك ظاهرة التخاطر عن بُعد Tele - Pathy. وخير دليل على صحة الرؤية والسمع عن بُعد هو ما حدث من عمر بن الخطاب وهو يخطب يوم الجمعة إذ صاح: يا سارية الجبل يا سارية الجبل ولما سئل عن ذلك قال إنه أرى جيش المسلمين فى موقف سيئ فقدّر أنه لو لجأ إلى الجبل لتحسّن الوضع. وأفاد سارية بعد رجوعه أنه سمع صوت أمير المؤمنين يهتف به أن يلجأ إلى الجبل ففعل وتحسّن وضعه العسكرى.

وهناك بعض الأشخاص لهم من قوة الانبعاث ما يمكنهم من التأثير على أشخاص آخرين وإنزال الضرر بهم وهذا هو الحسد. والمرجّح أنهم يؤثرون على الجهاز المناعى فيضعفونه فيصبح المحسود فريسة للمرض. وليس كل شخص قابل للحسد فهناك من عندهم قوة فى

جهازهم المناعى تحميهم من تأثير الحاسد. وهناك نفوس رقيقة يسهل على الحاسد اختراقها وإنتاج الأثر السيئ الذى يريده. وهؤلاء إذا استعاضوا بالله أمدّهم الله بعون من عنده ومنع عنهم الحسد أو أزال أثره الضار.

لم يكن هدف القرآن الكريم - عند نزوله - التصدى لأسباب ومسببات الأمراض وإنما كان الهدف الذى استهدفته الآيات التى ذكرت الحسد والمس هو تثبيت فكرة القدرة الإلهية وشمولها وكون الله عز وجل وحده هو النافع والضار ووجوب عدم الاستعانة بغيره عندما ينبعث فى النفس خوف أو هاجس أو اضطراب أو اكتئاب أو يصيب الجسد وعك أو مرض وتلقين كون الله سبحانه وتعالى هو القادر وحده على تسكين الروح وإدخال الطمأنينة إلى القلب ودفع الضرر وشفاء المرض وتحقيق النفع ووجوب الالتجاء إليه وحده والاستعاذة به وحده. وهذا مبدأ أساسى من مبادئ الإسلام وهو الإيمان بالله وحده ونبذ ما سواه خضوعاً وعبادة ودعاءً ورجاءً. وعدم اللجوء إلى الكهان فى هذا الشأن ولكن هذا لا يمنع من استخدام ما توصل إليه العلم من وسائل الشفاء بالمضادات الحيوية عند حدوث الأمراض البكتيرية أو العلاج بالإشعاع للأورام. مع الإيمان الكامل بأن الشفاء من الله أولاً وأخيراً وخير مثال على ذلك ما نراه من استجابة بعض الأشخاص للعلاجات بسرعة وتأخر البعض الآخر وذلك حسب ما قدره الله ليعلم الناس أن المسألة ليست «أوتوماتيكية».

وللحد من تأثير الحسد أو إزالة آثاره نزلت المعوذتان. وفى صحيح مسلم أن النبى قال عنهما أنهما من خير السور :

سورة الفلق :

«قل أعوذ برب الفلق . من شر ما خلق. ومن شر غاسق إذا وقب. ومن شر النفاثات فى العقد. ومن شر حاسد إذا حسد» (١ - ٥).

وتبدأ السورة بأمر للنبي - وهو أمر لكل مسلم - بأن يستعيذ بالله من رب الفلق. والفلق هو فلق الصبح أى الفجر إذ ينفلق من ظلمة الليل ويستعيذ أيضاً من ظلام الليل إذا خيم وانتشر «غاسق إذا وقب» ويستعيذ أيضاً مما قد يكون من أثر لنفث السحرة فى العقد أو للحاسد بنظره المسموم وما انتواه من إحداث الضرر.

سورة الناس :

ثم نزلت بعدها سورة الناس وهى التالية لها أيضاً فى ترتيب المصحف :

«قل أعوذ برب الناس. ملك الناس. إله الناس. من شر الوسواس الخناس. الذى يوسوس فى صدور الناس. من الجنة والناس» (١ - ٦).

وكسابقتها تبدأ بأمر للنبي - وهو لكافة المسلمين - بالاستعاذة بالله من وسوسة الإنس والمقصود بهم ذوو الأخلاق السيئة الذين يعملون على الإغراء والإغواء والحث على ارتكاب الشرور والمنكرات، أما وسوسة الجن فالمقصود منها تلك الكائنات الخفية التي توسوس في صدور الناس وتغريهم بالشر والفساد والكفر. ووصفت بالخناس لأنها تأتي وتعود وتخنس وتذهب إذا استعذنا بالله منها. والسورة تحذّر من خطر الهواجس النفسية. فيزعم العلم والعلمانية ينكرون وجود الله ويزعم التقدمية لا يؤمنون ببعث أو حساب أو حياة آخرة.

ثم نزلت سورة الإخلاص :

قيل إن بعض كفار قريش قال للنبي: صف لنا ربك فنزلت السورة :

«قل هو الله أحد، الله الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد» (١ - ٤).

والسورة تجيب على تساؤل الكفار بأسلوب حاسم وقطعي، وتخبر بأنه واحد أحد، يُصمد إليه في الحاجات، وأيضاً من معاني الصمد الدائم الباقي والمستغنى بنفسه عن غيره. لم يلد ولم يولد وليس له مماثل أو نظير.

قريش تقاوم الدعوة :

في المراحل الأولى من الدعوة - حين كانت لاتزال قاصرة على أهل بيت النبي - لم تعرها قريش اهتماماً ولعلها رأت فيها صراعاً داخلياً حول زعامة بنى هاشم واكتفت بما أبداه أبو لهب - عم النبي - وزوجه أم جميل ومن حولهما من معارضة للنبي. ولكن لما بدأت أعداد المسلمين تتزايد بدأ القلق يساور قريشاً، ولما رأوا أن كثيراً من العبيد اعتنقوا الإسلام - لما ينادى به من مساواة بين البشر - اعتبروا ذلك تمرداً على سلطانهم واعتبروا «محمداً» مثيراً للفتن، كما أنهم خشوا على مكانة البيت الحرام لو نبذوا عبادة الأصنام إذ ظنوا أن قبائل العرب التي كانت تحج إليه ستصرف عن مكة فتبور تجارتهم ويفقدون المال الذي يجنونه من روائها. وأخيراً فإن قريشاً لم تستوعب الفكرة القائلة أن الإنسان يعود للحياة بعد الموت ويحاسب على أفعاله.

ولما بدأ المسلمون - وهم جلوس في ساحة الحرم - يقرأون القرآن بصوت يسمعه كل من يطوف بالبيت، ورأت قريش كيف كان أفراد القبائل الوافدة يتحلّقون حول النبي يستمعون له وهو يرتل القرآن في خشوع، فخشوا من ازدياد أعداد المؤمنين وبدأوا في محاولة وقف انتشار الإسلام بأساليب مختلفة باللين تارة وبالشدة تارة أخرى. وبالإغراء مرة وبالتهديد مرة أخرى: وأخذ بعض رجالات قريش يتهمون النبي بأنه مفتون ضال خارج عن دين آبائه وتقاليدهم. وتولى الوحي الرد عليهم فنزلت بعض آيات من سورة القلم (وقد نزل أولها ص ٤٤).

«فَسْتَبْصِرُ وَبُيْصِرُونَ. بَأْيُكُمُ الْمُفْتُونَ. إِنْ رَبِّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» (٥ - ٧ - القلم).

ثم اقترح بعضهم على النبي أن يلاين فيلاينوا بالمقابل. فيكيف عن تسفيه وسب آلهتهم وهم بالمثل يتركونه ولا يؤذونه ولا يؤذون أتباعه. وكان بعضهم يقسم على ذلك فنزل الوحي ينهى عن مسايرتهم:

«فَلَا تَطْعِ الْمَكْذِبِينَ، وَدُوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ. وَلَا تَطْعِ كُلَّ حِلَافٍ مِثْلِهِ، هَمَّا مَشَاءَ بَنِيهِمْ. مَنَاعَ الْخَيْرِ مَعْتَدٌ أَثِيمٌ. عَتَلُ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ. أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ. إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ. سَنَسْمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ» (٨ - ١٦ القلم).

والشار إليه في هذه الآيات هما الأخنس بن شريق والأسود بن عبد يغوث وإن كان الخطاب ينطبق كذلك على غيرهما ممن كانوا يفعلون فعلهما. ومما هو جدير بالذكر أن أولهما تلقى - في معركة بدر - ضربة سيف على أنفه تركت ندبة واضحة فكان فيها مصداق لقوله تعالى «سَنَسْمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ» مع مافى كلمة «الخرطوم» من تحقير إذ هي تطلق على أنف الفيل وأنف الخنزير.

جث علي الصدقة :

في هذا الوقت المبكر من الدعوة والمسلمون لا يزالون قلة. ولكن كان فيهم الغنى نسبيا والفقير مثل العبيد الذين أسلموا فنزلت آيات تحبب الصدقة وتنهاي عن البخل، وتضرب المثل برجل من ثقيف كان له بستان وكان يترك ما يسقط من ثمر للفقراء فلما مات عقد أبنائه النية على حرمان الفقراء من هذه الصدقة. فسلب الله على الثمر بلاء أفناه عقابا لهم. وراح بعضهم يلوم الآخرين على ما دبروه. وقال أوسطهم إنه كان قد نبههم إلى سوء ما انتتوه وطلب منهم أن يسبحوا الله ويستغفروه. فاعترفوا بخطئهم وأنهم كانوا طاغين لعل الله يقبل توبتهم ويعيد لهم ثمر البستان خيرا مما كان. وكان هذا عقابهم في الدنيا ولو لم يتوبوا لكان لهم عقاب أكبر في الآخرة:

«إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا (يجمعون ثمرها) مصبحين (وقت الصباح)، وَلَا يَسْتَتِنُونَ (لا يقولون إن شاء الله). فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون. فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيم (كالمجموع ثمرها). فتنادوا مصبحين، أَنْ اغْوُوا عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ، فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ. أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ. وَغَوُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ. فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ، بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ. قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ.

قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين. فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون. قالوا يا ويلنا إنا كنا طاغين. عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون. كذلك العذاب ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون» (١٧ - ٣٣).

موقف جدل مع المشركين :

وكان المشركون يدعون أن ما هم عليه هو دين إبراهيم فنزلت الآيات تنفي هذا الزعم وتقرر أنه لا يستند إلى كتاب سماوى وأنهم لم يعطوا من الله عهدا بما يفعلون - وصيغ ذلك فى صيغة أسئلة موجهة إلى المشركين. ثم تحذير لهم من يوم القيامة وما فيه من اشتداد الخطب فقول «يوم يكشف عن ساق» كما يقال شمر عن ساعده:

«إن للمتقين عند ربهم جنات النعيم. أفنجعل المسلمين كالمجرمين. ما لكم كيف تحكمون. أم لكم كتاب فيه تدرسون. إن لكم فيه لما تخيرون. أم لكم أيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة إن لكم لما تحكمون. سلهم أيهم بذلك زعيم (كفيل أو ضامن) . أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين. يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون. خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون» (٣٤ - ٤٣).

والآيات تبدأ بتبشير المتقين بأن لهم جنات النعيم. يليه سؤال يستنكر مساواة المسلمين بالكافرين. ثم سؤال ثانٍ عن السند الذى يستندون إليه ككتاب سماوى أو عهد من الله. ثم سؤال ثالث عن وكيلهم فى هذا الزعم وهل لهم شركاء. وتحد لهم بدعوة هؤلاء الشركاء وطلب نصرتهم يوم القيامة يوم يشتد الخطب وعبر عنه بكشف الساق - وقد أضعوا الفرصة فى الحياة الدنيا حينما كانوا يدعون إلى السجود وهم فى متسع من الوقت والسلامة أما الآن فلا تقبل توبتهم ولا سجودهم.

تهديد للكافرين :

«فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون. وأملى لهم إن كيدى متين. أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون. أم عندهم الغيب فهم يكتبون» (٤٤ - ٤٧).

والآيات فيها أمر للنبي بأن يترك أمر الكافرين إلى الله الذى سيعمل على استدراجهم - بما يعطيهم من مال وقوة - ليزدادوا طغيانا فيحق عليهم العذاب وما ذلك إلا جزاء مكافئ لما بدأوه من تكذيب للنبي. ثم يأتى استنكار لعدم إيمانهم فى صيغة سؤال إلى النبي عما إذا كان يطلب منهم أجرا على دعوته فأنقلهم الأجر فلا يستجيبون. أم أنهم مطلعون على الغيب أم بيدهم أمر المستقبل المكتوب فجعلهم هذا أكثر اجترأ على التكذيب.

أمر بالصبر :

«فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم، لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم، فاجتبه ربه فجعله من الصالحين» (٤٨ - ٥٠).

وصاحب الحوت هو يونس. وقد ذكرنا قصته بالتفصيل فى الجزء الخامس (ص ٢٨٩ - ٢٩٨) وهو معروف عند أهل الكتاب بـ «يونا» وزيدت سين فى الآخر علامة الرفع فى اليونانية فصارت يونس وبهذا عرف عند العرب. ولا شك أن قصته كانت معروفة مما كان يقصه أهل الكتاب مما هو مدون فى التوراة. وقد ذكرنا كيف أن يونس لم يصبر لحكم ربه باختياره نبيا إلى أهل نينوى وحاول التملص بالسفر بحرا إلى مكان بعيد فكان - كما هو معروف - أن هاج البحر وألقى فى الماء فالتقطه الحوت فظل يدعو ربه حتى أنقذه واجتبه نبيا. وقد أمر النبى بالصبر ولا يكن مثل يونس.

ثم يجرى ختام السورة : «وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون إنه لمجنون، وما هو إلا ذكر للعالمين» (٥١ - ٥٢).

فقد كان الكفار حين يسمعون النبى يقرأ القرآن ينظرون إليه شزرا حتى لكانهم يكادون يلتهمون به بأبصارهم أو يتهمونه بأنه مجنون ورداً عليهم يأتي تأكيد بأن القرآن هو هدى للعالمين.

قول الوليد بن المغيرة فى القرآن :

كان الوليد بن المغيرة سيدا على الصوت فى مكة ولما نزلت الرسالة على «محمد» قال أهل مكة: كيف تكون الرسالة فى يتيم بنى هاشم ولو نزلت على الوليد بن المغيرة لكان أنسب لثرائه وقوته وعظمته فى قومه:

«وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم، أ هم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون» (٣١ - ٣٢ الزخرف).

ويروى أن الوليد سمع النبى وهو يقرأ أول سورة السجدة:

الم. تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين، أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتتذرن قوما ما آتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون، الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون. يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون. ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم. الذى أحسن كل شئ خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين. ثم

جعل نسله من سلالة من ماء مهين. ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون» (١ - ٩ السجدة).

فعاد إلى قومه وقال لهم: لقد سمعت من محمد أنفا كلاما ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن وما منكم رجل أعرف بالأشعار منى ولا أعلم برجزه ولا بقصيده منى ولا والله ما يشبه الذى يقوله شيئا من هذا. والله إن لقوله لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق. إنه ليعلو ولا يُعلى عليه. وخافت قريش أن يسلم الوليد فقام ابن أخيه أبو جهل وراح يُذكِّره بأن الاعتراف بنبوة محمد سترفع مكانة بنى هاشم على سائر القبائل. فتأثر الوليد بهذه العصبية. وقال له أبو جهل لن يرضى عنك قومك حتى تقول فيه (أى تذمه) فقال قف عنى حتى أفكر برهة ثم قال: إن هو إلا ساحر. أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه؟

فنزل الوحي بجزء من سورة المدثر

«ذرنى ومن خلقت وحيدا. وجعلت له مالا ممدودا. وبينين شهودا. ومهدت له تمهيدا. ثم يطعم أن أزيد. كلا إنه كان لآياتنا عنيدا. سأرهقه صعودا. إنه فكر وقدر. فقتل كيف قدر. ثم قتل كيف قدر. ثم نظر. ثم عبس وبسر. ثم أدبر واستكبر. فقال إن هذا إلا سحر يؤثر. إن هذا إلا قول البشر. سأصليه سقر. وما أدرك ما سقر. لا تبقى ولا تذر. لوأحـة للبشر. عليها تسعة عشر» (١١ - ٣٠ المدثر).

وقيل المقصود بهذا التهديد هو الوليد بن المغيرة المخزومي والأمر «ذرنى ...» هو من أشد ما يمكن أن يهدد به شخص إذ فيه معنى الوقوف أمام الله وفيه توعد بأقصى أنواع العذاب. وقد سبق مجيئ هذا التهديد فى الآية ١١ من سورة المزمل (ص ٦٤) «وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا. إن لدينا أنكالا وجحيما».

أما «عليها تسعة عشر» فالمراد ١٩ ملاكا. فلما نزلت قال أبو جهل لقريش: ثكلتكم أمهاتكم. أسمع أن ابن أبى كبشة (أى النبى) يخبركم أن خزنة النار عليها تسعة عشر وأنتم الدهم. أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد منهم. فقال أبو الأشد بن أسيد بن كعدة وكان شديد البطش. أنا أكفيكم سبعة عشر فاكفونى أنتم اثنين. فنزل قوله تعالى:

«وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيمانا ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين فى قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا كذلك يُضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هى إلا نكزى للبشر. كلا والقمر. والليل إذا أدبر. والصبح إذا أسفر. إنها (أى سقر) لإحدى الكبـر. نذيرا للبشر. لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر. كل نفس

بما كسبت رهينة. إلا أصحاب اليمين. فى جنات يتساءلون عن المجرمين. ما سلككم فى سقر. قالوا لم نك من المصلين. ولم نك نطعم المسكين. وكنا نخوض مع الخائضين. وكنا نكذب بيوم الدين. حتى أتانا اليقين (أى الموت) (٣١ - ٤٧ المذثر).

وفى هذه الآيات إقامة حجة على أهل الكتاب من اليهود والنصارى إذ هم يعلمون من كتبهم أن لله ملائكة ينفذون ما يأمرهم به ربهم فكان الواجب أن يؤمنوا برسوله «محمد». أما المؤمنون فهم يزدادون إيماناً وأما الكفار والذين فى قلوبهم مرض أى المتشككون والمترددون فيقولون ماذا يريد الله بهذا العدد المستغرب عن خزنة جهنم. ويريد الله بهذا المثل أن يصدقّه من يشاء فيهدى وينكره من يشاء فيضل. وما يعلم جنود الله - لكثرتهم - إلا هو سبحانه وتعالى. وما سقر إلا تذكرة للبشر وتخويف لهم.

ثم يأتى قسم بالقمر والليل والصبح أن سقر التى يتندر الكفار على ملائكتها هى حقيقة كبرى وأنها نذير للبشر كافة. فمن شاء بعد ذلك فليتقدم للإيمان واتباع الرسول فينجو ومن شاء أن يتأخر عن ذلك هلك. وفى الآخرة كل نفس مسئولة عن اختيارها وعملها ومرتهنة به. إلا أن أصحاب اليمين - وهم فى الجنات - يسألون الكفار عما فعلوه ليكونوا فى النار فيقولوا إنهم لم يكونوا يصلون ولا يعبدون الله. ولم يكونوا يتصدقون بالطعام على المساكين. وكانوا يجادلون بالباطل فى آيات الله ويشتركون مع من كذبوا الرسول. ولم يصدقوا أن هناك بعث للحساب. حتى جاءهم الموت. وهذه كانت سبب إلقائهم فى النار. ثم تستمر الآيات:

«فما تنفعهم شفاعة الشافعين. فما لهم عن التذكرة معرضين. كأنهم حُمُرٌ مستفجرة. فرئت من قسورة. بل يريد كل امرئ منهم أن يوتى صحفاً منشورة. كلا بلا لا يخافون الآخرة. كلا إنه تذكرة. فمن شاء ذكره. وما يذكرُونَ إلا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة»

(٤٨ - ٥٦ المذثر).

والقسورة اسم من أسماء السبع والمعنى أنهم مثل الحمر البرية التى تفر خائفة من أسد يهاجمها. ويريد كل واحد منهم أن تنزل عليه صحيفة من السماء منشورة ومكتوبة تثبت صدق الرسول. كلا. أى لن يحدث هذا. فهم يعرضون عن أى تذكرة لأنهم لا يؤمنون بالآخرة. ثم تأتى «كلا» مرة ثانية ردعاً لهم فالقرآن فى نظمهِ وبلاغته فيه الكفاية وهو تذكرة فمن شاء أن يتعظ بما جاء به آمن. وما يذكرُونَ إلا بمشيئة الله فهو الذى يقبل التقوى من عباده فيغفر لهم.

محاولات قريش لصرف النبى عن الدعوة :

١ - لما أعلن أبو طالب حمايته للرسول وإصراره على رد أى عدوان قد يتعرض له سار وفد من قريش إلى أبى طالب وقالوا له: إن ابن أخيك قد سب آلَهِتنا وعاب ديننا وسفّه أعلامنا وضللّ أباعنا فإما أن تكفّه عنا وإما أن تخلص بيننا وبينه فإنك على مثل ما نحن عليه. فقال

لهم أبو طالب قولاً ليّناً وردّهم ردّاً جميلاً فانصرفوا عنه، ولكن أبا طالب لم يته «محمداً» عن السير في مهمته وظل «محمد» في دعوته للإسلام ونبذ عبادة الأصنام.

٢ - فعاد الوفد إلى أبي طالب مرة ثانية وقالوا له في حزم: يا أبا طالب إن لك فينا سناً وشرفاً ومنزلة وإننا قد استنهييناك من ابن أخيك فلم تنهه عنا، وإنا والله لا نصبر على شتم آبائنا وتسفيه أحلامنا وعيب آلهتنا فيما أن تكفّ عنا أو ننازله وإياك حتى يهلك أحد الطرفين.

وأدرك أبو طالب حرج الموقف فهو لا يحب أن يثير عداوة قومه وليس معه من بنى هاشم أحد يعضده كما لا يريد خذلان ابن أخيه فأرسل إلى محمد وقال له: يا ابن أخى، إن قومك قد جاعوني بما علمت فأبق على وعلى نفسك ولا تُحمّلني من الأمر ما لا أطيق، ولس «محمد» ما في هذا القول من ضعف عمه عن نصرته ولكنه أعلن أنه ماضٍ في طريقه غير عابئٍ بتهديد قريش سواء نصره عمه أو تخلى عنه فقال قولته الشهيرة: «يا عم، والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك دونه»، ويقول ابن هشام إن النبي ذرف دموعاً وقام متجهاً إلى بيته فناداه أبو طالب وقال له: يا ابن أخى، اذهب فقل ما أحببت فوالله لا أسلمك أبداً.

٣ - وفي محاولة ثالثة مع أبي طالب ذهب وفد من قريش ومعهم عمارة بن الوليد بن المغيرة وكان يوصف بأنه أعظم فتى في قريش قوة وفكراً وقالوا لأبي طالب: خذ عمارة ولداً فلك عقله ونصره وأسلم إلينا ابن أخيك لنتخلص منه فهو رجل برجل، فغضب أبو طالب وصاح فيهم: بنس ما تساومونني، أتعطوني ابنكم أغذوه لكم وأعطيكم ابني تقتلونه، فانصرفوا غير راضين وعندما أحس أبو طالب بتجمع القوم ضده وضد محمد دعا بنى هاشم وبنى المطلب يحثهم على حماية محمد فوعده أن يكونوا معه ضد من عادى محمداً ولم يشذ من بنى هاشم إلا أبو لهب..

٤ - وفي محاولة رابعة اتبعت قريش اللين والسياسة إذ أرسلوا أبا الوليد عتبة بن ربيعة والد هند زوجة أبي سفيان الذي راح إلى النبي وقال له: يا ابن أخى إنك منا حيث قد علمت من الشرف في العشيرة والمكانة في النسب، وإنك قد أتيت قومك بأمر جلل فرقت به جماعتهم وسفّتهم به أحلامهم فاسمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها لعلك تقبل بعضها، فقال له محمد: قل يا أبا الوليد أسمع لك، قال: يا ابن أخى، إن كنت تريد بما جئت ما لا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا ثراء، وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك علينا، وإن كان بك مس من الجن طلبنا لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك، فقال له النبي: أو قد فرغت يا أبا الوليد: قال نعم، قال فاسمع مني، ثم تلا عليه صدر سورة فصلت :

«بسم الله الرحمن الرحيم، حم، تنزيل من الرحمن الرحيم، كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون، بشيرا ونذيرا فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون، وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا عاملون، قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إليكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه وويل للمشركين، الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون، إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون، قل أننكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين، وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين، ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين، فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم، فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود» (١ - ١٣، فصلت)، فلما وصل إلى ذلك وضعت عتبة يده على فم النبي وقال له: ناشدتك الله والرحم أن تكف، وقام يجر رجله وعاد إلى أصحابه، فقالوا له ما وراءك يا أبا الوليد، قال: لقد سمعت قولاً والله ما سمعت بمثله قط، ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا الكهانة، يا معشر قريش أطيعوني وخلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه، فقال القوم، سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه.

المغالة في الطلب :

لما فشل الإغراء اتجهت قريش اتجاها آخر فقالوا للنبي: يا محمد إنك قد علمت أنه ليس من الناس أحد أضيق منا بلداً ولا أقل ماء ولا أشق عيشاً، فسل ربك فليسير عنا هذه الجبال التي ضيقت علينا وليبسط لنا بلادنا وليفجر بها أنهاراً، فقال لهم النبي: ما بهذا بعثت إليكم من الله، إنما جئكم من الله بما بعثني به وقد بلغتكم ما أرسلت به إليكم، وتبادوا في طلباتهم التي سجلها القرآن الكريم في آيات من سورة الإسراء مع الرد عليها:

«وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً، أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً، أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي باله والملائكة قبيلات، أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء وإن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولا، وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشراً رسولا، قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولا، قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم إنه كان بعباده خبيراً بصيراً» (٩٠ - ٩٦ الإسراء).

ولكن قريشا ظلت على تصورها أن لو كان الله مرسلًا رسولا لوجب أن يكون ملاكاً أو على الأقل يكون معه ملك يساعد على تبليغ رسالته أو يلقي إليه كنز فيكفيه التردد على الأسواق

لكسب عيشه كما يفعل سائر البشر وأخيرا اتهموا النبي بالسحر. فردت عليهم آيات من سورة الفرقان:

«وقالوا مال هذا الرسول ياكل الطعام ويمشى فى الأسواق. لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا. أو يلقى إليه كنز أو تكون له جنة ياكل منها وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا. انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا. تبارك الذى إن شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا» (٧ - ١٠ الفرقان).

التعذيب والإيذاء :

لما رأت قريش أن محاولاتها مع «محمد» لم تنجح فى صرفه عن الدعوة للإسلام راحوا يفكرون فى العنف. فبدأ سادة قريش بإنزال العذاب بعبيدهم الذين دخلوا فى الإسلام. ولعل سادة هؤلاء العبيد لاحظوا عليهم ما يدل على إسلامهم كعدم انحنائهم أمام تماثيل الآلهة الموجودة فى البيت أو إعراضهم بوجوههم عند مرورهم أمامها أو تمتعتهم ببعض آيات مما يتلوه «محمد» أو ضبطهم وهم يركعون أو يسجدون. وسنكتفى بذكر أشهر من نزل بهم عذاب من العبيد وهم بلال وآل ياسر:

بلال : وكان سيده يخرجـه إذا اشتدت الظهيرة إلى بطحاء مكة ثم يأمر بصخرة عظيمة توضع على صدره ثم يقول له: لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بدين محمد وتعود إلى عبادة اللات والعزى. فلا يرد بلال إلا بقوله: أحدٌ أحد. ومرَّ به أبو بكر الصديق يوما وهم يعذبونه فقال لأمية: ألا تتقى الله فى هذا المسكين؟ فأجابـه أمية: أنت الذى أفسدته فأنقذه مما ترى. فقال أبو بكر. أفعل. فاشتراه وفى رواية أخرى قال عندى غلام أسود أجلد منه وأقوى وهو ثابت على دينك أعطيكـه به. فقال أمية قد قبلت. وتم التبادل وأخذ أبو بكر بلالا فأعتقه.

ومما يذكر أن أبا بكر أعتق ستة من المستضعفين غير بلال.

آل ياسر: كان ياسر وزوجته وابنه عمَّار قد أسلموا فلما علم سيدهم بإسلامهم أنزل بهم أقسى أنواع العذاب من ضرب وحرمان من الطعام. كما كانوا يُخرجونهم إلى الرمضاء وتوضع فوقهم الحجارة الثقيلة الساخنة ويغرى الصبيان للعبث بهم فكانوا يشدون ياسر من لحيته ويجذبون زوجته من شعرها وهم موثقو الأيدي لا يستطيعون دفعـا عن أنفسهم. ومرَّ رسول الله عليهم وهم يعذبون فقال لهم: صبرا آل ياسر فإن موعدكم الجنة. ومات ياسر وهو يُعذَّب ولما صرخت امرأته شاكية طعنها أبو جهل بحربة فقتلها.

لم يقتصر التعذيب على العبيد والضعفاء بل امتد إلى من أسلم من أبناء سادة قريش والقبائل الأخرى. إذ اتفقت القبائل على أن ينزلوا بمن أسلم من أفرادها - أيا كانت مكانتهم ومكانة آبائهم - أشد العذاب. ونكتفى بذكر أشهر من نالهم الإيذاء أو التعذيب:

أبو بكر وطلحة بن عبيد الله :

عندما أسلم أبو بكر وطلحة وكلاهما من بنى تيم تقدم نوفل بن خويلد وهو حينئذ زعيم بنى تيم فربطهما فى حبل واحد ونكّل بهما معا ولذلك كانا يسميان «القرينين» وكان طلحة يفخر بأنه قرّن مع أبى بكر.

وعن عائشة قالت: لما قارب عدد المسلمين حوالى الأربعين رجلا ألح أبو بكر على النبى فى الظهور فقال يا أبا بكر إنا قليل. فلم يزل أبو بكر يلح حتى خرج المسلمون وضرب أبو بكر ضربا شديدا وجاء بنو تيم فخلصوه من أيديهم وحملوه حتى أدخلوه منزله وهو مغمى عليه. وكان أول ما تكلم به بعد أن أفاق أن سأل إن كان أحد قد نال رسول الله بأى أذى وتحامل على نفسه وسار إلى حيث رسول الله ليتأكد من سلامته.

سعد بن أبى وقاص :

لما أسلم سعد بن أبى وقاص غضبت أمه وهى من بنى أمية فنهته عن هذا الدين الجديد فلم يأبه فقالت له: لتدعن هذا الدين أو لا أكل ولا أشرب حتى أموت وحينئذ يعيرك الناس بى فقال لها سعد: والله يا أمى لو كانت لك سبعة أرواح وفى رواية أخرى مائة روح وخرجت كلها واحدة إثر أخرى ما تركت دينى فكلى إن شئت أو لا تأكلى. ونزل قوله تعالى:

«ووصينا الإنسان بوالديه حسنا. وإن جاهداك لتشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون. والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين» (٨ - ٩ العنكبوت).

مصعب بن عمير :

كان مصعب من أهل جاه وغنى وكان زينة المجالس والندوات ويلبس أحسن الثياب ويضع أطيب العطور. ولما أسلم حاول قومه إقناعه بالعودة إلى دينهم ففشلوا ثم حبسته أمه فى حجرة من حجرات البيت ولكنه أفلح فى الفرار من سجنه وهاجر إلى الحبشة ضمن الهجرة الأولى (ص ١٦٢) ولكنه بعد فترة عاد إلى مكة وأعلنت عشيرته التخلّى عنه طالما بقى على إسلامه. فكان بالكاد يتكسب قوته من أعمال بسيطة يقوم بها لبعض وجهاء مكة.

أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة :

كان عتبة بن ربيعة سيدا فى قريش وهو والد هند زوجة أبى سفيان. وكان ابنه أبو حذيفة مُنْعَمًا فى بيت والده الذى كان يُعِدّه للزعامة من بعده. فلما أسلم أبو حذيفة قام والده بطرده من البيت فراح يتكسب رزقه فى أسواق مكة.

عثمان بن عفان :

لما أسلم عثمان بن عفان قام عمه الحكم بن العاص بحبسه في حجرة مظلمة وقيده بسلاسل ثقيلة ولكن إزاء إصرار عثمان على إسلامه قام والداه بفك قيده.

الزبير بن العوام :

وخالته هي خديجة أم المؤمنين. قام عمه نوفل بن خويلد بحبسه في حجرة مظلمة مكتوف الأيدي وأطلق دخانا كثيفا في الحجرة ليجعله يرجع عن إسلامه. فلم ينقذه من الموت سوى أمه رقت لحاله وعملت على إطلاق سراحه.

إسلام قبيلتي غفار وأسلم :

غفار وأسلم قبيلتان تقعان بين مكة والمدينة (انظر شكل ٤ ص ١٥). غفار على ساحل البحر الأحمر وأسلم مقابلها في الداخل. وكما هو مبين في الشكل فإنهما تقعان على طريق القوافل المتجهة شمالا من مكة سواء إلى المدينة أو بطريق الساحل إلى أيلة، وكان أبو ذر الغفاري غير مقتنع بعبادة الأصنام فلما بلغه مبعث رسول الله أرسل أخاه أنيس إلى مكة ليأتيه بالخبر. وأعجب أنيس بما سمعه من قرآن وعاد إلى أخيه بهذه الأنباء فأسرع أبو ذر بالرحيل إلى مكة ليرى بنفسه. فلما قابل النبي قال له: أنشدني مما تقول فأجابه الرسول: ما هو بشعر حتى أنشدك. إنه قرآن كريم قال أبو ذر: فاقرا علي. فقرأ الرسول بعضا من القرآن. فنطق أبو ذر بالشهادتين ودخل في الإسلام.

وكان أبو ذر - مثل جميع أفراد قبيلة غفار - شجاعا جريئا فراح إلى الكعبة وصاح بأعلى صوته لا إله إلا الله محمد رسول الله. فتجمع عليه القوم وأوسعوه ضربا ولكما حتى خر من فرط الضرب ولم ينقذه من بين أيديهم إلا العباس عم النبي الذي قال: يا معشر قريش إن الرجل من غفار. وإن استعدى قومه الذين يعيشون في طريق تجارتكم فالويل لكم فخلوا عن أبي ذر. فتركوه.

ورأى الرسول أن يبعد أبا ذر عن مكة منعا لتحديه قريش ومنعا لما قد يناله من أذاهم فطلب منه أن يعود إلى قومه وينشر الإسلام بينهم. وفعلوا عاد أبو ذر إلى غفار وبدأ يعرفهم بالإسلام فاستجابوا له حتى أسلمت غفار كلها تقريبا. ثم سار أبو ذر إلى مساكن قبيلة أسلم ونشر الإسلام بينهم. ويروى حديث عن رسول الله: غفار غفر الله لها. وأسلم سلمها الله.

إيذاء الرسول نفسه :

كان سادات قريش - وسادات العرب عموما - وخاصة إذا كانوا كبار السن وأغنياء - يتمتعون بنفوذ سيادي في قبائلهم يأمرون فيطاعون ولهم الكلمة الفاصلة في القضايا. فلما

أخذ النبي يدعو إلى الإسلام عظم عليهم أن يكون نبيا يهتدى به الناس فيسلبهم السيادة. من هنا كان موقف زعماء مكة من النبي ودعوته سلبيا - بل وعدوانيا - منذ الخطوات الأولى للدعوة. بدأوا بالرفض ثم الإستنكار. ثم اتهموه بالجنون والسحر والشعر والكهانة والاتصال بالجان. ثم بدأت عمليات مساومة لصرفه عن الدعوة أو للوصول إلى حل وسط. كل ذلك وهو صامد لا يلين ولا يرضيه إلا أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وينبذوا عبادة الأصنام. فبدأوا بإيذائه جسديا أملين أن يجعله ذلك يلين أو يكف عن دعوته. وبالرغم من أن أبا طالب قد أسيغ حمايته على ابن أخيه فإن النبي لم ينج من المعتدين .

يزوى أنه كان مرة يتعبد بالحجر فاجتمع عليه مجموعة من المشركين وقالوا له: أنت الذى تعيب آلهتنا وتسخر من عقولنا؟ فقال نعم. فوثبوا عليه وأخذ واحد منهم بمجمع رداءه حتى كاد يخنقه ولم ينقذه منهم إلا أبو بكر.

وكان أبو لهب - عبد العزى بن عبد المطلب - عم رسول الله - وأم جميل زوجته من أعدى أعداء الدين الجديد. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٤٩) سبب نزول سورة المسد. وغاز أم جميل أن تذكر فى السورة بأنها «حَمالة الحطب» فأخذت حجرا ثقيلا لتقذف به النبي وذهبت إلى حيث يجلس فى الحرم وكان معه أبو بكر. فصاحت يا أبا بكر. أين صاحبك فقد بلغنى أنه يهجوئى فوالله لو وجدته لضربت بهذا الحجر فاه ثم انصرفت. فقال أبو بكر للرسول أما تراها تراك؟ فقال النبي. ما رأتنى. لقد حجب الله بصرها عنى.

أما أبو جهل - وهو عمرو بن هشام - وعمه المغيرة ابن شعبة الذى كان يأمل فى يوم من الأيام أن يكون ملكا على قومه - فلم يقنع بعدوانه على الضعفاء والعيبد بل تمالى وكان يلقي بالقاذورات فوق الرسول وهو يصلى. وفى مرة قرر أبو جهل أن يلقي حجرا كبيرا على النبي وهو يصلى. فلما سجد أسرع أبو جهل بالحجر واتجه نحو الرسول ولكنه سرعان ما عاد ممتقع اللون مرعوبا وقد يبست يده على الحجر ثم رمى به فسأله عما جرى له فقال: قمت إليه حتى إذا ما دنوت منه عرض لى دونه فحل من الإبل. لا والله ما رأيت مثل هامته ولا مثل عنقه ولا مثل أنيابه لفحل قط فهم بى أن يأكلنى. وانتشر الخبر بسرعة البرق فى أرجاء مكة كلها وفرح المؤمنون وعلموا أن الله يحمى رسوله من غدر المشركين. وازدادت كراهية أبى جهل للنبي ولن تبعه.

وحدث أن وفد على مكة تاجر إراشى (فرع من قبيلة خثعم) ومعه قطع من الإبل. فاشتراها منه أبو جهل فلما استولى على الإبل أخذ يماطله فى دفع ثمنها. فذهب الإراشى إلى المسجد الحرام وأخذ يستجير بالمجتمعين فى أندية قريش راجيا أن يدلوه على رجل يستطيع أن يأخذ له حقه من أبى جهل. وظن بعض المشركين أنهم يستطيعون أن يسخروا من النبي

وكان جالسا فى المسجد فأشاروا إليه وقالوا للإراشى: إن هذا الرجل هو الذى يستطيع أن يأخذ لك حقلك منه. وأسرع الإراشى إلى النبى وسرد عليه حكايته، فنهض النبى وهو يقول: انطلق إليه وخرج قاصدا بيت أبى جهل ومعه الإراشى واستولت الدهشة على المشركين فقالوا لرجل منهم اتبعهما فانظر ماذا يصنع. وضرب الرسول باب أبى جهل. فقال من هذا؟ فقال: محمد. فأخرج إلى. فلما خرج قال له الرسول بصوت الأمر: اعط هذا الرجل حقه. فقال أبو جهل وقد امتقع لونه واستولى عليه الذعر: نعم. لا يبرح حتى أعطيه الذى له. ودخل المنزل وخرج بحقه فدفعه إليه. وعندئذ انصرف رسول الله وقال للإراشى: الحق بشأنك. وقبل أن ينصرف الإراشى عرج على نادى المشركين وقال لهم. جزاه الله خيرا فقد والله أخذ لى حقى. وجاء الرجل الذى بعثوه خلفهما فروى لهم ما رأى وما سمع وكيف استجاب أبو جهل فى الحال لأمر النبى واستولى العجب على المشركين. ولما جاء أبو جهل قالوا له: ويك ما رأينا مثل ما صنعت قط. قال: ويحكم. والله ما هو إلا أن ضرب على بابى وسمعت صوته فملئت رعبا. ثم خرجت إليه وإن فوق رأسه لفحلا ما رأيت مثل هامته ولا أنيابه لفحل قط. والله لو أبيت لأكلنى. وانتشر الخبر فى مكة كلها وازداد المسلمون إيمانا بأن الله سيخزي الظالمين ويرد كيدهم فى نحورهم كما أخزى وأذل أبا جهل.

إسلام حمزة :

ازدادت عداوة أبى جهل لرسول الله واشتد بغضه له. فمر به يوما عند الصفا فوقف قبالة وأخذ ينهره ويهزأ به ويعيب دينه ويحقر من شأنه. والنبى جالس تحف به المهابة ولم يشأ أن يرد عليه. وانصرف أبو جهل إل المسجد ليقابل أقرانه وعاد النبى إلى بيته. وكانت جارية لعبد الله بن جدعان ترى وتسمع سفاهة أبى جهل وعدوانه على النبى. ولم يلبث أن مر بها حمزة بن عبد المطلب عائدا من رحلة للصيد وقد تقلد قوسه وحمل سهامه. فقالت له: يا أبا عمارة. لو رأيت ما لقى ابن أخيك محمد أنفا من أبى الحكم بن هشام (أبى جهل). وجده ها هنا جالسا فأذاه وسبه وبلغ منه ما يكره ثم انصرف ولم يكلمه محمد. واستولى الغضب على حمزة. وأسرع نحو الحرم ليطوف بالبيت كعادته إذا عاد من الصيد. وبعد الطواف أخذ يجول ببصره باحثا عن أبى جهل حتى وجده جالسا فى قومه فسار نحوه حتى إذا قام على رأسه رفع القوس فضربه بها فشجّه ثم قال: أتشتم محمدا وأنا على دينه أقول ما يقول؟ فردّ على أن استطعت. وبهت قومه - بنو مخزوم - لهذه المفاجأة ثم هبوا لنجدة أبى جهل. ولكن أبا جهل احتمل الألم والإهانة وخشى نشوب صراع دموى بين قومه وبينى عبد مناف فقال لأصحابه: دعوا أبا عمارة فإنى قد سببت ابن أخيه سبا قبيحا. وسرى الخبر بسرعة فى أرجاء مكة أن حمزة بن عبد المطلب قد ثأر لابن أخيه من أبى جهل وأن حمزه أعلن إسلامه على مرأى ومسمع من الجميع.

ولما خلا حمزة إلى نفسه جعل يفكر في أمره وكيف غلبه الحماس لابن أخيه فجعله يعلن إسلامه وترك دين آبائه. ويقول حمزة في ذلك: لما احتملني الغضب وقلت ما قلت أدركني الندم على فراق دين آبائي وقومي ثم أتيت الكعبة وتضرعت إلى الله أن يشرح صدرى للحق. فامتألت قلبى يقينا. فغدوت إلى محمد وأسلمت. وأصبح إسلام حمزة حديث الناس فى بيوتهم إذ كان حمزة أعز فتى فى قريش وأشدهم شكيمة وأنفة وانتصارا للحق. فأدركت قريش أن رسول الله قد عزّ وأمتنع. ولم يكتف حمزة بذلك بل راح يدعو علانية للإسلام.

وخافت قريش أن تقوى نفوس المستضعفين فيسلموا. فقرّر سادة قريش أن يشتموا فى تعذيب كل من علموا بتركه عبادة الأصنام ليكون ذلك رادعا لمن تشاوره نفسه من العبيد والضعفاء بالإسلام. وقابل المسلمون هذا الطغيان الجديد بالعودة إلى إخفاء إسلامهم وإخفاء اجتماعاتهم التى كانوا يلتقون فيها برسول الله يؤمهم للصلاة ويتلو عليهم ما نزل من القرآن.

كان العام الخامس من بعثة النبى قد بدأ. وخاف طغاة المشركين من انتشار الإسلام فاجتمعوا فى ساحة الحرم وانفقوا على أنه عند دخول «محمد» الحرم يلتفوا حوله وينهلوا عليه ضربا وطعنا حتى يخر قتيلا. وتصادف أن كانت فاطمة الزهراء فى مكان قريب منهم فسمعت بمؤامرتهم وعادت مسرعة إلى البيت وأخبرت أباه فتوضأ وخرج متوجها ناحية الكعبة ودخل عليهم. ولعلمهم ظنوا أن الله أخبره بمؤامرتهم فامتقعت وجوهمهم وأفقدتهم الدهشة ما تعاقدوا عليه فلم يتحرك أحد من مكانه.

كان هذا الفريق المكون من أبى جهل ومن على شاكلته يعارضون النبى حقدا وحسداً ولذلك لم يكونوا يتفكرون فى الآيات التى تنزل على النبى فقد كانت قلوبهم مملوءة بالكفر وقد خُتِمَ عليها فلا سبيل لنفاذ الإيمان إليها. إلا أن فريقا آخر من المشركين كانوا يستمعون إلى ما ينزل على النبى ولعلمهم كانوا يودون معرفة نواياه تجاههم. لذلك كانوا يجلسون إليه وهو يتلو القرآن عند الكعبة بل إن بعضهم كان دائم السؤال عما أنزل حديثا من آيات القرآن الكريم وكان عدد من أشرف مكة جالسين إلى النبى وقد طمع فى إسلامهم فأقبل عبد الله بن أم مكتوم وهو رجل أعمى رقيق الحال. فكره النبى أن يقطع عليه كلامه مع سادات قريش وأعرض عنه فنزلت سورة عبس:

سورة عبس :

«عبس وتولى. أن جاءه الأعمى. وما يدريك لعله يزكى. أو يذكر فتنتفعه الذكرى. أما من استغنى فأنت له تصدى. وما عليك ألا يزكى. وأما من جاءك يسعى. وهو يخشى. فأنت عنه تلهى. كلا إنها تذكرة. فمن شاء ذكره. فى صحف مكرمة. مرفوعة مطهرة. بأيدي سفرة. كرام بررة» (١ - ١٦).

وفى الآيات عتاب من الله لنبيه لإعراضه عن ابن أم مكتوم وتقضيله صناديد قريش عليه وكان النبی بعد ذلك إذا رأى ابن أم مكتوم ييسط له رداءه ويقول: مرحبا بمن عاتبنى فيه ربى. ويقول هل من حاجة؟ ثم تأتى الآيات بعد ذلك بسؤال إلى النبی عما أدراه لعل هذا الأعمى ينتفع ويتطهر بما يتلقاه عن النبی أو يتعظ فتتفعه العظة فى حين أن من استغنى بثروته وقوته فإن النبی أقبل عليه يرجو إيمانه مع أنه غير مسئول عنه إذا لم يؤمن فى حين أن الأعمى جاءه يطلب الهداية وهو يخشى الله فتشاغل عنه. ثم تأتى «كلا» مبالغة فى العتاب ثم بيان أن من أراد ذكر الله فليتلو القرآن الكريم المكتوب عند الله فى صحف مكرمة كتبت بأيدى الملائكة الذين جعلهم الله سفراء بينه وبين رسله.

وكتنيد بهؤلاء الصناديد من قريش الذين طمع النبی فى إسلامهم فى حين أن الله قد علم سريرتهم تأتى الآيات بدعوة بالهلاك لهذا الإنسان الجاحد لأنه يكفر بنعم الله عليه. ثم تساؤل تقريرى عن كيفية خلق الإنسان ويأتى الجواب أنه خلق من نطفة. ويتقدير الله وقدرته جعله بشرا سويا ثم يسر له سبيل المعيشة فى الحياة الدنيا وأمدّه بكل ما يلزم. ثم أماته وكرّمه بأن علّمه كيف يدفن موته ولا يترك أجسادهم فى العراء تعبث بها الوحوش الضارية والطيور الجارحة. وعندما يشاء الله ينشره ويبعثه. ثم تأتى «كلا» هنا كلمة ردع لعدم وفاء ذلك الإنسان بما أُمِر به فما من إنسان يخلو من تقصير:

«قتل الإنسان ما أكفره. من أى شئ خلقه. من نطفة خلقه فقدره. ثم السبيل يسره. ثم أماته فاتبره. ثم إذا شاء أنشره. كلا لما يقض ما أمره» (١٧ - ٢٣).

ثم تأتى تذكرة بفضل الله على الإنسان فى توفير مختلف أنواع الطعام له وللأنعام التى تخدمه:

«فلينظر الإنسان إلى طعامه. أنا صببنا الماء صبا. ثم شققنا الأرض شقا. فأنبتنا فيها حبا. وعنبا وقضبا. وزيتونا ونخلا. وحدائق غلبا. وفاكهة وأبا (عشبا للبهائم). متاعا لكم ولأنعامكم» (٣٢ - ٤٤).

ثم تختم السورة بتذكرة بيوم القيامة والصيحة التى تصم الأذان ومن قوله ينشغل الإنسان بنفسه ويفر من أقرب الناس إليه ثم تأتى مقارنة بين حال المؤمن وحال الكافر فى ذلك اليوم:

«فإذا جاءت الصاخة. يوم يفر المرء من أخيه. وأمه وأبيه. وصاحبته وبنيه. لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه. وجوه يومئذ مسفرة. ضاحكة مستبشرة. ووجوه يومئذ عليها غبرة. ترهقها قترّة (أى تغشاهما ظلمة). أولئك هم الكفرة الفجرة» (٣٣ - ٤٢).

سورة القدر :

والسورة تقرر أن القرآن نزل فى ليلة القدر

«إنا أنزلناه في ليلة القدر. وما أدراك ما ليلة القدر. ليلة القدر خير من ألف شهر. تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر. سلام هي حتى مطلع الفجر» (١ - ٥).

وقال بعض المفسرين إن القرآن نزل دفعة واحدة من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا في ليلة القدر ثم أخذ ينزل مُنْجِماً أى مُفَرَّقاً حسب الأحداث ومقتضيات الأحوال. وقال بعض المفسرين بدأ إنزاله في ليلة القدر، وسميت ليلة القدر للشرف الذي نالته بنزول القرآن فيها. ثم تساؤل عنها للدلالة على أن علو قدرها خارج عن دراية الخلق. ثم جواب موجز يبين أنها تعدل في الخير والبركة أكثر من ألف شهر. وما احتوته السورة من الإشارة إلى نزول الملائكة وعلى رأسهم جبريل - الروح الأمين - وشمولها بالسلام حتى مطلع الفجر - دعوة ضمنية إلى المسلمين بإحيائها في كل عام تحصيلاً للبركة الإلهية وتكريماً للذكرى التي انطوت عليها. وقد رويت أحاديث كثيرة عن النبي في خير هذه الليلة وبركتها وهي تحت على تحريها وإحيائها. ووردت أحاديث كثيرة في صدد تعيين وقتها. بعضها يفيد أنها في العشر الأخيرة من رمضان. وأخرى تفيد أنها في الوتر من العشر الأواخر. وفي بعضها أنها تحديداً ليلة السابع والعشرين منه. وقالوا إن الحكمة في إخفائها أن يجتهد من يطلبها في العبادة في غيرها ليصادفها كأن يحيى ليالى شهر رمضان كله أو العشر الأواخر منه كما دأب السلف. وفي سبب تخصيص أمة محمد بهذه الليلة روى أن النبي ذكر يوماً أن أربعة من بنى إسرائيل عبدوا الله ثمانين عاماً لم يعصوه طرفة عين فعجب المسلمون من ذلك وصغرت أعمالهم في أعينهم فأتاه جبريل فقال يا محمد غجبت أمتك من عبادة هؤلاء النفر ثمانين سنة فقد أنزل الله عليك خيراً من ذلك. وقرأ عليه سورة القدر (تفسير الألوسي، ج ٣٠ ص ١٩٢) وألف شهر تزيد عن ثمانين عاماً.

ثم نزلت سورة الشمس :

وتبدأ السورة بسبعة أقسام ستة منها ببعض مظاهر الكون ونواميسه:

- ١ - «والشمس وضحاها» قَسَمَ بالشمس وضوئها في أول النهار.
- ٢ - «والقمر إذا تلاها» قَسَمَ بالقمر إذا تبعها وخلفها في الإنارة. ويقول علماء الفلك المعاصرين إن القمر يتلو الشمس في ظهوره في السماء ويتأخر عن مواعده كل يوم ما بين ٤٠ إلى ٥٠ دقيقة لأن القمر عندما يتم دورته الظاهرية حول الأرض تكون الأرض قد انتقلت إلى نقطة أخرى في مدارها حول الشمس فيتلوها القمر ويقطع مسافة أخرى ليصبح منها في نقطة مثل النقطة التي بدأ دورانه منها.
- ٣ - «والنهار إذا جلاها» أى النهار إذا أظهر الشمس واضحة غير محجوبة. واختلف المفسرون في «جلاها» فبعضهم جعل الضمير عائداً إلى البسيطة فالنهار يجعلها واضحة والليل كما سيجي في الآية التالية يغشاها. وفريق آخر من المفسرين يجعل الضمير عائداً

إلى الشمس لجريان ذكرها. أى أن النهار كلما تقدم فى الوقت ازدادت الشمس ارتفاعا فى السماء وزاد جلاء ضوئها أى أن النهار هو الذى يزيد الشمس جلاء.

٤ - «والليل إذا يغشاها»: قسم بالليل الذى يحل بظلامه فيغطى ضوء الشمس بحسب ما هو ظاهر لنا.

٥ - «والسماء وما بناها» قسم بالسماء وبالذات العلية لأنه هو الذى خلقها وأحكم بناءها.

٦ - «والأرض وما طحاها» قَسَمَ بالأرض والله الذى بسطها من كل ناحية.

٧ - «ونفس وما سواها. فאלههها فجورها وتقواها»: وهو قَسَمَ بالنفس وبالله الذى خلقها وأنشأها وأودع فيها من الإمكانات ما يجعلها قابلة للتقوى والصلاح أو تجرى وراء شهواتها من الفسق والفجور.

ثم يجىء جواب القسم «قد أفلح من زكاها. وقد خاب من دساها» أى أن من يزكى نفسه بطاعة الله يُفلح أما من دنس نفسه بالمعاصى وأفسدها بسىئ الأعمال فقد خاب وخسر.

ولبيان جزاء من أفسد نفسه بسىئ الأعمال ضُربَ مثل بما نزل بثمود من عذاب حين كذبوا رسولهم وعقروا الناقة والمعنى أن المكذبين من قريش قد ينالهم العذاب أيضا:

«كذبت ثمود بطغواها. إذ أنبعث أشقاها. فقال لهم رسولُ الله ناقةُ الله وسقياها. فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها. ولا يخاف عقباها» (١١ - ١٥).

زيادة تعذيب ضعفاء المسلمين :

راح طغاة قريش ينزلون العذاب بالعبيد الذين أسلموا وتمادوا فى ذلك فكانوا - كما سبق أن ذكرنا (ص ٨٠) - يربطون عبيدهم بالسلاسل الحديدية الثقيلة ويلقونهم فى الصحراء الحارقة وقت الظهيرة أو يضعون على صدورهم الصخور الساخنة. ومن أنواع العذاب كذلك كان الضرب بالسياط ومنع الطعام والكى بالحديد المحمى. وأراد الله ردع هؤلاء الطغاة. فلفت نظرهم إلى ما فعله ذو نواس من اضطهاد النصارى فى اليمن بإلقائهم فى النار وهو ما ذكرناه سابقا (ص ٤) وتحذيرهم من مغبة ذلك فنزلت

سورة البروج :

«والسماء ذات البروج. واليوم الموعود. وشاهد ومشهود» (١ - ٣).

وقد أجمع علماء الفلك قديما وحديثا على تقسيم الحزام المحيط بوسط الكرة السماوية إلى اثنى عشر برجاً بعدد شهور السنة ورأوا فيها تجمعات للنجوم البعيدة. ولتبسيط التعرف عليها والتمييز بينها تصوروها على هيئة أشكال معينة وأعطوها أسماء محددة. فكانت البروج بالترتيب هى: الحمل. الثور. الأسد. الجوزاء. السرطان. العذراء. الميزان. العقرب. القوس.

الجدى. الدلو. الحوت. وكانوا يهتدون بها فى ظلمات البر والبحر ولكن المنجمين ألصقوا بها تأثيرات على طباع ومستقبل بنى البشر ومن هنا ظهرت - للتسليية - طريقة معرفة الحظ عن طريق معرفة البرج الذى ولد فيه.

ثم يأتى قَسَم باليوم الموعود وهو يوم القيامة ويمن سيشهدون ذلك اليوم إذ سيشهدون فيه أهوالاً جساماً.

ثم يجىء جواب القسم: «قتل أصحاب الأخدود» أى لعن هؤلاء الطغاة الذين حفروا الأخدود (كما ذكرنا سابقاً، ص ٤) وأوقدوا فيه النيران وقعدوا يتفرجون على المؤمنين وهم يلقون فى النار «النار ذات الوقود. إذ هم عليها قعود. وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود». ثم تذكر الآيات سبب هذا التعذيب وهو أنهم آمنوا بالله وهو نفس السبب الذى من أجله أنزل طغاة قريش العذاب بالمسلمين. «وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد، الذى له ملك السموات والأرض والله على كل شئ شهيد» ثم أوردت الآيات ما ينتظر هؤلاء الطغاة - أصحاب الأخدود - من نار جهنم وبالطبع لن يختلف عن ذلك مصير الطغاة من كفار قريش. ثم تأتى الآيات بتبشير للمؤمنين بأن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار. وبالطبع فإن ذلك يشد من عزائم المعذَّبين ويقوِّيهم على تحمل ما ينزل بهم من عذابات قريش:

«إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات (حاولوا بالتعذيب صرفهم عن الإيمان) ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ذلك الفوز الكبير» (١٠ - ١١).

ثم يأتى تهديد هو فى غاية القوة وتأكيد على شدة بطش الله :

«إن بطش ربك لشديد. إنه هو يبدئ ويعيد. وهو الغفور الودود. ذو العرش المجيد. فعال لما يريد» (١٢ - ١٦).

والمعنى أن الله إذا أخذ الظالم أخذه أخذاً شديداً وانتقامه من المجرمين انتقام رهيب. وهو الذى بدأ الخلق وقادر على إعادتهم وبعثهم يوم القيامة أو على إعادة خلق آخر لو قرر إفناء هذا العالم. ومع شدة بطشه فهو «الغفور الودود» أى كثير الغفران لمن جاءه مستغفراً وكثير الود والمحبة لمن جاءه تائباً ومودته سبحانه وتعالى للخلق بإنعامه عليهم. وهو «ذو العرش المجيد» أى صاحب العرش العظيم وقد وُصف العرش فى مكان آخر بـ «وسع كرسیه السموات والأرض» فعرشه هو الكون كله وهو مالكة وهو المجيد فى ذاته وصفاته ويفعل ما يريد لا يتخلف عن إرادته شئ.

ثم تختم السورة بذكر عابرة بما حدث لفرعون وثمود وتكذيبهم لأنبيائهم فكان بطش الله بهم شديداً فأغرق الأولين ودمر الآخرين. ثم تحذير للكافرين من قريش بأن الله محيط بكل

أفعالهم والمعنى أنه سيجازيهم عليها، ثم تقرير بأن ما يوحى به إلى الرسول هو قرآن مجيد مسطور فى اللوح المحفوظ:

«هل أتاك حديث الجنود، فرعون وثمود، بل الذين كفروا فى تكذيب، والله من ورائهم محيط، بل هو قرآن مجيد، فى لوح محفوظ» (١٧ - ٢٢).

وقد وضعت التذكرة فى صيغة تساؤل «هل أتاك» للفت الانتباه ولتقرير أن السامع لابد وأن يكون على دراية بهذا الأمر. أما عن اللوح فهذه أول مرة يأتى ذكره فى القرآن الكريم، واللوح فى اللغة هو الشيء الممهد المنبسط الذى يصح عليه النقش والكتابة، ولما كان الناس قد اعتادوا أن يكتبوا ما يريدون حفظه من الأحداث على الألواح فالمعنى أن القرآن الكريم محفوظ حفظا تاما لا يمكن أن يطرأ عليه تبديل أو تغيير.

سورة التين :

ثم نزلت سورة التين وفيها تحذير للمشركين من إفساد فطرتهم بالكفر فينزلون بها إلى أسفل سافلين، وبدأت السورة بأقسام أربعة:

«والتين والزيتون، وطور سينين، وهذا البلد الأمين» (١ - ٣).

قسم بشجر التين الذى يأكلون وبشجر الزيتون الذى يعصرون، وبالطور وهو الجبل فى سيناء الذى كلم الله عليه موسى، وأخيرا بمكة هذا البلد الأمين لمن دخله. ثم يأتى جواب القسم:

«لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم، ثم رددناه أسفل سافلين، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون» (٤ - ٦).

وفى هذه الفقرة تأكيد على أن الله قد خلق الإنسان فى أحسن تكوين خلقا وخلقا بما أودعه فيه من مواهب وقوى وعقل يمكنه به التمييز بين الخير والشر والجميل والقبيح. ثم هو يرتد إلى أسفل سافلين لعدم قيامه بموجب ما خلق له فيكذب الرسل ولا يعمل الصالحات، واستثنى من هذا الارتداد الذين آمنوا بالرسل وعملوا الصالحات، فلهؤلاء عند ربهم أجر غير مقطوع عنهم ولا ممنون به عليهم، وتختتم السورة بتساؤل: فإذا كان الأمر كذلك فما الذى يجعل الكافر يكذب بيوم الدين ويتساؤل ثان يقرر أن الله هو أحكم الحاكمين والمعنى أنه لن يظلم أحداً لأنه يجازى كل واحد حسب عمله:

«فما يكذبك بعد بالدين، أليس الله بأحكم الحاكمين» (٧ - ٨).

سورة القارعة :

وسورة القارعة تصف بعض مظاهر يوم القيامة وتقرر أن الله أحكم الحاكمين ويجازى كل واحد حسب أعماله:

«القارعة. ما القارعة. وما أدراك ما القارعة. يوم يكون الناس كالفراش المبثوث. وتكون الجبال كالعهن المنفوش. فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة راضية. وأما من خفت موازينه فأما هاهوية. وما أدراك ما هية. نار حامية» (١ - ١١).

والقارعة هى التى تقرر الأذان لشدتها وتعنى نفخة البعث يوم القيامة الذى يقرر الخلق بأمواله. تقول العرب: قرعتهم القارعة وفقرتهم الفاقة. ثم يأتى استفهام عن ماهية القارعة تعظيما وتفخيما لشأنها ثم وصف لحال الناس فى ذلك اليوم فهم من الكثرة والضعف كالفراش ومعروف أن الفرش من أضعف المخلوقات ثم هو يحوم حول النار مُتخبطا حتى يقع فيها ويحترق. ثم وصف للجبال الصلبة وقد أصبحت مثل الصوف المنفوش فى تفرقها وتطايرها هنا وهناك. وكم يكون مهولا أن نرى الجبال العظيمة تتطاير فيخشى الناس أن تحط عليهم أجزاءها فتسحقهم. ثم تأتى مقارنة بين جزاء المؤمن الذى تتقل موازينه من كثرة أعماله الصالحة فهو فى الجنة يعيش فيها عيشة راضية هنية. أما الكافر فموازينه خفيفة لقلة حسناته فمأواه هاهوية تحتضنه كما تحتضن الأم وليدها. ثم يأتى شرح الهاوية بأنها نار جهنم الحامية.

يوم القيامة :

كان العرب فى ذلك الوقت - مثل كثير من شعوب الشرق الأدنى القديم - لا يؤمنون ببعث بعد الموت ولا بيوم يحاسب فيه المرء على ما فعل فى حياته الدنيا فيثاب إن كان قد أحسن العمل ويلقى جزاءه من العذاب إن كان قد كفر وطغى وتجبر. كان الناس يظنون أنها هى الحياة الدنيا ولا شئ بعدها. فكان التكالب على الدنيا وزينتها. وجاء الإسلام ليلفت النظر إلى ما غفل عنه الناس ويؤكد لهم أن البعث بعد الموت حقيقة لا مرأى فيها. وبعد البعث سيكون هناك حساب على كل ما فعل المرء فى حياته الدنيا إن خيرا فخير وإن شرا فشر. وبهذا نزلت كل الكتب السماوية ولما كان القرآن هو آخرها لذلك كان التأكيد على هذا المعنى واضحا وصريحا. ويتكرر فى أكثر من سورة بل ويتكرر عدة مرات فى السورة الواحدة وحتى السور التى نزلت بصدد حادثة معينة نراها تذكر يوم القيامة والبعث فى بعض آياتها. وتكرر فى القرآن الكريم وصف جانب من أهوال ذلك اليوم وتغير مظاهر الكون فيه وكذلك تكررت المقارنة بين الجنات التى وعد بها المتقون وبين نار جهنم التى يقذف فيها المكذبون الضالون. ومن هذا المنطلق نزلت سورة القيامة :

والسورة تتحدث عن بعث الناس وحسابهم وعن القيامة وأهوالها ووازنت بين وجوه المؤمنين الناضرة ووجوه الكافرين الباسرة. وتحدثت عن حال المحتضر وما كان من تقصيره فى الواجبات حتى كأنه يظن أن لا حساب عليه وختمت بالأدلة التى توجب الإيمان بالبعث.

«لا أقسم بيوم القيامة، ولا أقسم بالنفس اللوامة. أيعسب الإنسان أن لن نجمع عظامه. بلى قادرين على أن نسوى بنانه» (١ - ٤).

وتبدأ السورة بقَسَمٍ بيوم القيامة. وحرف النفى «لا» - كما سبق أن ذكرنا - هو لتوكيد القَسَم. ثم أعقب ذلك قَسَمٌ بالنفس البشرية ومن طبيعتها الندم على ما فاتها والتلوم على كل شيء: فنفس المؤمن - يوم القيامة - تلومه على التقصير فى العبادة وعدم استكثاره من الصلاة. والكافر يلوم نفسه يوم القيامة على عدم إيمانه وانسياقه فى فعل الشر ويندم على النعيم الذى فاتته. قال رسول الله: ليس من نفس برة ولا فاجرة إلا وتلوم نفسها يوم القيامة. إن عملت خيرا قالت كيف لم أزد منه. وإن عملت شرا قالت ليتنى قصرت (تفسير الألوسى ج ٢٩ ص ١٣٦). وجواب القَسَم مركب من سؤال وجوابه: السؤال فيه تعجب من قصور فهم الإنسان وشكّه فى قدرة الله على جمع عظامه. ويأتى جواب السؤال نافيا هذا الفهم ومؤكدا قدرة الله على إعادة الجسد إلى حالته الأولى حتى فى أصغر دقائقه. والبنان هو العقلة الأخيرة من الأصابع ومفرده بنانة وقد فهم الأقدمون منها أن الله قادر على أن يعيد خلق السلاميات على صغرها. وفى العصر الحديث عرف أن أطراف الأصابع لها بصمة لا يشترك فيها اثنان من البشر وهى حاليا تستخدم لتحقيق الشخصية ويكون بعث كل شخص حتى بالخطوط الدقيقة التى فى أطراف أصابعه كما كانت فى الحياة الدنيا. وهو إعجاز دال على قدرة الله العلى العظيم.

«بل يريد الإنسان ليفجر أمامه. يسأل أيان يوم القيامة» (٥ - ٦).

أى أن الإنسان الكافر يختار طريق الفجور لأنه لا يؤمن ببعث ويسأل مستنكرا: متى يكون يوم القيامة؟ ويجئ الجواب على هذا التساؤل:

«فإذا برق البصر. وحسف القمر. وجمع الشمس والقمر. يقول الإنسان يومئذ أين المفر»

(٧ - ١).

فهذه من علامات يوم القيامة: يتحير البصر فزعا ودهشا. ويذهب ضوء القمر وجمع بين الشمس والقمر بعد أن كان لكل منهما فلك يسبح فيه - وقيل سيصطدمان. ويرى بعض علماء الفلك المعاصرين (د. زغلول النجار، الأهرام ٢٠٠٢/٩/٣٠) أن القمر يتباعد عن الأرض بمعدل ٣ سم فى كل عام وهذا التباعد التدريجى للقمر سوف يخرج يوم ما من نطاق أسر الأرض له فينطلق بفعل جاذبية الشمس الأقوى ويرتطم بها وتبلعه. تلك حتمية علمية ستحدث بعد آلاف الملايين من السنين. وليس معنى ذلك أننا عرفنا متى تقوم الساعة. فقيام الساعة غيب لا يعلمه إلا الله ولن يكون بسنن أو قوانين الدنيا بل بقول: كن فيكون. ولكن الله أبقى لنا فى الكون شواهد تدل على حتمية انتهاء الدنيا فمن لم يؤمن بيوم القيامة جاء العلم ليؤكد أن للكون نهاية. وهذا أيضا ما أثبتته نظرية النسبية من أن الكون فى اتساع دائم «والسمااء بنيناها بأيد وإنا لموسعون» (٤٧ - الذاريات) وحتما ستأتى لحظة يتوقف فيها هذا التوسع ويبدأ الكون فى الانكماش حتى يعود إلى نقطة الصفر التى بدأ منها مصداقا لقوله تعالى: «يوم

نطوى السماء كطى السجل للكتب. كما بدأنا أول خلق نعيده. وعدا علينا إنا كنا فاعلين»
(١٠٤ - الأنبياء).

وحينئذ - أى فى يوم القيامة - يتأكد الإنسان من صدق ما أخبر به فى الدنيا ويبدأ فى البحث عن مخرج ومفر من هذا الموقف ولكن لا ملجأ ولا مفر:

«كلا لا وزر. إلى ربك يومئذ المستقر. ينبؤ الإنسان يومئذ بما قدم وأخّر» (١١ - ١٣).
والوزر فى اللغة ما يلجأ إليه من حصن أو جبل أو غيرها للمنة. والمعنى أنه فى يوم القيامة لا ملجأ يحمى من أمر الله. والمستقر والمنتهى هو إلى الله. وسيُخبر الإنسان بكل ما عمل وتكون أعماله ماثلة أمام بصره ويصبح هو شاهداً على نفسه

«بل الإنسان على نفسه بصيرة. ولو ألقى معاذيره» (١٤ - ١٥).

ثم يأتى موضوع اعتراضى. ذلك أن النبى كان إذا نزل عليه القرآن يُعجل بتلاوته يريد أن يحفظه ولا يفوته منه شئ فنزل الأمر:

«لا تحرك به لسانك لتعجل به. إن علينا جمعه وقرآنه. فإذا قرأناه فاتبع قرآنه. ثم إن علينا بيانه» (١٦ - ١٩).

ثم تعود السورة إلى الموضوع الأصلى وهو يوم القيامة فتذكر الناس بأنهم يحبون الحياة الدنيا ويهملون الآخرة: والناس فيها فريقان. فريق ناضر الوجه لما يشعر به من الرضا والطمأنينة وينال غاية ما يتمناه البشر وهو النظر إلى وجه ربه الكريم. وفريق عابس لما يتوقعه من الهول الذى يكسر فقرات الظهر:

«كلا بل تحبون العاجلة. وتذرون الآخرة. وجوه يومئذ ناضرة. إلى ربها ناظرة. وجوه يومئذ باسرة. تظن أن يفعل بها فاقرة» (٢٠ - ٢٥).

وقد اختلف المفسرون فى قوله تعالى «إلى ربها ناظرة» حيث قال فريق بإمكان الرؤية وقال الفريق الآخر بعدم إمكانها استناداً إلى قوله تعالى: «لا تدركه الأبصار» وفسروا قول: «إلى ربها ناظرة» أى منتظرة أوامر ربها وثوابه. والأولى بالمسلم أن يقف من هذه المسألة موقف التحفظ المؤمن مع التنزيه المطلق الواجب لله عز وجل عن المكان والحدود والجسمانية.

ثم تأتى كلمة «كلا» ردعا لحب الدنيا هذا المنسى للآخرة. ثم تذكرة بلحظة الموت وخروج الروح من الجسد:

«كلا إذا بلغت التراقي. وقيل من راق. وظن أنه الفراق. والتفت الساق بالساق. إلى ربك يومئذ المساق» (٢٦ - ٣٠).

والتراقي جمع ترقوة وهى العظمة المعروفة فى أعلا الصدر. وتصف الآيات حال الإنسان حين يحضره الموت ووصلت روحه إلى أعلا الصدر - فى مستوى الترقوة - فى طريقها إلى

الخروج، وتساءل الحاضرون عن راقٍ يرقيه ليخفف عنه ما به من سكرات الموت، وظن بمعنى تأكد المحتضر أن الذي نزل به هو فراق الدنيا وبلغت به الشدة أقصاها حتى التفّت إحدى ساقيه بالأخرى من الهلع، وتأكد له أنه مسوق إلى ربه وقدّم الخير للدلالة على أن المساق لله وحده لا إلى أحد غيره.

«فلا صدق ولا صلي، ولكن كذب وتولي، ثم ذهب إلى أهله يتمطى، أولى لك فأولى، ثم أولى لك فأولى، أحسب الإنسان أن يُترك سدى، ألم يك نطفة من منى يمى، ثم كان علقة فخلق فسوى، فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى، أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى» (٣١ - ٤٠).

أى أن الكافر يتذكر فى ذلك اليوم أنه لم يصدق الرسول ولم يصلى، بل كذب وتولى عنه ثم ذهب إلى أهله متبخترا متثاقلا، وتتوعده الآيات بالهلاك، وأى هلاك، ثم يأتى سؤال استنكارى إلى هذا الإنسان المنكر للبعث عما إذا كان يظن أن يُترك «سدى» أى مهملًا فلا يكلف ثم يموت ولا يبعث حتى يحاسب على عمله؟ وللإجابة على هذه السؤال جئ بسؤال تقريرى عن أن الإنسان كان نطفة ثم علقة ثم تخلق فى الرحم إلى أن صار بشرا سويا وجعل الله منه الذكر والأنثى، ثم تختم السورة بسؤال ليس من جواب له إلا الإقرار بأن ذلك الخلاق العظيم قادر على إحياء الناس بعد مماتهم.

الكفار يسخرون من المؤمنين :

كان كفار مكة وأثرياءها يعقدون المجالس اللاهية ويتناولون فيها النبى والمسلمين بالسخرية والهمز واللمز بالقول والإشارة، وقيل كان أشدهم فى ذلك أبو جهل الذى كان يفتاب النبى ويقدر فيه وقد جاره فى فعله أبى بن خلف وغيرهم من الكفار.

فنزلت سورة الهمزة :

«ويل لكل همزة لمزة، الذى جمع مالا وعدده، يحسب أن ماله أخذه، كلا لينبذن فى الحطمة، وما أدراك ما الحطمة، نار الله الموقدة، التى تطلع على الأفئدة، إنها عليهم مؤصدة، فى عمد معددة» (١ - ٩).

والسورة فيها وعيد شديد لكل من كان دأبه أن يعيب الناس وخصت بالذكر ذلك الثرى الذى غره ماله وظن أن المال سيجعله يخلد فى الدنيا ويأتى حرف الزجر «كلا» لنفى هذا الظن ثم تأكيد على أنه سيلقى فى النار التى تحطم كل ما يلقى فيها «الحطمة»، ثم تساؤل عن هذه النار الشديدة، والجواب أنها نار أوقدها الله لتصل إلى قلوب الكافرين فتحرقها، وهى مغلقة الأبواب عليهم فلا فرار منها، فضلا عن أنهم مربوطون إلى أعمدة ممدودة فيها فلا حركة لهم ولا خلاص لهم منها.

ازدياد السور طولا :

لقد رأينا أن معظم السور السابقة كانت من قصار السور وكانت تركز بشدة على مسألة

البعث ويوم القيامة ووصف أهواله وتبدل نواميس الكون فيه مع التوكيد على وحدانية الله ومقابلات سريعة بين ثواب المؤمنين وعذاب الكافرين في الآخرة.

ثم بدأت السور تزداد طولاً وبدأت مواضيعها تتعدد. فأصبحت السور تحتوى على:

١ - التأكيد على وحدانية الله وأنه هو وحده الجدير بالعبادة.

٢ - بيان قدرته عز وجل فى خلق السموات والأرض والإنسان والحيوان والنبات وجميع ما فى الكون.

٣ - التذكير بيوم القيامة وأهواله ووصف بعض مشاهدته.

٤ - تسفيه عبادة الأصنام وبيان أنها لا تضر ولا تنفع.

٥ - وبعد أن كان ذكر الأمم السابقة يقتصر على ذكر أمّتين أو ثلاث وباقتضاب شديد كما جاء فى سورة الشمس (الآية ١١ ص ٨٨) والتي اقتصرّت على ذكر ثمود. وسورة الفجر (الآية ٩ و ١٠ ص ٦٠) والتي ذكرت فيها عاد وثمود. بدأ ذكر الأمم السابقة يأتى مطولا وذاكرا أقواما عدة وبتفصيلات لعل الهدف منها تصحيح بعض المعلومات التي وردت محرّفة فى قصص أهل الكتاب. وعند تكرار ذكر الأقوام السابقين فى أكثر من سورة لا يكون ذلك تكرارا بل نجد أن كل سورة تذكر جانبا لم تذكره السورة الأخرى. مع التركيز على ما قاله الأنبياء لأقوامهم وما قالته الأقوام لرسولهم لتوضيح تشابه كفار اليوم بكفار الأمس. ثم ختام بذكر أنواع العذاب الذى نزل بالكفار السابقين.

٦ - ولما كان المسلمون قد ازداد عددهم نوعا ما وأسلم عدد من فتيان قريش الأقوياء مثل حمزة وغيره فاعتز المسلمون نوعا ما فقد جاءت الآيات توجه الإنذار المباشر إلى كفار قريش والتهديد القوى بالعذاب جزاء تكذيبهم.

٧ - كل ذلك مع احتفاظ السور بطابع القرآن المكي من قصر الآيات وكثرة المحسنات اللفظية من سجع وجناس وطباق كما لم يمنع أن تأتى بعض سور قصار بين هذه السور متوسطة الطول.

سورة المرسلات :

«المرسلات عرفا، فالعاصفات عصفا، والناشرات نشرا، فالفارقات فرقا، فالملقيات لقا. عذرا أو نُذرا. إنما توعدون لواقع» (١ - ٧).

تبدأ السورة بخمسة أقسام اختلف فى معناها ويتبدى فيها نوع من الإعجاز اللفظى للقرآن الكريم إذ بالرغم من الاختلافات فى تفسيرها فإن هدفها واحد. بعض المفسرين (تفسير الألوسى ج ٢٩ ص ١٦٩) قال هى خمس طوائف من الملائكة:

- ١ - المرسلات يرسلن متتابعات كعرف الفرس .
- ٢ - فيعصفن فى مُضيَّهن عصف الريح .
- ٣ - وبعضهن نشرن أجنحتهن فى الجو.
- ٤ - وبما نزلت به من الشرائع فرقن بين الحق والباطل .
- ٥ - إعدارا للناس وإنذارا فلا تكون لهم حجة.
- وقال آخرون هى أربعة أقسام بالريح والخامس بالملائكة :
- ١ - الرياح المرسلة التى تتتابع كعرف الفرس .
- ٢ - والعاصفة الشديدة .
- ٣ - والناشرات أى التى تنتشر السحب .
- ٤ - والفارقات التى تبدد السحب وتفرقها أو السحب الممطرة تشبيها بالناقة الفارقة وهى الحامل.
- ٥ - وأخيرا قسم بالملائكة التى تلقى الذكر والآيات من الله إلى الأنبياء بالعدو أى التوبة لأوليائه ونذرا بالعذاب لأعدائه.
- وجاء فى المنتخب فى تفسير القرآن الكريم الصادر عن المجلس الأعلى للشئون الإسلامية. (ص ٨٧٤) أنه قسم بالآيات:
- ١ - الآيات المرسلة على لسان جبريل إلى النبى للعرف والخير.
- ٢ - والآيات التى تعصف بالأديان الباطلة .
- ٣ - وتنشر الحكمة والهداية.
- ٤ - وتفرق بين الحق والباطل.
- ٥ - وتلقى على الناس تذكرة تنفعهم إعدارا أو إنذارا حتى لا تكون لهم حجة عند الله.
- بعد هذه الأقسام الخمسة يجئ جواب القسم وهو أن ما يتوعدهم به النبى من مجئ يوم القيامة آت لا ريب فيه «إن ما توعدون لواقع».
- وتكملة لذلك تأتى الآيات بمشهد مما سيحدث فى ذلك اليوم من اختلال السنن الكونية:
- «فإذا النجوم طُمست. وإذا السماء فُرِجت. وإذا الجبال نُسِفت. وإذا الرسل أُقْتت. لآى يوم أُجِّلَتْ» (٨ - ١٢).

ففى ذلك اليوم تنطفئ النجوم وتنطمس ويذهب ضوءها. والسماء يصبح فيها فروج أى تتشقق وتفتح فيها أبواب. والجبال تصبح هشة كالحب الذى يُنسف بالمنسف. وإذا الرسل قد

عين لهم الوقت الذى يحضرون فيه للشهادة على أممهم. ثم تساؤل عن هذا اليوم الذى أُخِّرت هذه الأمور العظيمة لتقع فيه. ويأتى جواب الشرط وجواب التساؤل وهو:

«ليوم الفصل، وما أدراك ما يوم الفصل. ويل يومئذ للمكذبين. ألم نهلك الأولين ثم نتبعهم الآخرين. كذلك نفعل بالمجرمين. ويل يومئذ للمكذبين» (١٣ - ١٩).

أى أن هذه الأمور العظيمة أُجِّلَت لتحدث فى يوم فيه الفصل بين الخلائق وتساؤل لتعظيم شأن ذلك اليوم. إنه يوم الويل والهلاك للمكذبين. ثم يأتى تساؤل لتأكيد أن الله قد أهلك المكذبين من الأمم السابقة والأمم المتأخرة أيضا. وأن هذا سيكون مصير المجرمين من كفار قريش. ثم تكرر الإنذار بالويل والهلاك للمكذبين.

بعض نعم الله على العباد :

١ - ثم يأتى تساؤل تقريرى لبيان قدرة الله فى الخلق يعقبها إنذار بالويل والهلاك للمكذبين:

«ألم نخلقكم من ماء مهين، فجعلناه فى قرار مكين. إلى قدر معلوم. فقدرنا فنعم القادرون. ويل يومئذ للمكذبين» (٢٠ - ٢٤).

ويرى العلماء المعاصرون أن القرار المكين هو الرحم الذى يُمَكِّن النطفة الأمشاج من أن تنمو داخله ويتضاعف حجمه فى نهاية الحمل عدة مئات من المرات ليتسع للجنين. وعنقه مزود بعضلات قوية لا تنفتح إلا وقت الولادة.

٢ - ثم بيان لنعمة أخرى وهى جعل الأرض من الاتساع بحيث يعيش عليها الأحياء وتضم فى بطنها الأجداث. والجال راسيات وعاليات تنبع منها الأنهار لتسقى ماء عذبا فراتا وتختتم الفقرة بدعوة الهلاك على المكذبين:

«ألم نجعل الأرض كفاتا، أحياء وأمواتا. وجعلنا فيها رواسى شامخات وأسقيناكم ماء فراتا. ويل يومئذ للمكذبين» (٢٥ - ٢٨).

عود إلى مشاهد من يوم القيامة :

أ - تقرر الآيات أن الكافرين فى ذلك اليوم سيؤمرون بالسير إلى العذاب الذى كانوا يكذبون به فى الدنيا وأن يسيروا إلى دخان نار جهنم وهو يرتفع ويتشعب إلى ثلاث شعب ويظن الكافر أنها قد تَظَلَّه وتدرأ عنه شيئا من حر اللهب. ولكن ظنه يخيب ويجد أنها ترمى بشحر عظيم مثل القصر ومفردها قصرة وهى الواحدة من جزل الحطب الغليظ. والجماليات الحبال الغلاظ وعند اشتعال كل هذا تبدو النار صفراء اللون. وتختتم الفقرة بدعوة الهلاك على المكذبين والتى تتكرر فى آخر كل فقرة:

«انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون، انطلقوا إلى ظل ذى ثلاث شعب، لا ظليل ولا يغنى من اللهب. إنها ترمى بشرر كالقصر، كأنه جمالات صفر، ويل يومئذ للمكذبين» (٢٩ - ٣٤).

ب - ثم تصف الفقرة التالية ما سوف يكون عليه حال المكذبين من سوء وحرَج، فهم لا يستطيعون أن يقولوا شيئاً ولا يسمح لهم بالاعتذار عما بدا منهم:

«هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون، ويل يومئذ للمكذبين» (٣٥ - ٣٧).

ج - وفي فقرة ثالثة تتحداهم بسخرية فيقال لهم هذا يوم الفصل - الذى يفصل بين الحق والباطل أو يفصل فيه بين الحق والباطل - وقد جُمع فيه الأولون والآخرون وتتحداهم إن كان باستطاعتهم أى حيلة للخلاص، ثم الويل للمكذبين.

«هذا يوم الفصل، جمعناكم والأولين، فإن كان لكم كيد (حيلة فى دفع العذاب) فكليون، ويل يومئذ للمكذبين» (٣٨ - ٤٠).

د - وفي الفقرة التالية يؤكد على أن ثواب المصدقين المؤمنين جنات فيها فواكه من كل ما يشتهون فذلك هو جزاء المحسنين ثم تأتي دعوة الهلاك على المكذبين:

«إن المتقين فى ظلال وعيون، وفواكه مما يشتهون، كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون، إنا كذلك نجزي المحسنين، ويل يومئذ للمكذبين» (٤١ - ٤٤).

هـ - ثم يؤمر الكافرون - تهكماً - بأن يستزيدوا من متع الحياة الدنيا أكلاً وشرباً، فهى قليلة ولن تغنى عنهم شيئاً لأنهم مجرمون ثم تأتي دعوة الهلاك على المكذبين، ثم يستأنف تأنيب الكفار بتذكيرهم بأنهم كانوا إذا طلب منهم الركوع والخشوع لله رفضوا، ثم الدعوة بالويل والهلاك على المكذبين:

«كلوا وتمتعوا قليلاً إنكم مجرمون، ويل يومئذ للمكذبين، وإذا قيل لهم اركعوا لا يركعون، ويل يومئذ للمكذبين» (٤٦ - ٤٩).

ثم تأتي الآية الخاتمة للسورة تتساءل عن أى شئ أو أى حديث يجعلهم يؤمنون إذا لم يؤمنوا بالقرآن مع إدراكهم بأنه معجزة من رب العالمين:

«فبأى حديث بعده يؤمنون» (٥٠).

ولاشك أن كفار قريش قد ارتعدت فرائصهم وهم يسمعون التحذير الشديد الذى تضمنته هذه السورة بتكرر دعوة الهلاك «ويل يومئذ للمكذبين» عشر مرات، ولعل بعضهم بدأ يراجع موقفه المتصلب والمناوئ للرسول وهو ما هدفت إليه السورة، إلا أن الغالبية العظمى من قريش ظلت على موقفها المعادى للإسلام والمكذب بالبعث فقد كان الفكر السائد وقتئذ هو أن الحياة الدنيا يعقبها الموت ولا شئ بعد ذلك، لا بعث ولا حساب ولا حياة آخرة، فنزلت سورة ق.

سورة ق :

والسورة فى مجملها تدور حول البعث وتأكيد وقوعه . وبدأت السورة بحرف «ق» وهى ثانى السور التى نزلت مبتدئة بحرف من حروف الهجاء إذ سبقتها سورة القلم التى بدأت بحرف «ن» (ص ٤٤) . وقد سبق أن ذكرنا أن هذه الحروف المقطعة قصد بها التحدى وتنبيه الأذهان لما بعدها . أما القول بأنها من أسماء الله الحسنى أو أن كل حرف يشير إلى اسم من أسمائه أو صفة من صفاته عز وجل فهو افتراض لا دليل عليه . كما أن بعض الباحثين المعاصرين - استناداً إلى إحصاءات بآلات الكمبيوتر - قالوا إنها تشير إلى أكثر الحروف تكرراً فى السورة . وغيرهم قال إن لها ارتباطاً بعدد آيات السورة أو عدد حروفها . وأرقامهم فيها كثير من التجوُّز وإن تصادف وصدقت فى سورة لم تصدق فى غيرها . والأولى التسليم بأنها سر استأثر به الله سبحانه وتعالى فى علمه وعلينا أن نتلوها هكذا كما وردت :

«ق والقرآن المجيد . بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب . إذا متنا وكنا تراباً ذلك رجع بعيد . قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا كتاب حفيظ . بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم فى أمر مريج» (١ - ٥) .

بدأت السورة بقسم بالقرآن العظيم . وجواب القسم محذوف وتقديره أن ما يتعجب الكافرون من إنذارهم به - صدق لا ريب فيه . فالكفار تعجبوا من أمرين : أولاً أن يأتيهم نبي منهم . ثم تعجبوا ثانية مما أُنذِرهم به فقالوا إن البعث بعد الممات وبعد أن تصير الأجساد تراباً والقول بأن هناك عودة إلى الحياة أمر بعيد الوقوع . وطبعاً تعجبهم يدل على إنكارهم لما تعجبوا منه فكان الرد عليهم أن قدرة الله ليس لها حدود فالله سبحانه وتعالى يعلم ما تأكل الأرض من أجسادهم فكل شيء مكتوب فى اللوح المحفوظ فلا تتعذر الإعادة ولكنهم كذبوا بالحق سواء كان المقصود تكذيبهم للرسول أو تكذيبهم بالبعث فهم فى تخبط واختلاف من أمرهم : مرة يقولون عن النبى إنه ساحر ومرة يقولون هو كاهن **«فهم فى أمر مريج»** .

ثم يأتى تساؤل فيه تعجب من غفلتهم عن أن يلاحظوا ما هو أعظم من البعث : وهو رفع السماء وما بها من نجوم تزينها . وبسط الأرض والجبال فيها رواسى . وإنبات الأرض بعد نزول المطر أزواجا تتكاثر منها أنواع مختلفة من النباتات بهجة للناظرين . وحبا يُحصَد فيتغذى عليه الأحياء وخصُ النخل بالذات لما له من أهمية لأهل الصحارى . وقياساً على قدرة الله هذه يكون البعث أمراً يسيراً :

«أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها ومالها من فروج . والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج . تبصرة وذكرى لكل عبد منيب . ونزلنا من السماء ماءً مباركاً فأنبتنا به جنات وحب الحصيد . والنخل باسقات لها طلع نضيد . رزقا للعباد وأحيينا به بلدة ميتاً كذلك الخروج» (٦ - ١١) .

ثم ذكرت الآيات أقواما سابقين كذبوا رسلهم فحق عليهم وعيد الله وعقابه والمعنى أن المكذبين من قريش سينالهم أيضا عذاب. وتنكر الآيات عليهم عدم تصديقهم بالبعث مع أن الله هو الذى خلق فى البداية فلا تعجزه الإعادة:

«كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرّس وثمود. وعاد وفرعون وإخوان لوط. وأصحاب الأيكة (وهم قوم شعيب) وقوم تُبّع كل كذب الرسل فحق وعيد. أفعيينا بالخلق الأول بل هم فى لبس من خلق جديد» (١٢ - ١٥).

ثم تذكر الآيات بعد ذلك كيف أن الله خلق الإنسان ويعلم ما توسوس به نفسه وأن الله أقرب إليه من حبل الوريد. ثم تذكر أن هناك ملكا موكلا بكل إنسان، ما يتكلم بشئ أو يفعل فعلا إلا كتبوه. فإذا جاء الموت - وهو الأمر الذى كان يهرب منه - ثم ينفخ فى الصور نفخة البعث، فيتأكد له أن البعث حقيقة وتأتى الأنفس ومعها سائق يسوقها إلى الحساب وشاهد يشهد عليها بما عملت. ثم يذكر الجدل الذى سيحدث بين الإنسان وقريته:

«ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد. إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد. ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد. وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد. ونفخ فى الصور ذلك يوم الوعيد. وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد. لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد. وقال قريته هذا ما لددى عتيد. ألقيا فى جهنم كل كفار عنيد. مَنّاع للخير معتد مريب. الذى جعل مع الله إلها آخر فآلقياه فى العذاب الشديد. قال قريته ربنا ما أطغيته ولكن كان فى ضلال بعيد. قال لا تختصموا لى وقد قدّمت إليكم بالوعيد. ما يُبدّل القول لى وما أنا بظلام للعبيد. يوم نقول لجهنم هل امتلأت ونقول هل من مزيد» (١٦ - ٢٠).

ثم يذكر ما يثاب به المتقون فى جنات النعيم :

«وأزلفت الجنة (أى قُرْبَت) للمتقين غير بعيد. هذا ما توعدون لكل أواب حفيظ. من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب. ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود. لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد» (٢١ - ٢٥).

ثم تاتى تذكرة بمن أهلكهم الله من المكذبين من الأمم السابقة وأنهم كانوا أكثر قوة من كفار قريش وأكثر تسلطاً. فلما نزل بهم العذاب ساروا فى الأرض يبحثون عن مهرب. وفى ذلك عظة لمن كان له قلب يدرك الحقائق أو يستمع إلى ما ينزل به الوحي من هداية:

«وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أشد منهم بطشا فنقبوا فى البلاد هل من محيى. إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد» (٢٦ - ٢٧).

وللتدليل على عظم قدرة الله تذكر الآيات أن الله قد خلق السموات والأرض في ستة أيام وما أصابه عز وجل من إعياء أو تعب:

«ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب» (٣٨).

وتأتى الفقرة الخاتمة للسورة بأمر إلى الرسول بالصبر على تكذيب الكافرين له. وأن يداوم على ذكر الله نهارا وليلا وفى كل وقت وأن ينتظر يوم القيامة حين يبعثون فيعلمون أن ما سبق ذكره عن البعث كان حقا. وفى ذلك اليوم تنشق الأرض عنهم للبعث وذلك أمر يسير بالنسبة لقدرة الله عز وجل. وليس من مهمة الرسول أن يجبرهم على الإيمان وكل ما عليه هو تذكيرهم بما ينزل من آيات القرآن فيؤمن من وعى وخاف ما جاء به من وعيد:

«فأصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب. ومن الليل فسبحه وأدبار السجود (أى عقب الصلاة). واستمع يوم ينادى المنادى من مكان قريب. يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج. إنا نحن نحيى ونميت وإلينا المصير. يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير. نحن أعلم بما يقولون وما أنت عليهم بجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيد» (٣٩ - ٤٥).

سورة البلد :

أتى تكرار الإشارة إلى يوم القيامة والبعث بعد الموت والحساب فى الآخرة أثره فى نفوس الكفار وخاصة أن الأسلوب القرآنى لم يكن أسلوبا عاديا بل كان به بلاغة لم يعهدها. فله جرس يجذب الأسماع. ليس له أوزان الشعر ولا هو مثل النثر المسجوع. بل كان شيئا فريدا فى ذاته. وبدأت أعداد المسلمين تتزايد ببطء وخشى كفار قريش على مكة إن انتشر الإسلام وأزيلت الأصنام من حول الكعبة وهى التى كان العرب يحجون إليها وعليها تقوم تجارتهم وثرواتهم. فنزلت سورة البلد لتطمئنهم من هذه الناحية. فها هو رب محمد يقسم بالبلد. والقسم لا يكون إلا بشئ عظيم. وتؤكد الآيات أن وجود النبى يزيد البلد تكريما وتشريفا. ولعل قريشا اطمأنت بعض الشئ إلى أن الدين الجديد لن يقلل من أهمية مكة:

«لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد» (١ - ٢).

وقيل إن فى هذا تنديدا بما كانوا يفعلونه من إيذاء النبى والعمل على إخراجة إذ أن وجوده فيه يزيد من مكانة هذا البلد:

«ووالد وما ولد» (٣).

قَسَمَ ببنى آدم كلهم إلى أن تقوم الساعة فما منهم إلا هو والد أو ولد. ثم يأتى جواب القسم يُقرّر أن الإنسان خلق ليكون فى الحياة الدنيا فى مشقة وتعب : «لقد خلقنا الإنسان فى كبد» (٤).

ثم يأتى تساؤل استنكارى: هل يظن ابن آدم أن أحداً لن يحاسبه على أفعاله وهو يكتسب المال وينفقه فى أوجه كثيرة. حلالاً أو حراماً. ظاناً أن أحداً لم يره. ثم تأتى تذكرة للإنسان بأن الله هو الذى أعطاه نعمة البصر والقدرة على الكلام وأوضح له طريق الخير والشر. فكان الأولى به أن ينفق ماله فيما ينفعه. مثل خلاص عبد يعتقه من الرق أو إطعام مساكين وخاصة لو كان قريباً يتيماً أو مسكيناً فى وقت مجاعة وليس له شئ فكَأَنَّهُ لُصِقَ بالتراب «ذا مترية» ولو فعل ذلك لكان قد تخطى العقبة التى تحول بينه وبين النجاة وكان من المؤمنين أصحاب الميمنة والمفهوم أن لهم الجنة. أما الذين كفروا بآيات الله فهم أصحاب المشئمة ولهم النار. أبوابها مغلقة عليهم فلا يستطيعون الخروج منها:

«أيحسب أن لن يقدر عليه أحد. يقول أهلك ما لا لبدا. أيحسب أن لم يره أحد. ألم نجعل له عينين. ولساناً وشفهتين. وهديناها النجدين. فلا اقتحم العقبة. وما أدراك ما العقبة. فك رقبة. أو إطعام فى يوم ذى مسغبة. يتيماً ذا مقربة. أو مسكيناً ذا مترية. ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة. أولئك أصحاب الميمنة. والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشئمة. عليهم نار مؤصدة» (٥ - ٢٠).

ثم نزلت سورة الطارق :

«والسما والطارق. وما أدراك ما الطارق. النجم الثاقب. إن كل نفس لما عليها حافظ»

(١ - ٤).

وتبدأ السورة بقسمٍ بالسما والطارق ثم تساؤل عن ماهية الطارق لتعظيم شأنه. ثم توضيح بأنه النجم الثاقب. والعرب تقول ثقب الطائر إذا ارتفع وعلا أى أنه نجم مرتفع فى السما. وروى عن على بن أبى طالب أنه قال إنه نجم فى السما السابعة. وجاء فى المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (الصادر عن المجلس الأعلى للشئون الإسلامية. ص ٨٩٨) أنه النجم الذى ينفذ ضوئه فى الظلام. وفى الوقت الحالى يرى الفلكيون أن ذكر «النجم الثاقب» هو المرحلة الأخيرة من تطورها يخمد ضوؤها ويصغر حجمها وتزداد جاذبيتها حتى إن النجم يجذب أى كتلة تمر به ويبتلعها ويجذب أيضاً أشعة الضوء فيبدو وكأنه ثقب أسود فى السما.

ثم يجىء جواب القسم مؤكداً على وجود ملائكة حفظة على الإنسان يراقبون ويحصون أعماله. وكان الكفار لا يصدقون بأن هناك حساب على أقوالهم وأفعالهم. وللتدليل على قدرة الله العظيمة فى هذا الشأن جاءت دعوة للإنسان للتفكر فى كيفية خلقه:

«فلينظر الإنسان مم خلق . خلق من ماء دافق. يخرج من بين الصلب والترائب. إنه على رجعه لقادر. يوم تبلى السرائر. فما له من قوة ولا ناصر» (٥ - ١٠).

وصلب الرجل ظهره والترائب جمع تربية وهى موضع القلادة من المرأة أو عظام صدرها

وقيل المعنى أن الرجل والمرأة حين يلتقيان يصيران كالشيء الواحد كالتصاق الصلب بالترائب. ويرى العلماء المعاصرون أن في هذه الآية إعجازا علميا. ذلك أن الإنسان يتخلق من التقاء الحيوان المنوى الذى يخرج من خصية الرجل ببويضة المرأة التى تتكون فى المبيض. وكما هو مبين فى شكل ١٣ فإن الخصية والمبيض فى الجنين يكونان فى المكان المبين بعلامة x وهو مكان يقع بين الصلب أى العمود الفقارى والترائب وهى الضلوع. ثم يهاجر المبيضان ليستقرا فى حوض المرأة. أما الخصيتان فى الرجل فيكملان رحلتهمما لتستقرا خارج الجسم فى الكيس الصفنى. والله القادر على هذا الخلق قادر على إعادة خلقه وإرجاعه كما كان يوم القيامة وهو اليوم الذى تُختبر فيه النفوس ويُخرج منها ما كانت قد أخفته فى الدنيا. والإنسان فى ذلك اليوم ليس له قوة تمنعه ولا ناصر ينصره ويحميه مما قد ينزل به.

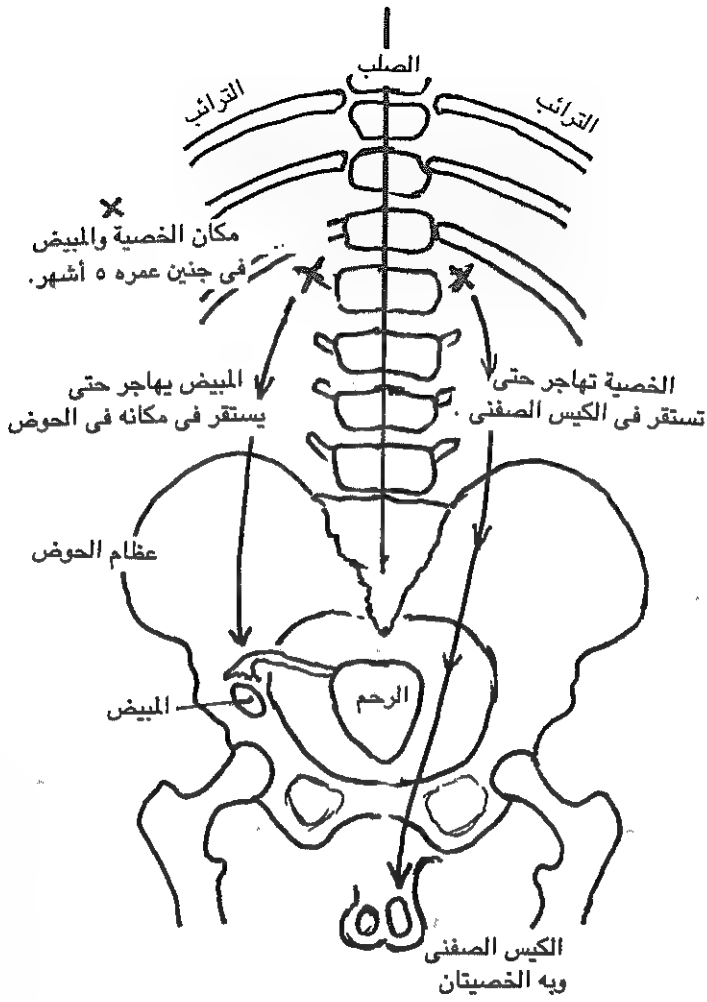
ثم يجئ قسمان واحد بالسماء والثانى بالأرض:

«والسماء ذات الرجع» (١١):

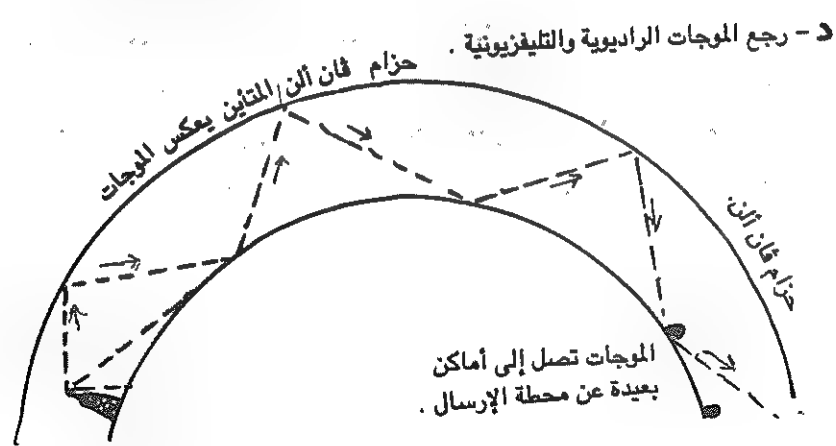
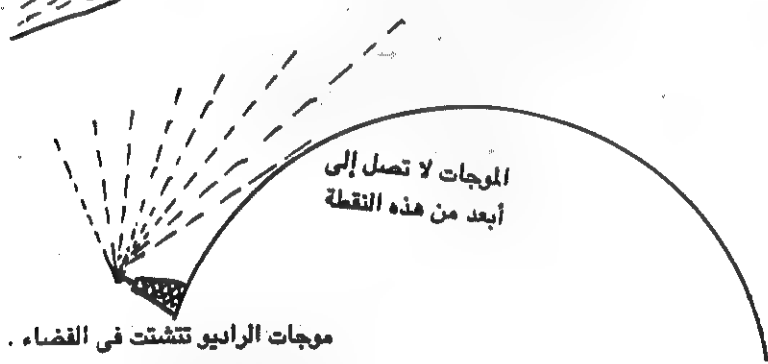
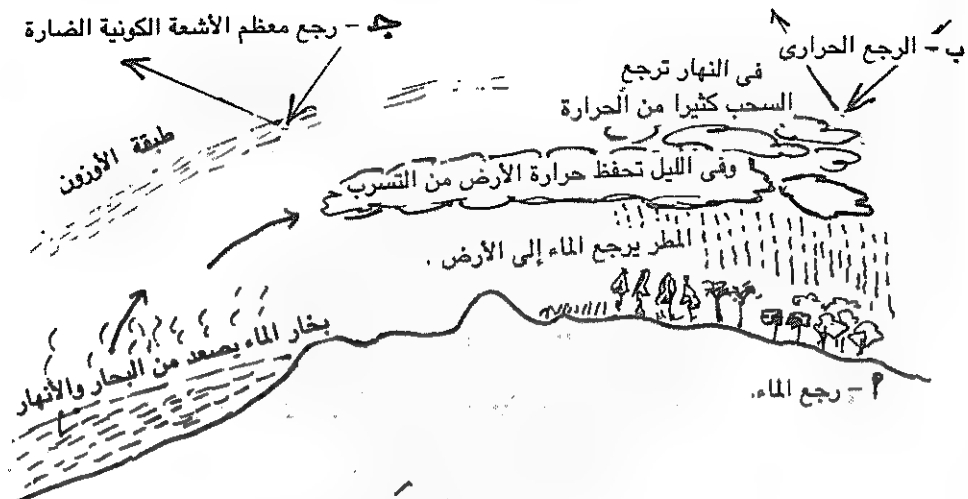
ويقول أهل اللغة الرجع المطر. فالسماء تُرجع كل سنة بمطر بعد مطر. ويرى علماء الجغرافيا أن فى هذه إشارة إلى الدورة التى تقوم بها المياه إذ يتبخر الماء من البحار والمحيطات مكونا السحاب وتسوقه الرياح ويرتفع فى طبقات الجو فيبرد ويتكثف إلى قطرات ماء تنزل مطرا إلى الأرض (أ - شكل ١٤). ويرى علماء الفلك فى وصف السماء بذات الرجع إعجازا علميا يحتوى على معانٍ كثيرة إذ ثبت أن السماء ترجع وترد عن الأرض - بواسطة السحب والغلاف الجوى - كميات هائلة من حرارة الشمس أثناء النهار وفى الليل ترجع إلى الأرض ما امتصته من حرارة أثناء النهار وبذلك يمتنع حدوث تفاوت كبير بين درجة الحرارة فى الليل والنهار مما قد يضر بالأحياء. كما أن طبقة الأوزون (ج شكل ١٤) تعكس معظم الأشعة فوق البنفسجية الواردة من الشمس والتى ثبت أنها تسبب سرطان الجلد. كذلك وجد أنه على ارتفاع ١٠٠ - ٢٠٠ كم فوق سطح البحر توجد طبقة متأينة تسمى «حزام فان ألن» يعكس الإشارات الراديوية ويرجعها إلى الأرض فتنعكس مرة ثانية إلى الحزام المتأين وهكذا فتصل إلى أجزاء بعيدة من الأرض فيمكننا أن نسمع إذاعات النصف الآخر من الكرة الأرضية ولولا ذلك لضاعت الموجات فى الفضاء (د شكل ١٤) ولم تصل إلا إلى الأماكن المحيطة بمحطة البث الإذاعى.

«والأرض ذات الصدع» (١٢):

والصدع فى اللغة هو الشق وقالوا هو انشقاق الأرض عند بروز النبات من سطحها وقالوا هو ما تتشقق عنه الأرض من عيون الماء. ويرى علماء الجغرافيا المعاصرون أن هذا الوصف فيه إعجاز علمي فقد ثبت أن هناك ما يسمى بالصدوع العملاقة فى القشرة الصلبة للأرض (شكل ١٥) تمتد بعمق يتراوح بين ٦٥ - ٧٠ كم تحت قيعان المحيطات فتقسم الطبقة الصخرية



شكل ١٣ - «من بين الصلب والتراثيب»



شكل ١٤ - والسماء ذات الرجح

إلى «ألواح» تطفو فوق الطبقة شبه المنصهرة من باطن الأرض ودليلهم على ذلك حدوث إزاحة تدرجية فى القارات بعضها عن بعض. وقبل مئات الملايين من السنين كانت أمريكا الجنوبية ملاصقة للساحل الغربى لأفريقيا ولكن صدعا هائلا حدث بينهما وبدأت القارات تنزلق متباعدة فتنتج المحيط الأطلنطى. وقس على ذلك جميع المحيطات. وكانت أستراليا ملتصقة بغرب أمريكا الجنوبية ولكن صدعا فصلهما. والبحر الأحمر نشأ عن صدع فصل الجزيرة العربية عن الجزء الشمالى من أفريقيا. ويرى العلماء أنه بعد مئات الآلاف من السنين سيمتد هذا الصدع من خليج العقبة حتى البحر الميت ثم إلى البحر المتوسط ليفصل قارة آسيا كلية عن أفريقيا.

بعد هذا القسم بالسماء ذات الرجوع والأرض ذات الصدع يجى جواب القسم:

«إنه لقول فصل. وما هو بالهزل. إنهم يكيّدون كيّدا. وأكيد كيّدا. فمهّل الكافرين أمهلهم رويدا» (١٧).

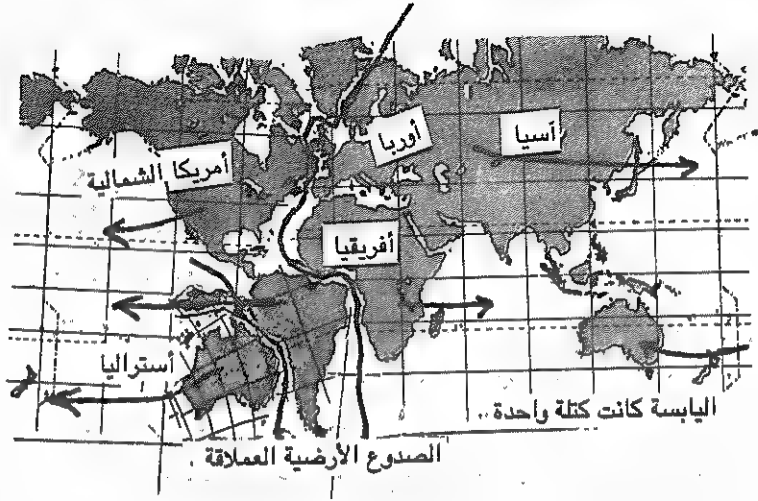
أى أن هذا القرآن يفصل بين الحق والباطل وليس فيه شائبة هزل ولا باطل. وقد وصف رسول الله القرآن بقوله: كتاب فيه خبر ما قبلكم. وحكم ما بعدكم. هو الفصل ليس بالهزل. من تركه من جبار قصمه الله. ومن ابتغى الهدى فى غيره أضله الله. وتستمر الآيات تثبت كيّد الكافرين بالنبي وأصحابه وأن الله يرد كيدهم بكيد هو قطعاً أشد من كيدهم. وتنتهى السورة بأمر للنبي بأن يمهّلهم والمعنى أن لا يسأل الله التعجيل بهلاكهم. وأن يوكل أمرهم إلى الله.

ثم نزلت سورة القمر :

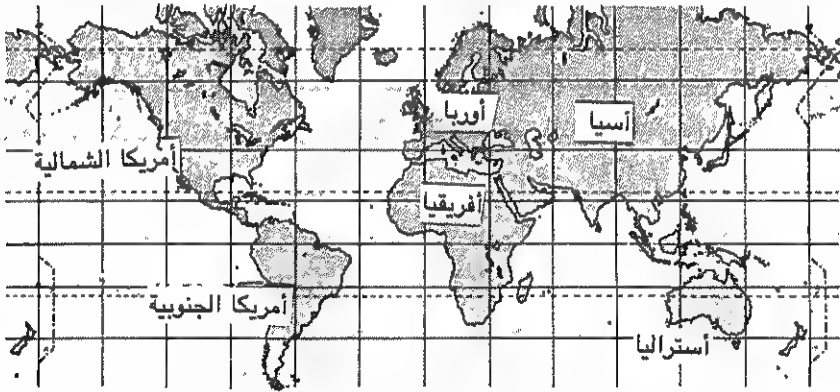
وهى تبدأ بقوله تعالى : «أقتربت الساعة وأنشق القمر» (١).

والآية تنبه إلى اقتراب الساعة ودنو وقتها. «وانشق القمر» وفيه أقوال كثيرة أولها وأقواها أنه انشقاق للقمر عند قيام الساعة كعلامة من علاماتها أو أثر من آثارها. مثلما جاء فى سورة القيامة (آية ٩ ص ٩٢) «فإذا برق البصر وخسف القمر وجمّع الشمس والقمر».

وأنكر البعض الانشقاق فى الدنيا وقالوا لو وقع هذا الحدث لما اختصّ به أهل مكة ولرؤى فى عديد من البلدان ولخلّد هذا المشهد الغريب ولذكره أهل الأرصاد فى بلدان مثل العراق ومصر وكان علم التنجيم فيهما غاية فى التقدم وما كانت مثل هذه الظاهرة الفريدة من نوعها لتفوت عليهم. وقال آخرون إن انشقاق القمر معنى مثلما نقول انشقق الصبح فيكون معناه انشقاق الظلمة عند ظهوره. إلا أن آخرين رووا عن ابن عباس (تفسير الألوسى ج ٢٧ ص ٧٤) قال اجتمع المشركون على عهد رسول الله ومنهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل والعاص بن وائل وغيرهم من سادات قريش المكذبين فقالوا للنبي: إن كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين نصفاً على أبى قبيس ونصفاً على قينقاع. فقال لهم النبي إن فعلت تؤمنوا؟ قالوا نعم وكانت



الإزاحة البطيئة على ملايين السنين باعدت بين القارات



شكل ١٥ - «والأرض ذات الصدع» .

ليلة بدر فسأل رسول الله ربه عز وجل أن يعطيه ما سألوه فأمسى القمر نصفاً على أبى قبيس ونصفاً على قينقاع. وجاء فى رواية البخارى عن ابن مسعود: كنا مع رسول الله بمنى فانشق القمر وما صح عن أنس أن ذلك كان والرسول بمكة والأحاديث المروية كثيرة ومختلف فى صحتها. والمؤيدون لوقوع انشقاق فعلى للقمر يستندون إلى الآية التى تلت ذلك «وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر» أى أن الآية وقعت وأعرضوا وقالوا سحر مستمر. ولكن من سنن الله فى كونه - وما حدث مع جميع الأمم السابقة - أن القوم إذا طلبوا من رسولهم آية وحققها لهم ولم يؤمنوا جاءهم عذاب يهلكهم. والمؤكد أن أهل مكة لم يؤمنوا وقتئذ. ولم يهلكوا دلالة على أن الآية إن كانوا قد طلبوها لم تتحقق. وقد جاء فى القرآن بعد ذلك «وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون» ويمكننا أن نخلص إلى أن الأحاديث المروية فى هذا الشأن قد وضعت لاعتقاد واضعيها بانشقاق فعلى للقمر.

وقد احتج بعض العلماء المعاصرين بأن انشقاق القمر - لو حدث - سيغير من جاذبيته وأن هذا سيؤثر على مداره وحركته وقد يؤدى إلى ضعف القوة الطاردة المركزية الناتجة عن دورانه مقابل جاذبية الأرض وقد يؤدى إلى سقوطه. إلا أن ذلك مردود عليه أن انشقاق القمر - لو شاء الله له أن يحدث - لحدث ولالتأم ثانية ولم يسقط. وذكر أحد علماء الفلك المعاصرين (دكتور زغلول النجار. الأهرام ٢٣/١٢/٢٠٠٢) أن تصوير القمر عن قرب أظهر شقوقاً هائلة طولها أكثر من مئات الكيلومترات وعرضها بين ١/٢ وه كم ويرى أنها دليل على انشقاق القمر وإعادة التحامه. ويردُّ هذا الرأى أن مثل هذه الأخاديد موجود مثلاً فى القشرة الأرضية ولم يقل أحد بانشقاق الأرض. نعود بعد هذا الاستطراد إلى السورة:

«وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر. وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر. ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر. حكمة بالغة فما تغن النذر» (٢ - ٥).

وفى الآيات تنديد بالكافرين المكذبين الذين إذا رأوا آية من آيات الله أنكروها وقالوا إنها سحر مألوف ومتتابع. وتقدير لواقع أمرهم من تكذيبهم للرسول اتباعاً لأهوائهم وإعراضاً عن الحق. ثم إنذار بأن لكل أمر مُستقر ونهاية. ثم توبيخ لهم على أن جاءهم القرآن وفيه أنباء الأولين ومصائر المكذبين والعبرة التى تحمل على الازدجار وفيه أيضاً الحكمة البالغة المقنعة ولكن بماذا تفيدهم الإنذارات إذا لم يكن عندهم استعداد للاقتناع.

«فتولَّ عنهم يوم يدع الداع إلى شئى نكر. خُشعاً أبصارهم يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر. مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر» (٦ - ٨).

والآيات تأمر النبى ألا يأبه بتكذيب المكذبين وأن ينتظر ليرى ما سوف يلقيه يوم القيامة حين يدعوه داعى الله فيخرجون من قبورهم كأنهم - فى الكثرة والسرعة - جراد منتشر وأبصارهم خاشعة من الخوف والفرع وشدة الهول ويتيقنون أنه يوم شديد الصعوبة.

العبرة من الأقوام السابقين :

ثم يأتى ذكر بعض الأقوام السابقين وهم: قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وآل فرعون. وكان العرب على علم بقصص هؤلاء الأقوام ويتداولونها بينهم. فضلا عن أن قصص نوح ولوط وفرعون جاءت فى التوراة وسمعتها العرب من اليهود والنصارى المقيمين بينهم أو الذين كانوا يلتقون بهم فى رحلاتهم التجارية أما عاد وثمود فلم يرد أى ذكر عنها فى التوراة ولكن قصتهما كانت معروفة للعرب كما ذكرنا سابقا (ص ٣).

١ - «كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازدجر. فدعا ربه أنى مغلوب فانتصر. ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر. وفجرنا الأرض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قُدر. وحملناه على ذات ألواح ودسر. تجرى بأعيننا جزاء لمن كان كفر. ولقد تركناها آية فهل من مدكر. فكيف كان عذابى ونذر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر». (٩ - ١٧).

٢ - «كذبت عاد فكيف كان عذابى ونذر. إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا فى يوم نحس مستمر. تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر. فكيف كان عذابى ونذر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر» (١٨ - ٢٢).

٣ - «كذبت ثمود بالنذر. فقالوا أبشرا منا واحدا نتبعه إنا إذا لقي ضلال وسعر. ألقى الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب أشير. سيعلمون غدا من الكذاب الأشير. إنا أرسلوا الناقة فتنة لهم فارتقبهم واصطبر. ونبئهم أن الماءقسمة بينهم كل شرب مُحْتَضَر. فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر. فكيف كان عذابى ونذر. إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر» (٢٣ - ٢٦).

٤ - «كذبت قوم لوط بالنذر. إنا أرسلنا عليهم حاصبا إلا آل لوط نجيناهم بسحر. نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر. ولقد أنذرهم بطشتنا فتماروا بالنذر. ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابى ونذر. ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر. فذوقوا عذابى ونذر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر» (٣٣ - ٤٠).

٥ - «ولقد جاء آل فرعون النذر. كذبوا بآياتنا كلها فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر» (٤١ - ٤٢).
ويلاحظ فى هذه الآيات :

١ - البدء بذكر تكذيب القوم تأكيدا عليه. مع ذكر ما قالوه أو فعلوه تعبيرا عن تكذيبهم.

٢ - الاختصار الشديد فى ذكر هؤلاء الأقوام السابقين .

٣ - تكرار آية «فكيف كان عذابى ونذر» وهو تساؤل فيه توبيخ للمكذبين لأنهم لم يصدقوا أن ينزل بهم العذاب.

٤ - تكرار آيتى: «فذوقوا عذابى ونذر. ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر» فى نهاية قصة كل قوم. وفيه إمعان بإذلال المكذبين إذ يؤمروا بأن يذوقوا العذاب وما أنذروا به وهو ما كانوا ينكرونه، ثم التأكيد على أن القرآن ميسر لمن يريد أن يتعظ بما جاء فيه.

واستكمالا لهذا المعنى تأتى الآيات بسؤال استنكارى عما إذا كان كفار قريش يظنون أنفسهم خيرا من السابقين الذين قصت الآيات كيف كان النكال بهم، أم أنهم حصلوا من الكتب المنزلة على براءة تقيهم هذا النكال؟ أم يظنون أن كثرتهم ستنصرهم، ثم تقرر الآيات أن جموعهم ستنهزم ويفرون، وموعدهم يوم القيامة وهى أعظم داهية وأقسى مرارة وسيكونون فى جحيم مستعرة ويسحبون فى النار على وجوههم ليقاسوا شدة حرارة النار، ثم تقرر الآيات أن الله قد خلق كل شئ بحساب وتقدير دقيقين: وإذا أراد شيئا فإنه ينفذ فى الحال كطرفة عين، وتعود الآيات للتذكير بأن الله أهلك أشباههم من الأمم السابقة فهل انتعشوا؟ والجواب طبعا سيكون بالنفى، وكل ما فعلوه - صغيرا أم كبيرا - مسطور ومُسجَّل عليهم، ثم تنتهى السورة ببشرى بما ينتظر المتقين من جنات كثيرة الأنهار - أى كثيرة الثمار والفاكهة ويكفى أنهم سيكونون فى حضرة الله سبحانه وتعالى:

«أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَائِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزَّبْرِ، أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ، سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ، بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرٌ، إِنَّ الْمَاجِرِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ، يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ نُوقُوا مِنْ سُقَرٍ، إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ، وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ، وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكَّرٍ، وَكُلَّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزَّبْرِ، وَكُلَّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٍ، إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ، فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مُلِكٍ مُقْتَدِرٍ» (٤٣ - ٥٥)، وقد تكرر نعت الكفار بالمجرمين، لأنهم لم يكتفوا بالكفر والتكذيب بل أضافوا إلى ذلك جريمة اضطهاد المسلمين وتعذيبهم ومحاولة صدهم عن الدين.

ثم نزلت سورة ص :

والسورة تنذر الكفار وتندد بهم وتتحداهم فى قوة وحزم مثل سابقتها من السور، وكانت هذه أول سورة تخاطب اليهود والنصارى المقيمين بمكة وما حولها، وتصحح برفق بعض ما حُرِّفَ فى التوراة:

«ص، وَالْقُرْآنُ ذِي الذِّكْرِ، بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» (١ - ٢).

وحرف «ص» من الحروف المقطعة بدأت به السورة كما بدأت قبلها سورة النجم بحرف «ن» وسورة «ق»، يلى ذلك قَسَمَ بالقرآن الكريم، وجواب القَسَم محذوف وتقديره: إن هذا القرآن هو الصدق والحق، ولكن الكافرين يكذبون فى عناد وشقاق واعتزاز بمكانتهم.

ثم تقرر الآيات أن الله قد أهلك قبلهم من الأقوام من كانوا أَمْنَعُ منهم وأقوى ولما نزل بهم الهلاك رفعوا أصواتهم بالنداء والاستغاثة ولكن لا مهرب حينئذ ولا خلاص:

«كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ، فَنَالُوا آلَافَ حِينٍ مَنَاصٍ» (٣).

وكان عدد من سادات قريش قد مشوا إلى أبى طالب فى مرضه وقالوا له: أنت سيدنا

وأنصَفنا من أنفسنا فاكفنا أمر ابن أخيك وسفهاء معه فقد تركوا آلهتنا وطعنوا في ديننا فأمره أن يكف عنا. فبعث إليه. فلما جاء النبي أخبره أبو طالب بما طلبت قريش. فقال النبي: يا عم إنني أريدهم على كلمة واحدة يقولونها تدين لهم بها العرب وتؤدى إليهم بها العجم الجزية. فقالوا: نعم وأبيك وعشرا. وما هي؟ قال: لا إله إلا الله. فقاموا وقالوا أجعل الآلهة إلها واحدا. وانطلق أشرافهم وقالوا لعامتهم استمروا واصبروا على آلهتكم:

«وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب. أجعل الآلهة إلها واحدا إن هذا لشيء عجاب. وانطلق الملأ منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد (أى يراد به زوال النعمة التى هم فيها) ما سمعنا بهذا فى الملة الآخرة (ملة عيسى لأنها آخر الأديان قبل الإسلام) إن هذا إلا اختلاق. أنزل عليه الذكر من بيننا بل هم فى شك من ذكرى بل لما ينوقوا عذاب (ولو ذاقوا العذاب لما بقوا على الشرك). أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب. أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما (فإن ادَّعوا ذلك فليصعدوا إلى السماء) فليترققوا فى الأسباب. جند ما هناك مهزوم من الأحزاب (أى هم لا محالة فريق مهزوم مثل من تحزبوا على أنبيائهم)» (٤ - ١١).

ثم تأتى إشارات خاطفة إلى هؤلاء الأحزاب الذين كذبوا أنبياءهم وحق على كل منهم العذاب. وكيف أن قريشا استخفوا بالرسول وطلبوا منه - فى تحدٍّ وسخرية - أن يجعل لهم نصيبهم وقسطهم من العذاب فى الدنيا ولا ينظرهم إلى الآخرة:

«كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد (أى صاحب المسلات. انظر ج ٤ ص ٧٧٧ - ٧٨٧) وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب. إن كلُّ إلا كذب الرسل فحق عقاب. وما ينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة مألها من فواق (لا تحتاج لتكرار). وقالوا ربنا عجل لنا قطنًا قبل يوم الحساب» (١٢ - ١٦).

ويلاحظ أنه عند ذكر الأقوام السابقين لم يلتزم القرآن بالترتيب الزمنى بينهم فهو ليس كتاب تاريخ يلتزم بالتسلسل التاريخى بل هو كتاب هداية وموعظة وما ذكر بعض هؤلاء الأقوام إلا للعبرة والتذكيرة بمواقفهم من أنبيائهم.

أمر بالصبر وتصحيح لقصة داود :

ثم يأتى أمر للنبي بالصبر ويأتى ذكر داود بشيئ من التفصيل كمثال للصبر وتصحيح ما روى عنه محرِّفاً فى التوراة. والمعنى أن يصبر النبي على ما يقوله الكفار عنه فقد قيل عن داود أكثر منه فصير. وقد ذكرنا فى الجزء الخامس (ص ١٢٨ - ١٣٣) ما اتهم به داود فى التوراة من أنه ارتكب الفاحشة مع امرأة أوريا الحثى وأنه دبر مقتل ليتزوج امرأته. وقد نفينا ذلك وبيننا أن خطئه كان أنه تمنى لنفسه امرأة أحد جنوده فلما قتل فى الحرب أسرع وخطبها فقطع الطريق على أوليائها الذين هم أحق بالزواج منها. والآيات تقرر أنه كان من عباد الله

الصالحين. ومن دلائل صلاحه وتقواه أن الجبال والطير كن يسبحن معه ويرجعن صدى تسييحاته:

«اصبر على ما يقولون واذكر عبيدنا داود ذا الأيد إنه أواب (يرجع إلى الله في جميع أحواله). إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق. والطير محشورة كل له أواب. وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب» (١٧ - ٢٠).

ثم تذكر الآيات ٢١ إلى ٢٤ قصة الملكين اللذين تمثلا في صورة خصمين ليبيّنا لداود خطأه وتنتهى بقول: «وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وأتاب. فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مئاب. ياداود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب» (٢٤ - ٢٦).

ثم تختتم هذه الفقرة عن داود بأن ما جاء به القرآن هو الحق وعليهم أن يتدبروا آياته ويتعظ به ذوو العقول الحصيفة. ولن يتساوى الذين كفروا مع المتقين ثم يذكر أن الله قد خلق السموات والأرض بالحق وغير ذلك مما يقوله الكفار باطل وويل لهم من النار:

«وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار. أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار. كتاب أنزلناه إليك مبارك ليُبَيِّرُوا آياته وليتذكر أولوا الألباب» (٢٧ - ٢٩).

تصحيح لقصة سليمان :

ثم تذكر الآيات جانبا من قصة سليمان موضحة حبه للخيل وقد فصلنا ذلك في الجزء الخامس (ص ١٦٠ - ١٦٨) ثم تصحح بعض ما حرّف عنه في التوراة مثل اتهامه بالزيف عن التوحيد وأن نساءه أمّلت قلبه فبنى المعابد للأوثان. وقد نفينا ذلك في الجزء الخامس من خلال «فتنة سليمان» (ص ١٨٦ - ١٩٠). ثم تذكر الآيات تسخير الريح والشياطين وهو أمر لم تذكر التوراة عنه شيئا. وقد ذكرناه بتفصيل من قبل (ج ٥ ص ١٦٩):

«وهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب. إذ عرض عليه بالعشى الصافنات الجياد. فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب. ردها على فطّيق مسحاً بالسوق والأعناق. ولقد قتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب. قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي إنك أنت الوهاب. فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب. والشياطين كل بناء وغواص. وآخرين مقرنين في الأصفاد. هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب. وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب» (٣٠ - ٤٠).

وقد ادّعى بعض المستشرقين أن تسخير الجن والشياطين هو اختراع من القرآن الكريم إستنادا إلى عدم ذكره في التوراة المتداولة اليوم. والرد على هذا الاتهام هو ما جاء في

التوراة: (٩ - أخبار أيام ثانى : ٢٩) ونصه: «وبقية أمور سليمان الأولى والأخيرة أما هي مكتوبة فى أخبار ناثان النبى وفى نبوة أخيا الشيلونى وفى رؤى يعدى الرائى على يربعام بن ناباط». وهذه الأسفار ليست من الأسفار المتداولة اليوم. ولا شك أن تسخير الجان كان مذكوراً فيها إذ لم يُذكر اعتراض اليهود فى عصر النبى على ما جاء فى هذه الآيات. وقد ذكرنا فى الجزء الخامس (ص ١٧٠) احتمالاً لعدم ذكر ذلك التسخير فى التوراة وهو أن الجان كانوا يتشكلون فى صورة رجال من الشعوب المقهورة وكان بنو إسرائيل يتخذونهم عبيداً لهم. وقد جاء فى التوراة (ملوك أول ٩ : ٢٠) «جميع الشعوب الباقين من الأموريين والحيتيين والفرزيين والحيويين واليبوسيين الذين ليسوا من بنى إسرائيل. أبناؤهم الذين من بعدهم فى الأرض الذين لم يقدر بنو إسرائيل أن يحرّموهم (أى يقتلوهم أو يطردوهم) جعل عليهم سليمان تسخير عبيد. وأما بنو إسرائيل فلم يجعل سليمان منهم عبيداً».

ذكر سريع لقصة أيوب :

ويركز هذا الجزء على كيفية شفاء أيوب بعد طول مرضه مكافأة له على صبره. وقد فصلنا ذلك من قبل (الجزء الثالث ص ٥٩٤ - ٦٣٣):

«وانذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب. اركض برجلك هذا مُغتسل بارد وشراب. ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولى الأبواب. وخذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا تحنث إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب» (٤١ - ٤٤).

وقد أيد القرآن فى هذه الفقرة ما ذكرته التوراة (إصحاح ٤٢ أيوب): «ورد الله كل ما كان لأيوب. وزاد الرب على ما كان ضعفاً». وهو نفس معنى قوله تعالى: «ووهبنا له أهله ومثلهم معهم».

ذكر خاطف لعدد من الأنبياء :

«وانذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار. إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار. وإنهم عندنا لمن المصطفىين الأخيار. وانذكر إسماعيل واليسع وذا الكفل وكل من الأخيار» (٤٥ - ٤٨).

ما أعد للمتقين من ثواب :

«هذا ذكر وإن للمتقين لحسن مآب. جنات عدن مفتحة لهم الأبواب. متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب. وعندهم قاصرات الطرف (غاضات البصر حياء وخفراً) أتراب (ملازمات لهم ومثلهم فى السن لكون ذلك أدعى للوفاق). هذا ما توعدون ليوم الحساب. إن هذا لرزقنا ماله من نقاد» (٤٩ - ٥٤).

ما ينتظر الكافرين من عذاب :

فى مقابل ما ذكر من ثواب المتقين ذكر ما ينتظر الكافرين من أنواع العذاب كما ذكر تخاصمهم ومحاولة بعضهم إلقاء اللوم على البعض الآخر:

«هذا وإن للطاغين لشر مآب. جهنم يصلونها فبئس المهادر. هذا فليذوقوه حميم وغساق (ماء شديد الحرارة وصديد). وآخر من شكله أزواج (وأنواع أخرى من العذاب أزواجا أزواجا). هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبا بهم إنهم صالوا النار. قالوا بل أنتم لا مرحبا بكم أنتم قدمتموه لنا فبئس القرار. قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا فى النار. وقالوا مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار. أخذناهم سخرى أم زأغت عنهم الأبصار. إن ذلك لحق تخاصم أهل النار» (٥٥ - ٦٤).

مهمة الرسول :

بعد هذا الوصف لما ينتظر الكافرين من عذاب يأتى أمر للنبي بأن يبلغ الناس أنه منذر بعذاب مثل هذا لمن يعبدون الأصنام لأنه ليس هناك إله إلا الله الواحد الأحد وينبههم إلى أنه ليس له من علم بما دار فى السموات من حديث وقت اختصام الملائكة فى شأن آدم وأنه لا يعلم إلا ما يوحى إليه لينذر الناس:

«قل إنما أنا منذر وما من إله إلا الله الواحد القهار. رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار. قل هو نبي عظيم. أنتم معترضون. ما كان لى من علم بالملأ الأعلى إذ يختصمون. إن يوحى إلى إلا أنما أنا نذير مبين» (٦٥ - ٧٠).

مسألة خلق آدم :

وإذ ذكرت الآيات أن النبي ليس له علم بما دار فى السموات من حديث بين الملائكة حول خلق آدم جاءت الآيات التالية لتذكر كنه ما دار من خلاف. ولاشك أن العرب كانوا يعرفون أن الإنسان خلق من تراب لأنه بعد الموت يتحول إلى تراب. كذلك كان اليهود والنصارى يعرفون هذه الحقيقة إذ جاء فى العهد القديم (تكوين ٢: ٧): «وجبل الرب آدم ترابا من الأرض ونفخ فى أنفه نسمة حياة فصار آدم نفسا حية. وأخذ الرب الإله آدم ووضع فى جنة عدن ليعملها ويحفظها».

«إذ قال ربك للملائكة إنى خالق بشرا من طين. فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين. فسجد الملائكة كلهم أجمعون. إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين. قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين. قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين. قال فاخرج منها فإنك رجيم. وإن عليك لعنتى إلى يوم الدين. قال رب فانظرنى إلى يوم يبعثون. قال فإنك من المنظرين. إلى يوم الوقت المعلوم. قال فبعزتك لأغوينهم

أجمعين. إلا عبادك منهم المخلصين. قال فالحقُّ والحقُّ أقول. لأملأنَّ جهنمَ منك وممن تبعك منهم أجمعين» (٧١ - ٨٥).

وفى الآيات تصحيح لمفهوم القصة التى وردت فى التوراة التى ذكرت عداوة بين الحية وبين حواء. إذ جاء فى سفر التكوين (٣ : ١٣): «فقال الرب الإله للمرأة: ما هذا الذى فعلت. فقالت المرأة: الحية غرَّتنى فأكلتُ. فقال الرب الإله للحية: لأنك فعلتِ هذا ملعونة أنت من جميع البهائم ومن جميع وحوش البرية. على بطنك تَسعين وتراباً تاكلين كل أيام حياتك وأضع عداوة بينك وبين المرأة وبين نسلها ونسلك هو يسحق رأسك وأنت تسحقين عقبه». وجاء القرآن الكريم ليبين أن العداوة كانت بين إبليس وأدم وستظل أبداً بين بنى آدم وذرية إبليس. وسيجئ فى سور لاحقته بيان أن إبليس - لا الحية - هو الذى وسوس لأدم وحواء ليأكلا من الشجرة التى أمرهما ربهما ألا يأكلا منها.

ثم تُختم السورة بأمر للنبي لتوجيه الكلام للكفار وتنبئهم إلى أنه لم يطلب منهم أجراً لقاء هدايته لهم كما أنه ليس بمتصنِّع يدعى النبوة. وأن القرآن تذكرة لجميع الناس وأن المكذبين سيتأكد لهم - ولو بعد حين - أن ما جاء فيه من الوعد والوعيد هو الحق المبين:

«قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين، إن هو إلا ذكر للعالمين. ولتعلمن نبأه بعد حين» (٨٦ - ٨٨).

سورة الأعراف :

كان التعذيب الذى ينزله سادات قريش بالعبيد الذين أسلموا - بل و ببعض الأحرار الذين أعلنوا إسلامهم - حائلاً دون انتشار الدعوة الإسلامية بالسرعة المأمولة. بل وكان هناك تخوُّف من أن يرتد بعض من أسلموا ولما يتمكن الإيمان من قلوبهم.

فنزلت «سورة الأعراف» تقوى من عزائمهم وتشد أزرهم إذ فيها حملات على المشركين وتصوير لمصائرهم فى الآخرة تصويراً فيه إرهاب ووعيد.

وقد جاء ذكر الأمم السابقة وأنبيائهم مفصلاً. ولعل القصد كان أن يستغنى المسلمون بما جاء فى القرآن عما كان اليهود والنصارى يقصونه من قصص مدونة فى كتبهم محتوية على كثير من الأحداث التاريخية دون التطرق إلى الموعظة الكامنة فيها. ولعل الهدف أيضاً كان تصحيح بعض ما ورد فى هذم القصص من تحريف.

ويودر المحور الرئيسى للسورة حول التوحيد الخالص لله وحده بغير شريك والعبودية الكاملة لله سبحانه وتعالى.

وسورة الأعراف هى أولى السور التى تبدأ بأكثر من حرف منفرد من حروف الهجاء فقد سبق أن جاءت أحرف «ن» و «ق» و «ص» كبدائيات لبعض السور أما سورة الأعراف فقد بدأت

بأربعة أحرف. ولا ندري كيف استقبل كفار قريش هذه الحروف الأربعة كبداية للسورة. ولكنها ولاشك شددت انتباههم وجعلتهم يصغون لما بعدها.

كذلك فإن سورة الأعراف هي أطول السور المكية. وهي رابعة السور القرآنية طولاً بعد سور البقرة وآل عمران والنساء.

«المَحْصُ، كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين، اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون، وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتاً أو هم قائلون، فما كان دعواهم (قولهم واعتذارهم) إلا جاءهم بأسنا إلا أن قالوا إنا كنا ظالمين، فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألن المرسلين، فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين، والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون، ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون، ولقد مكناكم في الأرض وجعلنا لكم فيها معاش قليلاً ما تشكرون» (١ - ١٠).

والآيات فيها تطمين للنبي حتى لا يضيق صدره بتكذيب الكفار، وفيها تثبيت للمؤمنين حتى لا يتأثروا بذلك التكذيب، ثم تهب بالنبي أن يدعو الكفار إلى الإيمان بما أنزل إليه وألا يتخذوا من دون الله أولياء وشركاء، ثم يأتي تذكير بما حدث للأمم السابقة الذين نزل بهم عذاب في الدنيا ليلاً «بياتاً» أو وقت القيلولة وهو النوم وقت الظهيرة «أو هم قائلون» ولما نزل بهم العذاب اعترفوا بخطئهم وأنهم كانوا ظالمين، ثم تؤكد الآيات أن الله سيسأل الأقوام وسيسأل الرسل وسيخبرهم بما أجيب به المرسلون فما ذلك بغائب عن علمه، وفي يوم القيامة ستوزن الأعمال فمن ثقلت موازينه لكثرة حسناته كان من المفلحين ومن خفت موازينه لقلّة أعماله الصالحة فأولئك هم الخاسرون، ثم يتوجّه الخطاب إلى كفار مكة ويذكرهم بأن الله قد هيا لهم وسائل العيش فلم يشكروا الله على هذه النعم.

قصة خلق آدم :

ثم تأتي في الآيات ١١ - ٢٧ قصة خلق آدم ووسوسة الشيطان له حتى أخرجه من الجنة وهذه هي المرة الثانية التي تذكر فيها قصة خلق آدم، فقد ذكرت في السورة السابقة سورة ص (الآيات ٧١ - ٨٥ ص ١١٤) وهنا جاءت تفاصيل جديدة عن الكيفية التي سببت بها إبليس في غواية بني آدم، فنذكر أنه سيأتيهم من كل جهة: من أمامهم ومن خلفهم وعن يمينهم وعن شمالهم، وكذلك ذكرت تفاصيل عن إسكان الله لآدم وزوجه الجنة، ثم ذكرت وسوسة إبليس وما حدث من استجابة آدم وزوجه لها فنزعهما ما كان يدارى عورتهما، ثم تحذير لكافة بني آدم حتى لا يستجيبوا لفتنة الشيطان التي نتج عنها خروج آدم من الجنة، ثم تنبيه بأن الشيطان وذريته يرون بني آدم في حين أن بني آدم ليس في استطاعتهم رؤية الشياطين، ومن يتبع وسوسة الشيطان ويتخذها ولماً أصبح من الكافرين:

«ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس لم يكن من الساجدين. قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين. قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج إنك من الصاغرين. قال أنظرني إلى يوم يبعثون. قال إنك من المنظرين. قال فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم. ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين. قال اخرج منها مذموما مدحورا لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين. يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين. فوسوس لهما الشيطان ليبدي لهما ما ووري عنهما من سوءاتهما وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين. وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين. فدلاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين. قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين. قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين. قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون. يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوءاتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون. يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون» (١١ - ٢٧).

مغالطات الكافرين :

ثم تأتي آيات تندد بالكافرين الذين كانوا يعللون إشراكهم بالله وقعلهم الفواحش بأنهم وجدوا آباءهم يفعلونها أو يقولون إن الله أمرهم بها. وتأمّر الآيات النبي بأن يرد عليهم بأن الله لا يأمر بالفحشاء وأنهم يفترون على الله الكذب. فإله يأمر بالعدل كما أمر أن يخصوه بالعبادة ويخلصوا فيها لأنه كما خلقهم سيعودون إليه بعد الموت والبعث وسيكون الناس حينئذ فريقين: فريق وفقّه الله فاختر طريق الهدى والإيمان وفريق اختار طريق الضلال والكفر والعصيان واتبعوا الشيطان ومن غفلتهم يظنون أنهم على الهدى:

«وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون. قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تعبدون. فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة. إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون» (٢٨ - ٣٠).

الزينة المباحة :

توحى آيات الفقرة التالية أن نفراً من المسلمين كانوا يذهبون للصلاة في المسجد في ثياب

رثة ظانين أن ذلك من دواعي الزهد، فنزلت الآيات تحث على لبس أحسن الثياب وأظهرها عند الذهاب للمساجد، وبيّنت المباح في المأكّل والمشرب والزينة، فقد أباحت الطيبات دون إسراف، ثم تسأّل استنكارى عمّن حرّم ما يسرّ الله في الدنيا من أسباب التّجمل والتزيّن وطيبات الرزق ثم تقرّر أن الله إنّما حرّم الأعمال الفاحشة في السر والعلن والعدوان على الناس والشرك بالله والافتراء على الله:

«يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين، قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق، قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة، كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون، قل إنّما حرّم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون» (٣١ - ٣٣).

الناس يوم القيامة :

تذكر الآيات أن الناس يوم القيامة سيكونون ثلاث فرق:

أ - المكذّبين : في جهنم ، ب - المؤمنون : في الجنة، ج - فريق بين الجنة والنار.

أ - فريق المكذّبين : تبين الآيات أن لكل أمة أجل وقيل هذا الأجل يرسل الله إليهم رسلا منهم يتلون عليهم آياته ويبينون لهم طريق الهدى، فالذين يستجيبون ويتقون ينجون من العذاب، أما الذين يكذبون الرسل ويستكبرون عن عبادة الله فجزاؤهم النار خالدين فيها، ثم تندد الآيات بهؤلاء المكذّبين إذ ليس هناك أظلم ممن يفترى على الله الكذب ويكذب بآياته، ثم يأتي وصف لهؤلاء المكذّبين لحظة الموت وما ينتظرهم بعد البعث من عذاب في النار، وكيف تلعن كل أمة أختها التي سبقتها إلى النار وتتهمها بأنها هي التي أضلّتها، ويأتي تئيس للمكذّبين من دخول الجنة بتشبيهه غاية في الاستحالة وهو دخول الجمل في ثقب الإبرة، ثم تصف أن لهم في جهنم فراش من نار، وغطاء من النار أيضا جزاء على ظلمهم وكفرهم:

«ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، يا بني آدم إما يأتينكم رسل منكم يقصّون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون، والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون، فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفّونهم قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلّوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين، قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى إذا إدأركوا فيها جميعا قالت أوراهاهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلّونا فاتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون، وقالت أولاهم لأوراهاهم فما كان لكم علينا من

فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون. إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتَح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين. لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غَوَّاشٌ وكذلك نجزي الظالمين» (٣٤ - ٤١).

ب - فريق المؤمنين : وفى مقابل النار التى يلقى فيها المكذبون هناك جنات الخلد للمؤمنين. وتوضح الآيات أن المؤمنين يومئذ سينادون على الكفار فى النار ويسألونهم عما إذا كانوا قد وجدوا ما وعدهم ربهم حقاً فيقرون بذلك.

«والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفساً إلا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون. ونزعنا ما فى صدورهم من غلٍ تجري من تحتهم الأنهار وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله. لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونوبوا أن تلکم الجنة أو ترموهم بما كنتم تعملون. ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين. الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون» (٤٢ - ٤٥).

ج - فريق بين الجنة والنار : وبين الجنة والنار جدار. والأعراف جمع عُرف وهو كل مرتفع ومنه عرف الديك وعرف الفرس. وهنا بمعنى جدار مرتفع بين الجنة والنار يجلس عليه رجال استوت حسناتهم وسيئاتهم ولم يدخلوا الجنة أو النار. وهم يعرفون أهل الجنة وأهل النار بعلامتهم وهى بياض وجوه المؤمنين وسواد وجوه الكافرين. وألقوا السلام على أهل الجنة وطمعوا أن يدخلوا الجنة معهم. ولما نظروا إلى الكافرين فى النار تعوذوا بالله أن يكون مصيرهم معهم. ثم نادوا على من يعرفونهم من أصحابها وسألوهم سؤال تشفٍ عما أغنى عنهم استكبارهم وكثرتهم. ثم يتوجه خطاب من الله سبحانه وتعالى إلى أهل النار يسألهم عن أصحاب الأعراف وتأكيدهم أن رحمة الله لا يمكن أن تنزل عليهم. ويخيب الله ظنونهم فيعلن شمولهم برحمته ويأمر بدخولهم الجنة. ثم تذكر الآيات كيف ينادى أصحاب النار على أصحاب الجنة أن يعطوهم شربة ماء أو شيئاً ولو قليلاً من رزق الله ويحببهم أهل الجنة بأن هذه النعم محرمة على الكافرين. ثم تمضى الآيات تندد بعصيانهم وأن الحياة الدنيا غرتهم حتى نسوا يوم الحساب فكان عدلاً أن ينساهم الله أيضاً ولأنهم كذبوا بآياته. ثم تعيب عليهم الآيات أن الله قد أرسل إليهم على يد نبيه كتاباً هو القرآن. فيه الهدى والطريق المستقيم بتفصيل ولو آمنوا لكان لهم رحمة ولكنهم لم يؤمنوا بالغيب وانتظروا أن يأتيتهم شئ ملموس ليتبين لهم صدق ما جاء فى القرآن من وعد ووعد ولن يحدث ذلك إلا فى يوم القيامة ويومئذ يعترفون بأن الرسول قد جاءهم بالحق ويعلمون ندمهم ويتمنون لو عادوا إلى الحياة الدنيا ليعملوا عملاً صالحاً:

«وبينهما حجاب وعلى الأعراف رجال يعرفون كلاً بسيماهم. ونادوا أصحاب الجنة أن

سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون، وإذا صُرِفَتْ أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين، ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون، أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون، ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا إن الله حرمهما على الكافرين، الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا قال يوم ننسأهم كما نسأ لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجدون، ولقد جنأهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون، هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون» (٤٦ - ٥٣).

مظاهر من قدرة الله فى الكون :

وتشرح الفقرة التالية بعضاً من مظاهر قدرة الله فى الكون فتقرر أنه هو الذى خلق السموات والأرض، ثم لأول مرة يأتى ذكر «ثم استوى على العرش» والاستواء على العرش هو قيومية الله على ثبات هذا الكون وما روى عن الإمام مالك حين سئل عن كفيته فقال: الاستواء غير مجهول (أى مؤكد) والكيف غير معقول (أى لا تستطيع عقولنا أن تدركه) والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة.

ثم توضح الآيات استمرارية تعاقب الليل والنهار وثبات أفلاك الشمس والقمر والنجوم، ومن رحمة الله بعباده أن يرسل الرياح بالمطر إلى الأرض الميتة فتنبث الثمار المختلفة وما ذلك إلا مثال على قدرة الله فى بعث وإخراج حياة بعد الموت:

«إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يُغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين، ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين، ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها وادعوه خوفاً وطمئناً إن رحمة الله قريب من المحسنين، وهو الذى يرسل الرياح بُشراً بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات، كذلك نُخرج الموتى لعلكم تذكرون، والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذى خبث لا يخرج إلا نكداً كذلك نصرُفُ الآيات لقوم يشكرون» (٥٤ - ٥٨).

وفى الآيات إهابة بالناس أن يدعوا ربهم «تضرعاً»، أى جهراً «وخفية» أى سرا، وقيل الإخفاء أفضل عند خوف الرياء أو إذا كان الجهر فيه تشويش على مصل أو قارئ أو نائم لأن ذلك اعتداء على الآخرين، ومن الاعتداء أيضاً طلب ما لا يليق كالإغواء على شخص بشراً أو بنزع نعمة أو بما شابهه .

سلسلة من قصص بعض الأنبياء السابقين :

وتحتوى هذه السلسلة جوانب من قصص ستة من الأنبياء هم: نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وأخيرا موسى. وقد ركّز السرد القرآنى على بيان أن الأسس التى يدعو إليها الأنبياء جميعا واحدة وأن جميع الأقوام قد استغربوا أن يرسل الله أحد البشر لإبلاغ دعوته وكذلك بيان أن من آمنوا بالرسول كانوا من المستضعفين. أما الأغنياء والسادة فقد استكبروا واتهموا الرسل بالسحر أو السفه أو الجنون. وأخيرا بيان أن المكذبين نالهم عذاب فى الدنيا وينتظرهم فى الآخرة عذاب أقسى. وأن النصر كان للأنبياء والذين آمنوا.

١- وما جاء عن نوح هو :

«لقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم. قال الملأ من قومه إنا لنراك فى ضلال مبين. قال يا قوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين. أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون. أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون. فكذبوه فأنجيناه والذين معه فى الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوماً عمين» (٥٩ - ٦٤).

فقد دعا نوح قومه إلى عبادة الله وحده وحذّره من عذاب عظيم فاتهمه قومه بالضلال. واستنكر تعجبهم من أن يكون النذير لهم رجلا منهم. ولكنهم كذبوه وفى اختصار شديد يُذكر أن الله أنجاه والذين آمنوا معه فى الفلك وأغرق المكذبين.

٢ - قصة عاد قوم هود :

وكان هذا أول ذكر لهم فى القرآن الكريم. ولم يرد ما يدل على أن العرب قد أظهروا استغرابا أو استنكارا عند ذكرها مما يدل على أن قصتهم كانت معروفة لدى العرب وكانوا يتداولونها بالرغم من أنها لم تذكر فى كتب أهل الكتاب:

«والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون. قال الملأ الذين كفروا من قومه إنا لنراك فى سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين. قال يا قوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين. أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين. أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون. قالوا أجبنا لنعبد الله وحده وننذر ما كان يعبد آبائنا فأنتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين. قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلوننى فى أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانتظروا إني معكم من المنتظرين. فأنجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين» (٦٥ - ٧٢).

٣ - قصة ثمود وصالح :

وكان أول ذكر لهم في سورة الشمس (الآيات ١١ - ١٥ . ص ٨٨) وقد ذكرت مختصرة جدا فقد اكتفى بذكر تكذيبهم ثم عقر الناقة. ثم أشير إليهم في سورة القمر (الآيات ٢٣ - ٢٦ ص ١٠٩) وفيها استنكروا أن يبلغ بشر رسالة رب العالمين واتهموه بالكذب ثم ذكر عقر الناقة وإهلاكهم بالصيحة. وجاء ذكر القصة هنا - في سورة الأعراف - مختصرا أيضا ولكن زيد على ما سبق ذكر ما كانوا فيه من نعمة وما كانوا يبنون من قصور في السهول وما كانوا ينحتون في الجبال من بيوت :

«وإلى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم. هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم. واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الأرض تتخذون من سهولها قصورا وتتحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين. قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون. قال الذين استكبروا إنا بالذي آمنتم به كافرون. فعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح انتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين. فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين. فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين» (٧٣ - ٧٩).

٤ - قصة لوط مع قومه :

وقد سبق ذكر جانب منها في سورة القمر (آية ٣٣ - ٤٠ ص ١٠٩) وكان فيها ذكر تكذيبهم والعذاب الذى نزل بهم. وفي السورة الحالية ذكر ما كانوا يفعلونه من الفاحشة: «ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين. إنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون. وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوهم من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون. فأنجيناه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين. وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين» (٨٠ - ٨٤).

٥ - قصة شعيب وأهل مدين :

وهذه أول مرة يذكر فيها القرآن اسم «شعيب» النبى وإن كان قد أشير إلى قومه في السورة السابقة (سورة ص آية ١٣ ص ١١١) بـ «أصحاب الأيكة» ضمن أقوام كذبوا رسلهم. وجاء ذكره في سورة الأعراف الحالية بإسهاب. ولم يستغرب العرب - كفارا ومسلمين - ذكر قصته ولم ينكروه دلالة على أنهم كانوا يتناقلون قصته ويعرفونها. فأرض مدين تقع شرق

خليج العقبة فى طريق قوافل قريش المارة إلى فلسطين ومصر. ومن الضرورى أنهم سمعوا من أهلها قصته. والعجب أن لا تذكر التوراة شيئاً عن النبى شعيب مع أن موسى قد أمضى فى أرض مدين ١٠ سنوات (انظر الجزء الثالث ص ٦٤٢) وتزوج من ابنة كاهنها «يثرون» وهو فى المراجع الإسلامية «شعيب» ومن المرجح أنه تسمى بهذا الاسم تيمناً بجده الأكبر «النبى شعيب» والذى كان يسبقه بثلاثة أجيال وهى مدة ليست بالطويلة ولا بد أن التوراة الأصلية كان بها ذكره ولكن هذا الجزء أسقط عند إعادة كتابة التوراة. ومن المرجح أن تكذيب قوم شعيب وما حل بهم من نقمة الله وعذابه اعتبره اليهود سبباً فى قيامهم أصحاب نبيهم فتجاهلوا الأمر كله. فجاء القرآن ليعيد لهذا النبى مكانه بين سلسلة الأنبياء:

«وإلى مدين أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره. قد جاءتكم بينة من ربكم فأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين. ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجاً واذكروا إذ كنتم قليلاً فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين. وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين. قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن فى ملتنا قال أولو كنا كارهين. قد افترينا على الله كذباً إن عدنا فى ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شئ علماً على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين. وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون. فأخذتهم الرجفة فأصبحوا فى دارهم جاثمين. الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين. فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين» (٨٥ - ٩٣).

وقد ذكرت الآيات أن شعيباً دعا قومه إلى عبادة الله وحده. وجاءهم ببينة تثبت رسالته عن ربه ولم توضح ماهية هذه البينة وإن كان بعض المفسرين (تفسير الألوسى ج ٨ ص ١٧٦) ذكروا أشياء لاشك أنها تصورات ليس عليها دليل فلم نجد محلاً لذكرها. ثم راح شعيب يعدد عليهم الشرور التى يرتكبونها من نقصان الميكال وبخس الناس أشياءهم وصدهم عن سبيل الله وحذرهم من مصير مثل مصير المفسدين من الأمم السابقة فكان أن هددوه بالإخراج من بلدتهم وأخيراً لجأ شعيب إلى الله ليحكم بينه وبين هؤلاء المكذبين المعاندين فنزل بهم العذاب على هيئة زلزلة شديدة أهلكتهم.

فقرة اعتراضية عن مسلك الجاحدين من كل الأمم :

فى هذه الفقرة توضح الآيات تشابه مسلك الجاحدين فى كل الأمم إذ جاءتهم رسلهم فجددوا. وامتنحهم الله بالشدة فغفلوا عن مغزى هذا الامتحان وظنوا أن ما نزل بهم هو من

تصاريف الدهر التى تتراوح بين الشدة والرخاء وأن آباءهم قد أصابهم مثل ذلك، فأنزل الله بهم عذابه فجأة. وتذكر الآيات أنهم لو وعوا وتنبهوا للإختبار وآمنوا بالله وابتغوه بصالح العمل لفتح الله عليهم أبواب الرزق والبركة من السماء والأرض ولكنهم كذبوا فحلَّ بهم العذاب جزاء على أعمالهم. ثم تأتى أربعة تساؤلات هى فى حقيقتها استنكار لمسلكتهم عما إذا كانوا يظنون أنهم فى مأمن من نزول عذاب الله بهم ليلا وهم نائمون أو ضحى وهم يلعبون وهل جهلوا تدبير الله فى عقاب المكذبين وأخيرا عما إذا كان قد غاب عنهم ما حاق بالأمم السابقة، ثم تُختم الفقرة بتقرير أن هذه القرى السابقة جاعتهم رسلهم بالبينات ولكنهم كذبوا فطبع الله على قلوبهم ليضلوا كافرين:

«وما أرسلنا فى قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون، ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عَفَوْا وقالوا قد مس أبائنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون. ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون. أفأمن أهل القرى أن يأتيتهم بأسنا بيئات وهم نائمون. أو أمن أهل القرى أن يأتيتهم بأسنا ضحى وهم يلعبون. أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون، أو لم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون. تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاعتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين. وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين» (٩٤ - ١٠٢).

قصة موسى وبنى إسرائيل:

بعد هذه الفقرة الاعتراضية تأتى قصة موسى كآخر القصص فى سلسلة الأنبياء السابقين. وقد ذكرت قصة موسى بإسهاب فى ٧١ آية (الآيات من ١٠٣ - ١٧٤) ولعل إطالة السرد كانت تهدف إلى أن يستغنى المسلمون بما جاء فى القرآن عما جاء فى كتب أهل الكتاب وعما كان يتلوه أحبارهم وورهبانهم من قصص، كما هدفت أيضا إلى تصحيح بعض المعلومات التى حرّفت أو سقطت سهوا عند إعادة كتابة التوراة. وفى هذا نفي لما كان يتقوله كفار قريش من أن النبي ينقل عن أهل الكتاب إذ لو كان الأمر كذلك لتطابقت القصتان فى حين أن هناك اختلافات كثيرة فصلناها فى الجزء الرابع (ص ٨٥٤) ونوجز بعضها فيما يلى:

١ - كاتبو التوراة جعلوا العصا هى عصا هارون إذ جاء فى سفر الخروج (١٠: ٧) «طرح هارون عصاه أمام الفرعون وأمام عبيده فصارت ثعبانا». فى حين أن من فعل ذلك هو موسى والعصا عصا موسى.

٢ - معجزة اليد - حسب رواية التوراة - لم تُجر أمام فرعون فى حين أن القرآن قرر حدوثها: «فألقى موسى عصاه فإذا هى ثعبان مبين ونزع يده فإذا بيضاء لناظرين».

٣ - أدمجت التوراة المقابلة الأولى مع فرعون مع تحدى السحرة يوم الزينة فقالوا بعد الفقرة التى ذكرناها سابقا من سفر الخروج «فدعا فرعون أيضا الحكماء والسحرة ففعل عرافو مصر أيضا بسحرهم كذلك. طرحوا كل واحد عصاه فصارت العصى ثعابين ولكن عصا هارون ابتلعت عصيهم». والمعروف أن جمع السحرة والماهرين منهم من أقاصى البلاد يستغرق عدة أسابيع وهذا ما قرره القرآن الكريم فى قولهم لفرعون: «أرجه وأخاه وأرسيل فى المدائن حاشرين. يأتوك بكل ساحر عليم» (١١١ - ١١٢).

٤ - أغفلت التوراة أو أن كاتبها أسقطوا مسألة إيمان السحرة بموسى وما هددهم به فرعون من تقطيع أيديهم وأرجلهم من خلاف وصلبهم فى جذوع النخل وهو ما ذكره القرآن فى الآيات ١٢٠ - ١٢٦.

٥ - وبالمقابل أوجز القرآن البلاءات التى أنزلها الله بفرعون وأهل مصر فى قوله تعالى: «فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات». (الآية ١٣٣) فى حين أنه فى سورة الإسراء (الآية ١٠١) وسيجيء فيما بعد) جاء قوله تعالى: «ولقد أتينا موسى تسع آيات بينات». وذكرت التسع آيات بإسهاب فى التوراة. ولعل القرآن لم يشأ الإطالة فيها ولا حتى أن يذكر أسماء التسع آيات واكتفى بذكر أسماء خمس منها إذ هى متشابهة فى تحذير موسى لفرعون وقومه بوقوع الآية فإذا وقعت وعد فرعون بإطلاق سراح بنى إسرائيل ثم بعد رفع الآية ينكث وعده ويعود إلى سابق عاده. وتكرر ذلك فى كل آية فاكتفى القرآن بإجمال تصرفهم «ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى إسرائيل. فلما كشفنا عنهم الرجز إلى أجل هم بالغوه إذا هم ينكثون. فانتقمنا منهم فأغرقناهم فى اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين» (١٣٤ - ١٣٦). وهكذا فى اختصار تذكر حادثة غرق الفرعون.

وفى الآيات التالية يذكر مرور بنى إسرائيل على قوم يعبدون أصناما وطلبهم من موسى أن يجعل لهم إلها مثلهم واستنكار موسى لهذا الطلب بعد أن أنجاهم الله من تسخير الفرعون وتعذيبه لهم. ثم تذكر موعد موسى مع ربه أربعين ليلة وطلب موسى رؤية ربه وما حدث عندما تجلى ربه للجبل. وفى هذه الأثناء كان بنو إسرائيل قد اتخذوا العجل وعبدوه. وتستمر الآيات تذكر تأنيبه لأخيه هارون وتعنيفه للسامري واختيار ٧٠ رجلا لميقات ربه ليعتذروا عن عبادة العجل. وهو ما ذكرناه بالتفصيل فى الجزء الرابع (ص ١٠٠٤) وحتى هؤلاء طلبوا رؤية الله جهرة فأخذتهم صاعقة أهلكتهم فدعا موسى ربه أن يغفر لهم ويرد لهم الحياة فاستجاب الله له «ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون» (٥٦ - البقرة).

رحمة الله :

بعد توبة الله على من ارتكبوا معصية عبادة العجل راح موسى يدعو ربه أن يكتب له

ولقومه حسنة في الدنيا وفي الآخرة فأخبره الله أن رحمته وسعت كل شيء وسينالها المتقون الذين يؤتون الزكاة ويؤمنون بآيات الله. وذكرت الآيات أن من صفات المؤمنين أنهم يتبعون النبي محمدا إذ أن التوراة والإنجيل بهما بشارات عن قرب ظهوره ومكتوب أيضا أنه يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم بعض ما حرّمته عليهم شرائعهم ويضع عنهم بعض التشريعات التي كانت تمثل قيда ثقيلا وكمثال على ذلك ما توجبه التوراة من الامتناع عن أى عمل في يوم السبت سوى العبادة. فجاء الإسلام فأباح العمل في يوم العبادة - وهو يوم الجمعة - بعد أداء صلاة الجمعة. وتنتهى هذه الفقرة بدعوة الناس جميعا لاتباع النبي لأنه خاتم الأنبياء:

«واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدنا إليك. قال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون. الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجنونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم. فالذين آمنوا به وعزّروه ونصره واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون. قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا الذي له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون» (١٥٦-١٥٨).

وفي الآيات دعوة لليهود باتباع النبي والإيمان برسالاته. وقد كان يهود المدينة يندرون العرب بأن نبيا قد جاء زمانه يتبعونه ويذيقون العرب عذابا مثل مثل عذاب عاد وثمود ظننا منهم أن ذلك النبي سيظهر في بني إسرائيل. فلما ظهر في العرب كذبوه وكفروا به.

ويجمع المفسرون على أن الآيات ١٦٣ - ١٧١ مدنية إذ فيها توجيه للنبي بسؤال يهود المدينة عما حدث لأهل أيلة التي تقع على الطرف الشمالى لخليج العقبة والذين مسّخوا قردة لاعتدائهم على حرمة يوم السبت. وكان الأحرار قد حذفوا كل ما يتعلق بهم من التوراة. وقد فصلنا ذلك في الجزء الرابع ص ١٠٨٢.

الإيمان فطرة :

ثم تأتى ثلاث آيات (١٧٢ - ١٧٤) يقول الزمخشري في تفسيرها إن عبارتها من باب التمثيل وأن معناها أن الله نصب لبني آدم الأدلة على ربوبيته ووحدانيته وشهدت بها عقولهم وبصائرهم فكأنه أشهدهم بذلك على أنفسهم واستشهد بحديث رسول الله: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرّانه أو يمجّسانه. والمعنى أن الله خلق الناس على فطرة التوحيد فلا يقبل من أحد أى حجة لانحرافه أو الاحتجاج بأنه وجد أباءه وأجداده على الضلال فاتّبعهم:

«وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين. أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون. وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون»

(١٧٢-١٧٤).

ورويت أحاديث أخرى فى تفسير هذه الآيات منها ما روى عن ابن عباس أن النبى قال: إن الله أخذ الميثاق من ظهر آدم بنعمان يوم عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فتشرها بين يديه ثم كلمهم قائلاً ألست بربكم قالوا بلى شهدنا.. الخ الآية. وحديث آخر عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله أخذ من ظهر آدم كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألست بربكم.. الخ الآية. وقد توصل أحد علماء الوراثة إلى أن هناك - على أخذ الكروموسومات فى الخلايا البشرية - أحد الجينات له علاقة بالإيمان. ولو صح هذا يمكننا أن نضع تصوراً لما حدث وهو أن آدم بعد خلقه تعرضت خلاياه للحضرة الإلهية فوجد هذا الجين الخاص بالإيمان والشاهد على وحدانية الله. وطبقاً لعلم الوراثة فإن هذا الجين يتسلسل فى كل ذرية آدم فكان كل فرد منذ عهد آدم حتى اليوم قد حضر ذلك المشهد وأخذ عليه نفس العهد الذى أخذ على آدم.

حكم إساءة استخدام المواهب الإلهية :

ثم تقص الآيات قصة رجل من بنى إسرائيل آتاه الله آيات من عنده فلم يحم بحقها بل انحط واتبع هواه واستغرق فى الحياة الدنيا وشهواتها وتسلب عليه الشيطان وجعله يتبعه فصار كالكلب دائماً يلهث.

«واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين. ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فمته كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث. ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فأقصد القصص لعلهم يتفكرون. ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون. من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون» (١٧٥-١٧٨).

وقد روى المفسرون روايات كثيرة فى اسم الشخص الذى عنته هذه الآيات فقالوا إنه أمية بن الصلت الشاعر وروى أنه أبو عامر الراهب وكلاهما كان عنده موهبة الشعر فاستغلاًها فى محاربة الإسلام. وقيل هو بلعام بن باعور (انظر ج ٤ ص ٩٦-١٠). وقد رجحنا (ج ٥ ص ٥٩) أنه شمشون الذى أعطاه الله قوة جسمانية خارقة وكان المفروض أن يستغلها لتخليص بنى إسرائيل من تسلط أعدائهم عليهم ولكنه استغل موهبته فى إحداث الشغب واستعراض القوة والجرى وراء شهواته فكانت حياته كلها لهثاً مثل الكلب. وقد تجاهل القرآن ذكر اسمه حتى يعتبر كل صاحب موهبة. قد تكون الموهبة شعراً أو رسماً أو أدباً قصصياً أو غير ذلك من

المواهب. فالشاعر الموهوب قد يوسوس له الشيطان فيقول الشعر الفاضح المكشوف وقد تكون الموهبة فى الرسم فيرسم الصور العارية. وقد يكون أدبيا قصصيا فيكتب القصص المملوءة بالتعبيرات والتشبيهات المثيرة للغرائز. فعلى كل صاحب موهبة أن يستغل الموهبة التى وهبها الله له فى تعميق الإيمان بالله ونشر الخير والأخلاق الحميدة. ومن اهتدى يزدده الله هدى ومن يضل فهو الخاسر. وتختتم هذه الفقرة بإيضاح أن الله قد خلق كثيرا من الجن والإنس مألهم إلى النار يوم القيامة لأنهم لم يحسنوا استغلال مَلَكَاتهم: فمع أن لهم قلوب فهم لا يفقهون وعميت أبصارهم وصُمَّتْ أذانهم عن الحق:

«واقدرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون» (١٧٩).

أسماء الله الحسنى :

«ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون» (١٨٠).

وهو توجيه للمؤمنين لكيفية ذكر الله تعالى، والأسماء هي الألفاظ الدالة على المعانى والصفات المختلفة. وعن أبى هريرة قال: قال رسول الله: إن لله تسعا وتسعين اسما مائة إلا واحدا وهو وتر يحب الوتر. غير أن هذا لا يعنى أنه ليس هناك أسماء أخرى لله تعالى بدليل حديث عن ابن مسعود قال: قال رسول الله: ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال اللهم إنى عبدك ابن عبدك ابن أمك، ناصيتى بيدك، ماض فى حكمك، عدل فى قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته فى كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به فى علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبى ونور صدرى وجلاء حزنى وذهاب همى، إلا أذهب الله حزنه وهمه وأبدله مكانه فرحا. أما الأمر بترك الذين يلحدون فى أسمائه فهو ترك ماكان الكفار يقولونه من أن اسم «الله» مشتق من «اللوات» و«العزیز» من «العزى» أو ما كان أهل البدو يقولونه من أسماء مثل «يا أبا المكارم» أو «يا أبيض الوجه» أو نحو ذلك مما لا يليق بذاته العلية. وأنهم سيجازون على ما اختلقوه من أسماء.

تنديد بالمكذبين :

«وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون (أى يعملون). والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون. وأملى لهم إن كيدى متين، أو لم يتفكروا ما بصاحبهم (أى النبى) من جنة إن هو إلا نذير مبين. أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شئ وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون. من يضل الله فلا هادى له ويذرهم فى طغيانهم يعمهون (العمه هو عمى القلب)» (١٨١ - ١٨٦).

وتقرر هذه الفقرة أن هناك فئة من الناس يدعون إلى الحق و به يعملون، ثم تحذير للمكذبين بأن لا يغتروا بما هم فيه فإن ذلك استدراج لهم وسيسهل الله لهم من أسباب الغنى والنعمة حتى يصلوا إلى أقصى غاياتهم ولكن تدبير الله محكم «إن كيدى متين» أى سينالون جزاءهم فبأس الله ونقمته شديداً، ثم يأتى تساؤل فيه تعجب من عدم إعمالهم عقولهم ليقتنعوا بأن النبى ليس بمجنون وأنه منذر لهم من عاقبة شركهم، ثم تساؤل ثان عما يمنعهم من النظر فى ملكوت السموات والأرض وما فيهما من مخلوقات ليتأكدوا من كمال قدرة الله ويدركوا أنهم لا يدرون فى أى ساعة يموتون، وقد يكون هذا أقرب مما يتصورون فماذا ينتظرون من آية - بعد أن جاءهم القرآن - ليؤمنوا! ثم تقرر الآيات أن من يطلب الضلال يكتبه الله له ولا هادى له ويتركهم فى ضلالهم يتخبطون.

الكفار يسألون عن موعد الساعة :

«يسألونك عن الساعة أيان مرساها، قل إنما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هو ثقلت فى السموات والأرض لا تأتيكم إلا بغتة يسألونك كأنك خفى عنها قل إنما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون، قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضراً إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسئنى السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون»

(١٨٧ - ١٨٨).

وسؤال الكفار عن الساعة هو سؤال إنكار، إذ فى مفهومهم أنه مادام نبياً فلاشك أنه يعلم مواعدها، فجاء الجواب ينفى ما قام فى أذهان السائلين من أن النبى يعلم الغيب وتقرر أنه لا أحد يعلم موعد الساعة إلا الله وحده وأن النبى ما هو إلا بشر لا يملك جلب منفعة لنفسه ولا دفع ضرر عنها وما هو إلا نذير بالعذاب للمكذبين وبشير بالثواب للمؤمنين.

تنديد بالشرك بالله :

«هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها، فلما تغشاها حملت حملاً خفيفاً فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحاً لنكونن من الشاكرين، فلما آتاها صالحاً جعل له شركاء فيما آتاها فتعالى الله عما يشركون، أيشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون، ولا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون، وإن تدعوهم إلى الهدى لا يتبعوكم، سواء عليكم أدعوتهم أم أنتم صامتون، إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين، ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها، قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنتظرون، إن لى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين، والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون، وإن تدعوهم إلى الهدى لا يسمعوها وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون» (١٨٩ - ١٩٨).

وتبدأ الآيات بالتذكير بأن الله هو الذى خلق الناس جميعا من نفس واحدة وخلق منها زوجها ليسكن إليها. فلما حملت وثقل حملها وعدا الله أن يكونا من الشاكرين فلما وضعت حملها أشركا بالله. وتستنكر الآيات عبادتهم لأصنام لا تخلق ولا تنصر عبادة ولا تستجيب للدعاء. وتلفت النظر إلى أن هذه الأصنام أقل من البشر فى التكوين فهى لا تستطيع المشى ولا البطش إذ ليس لها أيدي تتحرك لتبطش. كما أنها لا تبصر ولا تسمع. ثم تطلب منهم الآيات أن يدعوها ليتنزل الضر بالنبى إن كان ذلك فى إمكانها - وكان الكفار يحذرون النبى من ضرر تنزله به ألتهم لكثرة تسفيهه لها - وليس ذلك فى استطاعتها فهى عاجزة ولأن الله هو وليه وهو الذى أنزل القرآن وهو يحمى عباده الصالحين. أما الشركاء فلا يستطيعون نصر الكفار ولا حتى نصر أنفسهم. وإذا دعوهم لهدايتهم لا يسمعوا. وهم لا يبصرون.

وفى الآيات تبكى لاذع وتسفيه لعبادة الأصنام والأوثان. وكان العرب يظنون أنها قادرة على جلب المنفعة ودفع الضرر.

وصايا :

ثم تأتى الآيات فى ختام السورة بوصايا هى فى ظاهرها أوامر للنبى ولكنها توجيهات تشمل كافة المسلمين:

- ١ - «خذ العفو» حث على الأخذ بظواهر الناس وأعذارهم.
- ٢ - «وأمر بالعرف» : والعرف هو كل ما تعورف الناس على أنه خير.
- ٣ - «وأعرض عن الجاهلين».
- ٤ - «وإما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه سميع عليم. إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون. وإخوانهم يمدونهم فى الغى ثم لا يقصرون. وإذا لم تأتهم بأية قالوا لولا اجتبيتها قل إنما أتبع ما يوحى إلى من ربي هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون» (٢٠٠ - ٢٠٣).

وهو توجيه للاستعاذة بالله من وساوس الشيطان ليعده الله عنهم. أما الشياطين فهم لا يقصرون فى إضلال إخوانهم الكفار. ويطلب الكفار من النبى أن يأتى بمعجزة وليس على النبى إلا أن يتبع ما يوحى إليه من ربه.

- ٥ - «وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون» (٢٠٤).
- ٦ - «وانكسر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغلو والأصال ولا تكن من الغافلين. إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون» (٢٠٥ - ٢٠٦).

الجن :

فى اللغة الجن والجنة تعنى الاستتار والخفاء. فالجن مخلوقات غير مرئية للبشر. وهى مخلوقة من النار والإنسان مخلوق من طين والملائكة مخلوقون من نور. والملائكة كلهم مؤمنون

ولا يعصون الله ما أمرهم وهم مصدر خير وطمأنينة للبشر، والجن فيهم المؤمن وفيهم الكافر. ومنهم طبقة إبليس وذريته الذين يوسوسون للناس ويُزَيِّنون لهم طريق الشر والإثم وعصيان أوامر الله. ومن الجن من كان يصعد إلى السماء ويحاول استراق السمع لما تتحدث به الملائكة من أقدار البشر وأحداث الدنيا وكانوا يلقون بما يسمعون إلى الكهان من البشر فيخبرون به فترسخ مكانتهم عند الناس لمعرفةهم بأحداث مستقبلية. كما أن بعض البشر كانوا يستعينون بأفراد من الجن لتنفيذ بعض أغراضهم التي غالباً ما يكون فيها إيذاء لبعض الناس ولكن الجن في هذه الحالات كانوا كثيراً ما ينالون بالأذى البشر الذين يستعينون بهم. وكان الكهان بما يتلونه من كلمات وما يأخذون به أنفسهم من تمرينات جسدية وروحية قاسية يمكنهم الاتصال بالجن. وكان بعض الناس - اتقاء لشر الجن - يعبدونهم أو يشركونهم مع الله في العبادة وبعضهم جعلوا بينهم وبين الله نسباً. وعليه فإن غالبية الجن من غير المؤمنين. إلا أن بعضهم لما سمع القرآن أسلم.

سورة الجن :

نزلت هذه السورة لتذكر إيمان فريق من الجن عند استماعهم للقرآن الكريم :

«قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا، يهdy إلى الرشد فأما به ولن نشرك بربنا أحداً، وأنه تعالى جد ربنا (أى تعظم ربنا) ما اتخذ صاحبة ولا ولداً. وأنه كان يقول سفيهاً على الله شططا (قولا بعيدا عن الحق). وأنا ظننا أن لن تقول الإنس والجن على الله كذبا. وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا. وأنهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحداً. وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا. وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا (مترصدا له). وأنا لا ندرى أشعر أريد بمن فى الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا. وأنا منا الصالحون ومنا نون ذلك كنا طرائق قددا (أى مذاهب متفرقة). وأنا ظننا (بمعنى تيقنا) أن لن نعجز الله فى الأرض وإن نعجزه هربا. وأنا لما سمعنا الهدى أمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا. وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون (الجائرون) فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا. وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا، وألوا استقاموا على الطريقة (طريق الحق) لأسقيناهم ماء غدقا (أى كثيرا - من أغدق) لفتنتهم فيه (أى لاختبرهم) ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا. وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا، وأنه لم قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا (متزاحمين). قل إنما أدعوى ربى ولا أشرك به أحدا، قل إنى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا. قل إنى لن يجيرنى من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحدا (ملجأ). إلا بلاغا من الله ورسالاته (أى لا أجد ملجأ من الله إلا ببلاغ وحيه ورسالاته) ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبدا. حتى إذا رآوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا. قل إن أدرى أقريب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا، عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا، إلا من

ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً. ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيئ عدداً» (١ - ٢٨).

والآيات توضح أن الجن الذين كان بعض الكفار يعبدونهم - هؤلاء حين استمعوا إلى القرآن اعترفوا بما فيه من الهداية فآمنوا به. وفى هذا حث للكفار أن يحذوا حذوهم ويؤمنوا. كما أن فيه شد لأرز المسلمين إذ يعلمون أن هناك من الجن من يقفون فى صفهم. ثم أوامر ربانية للنبي بإبلاغ الناس أنه يدعو إلى الله ولا يشرك به. وأنه لا يملك لهم ضراً ولا نفعاً وأنه - حتى النبي نفسه - لا يجيره من الله إلا إبلاغ رسالته ووحيه. وأن النبي نفسه لا يعلم ما قد ينزل بهم من وعيد ولا متى لأن ذلك متروك لله وحده فهو عالم الغيب ولا أحد يطلع على غيبه. وحتى الرسل فإن الله يجعل عليهم رقباء ليعلم - وهو أعلم - أنهم قد أبلغوا رسالته على أكمل وجه. ومن باب أولى أن يكون على كل إنسان رقيب يحصى عليه حركاته وأفعاله. حسنات أو سيئات. وعليها يُثاب أو يجازى.

سورة يس :

كان قد مضى على الدعوة ما يزيد عن أربعة أعوام ولا تزال قريش على موقفها المعاند للإسلام وتصد عنه فكان لابد من إنذار قوى لهم لعلهم يفيقوا من غفوتهم فنزلت «سورة يس» وفيها:

- ١ - تأكيد لرسالة النبي وتنويه بالقرآن.
- ٢ - تقرير للكفار وتنديد بعقائدهم وشدة غفلتهم وعنادهم.
- ٣ - تنوية ببعض نعم الله على العباد.
- ٤ - إنذار بيوم القيامة وذكر بعض مشاهدته.
- ٥ - ذكر مصائر المؤمنين والكافرين فى يوم القيامة .
- ٦ - قصة موجزة عن قرية جاعتها رسلهم فكذبوهم وتذكر ما حاق بهم من عذاب.
- ٧ - إشارة إلى الكون وانسجامه مما يدل على عظمة خالقه.

وعن عائشة أن النبي قال: إن فى القرآن لسورة تدعى «العظيمة» عند الله تعالى ويدعى صاحبها (أى من يحفظها) «الشريف» عند الله تعالى يشفع صاحبها يوم القيامة فى أكثر من ربيعة ومضر وهى سورة «يس». وقال بعض المفسرين إن من خصائص هذه السورة أنها لا تقرأ عند أمر عسير إلا يسره الله تعالى. ولذلك تقرأ عند الموتى والمحضرين لتتزل الرحمة والبركة ويسهل خروج الروح.

وتبدأ السورة بحرفى الياء والسين «يس» كما جرى العرف ببدء بعض السور بحروف

مقطعة. ونفى البعض أن تكون من أسماء النبي وإن كان قد جرى العرف في العصور المتأخرة التسمية باسم «ياسين»:

«يس. والقرآن الحكيم. إنك لمن المرسلين. على صراط مستقيم. تنزيل العزيز الرحيم. لتنذر قوما ما أنذر آبائهم فهم غافلون. لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون. إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون. وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشييناهم فهم لا يبصرون. وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون. إنما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم. إنا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين» (١ - ١٢).

بعد الياء والسين» يأتي قسم بالقرآن الكريم «يس. والقرآن الحكيم» مثلما جاء في سور سابقة: «ص. والقرآن ذي الذكر» و «ق. والقرآن المجيد». ثم يأتي جواب القسم تأكيد بأن النبي مرسل من رب العالمين علي صراط مستقيم وأن القرآن منزل من الله سبحانه وتعالى. ثم يذكر أن قريشا لم يأتهم نبي من قبل فبعد أن أوتي إسماعيل النبوة قبل ٢٤٠٥ قرنا من الزمان لم يأتهم نبي آخر مع أن أولاد عمومتهم - بنى إسرائيل - جاءهم ما يزيد عن ٣٠ نبيا ورسولا (انظر الجزء الخامس) آخرهم عيسى (الجزء السادس) ولذلك قيل عن قريش «ما أنذر آبائهم فهم غافلون» وهذه الغفلة كانت سببا في أنهم شبوا على الوثنية التي تغلظت طقوسها في نفوسهم بحيث أصبحت كأنها أغلال في أعناقهم واستمروا الظلم وعبادة الأصنام. ولما جاءهم الرسول بالهداية كذبوه كأن بينهم وبين الهداية سدا منيعا. ثم تقرر الآيات أنه مهما أنذرهم الرسول لن يؤمنوا، وأن من يستجيب لإنذار الرسول هو من يخشى الله وإن كان لا يراه أى يخشاه بالغيب. وتبشره بمغفرة من الله وثواب عظيم. ثم تقرير بأن الله هو الذى يحيى الموتى وكل شيء فعلوه مكتوب عنده فى كتاب شامل والمعنى أنهم سيجازون بما عملوا.

أصحاب القرية :
والقرية هي أنطاكية عاصمة السلوقيين فى الشام. وقد ورد فى سفر أعمال الرسل الملحقه بالأنجيل وصف لنشاط تلاميذ المسيح من بعده فى أنطاكية وغيرها من المدن. وقد ذكرنا فى الجزء السادس (ص ١١١) أن بطرس ويوحنا كانا يعلمان معا ويشترأ بالمسيحية فى أنطاكية. ولكن أهلها لم يصدقوهما فكان الثالث هو بولس ولما اشتد تكذيب القرية للرسل واشتد إيذاؤهم لهم جاءهم رجل من أقصى المدينة يقول ابن كثير إن اسمه حبيب وكان يعمل نجارا وراح يحث قومه على الإيمان بالرسل. وقال ابن اسحق إن القوم رجموه بالحجارة حتى مات. وقد حدث زلزال شديد دمر أنطاكية وأهلك أهلها المكثبين وعبر عنه بالصيحة. ولعل ما يؤيد أن أنطاكية هي القرية المقصودة أن القرآن لم يصف هؤلاء المرسلين بأنهم «أنبياء» والحديث الشريف يقول عن عيسى «ليس بينى وبينه نبي».

«واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون. إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا إنا إليكم مرسلون. قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء إن أنتم إلا تكذيبون. قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون. وما علينا إلا البلاغ المبين. قالوا إنا تطهيرنا بكم لننظروا لنتنتهوا لندرجمنكم وليمسنكم منا عذاب أليم. قالوا طائركم معكم أنن ذكرتم بل أنتم قوم مسرفون. وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين، اتبعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون. وما لي لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون. أأخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون. إني إذا لفي ضلال مبين. إني آمنت بربكم فاسمعون. قيل ادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون. بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين. وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين. إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم خامدون. يا حسرة على العباد ما يأتئهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون. ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم إليهم لا يرجعون. وإن كلُّ لئاً جميع لدينا محضرون» (١٢ - ٢٢).

وأسلوب القصة يوحي بأن المقصود من سردها هو التذكير والعبرة إذ أن الحوار بين الرسل وأهل القرية يتشابه مع حال كفار قريش وموقفهم من النبي والمسلمين سواء في تكذيبهم أو تهديدهم بالعذاب والأذى إذا لم يكفوا عن دعوتهم. وفي هذا تحذير لكفار مكة من عذاب مماثل لما نزل بأهل هذه القرية إذا استمروا على عداوتهم وإيذائهم للمسلمين.

مظاهر من قدرة الله في الكون :

ثم تستمر الآيات في معرض البرهنة على قدرة الله بإنزال العذاب بالكافرين فتذكرهم وتنبههم إلى نعم الله عليهم في هذا الكون:

١ - «وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه ياكلون. وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون. ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون. سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون» (٣٣ - ٣٦). وتتجلى قدرة الله سبحانه وتعالى في خلق النبات والحيوان من ذكر وأنثى فعن طريق التزاوج يحصل التكاثر واستمرارية الخلق وتنتقل الصفات بنسب متفاوتة فيحدث التنوع الذي يعطى للحياة متعة وبهجة.

٢ - «وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون» (٣٧).

٣ - «والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقرير العزيز العليم» (٣٨).

٤ - «والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم. لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون» (٣٩ - ٤٠).

والمرجون هو عرق النخلة عندما يجف ويتقوَّس ويصغر حجمه. والقمر فى آخر الشهر يشبهه. فالقمر فى أول الشهر يبدو ضئيلاً ثم يزداد ليلة بعد ليلة إلى أن يكتمل بديراً ثم يأخذ فى النقصان حتى يعود لما كان عليه من ضالة. والدورة الواحدة هى الشهر القمري. والقمر والشمس كل له مدار وفلك يسبح فيه ولا يلتقيان. إلا أنه فى يوم القيامة عندما تتغير نواميس الكون يجتمعان كما جاء فى سورة القيامة (آية ٩ ص ٩٢) «وجمع الشمس والقمر». وقد اتخذ بعض المفسرين المعاصرين من قوله تعالى: «ولا الليل سابق النهار» دليلاً على كروية الأرض لأن الشكل الكروي هو الشكل الوحيد الذى يجعل الليل والنهار موجودين فى آن واحد.

٥ - «وآية لهم أننا حملنا ذريتهم فى الفلك المشحون . وخلقنا لهم من مثله ما يركبون. وإن نشأ نغرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون. إلا رحمة منا ومنا وعتا إلى حين» (٤١ - ٤٤).

وحمل الذرية فى الفلك المشحون إشارة إلى سفينة نوح. وقد وفق الله الإنسان لصنع السفن التى يركبها ليعبر البحار. ولو شاء الله لأغرقهم بأعمالهم السيئة وليس لهم حينئذ من مغيث ولا ناصر. ولكن الله لا يغرقهم رحمة منه وإمهالاً منه لهم إلى أجل مقدر وفى ذلك حث لهم على اغتنام الفرصة والإيمان.

مكابرة الكافرين :

وقد ذكرت الآيات مثلثين لهذه المكابرة :

١ - «وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحمون. وما تأتئهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين» (٤٥ - ٤٦).

فإذا دعاهم النبى إلى أن يتقوا مصيراً مثل مصير الأمم السابقة «ما بين أيديكم» وليتقوا عذاب الآخرة «وما خلفكم» أجابوا بالإعراض. بل إنهم يعرضون كذلك عن أى آية تأتئهم من الله.

٢ - «وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمه إن أنتم إلا فى ضلال مبين» (٤٧).

قيل إن الكفار امتنعوا عن مساعدة أقاربهم الفقراء لما أسلموا فلما طولوا بالإنفاق عليهم - مما رزقهم الله - للتذكرة بأن الغنى الذى يتنعمون فيه هو منحة من الله - رفضوا قائلين. أيفقرهم الله وتطعمهم نحن!

إنكار الكفار للبعث :

كان الكفار ينكرون البعث والحقيقة أنهم كانوا يخشونه أيضاً خوفاً من أن يكون هناك حساب على ما ارتكبوا من طغيان فى الحياة الدنيا. ولذلك تساءلوا منكبين ومستهزئين.

«ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين» (٤٨).

ويرد الوحي بأن الساعة ستأتيهم بغتة فتأخذهم وهم يختصمون فلا يجدون حتى وقتاً ليرجعوا إلى أهلهم لكتابة وصيتهم:

«ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخضمون، فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون» (٤٩ - ٥٠).

وفى الحديث الشريف: لتقوم الساعة وقد نشر الرجالن بينهما ثوباً يتبايعانه ولا يطويانه. ولتقوم الساعة ولقد انصرف الرجل بلبن لقحته (الناقة الحلوب غزيرة اللبن) فلا يطعمه. ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها.

ثم تنتقل الآيات لتصف مشهد البعث :

«ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون. قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا. هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون. إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون. فاليوم لا تُظلم نفس شيئاً ولا تُجزون إلا ما كنتم تعملون» (٥١ - ٥٤).

الجزاءات في الآخرة :

وتذكر الآيات المتقين في جنات النعيم وجزاء الكفار في نار جهنم :

١ - «إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون (فرحون وفي سرور) هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكئون. لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون. سلام قولاً من رب رحيم» (٥٥ - ٥٨).

٢ - أما الكفار فيميزون عن غيرهم ويلقون في نار جهنم. أو يكون من باب السخرية بمعنى أن هذا امتياز لهم كما امتازوا في الدنيا بالجاه والغنى. ثم تبكى لهم على ضلالهم وقد وضع في صيغة تساؤل إلى جميع بنى آدم أى وكان الواجب ألا يشنوا عن باقى بنى آدم الذين عبدوا الله:

«وامتازوا اليوم أيها المجرمون. ألم أعهد إليكم يا بنى آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين، وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم. ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً (خلفاً وأجيالاً) أفلم تكونوا تعقلون، هذه جهنم التى كنتم توعدون. اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون. اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون. ولو نشاء لطمسنا على أعينهم فاستبَقُوا الصراط فأنى يبصرون. ولو نشاء لمسخناهم على مكائتهم فما استطاعوا مضياً ولا يرجعون. ومن نعمه ننكسه فى الخلق أفلا يعقلون» (٥٩ - ٦٨).

ولا تعارض بين قوله تعالى «اليوم نختم على أفواههم» وبين آيات أخرى تحكى ما يجادلون به عن أنفسهم يوم القيامة. إذ المقصود أن الختم على أفواههم حتى لا ينكروا أنهم فعلوا كذا وكذا لأن أيديهم وأرجلهم هى التى ستتكلّم وتقر بالحقيقة. كذلك أشارت الآيات إلى الصراط المسدود فوق جهنم ولا يكاد المبصرون يجتازونه فكيف إذا طمست الأعين ! فهو تأكيد

بسقوطهم فى نار جهنم. وإن كان ابن كثير قد فسر الصراط بطريق الحق فى الحياة الدنيا. ثم تلفت الآيات نظر الكفار إلى واقع مائل أمامهم وهو أن من يطول عمره يزداد ضعفاً فعليهم أن يعتبروا بما يحدث للمرء ليتأكدوا أن الدنيا دار فناء وأن الآخرة هى دار البقاء.

القرآن ليس شعرا :

عندما رأى الكفار أن عديداً من الآيات المتتابعة تلتزم بقافية واحدة كما فى سورة النجم والأعلى والليل والشمس وغيرها قالوا إن النبى شاعر وأن ما يتلوه نوع من الشعر. ونزل الوحي ينفى أن يكون ذلك شعرا ويؤكد أنه قرآن كريم فيه إنذار للناس جميعا «من كان حيا» وهو حجة على الكافرين.

«وما علمناه الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكر وقرآن مبين. لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين» (٦٩ - ٧٠).

بعض نعم الله :

١ - ثم تستمر الآيات تتدد بالكافرين وتعدّد بعضا من نعم الله عليهم وكان الواجب أن يشكروا الله عليها ولكنهم بدلا من ذلك عبدوا آلهة ليس فى قدرتها نصرتهم. بل إنها فى الآخرة ستكون جندا من جنود الله تحضر لتشهد على عبّادها بالكفر والضلال. ثم تأتى تسرية عن النبى حتى لا يحزن لما يقوله الكافرون أو يُسروُنه فى أنفسهم عنه. وبإلطبع فإن علم الله بذلك يعنى مجازاتهم به:

«أو لم يروا أننا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون. وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها ياكلون. ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون. واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون. لا يستطيعون نصرتهم وهم لهم جند مُحضرون. فلا يحزنك قولهم. إنا نعلم ما يُسرون وما يعلنون» (٧١ - ٧٦).

٢ - ثم تنبه الآيات إلى ما فى خلق الإنسان نفسه من معجزة ومن ثم فإن البعث شئ يسير بالنسبة إلى قدرة الله :

«أو لم ير الإنسان أننا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم (شديد الخصومة) مبين. وضرب لنا مثلا ونسى خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم. قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم» (٧٧ - ٧٩)

وروى المفسرون أن أحد الكفار - قالوا هو أبى بن خلف أو العاصى بن وائل - فى موقف جدل بينه وبين النبى - أخذ عظمة بالية وفتّتها ثم قال للنبى: كيف تزعم أن ربك يبعث الناس وقد صارت عظامهم رميما. فقال النبى: نعم يمينك الله تعالى ثم يبعثك ثم يحشرك إلى النار. وعلى العموم فالآيات تعنى كل من أنكر البعث وليس شخصا بعينه.

٣ - ثم تذكر الآيات نعمة الله في خلق الشجر الذى حين يجف يمكن استخدامه وقودا لطهى الطعام أو الإتارة ليلا أو غير ذلك من المنافع :

«الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون» (٨٠) .

ويرى بعض العلماء المعاصرين أن تعبير «الشجر الأخضر» فيه إعجاز علمى إذ أن فيه إشارة إلى ما كشف عنه العلم الحديث من أن الكلوروفيل - وهو المادة الخضراء فى النبات - تمتص أشعة الشمس والطاقة الكامنة فيها ويحوّلها مع ثاني أكسيد الكربون المأخوذ من الجو والعناصر التى يمتصها من التربة ويكوّن المركبات العضوية التى تتكون منها خلايا النبات وأليافه الخشبية. وعندما يجف النبات ويوقد خشبه تنطلق منه الطاقة التى اختزنها من أشعة الشمس على هيئة نار نستعملها فى مختلف الأغراض.

ختم السورة :

ثم تجئ الفقرة الخاتمة بسؤال يستنكر تجاهلهم للحقيقة الواضحة من أن الله الذى خلق السموات والأرض - وهى أعظم من خلق الإنسان - قادر على أن يعيد خلقهم يوم القيامة وما شأنه فى الخلق إلا أن يقول للشئى كن فيكون:

«أو ليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم. إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون. فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ وإليه ترجعون» (٨١ - ٨٣) .

إعجاز القرآن :

استمر نزول القرآن وقريش تعجب من أسلوبه ولفظه الذى يعطى الصورة المتخيلة صدقا كأنها قد وقعت فعلا وإذا بالصورة كأنها منحت حياة فديت فيها الحركة وأصبحت المعانى مجسّمة. ويضفى جرس الكلمات عليها رونقا خاصا يزيد المعنى جمالا. وعجبوا كيف تأتى لـ «محمد» هذه البلاغة والفصاحة فجأة. وما عهدوه من قبل يقول الشعر ولا حتى قام خطيبا فى أى من أسواق اللغة فى عكاظ أو ذى المجاز ولم يبق أمامهم إلا أن يذعنوا بأن هذا وحى من عند الله. ولكنهم ظلوا على عنادهم وتكذيبهم.

ونزلت سورة الفرقان :

وفى السورة مواضع عديدة :

- ١ - تأكيد أن القرآن وحى من عند الله.
- ٢ - بعض أقوال الكفار وتعتنهم فى طلب الآيات وحملة توبيخية لهم.
- ٣ - براهين على قدرة الله وعظمته وربوبيته.

٤ - تذكير ببعض الأمم السابقة وما حاق بهم.

٥ - حسن ثواب المؤمنين يوم القيامة .

«تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا. الذى له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك وخلق كل شئ فقدره تقديرا. واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون. ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا» (١ - ٣).

وتبدأ السورة بلفظ «تبارك» أى تزايدت بركته وتكاثر خيره وفيه تنزيه لله تعالى عن مشابهة أحد له فى ذلك. ثم تقرير بأنه هو الذى نزل القرآن على نبيه محمد لينذر الناس جميعهم ثم تقرير ثان بأن الله هو ملك السموات والأرض ونفى لأن يكون له ولد أو شريك فى ملكه. ثم تقرير ثالث بأنه خلق كل شئ بحساب وحكمة وقدر ولكن الكافرين عبدوا آلهة ليس لها حول ولا قوة.

ثم راحت الآيات تعدد أقوال الكفار والمشركين وتدحض ما جاء بها:

١ - «وقال الذين كفروا إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاءوا ظلما وزورا. وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهم تملى عليه بكرة وأصيلا. قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والأرض إنه كان غفورا رحيما» (٤ - ٦).

وكان الكفار قد طعنوا فى القرآن وقالوا إنه من اختراع «محمد» وساعده على ذلك جماعة من أهل الكتاب كان يختلف إليهم فيطلعون على سير الأولين ويملونها عليه وهو يعيد كتابتها. وترد الآيات هذه الشبهة فتقرر أن القرآن منزل من عند الله الذى يعلم أسرار السموات والأرض. وهو واسع المغفرة والرحمة. وهاتان الصفتان تفتحان باب التوبة أمام من قالوا هذه الافتراءات عليهم يتوبوا. ومن العجب أن كثيرين فى الغرب لا يزالون يوجهون هذا الاتهام إلى القرآن ناسين أن القرآن والإنجيل والتوراة كتب سماوية لابد أن تتشابه فى الكثير إلا أن القرآن ركز على النواحي الإيمانية ولم يلق بالآ إلى الأحداث التاريخية التى أطالت التوراة فيها.

٢ - كان الجدل الثانى الذى أثاره الكافرون هو استنكارهم لبشرية الرسول وأنه يأكل الطعام مثلهم وأنه يعمل بيديه ويتاجر وأنه لو كان نبيا حقيقة لأرسل معه ملك أو يلقى إليه مال حتى لا يضطر للعمل بيديه أو على الأقل تكون له حديقة ذات أشجار يأكل منها فلا يضطر إلى المشى فى الأسواق وزادوا بأن آتهموه بأنه مسحور يتخيل ما لا حقيقة له:

«وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا. أو يلقى إليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون إن تتبععون إلا رجلا مسحورا. انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا. تبارك الذى إن شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا» (٧ - ١٠).

ويرد عليهم القرآن بأن ضربهم هذه الأمثلة المتعددة يدل على أنهم قد ضلوا طريق الحق والمحاجة الصحيحة. والحقيقة أن بشرية الرسل لازمة إذ لو كان الرسل ملائكة وصاموا لاحتج الناس بأن طبيعتهم المختلفة تمكنهم من الصيام في حين أن البشر بطبيعتهم يحتاجون إلى الطعام. وقس على ذلك في جميع العبادات والتكاليف. ثم تقول لهم الآيات إن الله لو شاء لجعل لرسوله خيرا مما طلبوا. جنات تجري من تحتها الأنهار ويكون له فيها قصور كثيرة. والمعنى أن الله قد أدخر له ذلك في الآخرة التي كذبوا بها.

٣ - وكان الجدل الثالث هو أنهم كذبوا بالساعة وأنكروا وقوعها وردت عليهم الآيات بأنها حقيقة وأعد الله لمن يكذب بها نارا:

«بل كذبوا بالساعة وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيرا. إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا. وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا. لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا. قل أذلك خير أم جنة الابد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا. لهم فيها ما يشاءون خالدين كان على ربك وعدا مسئولا» (١١ - ١٦).

وفى الآيات تصوير حي لجهنم. فكان لها عينين ترى بهما الكفار وتغلى من الغيظ ويزداد صغيرها لاضطرام نارها استعدادا لاستقبال الكفار. ولا يملك من يسمع هذا الوصف إلا أن يتعوذ بالله من نارها. ويزيد من تجسيد الموقف وصف إلقاء الكافرين في النار في مكان ضيق مقيد ومقرون بعضهم إلى بعض. فلا يملكون إلا أن يتمنوا الهلاك للخلاص من العذاب. ويزيدهم ألما أن يعرفوا أنهم حتى لو أكثروا من تمنى الهلاك فلن يجابوا إليه وسيخلدون في النار وستزيد حسرتهم حين يسألون عما إذا كان ما هم فيه خير أم جنة الابد التي يتنعم فيها المؤمنون خالدين فيها كما وعدهم ربهم.

٤ - المعبودات تتبرأ من عابديها: واستكمالا لتجسيد ما يحدث يوم القيامة تذكر الآيات ما فيه من إفحام للمكذبين المشركين وتسفيه عباداتهم. فإله تعالى سيحشرهم يوم القيامة مع معبوداتهم ويسأل المعبودات عما إذا كانوا هم الذين أضلوا العباد وزينوا لهم الشرك أم هم الذين زاغوا باختيارهم فيجيبونه بأنهم لا يمكنهم أن يجروا على فرض عبادتهم على الناس ولكن الضالين استغرقوا في متع الحياة الدنيا هم وأباؤهم فنسوا ذكر الله وضلوا. حينئذ يتوجه الخطاب إلى الكفار بأسلوب فيه تبييت يخبرهم أن معبوداتهم قد تبرأوا منهم وكذبهم فليس في إمكانهم دفع العذاب عنهم أو نصرتهم. وتنتهي الفقرة بإنذار عام للناس بأن من يظلم نفسه أو غيره له عذاب كبير. ثم تعود الآيات إلى تفنيد اعتراضهم على بشرية الرسول فتقرر أن تلك هي سنة الله في المرسلين من قبله إذ كانوا كلهم بشرا يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق. ثم توضح أن الله جعل بعض الناس فتنة للبعض الآخر: فالأغنياء فتنة للفقراء. والزعماء فتنة للعامة والأقوياء فتنة للضعفاء وهكذا لينظر الله هل

يمتثل الناس ويصبروا على قَدَرِهِ ومشِيئَتِهِ وحكْمَتِهِ فالله بصير بما يُصلح العباد وبصير
بصالحهم، فمنهم من يطغيه الغنى ومنهم من يزداد به حسنات لكثرة تصدقه على الفقراء.
ومنهم من يستعمل قوته فى البطش بالناس ومنهم من يستخدمها لنصرة المظلوم وهكذا:

«ويوم يحشرهم وما يعبدون من دُونِ اللَّهِ فيقول أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم ضلُّوا
السبيل. قالوا سبحانه ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دُونِكَ من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم
حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا (مستحقين الهلاك). فقد كذَّبوكم بما تقولون فما
تستطيعون صرفا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا. وما أرسلنا قبلك من المرسلين
إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك
بصيرا» (١٧ - ٢٠).

٥ - ثم تذكر الآيات صورة من تعنت المشركين فى مطالبهم :

«وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا. لقد استكبروا فى أنفسهم
وعتوا (طغوا وتكبروا) عتوا كبيرا. يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا
محجورا. وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا. أصحاب الجنة يومئذ خير
مستقرا وأحسن مقيلا» (٢١ - ٢٤).

وقال الذين لا يعتقدون فى البعث لماذا لا تُنزل عليهم الملائكة لتخبرهم بصدق «مُحَمَّد» أو
يروا الله فيخبرهم بذلك. والحقيقة أنهم بلغوا فى التكذيب مبلغا لا ينفع فيه أى آية ليؤمنوا.
وتمكَّن الكبر من نفوسهم حتى ظنوا أنهم قادرون على رؤية الله سبحانه وتعالى. والعتو تجاوز
الحد فى الظلم. وترد عليهم الآيات بأنهم حين يرون الملائكة - وذلك لا يكون إلا فى يوم القيامة
- سيكون ذلك مصدر تعاسة لهم «لا بشرى» «ويقولون حجرا محجورا» وهى كلمة كانت تقولها
العرب إذا لقوا عدوا أو نزلت بهم نزلة هائلة يضعونها موضع الاستعاذة كما نقول فى أيامنا
هذه «ياساتر استر». أى أنهم يومئذ سيطلبون من الله أن يجعل بينهم وبين العذاب سدا
وحاجزا. ولكن الله سيحبط أعمالهم ويجعلها كالهباء المنثور لأنها لم تكن خالصة لوجه الله
تعالى. ثم تختتم الفقرة بذكر أن أصحاب الجنة يومئذ يكونون مستقرين فى أحسن منزل
«أحسن مقيلا».

٦ - ثم تأتى الآيات بوصفٍ لشهد من مشاهد يوم القيامة حين تتشقق السماء وينزل الملائكة.
ويعض الظالم على يديه ندما على أنه لم يؤمن :

«ويوم تشقق السماء بالغمام ونُزل الملائكة تنزيلا. الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما على
الكافرين عسيرا. ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا. يا ويلتى
ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا. لقد أضلنى عن الذكر بعد إذ جاعنى وكان الشيطان للإنسان خذولا.
وقال الرسول يارب إن قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا. وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من
المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيرا» (٢٥ - ٢٦).

والآيات الأخيرة تقرر أن الرسول يشكو إلى ربه ما يلاقيه من تعنت قومه وأنهم هجروا القرآن وتمانوا في عدائهم. وتسرى عنه الآيات بذكر أن كل الأنبياء السابقين كان لهم أعداء من المكذبين المجرمين ويكفيه أن يكون الله له هاديا ونصيرا.

٧ - ثم تذكر الآيات صورة أخرى من تعنت المشركين في طلباتهم :

«وقال الذين كفروا لولا نُزِّلَ عليه القرآن جملة واحدة كذلك لَنُثْبِتَ به فؤادك ورتلناه ترتيلا. ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا». الذين يُحشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا» (٣٢ - ٣٤).

وكان الكافرون قد قالوا - على سبيل الإنكار والتحدى - هلا أنزل القرآن على النبي جملة واحدة. وكان الرد عليهم أنه نُزِّلَ هكذا رتلا بعد رتل وجزءا بعد جزء ليسهل على الناس استيعابه وحفظه وأكثر من ذلك أنه نزل بنطقه الذي يُقرأ به بما فيه من مدٍّ ووقف وإدغام وطريقة تلاوته وترتيبه. وأنهم لا يأتون. بجدل يظنون فيه تعجيزا إلا ردَّ عليهم بحجة أقوى وأكثر إفحاما. وسيُحشر الكافرون إلى جهنم على وجوههم لأنهم مشوا مُكْبِينَ على وجوههم في طريق الضلال.

والحقيقة أنه ليس هناك دليل تاريخي أو ديني يُوثِّق به يؤكد أن الكتب السماوية السابقة كالزبور والإنجيل نزلت مكتوبة جملة واحدة. وحتى التوراة فإن ما نزل مكتوبا هي الألواح التي بها الوصايا العشر. أما باقى التوراة وهي تزيد عن الألف صفحة فلا يمكن أن تكون قد نزلت مكتوبة. ومن المؤكد أنها نزلت وحيا إلى موسى كما أنزل القرآن.

٨ - ثم تأتى بعد ذلك فقرة فيها إشارات مختصرة عن الأقسام السابقين وأنهم كذبوا رسلهم فوجب هلاكهم :

«ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيرا. فقلنا اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميرا. وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية وأعتدنا للظالمين عذابا أليما. وعادا وثمودا وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا. وكلاً ضربنا له الأمثال وكلاً تبرأنا (أى أهلكنا) تنبيها. ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطر السوء (قوم لوط) أقلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا» (٣٥ - ٤٠).

ويقال إن أصحاب الرس قوم كانوا يعبدون الأصنام وكانوا يعيشون فى وادى الرس شرقى خليج العقبة وهم ممن بعث إليهم النبى شعيب بالإضافة إلى مدين أصحاب الأيكة (المنتخب فى تفسير القرآن الكريم. المجلس الأعلى للشئون الإسلامية. ص ٥٣٦). وقوم لوط كانوا يسكنون خمس قرى فى السهل جنوبى الطرف الجنوبى للبحر الميت (الجزء الثانى ص ٣١٠ - ٣٢٢) وكانت فى طريق تجارة قريش إلى فلسطين فكانوا يرون آثار ما حاق بأهلها من دمار. وجاء

التساؤل «أفلم يكونوا يرونها» للتوبيخ على عدم الاعتاظ بمصيرهم ولكنهم كانوا لا يؤمنون ببعث ولا بيوم يُنشرون فيه إلى الحساب.

استخفاف الكفار بالنبي :

كان الكفار يتخذون من النبي - حين يروونه - موضوع هزء واستخفاف ويتساءلون تساؤل الهازئ المستخف: هل هذا هو الذي بعثه الله رسولا؟! ثم يأخذون يتفاخرون بما أبدوه من صبر وثبات على معبوداتهم ويقولون إنه كاد أن يُضللهم عن عقيدتهم لولا صبرهم وتمسكهم بها. وترد الآيات عليهم بأنهم - يوم القيامة حين يأتيهم العذاب - سيعلمون من هو الضال. ثم يتوجه الخطاب إلى النبي في تساؤل يحثه أن لا يعتبر نفسه وكيلًا عن سار وراء أهوائه وجعلها مقصده ومعبوده. وتساؤل ثانٍ ينفي عنهم السمع والعقل ويقرر أنهم في درجة أدنى من الأنعام لأن الأنعام تعرف بالغريزة ما يضرها فتحذره. (سورة الشورى: ٢٦)

«وإذا راؤك إن يتخونك إلا هزوا هذا الذي بعث الله رسولا. إن كاد ليضلنا عن آلهتنا أولاً أن صبرنا عليها وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلاً. أرايت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً. أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون. إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً» (٤١ - ٤٤).

آية الله في الظل والليل والنهار :

«ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكناً ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً. ثم قبضناه إلینا قبضاً يسيراً. وهو الذي جعل لكم الليل لباساً (ساتراً كاللباس) والنوم سباتاً (راحة بقطع الأعمال) وجعل النهار نشوراً» (٤٥ - ٤٧).

ولاشك أن هذه الآية هي من الآيات التي أمسك الرسول عن تفسيرها لذلك كثرت فيها التفاسير. يروى أن ابن عباس وابن عمر ومجاهد وغيرهم من الصحابة كانوا يعتبرون أن «الظل» هو الوقت من أوقات النهار الذي لا ظل فيه! أي من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس. ولو شاء الله لجعله ساكناً دائماً ولكن حينما تشرق الشمس يزول ذلك الوقت أي يزول الظل وبهذا كانت الشمس دالة عليه ثم تغيب فيعود الظل ثانية (تفسير ابن كثير. ج ٣ ص ٣٢٠). وجاء في المنتخب في تفسير القرآن الكريم (ص ٥٢٧) أن الله قد بسط الظل وجعله ساكناً أول النهار ثم سلط عليه الشمس فتخل أشعتها مظلها فكانت الشمس دالة عليه ولو شاء الله لجعل الظل ساكناً مطبقاً على الناس فتفوت مصالحهم ومرافقهم. وفي الحاشية كتب أن الظل يدل على دوران الأرض. ولو أن الأرض سكنت دون دوران ليسكن الظل لظلت الشمس مسلطة على نصف الأرض المواجه لها ولا احترقت الأشياء وظل نصف الأرض الآخر في ظل دائم وساكن ولتجمدت الأحياء من البرودة. ولو أن الله خلق الأشياء كلها شفافاً لما وجد الظل ولانعدمت

فرص الحياة أمام الكائنات التي لا تعيش إلا في الظل. أما صفوة التفاسير (ج ٢ ص ٢٣٤) فقد جاء فيه: أى ألم تنتظر إلى بديع صنع الله كيف بسط الظل ومدّه وقت النهار حتى يستروح الإنسان بظل الأشياء من حرارة الشمس. ولو أراد الله لجعله دائماً ثابتاً في مكان لا يزول ولا يتحول عنه ولكنه ينقله من مكان إلى مكان ومن جهة إلى جهة فوجود الظل دليل على وجود الشمس. ثم أزاله شيئاً فشيئاً وقليلًا قليلًا لا دفعة واحدة لئلا تختل المصالح. وهذا التفسير هو ما نميل إليه. ونزيده إيضاحاً بأن معظم الناس قديماً كانت مهنتهم رعى الأغنام. وقد يسير أحدهم بغنمه عدة كيلو مترات بعيداً عن قريته وراء الكلاً. ولم تكن هناك ساعات يتمكن بها من تحديد كم بقي من الوقت قبل غروب الشمس ليستطيع العودة إلى بيته قبل أن يدهمه الليل وما فيه من وحوش ضارية. لذلك كان الناس يعتمدون على ظل الأشياء لمعرفة الوقت وحينما تكون الشمس في كبد السماء يكون الظل أقصر ما يكون ويطول في أول النهار وفي الأصيل قبل مغرب الشمس. لذلك كانت الدعوة للتدبر في «كيف مدّ الظل» لا التدبر في الظل نفسه. «ولو شاء لجعله ساكناً» أى تكون الشمس ثابتة في مكان ما من السماء تضيء ليكون نهار ثم تنطفئ كأن يحجب ضوءها نجم ما فيكون ليل ولكن في هذه الحالة - حيث أن الظل ساكن وطوله ثابت لثبات الشمس في مكانها - لا يعرف الراعى كم بقي من الوقت على قدوم الليل الذي قد يدهمه في الطريق. لذلك كان من رحمة الله بالبشر أن جعل الشمس تسير سيرها المعتاد أو بالأصح أن الأرض تدور دورتها المعتادة فيكون الظل طويلاً أول النهار ثم هو يتحرك بحركة الشمس الظاهرية فهو ليس ساكناً. ثم يطول ثانية في آخر النهار. ويبهت بخفوت ضوء الشمس كأنها قد قبض «ثم قبضناه إلينا قبضاً يسيراً». ثم يأتي الليل للراحة. ولذلك قيل «وهو الذي جعل لكم الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار نشوراً». وتتكرر دورة الليل والنهار إلى ما شاء الله.

بعض مظاهر الكون الدالة على قدرة الله :

وقد ذكرت هذه الفقرة ثلاثة مظاهر: ١ - الرياح ودورها في نزول المطر. ٢ - مجارى المياه العذبة وعدم طغيان ماء البحر المالح عليها. ٣ - خلق البشر من التزاوج.

١ - «وهو الذى أرسل الرياح بُشراً بين يدي رحمته وأنزلنا من السماء ماء طهوراً، لنحيى به بلدة ميتاً ونسقيه مما خلقنا أنعاماً وأناسى كثيراً. ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فأبى أكثر الناس إلا كفوراً. ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيراً. فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهاداً كبيراً» (٤٨ - ٥٢).

وفى هذه الآية تنكير بآية الله فى سوق الرياح المحملة بالمياه لتنزل المطر فتحيى به الأرض ويشرب منه الأنعام والناس. ثم تقرر الآيات أن الله يصرف المطر حسب مشيئته. فقد يصيب بعض الناس بالقط ليذكروا. ومع هذا فقد غفل أكثر الناس عن ذلك وظلوا على كفرهم. وروى

عن ابن مسعود قول النبي: ما من سنة بأمر من أخرى ولكن إذا عمل القوم بالمعاصي صرف الله ذلك إلى غيرهم فإذا عصوا جميعاً صرف الله ذلك إلى الفياقي والبحار. ويقول دكتور زغلول النجار (الأهرام ٢٠٠٢/٦/٣) إن ما يتبخر من سطح البحار والمحيطات يقدر بـ ٢٨٠,٠٠٠ كم مكعب من الماء في العام. وماء البحار مالح لا يصلح للشرب ولا للزراعة ولكن ماء المطر عذب صافٍ طهور وليس به رواسب. ثم تأتي آية لتسري عن النبي حزنه لعدم تصديق كثير من الناس برسالاته فتخبره بأن الله لو شاء لأرسل في كل قرية نذيراً فيخفف عنه أعباء الرسالة ولكن الله شاء أن يكون هو النذير للعالمين جميعاً. ثم يأمره بعدم إطاعة الكافرين فيما كانوا يدعونهم إليه من حلول وسط وأمر بأن يجاهدوهم بالقرآن إذ في الآيات موعظة وعبرة وهذا كفيلاً بمن أراد الله له الهداية أن يؤمن.

ثم تنتقل الآيات إلى مظهر آخر من مظاهر الكون:

٢ - «وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخاً وحجراً محجوراً» (٥٣).

والماء العذب الفرات هو الذي يجري في الأنهار. ومجاري الأنهار في مجملها أعلى من سطح البحر ومن ثم فالتنهر العذب يصب في البحر المالح الأجاج ولما كان الماء العذب أقل كثافة من ماء البحر فعند مصبات الأنهار يطفو الماء العذب فوق ماء البحر ولا يختلط به - وكأن بينهما حاجزاً - ولكن في النهاية يختلطان ويصبح الكل مالحاً. ومن رحمة الله أن لا يطغى ماء البحر على مياه الأنهار فتجعلها مالحة لأن الماء المالح لا يروى العطش ولا يصلح للزراعة.

٣ - «وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربك قديراً» (٥٤).

فمن قدرة الله أن خلق الإنسان من نطفة صغيرة وجعلهم ذكورا وإناثا لتكون بينهم قرابات بالنسب والمصاهرة والله قدير في خلقه.

بعد سرد بعض مظاهر الكون الدالة على قدرة الله: إرسال الرياح. ومرج البحرين وخلق الإنسان. كان الواجب على الإنسان أن يعبد الله وحده. ولكن الكفار راخوا يعبدون من دونه أصناماً لا تضر ولا تنفع وبهذا يكون الكافر قد ظاهر ربه وجأهه بالعداوة:

«ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيراً» (٥٥).

ثم يتوجه الخطاب إلى النبي للتسرية عنه لإعراضهم عن دعوته بإخباره أن مهمته هي تبشير المؤمنين (بالجنة) وإنذار المشركين (من النار) وإخبارهم أنه لا يطلب على دعوته أجراً ويكفيه أن يهتدوا ويسلكوا سبيل الحق. كما تأمر النبي بأن يتوكل على الله ويسبحه فهو الذي خلق السموات والأرض وما بينهما وعليه ألا يهتم برفض المشركين عبادة الله. ثم يأتي تنزيه الله الذي جعل في السماء الشمس والقمر ويروج الكواكب وجعل الليل والنهار يتعاقبان وهي آيات تدعو من يتدبرها إلى شكر الله على نعمائه:

«وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا. قل ما أسألكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا. وتوكل على الحى الذى لا يموت وسبِّح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا. الذى خلق السموات الأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيرا. وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا. تبارك الذى جعل فى السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا. وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا» (٥٦ - ٦٢).

ومن دقة التعبير القرآنى وصف الشمس بأنها «سراج» والسراج يحترق ويضى بذاته ووُصف القمر بأنه «منير» لأنه لا يضى بذاته بل يعكس أشعة الشمس فينير. وهى حقائق لم تعرف إلا فى العصر الحديث.

عباد الرحمن :

ثم تأتى الفقرة الخاتمة للسورة لتسرد ١٢ صفة من صفات عباد الرحمن:

١ - «عباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما» (٦٣). فمن صفات عباد الرحمن التواضع. إذا مشوا على الأرض مشوا فى سكينة ووقار وإذا ساءبهم السفهاء لم يرتبوا عليهم بالمثل.

٢ - «والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما» (٦٤) متعبدين ذاكرين الله.

٣ - «والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما. إنها ساءت مستقرا ومقاما» (٦٥ - ٦٦). فشأن الاتقياء أن يُغلبوا الخوف على الرجاء فيخافون عذاب الآخرة ويدعون الله أن ينجيهم من عذاب جهنم لأن عذابها شديد ومستمر وهى أسوأ مكان لمن يستقر ويقيم فيه.

٤ - «والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما» (٦٧). فدأبهم الاعتدال فى الإنفاق على أنفسهم وأسرهم فلا تبذير ولا تضيق.

٥ - «والذين لا يدعون مع الله إلها آخر

٦ - «ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق.

٧ - «ولا يزنون. ومن يفعل ذلك يلق أثاما. يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا. إلا من تاب وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحима. ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله متابا» (٦٩ - ٧١).

٨ - «والذين لا يشهدون الزور».

٩ - «وإذا مروا باللغو مروا كراما» (٧٢).

١٠ - «والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا» (٧٣).

١١ - «والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين».

١٢ - «واجعلنا للمتقين إماما» (٤٧). أى يجعلهم من أئمة الخير يقتدى بهم.

فهؤلاء هم عباد الرحمن حقا وجزاؤهم غرف الجنة العالية وتلقّاهم الملائكة بالتحية والسلام. ولهم خير مقام ومستقر فى الجنة خالدين فيها:

«أولئك (أى عباد الرحمن) يُجْزَوْنَ الغرفة بما صبروا ويُلْقَوْنَ فيها تحية وسلاما. خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما» (٧٥ - ٧٦).

وتختتم السورة بإعلان الكفار بأن الله تعالى لا يبالى إذا لم يعبدوه وأنه لولا دعاؤهم لأهلكهم فى الدنيا ولكن عذابهم سيكون واقعا وإلزاما فى الآخرة:

«قل ما يعبؤا بكم ربى لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما» (٧٧).

ثم نزلت سورة فاطر :

« الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد فى الخلق ما يشاء إن الله على كل شىء قدير. ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم. يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض لا إله إلا هو فأتى توفكون» (١ - ٣).

وهذه السورة هى ثانى سورة - بعد الفاتحة - تبدأ بحمد الله. ثم تقرر أن الله خلق السموات والأرض وخلق الملائكة وجعل لهم أجنحة متعددة ويستطيع أن يخلق ما يزيد عن ذلك فهو قدير على كل شىء وهو وحده الرزاق فلا مانع لما أعطى ولا مَعْطى لما منع. وتستمر الآيات تهيب بالناس أن يذكروا نعمة الله فليس هناك من يرزقهم غير الله وتتعجب من إشراكهم بالله.

ثم تأتى آية للتسرية عن النبى بإخباره أن الأنبياء السابقين قد كذبوا مثله:

«وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك وإلى الله ترجع الأمور» (٤).

ثم تأتى آيات تؤكد للناس أن وعد الله بالآخرة حق وعليهم ألا يغتروا بالحياة الدنيا وأن الشيطان عدو لبنى آدم ويحاول جاهدا أن يستميل الناس إلى حزبه فيكونوا فى النار مثله. ثم تخبر أن من اتبعوه وكفروا لهم عذاب عظيم فى حين أن الذين آمنوا سيغفر الله ذنوبهم ولهم ثواب كبير. ثم تتعجب من هؤلاء الذين خدعهم الشيطان وزين لهم سوء العمل فظنوه حسنا وفعلوه وتهيب بالنبى ألا يحزن عليهم لأنهم ارتضوا سبيل الضلال فزادهم الله ضلالا والله يعلم ما يصنعون.

«يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تغرّبكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور. إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير. الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير. أقمن زين له سوء عمله

فرأه حسنا فإن الله يُضِل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إن الله عليم بما يصنعون» (٥ - ٨).

بعض مظاهر الكون الدالة على قدرة الله :

وقد سبق أن ذكرت السورة السابقة - سورة الفرقان - فى الآيات ٤٨ - ٥٤ (ص ١٤٤ - ١٤٥) ثلاثة من هذه المظاهر. وجاءت الفقرة الحالية من سورة فاطر لتذكر أربعة من هذه المظاهر تأكيدا على أن من يتأمل فى مظاهر الكون لابد أن يهديه عقله إلى الإيمان بأن لهذا الكون خالقا مبدعا خلقه على هذا القدر البالغ من الإحكام والدقة. ومظاهر الكون التى ذكرت حاليا هى: ١ - الرياح ودورها فى إنزال المطر. ٢ - خلق البشر من تراب ٣ - التمايز بين مجارى المياه العذبة والبحار المالحة وما فى كل من ثروات وإمكان طفو السفن وسيرها فى كل منها. ٤ - تعاقب الليل والنهار.

١ - «والله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه إلى بلد ميت فأحيينا به الأرض بعد موتها كذلك النشور (أى البعث). من كان يريد العزة فلله العزة جميعا إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه (أى يقبله) والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور (يحبط)» (٩ - ١٠)

ويلاحظ أنه قد تكرر فى أكثر من سورة نعمة الله فى سوق السحاب يحمل الأمطار التى تحيى الأرض الميتة. وفى السورة السابقة (الفرقان. آية ٤٨ ص ١٤٤) جاء «وهو الذى أرسل الرياح بُشْراً بين يدي رحمته»، وفى سورة الأعراف (آية ٥٧ ص ١٢٠) جاءت نفس الجملة ولكن بصيغة المضارع «وهو الذى يرسل الرياح بُشْراً بين يدي رحمته». وليس ذلك بمستغرب إذ أن وادى مكة ليس به أنهار ويعتمد أهله على المطر لزراعة ما يحتاجونه لغذائهم ولإنبات المرعى لإبلهم وأغنامهم فكان المناسب تكرار لفت نظرهم إلى قدرة الله فى إنزال المطر ولو شاء لأمسكه عنهم فهلكوا. ثم تخبر الآيات الناس أن من يريد الشرف والقوة فليستمدّها من الله بالطاعة فالله يقبل الدعاء الصالح ويرفع العمل الصالح إليه والمفهوم أنه سيثيب عليه.

وهذا الإحياء للأرض بعد موتها يلفت النظر إلى قدرة الله فى إحياء البشر بعد موتهم لذلك كان ذكر قدرة الله فى خلق البشر:

٢ - «والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجا. وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه وما يُعَمَّر من مُعَمَّر ولا يُنْقَص من عُمره إلا فى كتاب إن ذلك على الله يسير» (١١).

فإن من مظاهر قدرة الله خلق البشر من تراب ثم تكاثرهم من نطفة بعد أن جعلهم ذكرا وأنثى. والكل متعلق بمشيئة الله وإرادته فى الحمل والولادة أو طول العمر وقصره وكل ذلك مسجّل فى كتاب هو اللوح المحفوظ.

٣ - «وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلمكم تشكرون». (١٢).

وقد سبق - فى سورة الفرقان (الآية ٥٣ ص ١٤٥) بيان قدرة الله فى فصل المياه العذبة عن المياه المالحة. أما السورة الحالية فقد لفتت النظر إلى ما يصاد منهما من سمك وما يستخرج من البحار من اللؤلؤ والمرجان ومن مصاب بعض الأنهار يستخرج الذهب. والسفن تجرى فى كل منهما حاملة البضائع للتجارة. فمن الواجب شكر الله على هذه النعم.

٤ - «يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وسخّر الشمس والقمر كل يجرى لأجل مُسمى ذلكم الله ريكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير. إن تدعوهم لا يسمعوكم دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير» (١٣ - ١٤).

وقد جاء التذكير بأية تعاقب الليل والنهار وآية الشمس والقمر فى سور كثيرة سابقة وكان الواجب شكر الله على ذلك ولكن الكفار راحوا يدعون من دونه شركاء ما يملكون من قطمير وهو قشرة النواة وهو أطفه شئ لدى العرب. ولا يسمع الشركاء دعاء من يعبدونهم ولو سمعوههم ليس فى استطاعتهم الاستجابة لدعائهم. وفى يوم القيامة يتصلون منهم ويتبرأون من عبادتهم. ويكفى أن الله هو الذى يخبر بهذه الأمور لتتأكد من صدقها.

الله هو الغنى :

ثم تأتى فقرة توضح للناس أن الله ليس فى حاجة إليهم وإنما هم الذين فى حاجة إلى الله. وهو غنى عن المنصرفين عنه حميد للمستجيبين إليه. ثم تنذرهم بقدرة الله على إبادة البشر جميعا والإتيان بقوم آخرين وليس ذلك بأمر صعب لأن الله هو الذى خلق الأول. وهو على الخلق الثانى قدير:

«يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغنى الحميد. إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد. وما ذلك على الله بعزيز» (١٥ - ١٧).

الأعمال أساس الجزاء :

ثم تأتى آيات تقرر أن كل فرد مؤاخذ بعمله وليس لأحد أن يحمل عن شخص آخر ذنبه. وللتدليل على هذا المعنى يؤتى بصورة امرأة حامل فمن غير المستطاع أن يقدر أحد التخفيف من ثقل حملها حتى ولو كان يمتم لها بصلة قرابة. وعلى ذلك فالمكذبين سيتحملون وزر تكذيبهم. ومن طهر نفسه وزكأها بالتقوى والعمل الصالح فتواب ذلك عائد عليه. ثم تهيب الآيات بالناس أن يتفكروا فالأعمى والبصير لا يستويان. وكذلك لا يستوى الظلام والنور ولا

الظل يستوى مع الحر الشديد ولا الأحياء مع الأموات فكل هذه أشياء واضحة ويستحيل الخلط بينها وكذلك الفرق واضح بين الذين يستجيبون لدعوة الحق والذين لا يستجيبون لها. فالله يعين الذين يسمعون الدعوة ويتقبلونها أما الذين كفروا فهم كالأموات ولن يسمعو دعوة الحق. ثم تأتي آيات تخفف عن النبي حزنه لتكذيبهم له فتذكره بأنه ما هو إلا نذير مثل غيره من الرسل السابقين وكُذِّبَ كما كُذِّبَ المرسلون قبله. وقد أخذ الله الكافرين السابقين بعذاب. ثم يسأل الله بما معناه : ألم تكن هذه عقوبة رابعة ؟ وفي هذا تحذير لمن كذبوا النبي من عذاب مماثل:

«ولا تزد وزر وأزر أخرى. وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب أقاموا الصلاة ومن تَزَكَّى فإنما يتزكى لنفسه وإلى الله المصير. وما يستوى الأعمى والبصير. ولا الظلمات ولا النور. ولا الظل ولا الحرور. وما يستوى الأحياء ولا الأموات إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور. إن أنت إلا نذير. إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وإن من أمة إلا خلا فيها نذير. وإن يكذبوك فقد كُذِّبَ الذين من قبلهم جاتهم رسلهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير. ثم أخذتُ الذين كفروا فكيف كان نكير» (١٥ - ٢٦).

التنوية بفضل العلماء :

«ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جُدَدٌ بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود. ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء. إن الله عزيز غفور. (٢٧ - ٢٨).

جُدَدٌ تعنى طرائق أو خطوط وهو إشارة إلى الطبقات الرسوبية فى قطاعات الجبال ومنها يستدل الجيولوجيون على الحقب التى مرت بها ويعرفون مابها من معادن. والعلماء هم أكثر الناس خشية لله لأنهم بتعمقهم فى دراسة الكائنات يتوصلون إلى حقائق تتوه فيها العقول فيوقنون أن لا بد وراءها خالق حكيم عليم. فالعالم الذى يدرس علم الأحياء يذهل إذ يرى الخلية التى لا ترى إلا بالميكروسكوب فيها مولدات للطاقة ومركبات لتبادل المعلومات وإصدار الأوامر وتنفيذها لتكوين المركبات الكيميائية التى تحتاجها الخلية أو مركبات تحتاجها خلايا بعيدة فى الجسم. وكمثال ثان فإنه عند انقسام الخلية تكون الخلايا الجديدة بها نفس عدد كروموسومات الخلية الأصلية إلا أنه عند انقسام خلايا الخصية أو المبيض تنتج خلايا بها نصف العدد الأصلى للكروموسومات. وعند تكون الجنين تكون نصف خلاياه من الأب والنصف الثانى من الأم فيرث خصائص الأبوين. ناهيك عن الطاقة الكامنة فى الذرة على صغرها فإذا انشطرت انطلقت منها طاقة هائلة. فمن الذى حبس هذه الطاقة داخل الذرة! وكم من عالم فى الغرب هتف بقلبه وعقله قائلاً: سبحان الله!

ويرى بعض العلماء المعاصرين أن النص على إختلاف الألوان بالنسبة إلى الثمار والناس والدواب فيه إعجاز علمي. إذ فيه إشارة إلى قوانين الوراثة التي اكتشفها «مندل» عام ١٩٠٠ وتنبأ بوجود الجينات والكروموسومات وأن التزاوج بين الذكر والأنثى ينتج عنه فى السلالة صفات تختلف حسب نسبة ما يرثه الفرد من كل من الأبوين. والتباين فى السلالة الذى ينتج عن اختلاف ٩ جينات يساوى ٩٢ أى ٥١٢ فردا مختلفا. ولنا أن نتصوركم يكون الاختلاف عند احتساب مافى الخلية من آلاف أو مئات الآلاف من الجينات. فكلما «ألوانه» - بمفهومها الأوسع - تشمل جميع صفات الكائن الحى والتي هى مجال الكثير من «ألوان» الاختلافات.

جزاء المؤمنين :

«إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور. ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله إنه غفور شكور. والذى أوحينا إليك من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه إن الله بعبادة لخبير بصير. ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير. جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حريز. وقالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور. الذى أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لغوب (تعب أو إعياء) (٢٩ - ٣٥).

جزاء الكافرين :

«والذين كفروا لهم نار جهنم لا يُقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور. وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فنوقوا فما للظالمين من نصير» (٣٦ - ٣٧).

أى أن الذين كفروا سيكونون فى عذاب شديد دائم لا يموتون فيستريحون من العذاب ولا يُخفف منه شئٌ وحينئذ يندمون على ما فاتهم ويستغيثون بالله ليعيدهم ثانية إلى الدنيا ليؤمنوا بما رفضوه سابقا وليعملوا عملا صالحا فيقال لهم لقد مُنحتم الفرصة الكافية بطول العمر ودعوة الرسل فأضعتموها فليس للظالمين يومئذ من نصير.

ثم تستمر الآيات توضح للكافرين أن الله يعلم غيب السموات والأرض ويعلم سرائر النفوس وعليهم أن يتحملوا تبعه كفرهم. ثم تعود الآيات لتذكر بمظهر من مظاهر قدرة الله فى الكون فى إمساكه السموات والأرض حتى لا تزولا. ولو حدث ذلك لن يستطيع أحد غيره أن يمسكهما. والسموات هى كل ما علانا وعلا أرضنا وهى مكونة من ملايين المجرات وكل مجرة

بها ملايين الشمس مثل شمسنا وتدور حولها كواكب مثل كوكبنا. وكلها تسير بسرعات هائلة في مدارات محددة حتى لا يصطدم بعضها ببعض:

«إن الله عالم غيب السموات والأرض إنه عليم بذات الصدور. هو الذي جعلكم خلائف في الأرض فمن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتا ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خساراً. قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات. أم آتيناهم كتاباً فهم على بينة منه بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضاً إلا غروراً. إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً» (٣٨ - ٤١).

ثم تَمْضَى الآيات :

«واقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكوننَّ أهدى من إحدى الأمم. فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفوراً. استكباراً في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله. فهل ينظرون إلا سنة الأولين ولن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً» (٤٢ - ٤٣).

قيل إن قريشاً - قبل بعثة النبي - بلغهم أن طائفة من أهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا لعن الله اليهود والنصارى أنتهم رسلهم فكذبوهم. فوالله لئن جاءنا رسول لنكوننَّ أهدى من هذه الأمم. فلما جاءهم النبي كذبوه وازدادوا كفراً ونفوراً واستكباراً عن اتباع النذير وراحوا يَمْكُرُون به وتأتى جملة «ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله» لتدل على أن مكرهم سيرتد إليهم. وليضرب بها المثل بعد ذلك في كل موقف مشابه. ثم يأتى تحذير من أن ينالهم مثل ما نال الأمم السابقة من عذاب لأن سنة الله لن تتبدل ولن تتحول.

ثم يأتى تساؤل يستنكر غفلتهم وعدم اعتبارهم. فلو ساروا في الأرض لرأوا آثار الأمم السابقة وما حاق بها جزاء تكذيبهم لرسولهم مع أنهم كانوا أشد قوة من كفار قريش وما استعصوا على الله. ثم تقرر الآية الأخيرة في السورة أن الله لو عجل للناس حسابهم على كل شيء يفعلونه لما بقى أحد من البشر لكثرة أخطائهم ولأنهم مُقَصَّرُونَ دائماً عن القيام بواجباتهم ولكن الله يمهّلهم فقد يتوب بعضهم. فإذا جاء وقت الحساب فإن الله بصير بالعباد ولا يخفى عليه شيء منهم والمعنى أنه لو شاء عذب وإن شاء غفر:

«أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان عليماً قديراً. ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيراً» (٤٤ - ٤٥).

ثم نزلت سورة مريم :

وقد سميت بهذا الاسم لورود قصة مريم ابنة عمران والدة المسيح بها. وقد تعرضت

السورة لقصة عدد من الأنبياء، بدأت بقصة زكريا ويحيى، ثم قصة مريم وولادة المسيح ثم قصة إبراهيم، بعد ذلك تأتي إشارات قصيرة إلى موسى وإسماعيل وإدريس،
«كهيعص، ذكر رحمة ربك عبده زكريا، إذ نادى ربه نداء خفياً...»

وتبدأ السورة بخمسة حروف مقطعة، ويعلفها تأتي قصة زكريا ويحيى فى الآيات ٢ - ١٥، وقد فصلناها فى الجزء السادس (ص ١٥ - ٢١، ٤٣ - ٤٧)، ثم ذكرت قصة مريم وولادة المسيح فى الآيات ١٦ - ٣٦ وقد فصلناها فى الجزء السادس ص ٢٢ - ٢٩.

إلى قوله تعالى : ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذى فيه يمترون، ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون، وإن الله ربى وربكم فاعبدوه، هذا صراط مستقيم» (٣٤ - ٣٦).

ولاشك أن هذه الآيات جاءت ردا على مجادلة بين النبى وعدد من النصارى جاءوا إلى مكة فى تجارة أو جاءوا ليستطلعوا ما سمعوه عن ظهور نبى بمكة، فلما قابله كان من الطبيعى أن يسألوه رأيهم فى مريم والمسيح.

ونلاحظ هنا الفرق الشديد فى تناول معتقد النصارى فى بنوة عيسى لله فتقرر الآيات أن جلال الله وعظمته لا يتفق مع اتخاذه من البشر ولدا وينزهه عن ذلك بقول «سبحانه» ثم تقرير مطلق قدرة الله وطالاقة مشيئته فإذا أراد خلق شىء قال له كن فيكون ولعل المقصود بإيراد هذا المعنى فى هذا الموضع هو لفت النظر إلى أن الله سبحانه وتعالى لو أراد أن يتخذ ولدا لخلقَه من لده ولا ينتظر حتى تلد مريم ثم يتخذ ابنها ولدا له، ثم يأتى تسجيل لقول عيسى «وإن الله ربى وربكم فاعبدوه» متفقا مع نفى الألوهية عن نفسه بل هو يدعو إلى عبادة الله وحده.

وتختتم هذه الفقرة عن مريم والمسيح بتسجيل ما حدث من اختلاف فرق النصارى حول طبيعة المسيح، وهو ما ذكرناه بالتفصيل فى الجزء السادس ص ١٣٦ - ١٤١، ثم آيات فيها تحذير للمنحرفين عن الحق مما سوف ينالهم يوم القيامة حين يرجع كل شىء إلى الله «نرث الأرض» فيتحسرون على غفلتهم.

«فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم، أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين، وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون، إنا نحن نرث الأرض ومن عليها وإلينا يرجعون» (٣٧ - ٤٠).

قصة إبراهيم عليه السلام :

ذكرت هذه القصة فى الآيات ٤١ - ٥٠ وكانت تلك هى أول إشارة لقصته فى القرآن الكريم:

«واذكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً. إذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً. يا أبت إنني قد جاعى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى أهدك صراطاً سوياً. يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عَصِيّاً. يا أبت إننى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان ولياً. قال أراغب أنت عن آلهتى يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجمنك واهجرنى ملياً. قال سلام عليك سأستغفرك ربى إنه كان بى حفياً. وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوا ربى عسى ألا أكون بدعاء ربى شقياً. فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبياً. ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليهما» (٤١ - ٥٠).

وقد ذكرنا قصة إبراهيم بالتفصيل فى الجزء الثانى (ص ٢١٦ - ٣٠٦).

ومما يلاحظ أن الآيات الحالية قد ركزت على تسفيه عبادة الأصنام وبيان أنها لا تسمع ولا تبصر ولا تضر ولا تنفع. ويكون تخوف إبراهيم على والده أن يمسه عذاب من الله بسبب عبادة الأصنام يعنى أيضاً تخوف من أن يمسه قريشا عذاب لعبادتهم الأصنام. وتنتهى الفقرة بتوضيح أن إبراهيم لما فارق أباه وقومه وآلهتهم أكرمه الله بالذرية الصالحة: إسحق ويعقوب وكلاً كان نبياً.

ثم تأتى قصة موسى. ولما كانت قد وردت مفصلة فى سورة الأعراف (الآيات ١٠٣ - ١٧٤ ص ١٢٤). فقد اكتفى هنا بإشارة خاطفة:

«واذكر فى الكتاب موسى إنه كان مخلصاً وكان رسولا نبياً. وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجياً. ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبياً» (٥١ - ٥٣).

ثم إشارة سريعة إلى إسماعيل وقد سبق ذكر اسمه فى سورة ص (آية ٤٨ ص ١١٣) فى سياق عدد من الأنبياء وصفوا بأنهم أخيار وزيد هنا وصفه بالصدق وأنه كان يأمر أهله بالصلاة والزكاة. وقد ذكرنا قصته بالتفصيل فى الجزء الثانى (ص ٣٦٩):

«واذكر فى الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبياً. وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضياً» (٥٤ - ٥٥).

وكذلك جاءت إشارة قصيرة إلى إدريس. وهذه أول مرة يجئ ذكره فى القرآن. ولا شك أن العرب حدسوا أنه هو النبى الذى يسميه أهل الكتاب «أخنوخ» إذ جاء فى التوراة (٦ تكوين ٢٤): وسار أخنوخ مع الله ولم يوجد لأن الله أخذه وهى نفس النهاية التى ذكرها القرآن:

«واذكر فى الكتاب إدريس إنه كان صديقاً نبياً. ورفعناه مكاناً علياً» (٥٦ - ٥٧).

وقد ذكرناه بالتفصيل فى الجزء الأول (ص ٤٥).

تنويه بالأنبياء وبيان مسلك أتباعهم :

«أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم وممن حملنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل وممن هدينا واجتبينا إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سُجُداً وبُكياً. فخلف من بعدهم خَلَفٌ أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً. إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً. جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب إنه كان وعده مأتياً. لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا. تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً» (٥٨ - ٦٣).

وقد قررت الآيات أن هؤلاء الأنبياء كانوا إذا سمعوا آيات الله تتلى عليهم خشعوا وخروا ساجدين لله متضرعين إليه باكين من خشيته. وأن فريقاً من أتباعهم ضلوا الطريق وفريقاً آخر عمل الصالحات وسيدخلون الجنة.

نزول الملائكة :

قيل أبطأ الوحي على النبي عدة أيام مما جعل النبي يقلق ويحزن. وراح المشركون يشمتون ويسخرون من سبب إبطائه كما سبق أن فعلوا عندما أبطأ الوحي مدة ٤٠ يوماً والتي نزلت بعدها سورة الضحى (ص ٦٢). ويروي أن النبي سأل جبريل عن سبب إبطائه وعما إذا كان في إمكانه أن يزوره أكثر مما يفعل فجأبه:

«وما ننتزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً. ربُّ السموات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً» (٦٤ - ٦٥).

وفى هذا الرد يوضح جبريل حدود الملائكة إزاء العزة الإلهية وأنهم - وجبريل منهم - لا ينزلون إلا بأمر الله وأن تأخره عليه لم يكن نسياناً من الله سبحانه وتعالى فهو رب السموات والأرض. ثم يأمر النبي بمداومة العبادة فليس لله نظير يستحق العبادة:

قضية البعث : سورة البقرة الآية ٢٨٥ والاسراء الآية ٧٢

كانت قضية البعث بعد الممات من القضايا الكبرى التي تصدى الإسلام لاقناع الناس بها فجميع بلدان الشرق الأدنى كانت وثنية وتتكبر - إلا من كانوا على النصرانية - فلم يمل الإسلام من تكرار التذكير بها وإيراد مشاهد مما سيحدث في يوم القيامة ولا تكاد سورة من سور القرآن تخلو من هذا الموضوع:

«ويقول الإنسان إذا ما مت لسوف أخرج حياً. أولاً يذكر الإنسان أننا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً. فوربك لنحضرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثياً. ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتياً. ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليباً. وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً. ثم نتجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً» (٦٦ - ٧٢).

وفى هذه الآيات يتساءل الإنسان المنكر للبعث عما إذا كان حقاً سيبعث بعد موته، ويردُّ عليه بتساؤل عما إذا كان يجهل أن الله تعالى خلقه من العدم فيشك في قدرته على إحيائه بعد موته. ثم يأتى قَسَم بالله فيه تكريم للتبى «فوريك» وجوابه وعيد للمكذِبين بأن الله سيحشرهم ومعهم شياطينهم جاثين حول جهنم أذلاء صاغرين وسيختص بالعذاب الأشد أكثرهم عصياناً وتمرداً على الله فالله أعلم بمن يستحق أن يصلى النار أكثر من غيره. وكل الناس يردون عليها حين يمرون على الصراط ولكن الله ينجي المتقين فى حين يسقط الظالمون فى النار.

تعالى الكفار على المؤمنين :

أ - جاءت الآيات التالية تتدد بتعالى الكفار على المؤمنين واعتزازهم بمالهم وجاههم ثم تُذَكِّر بهلاك الكفار من الأقسام السابقين مع أنهم كانوا أكثر ثراءً وأبهى منظراً وترد عليهم بأن الله يمهل من كان فى الضلال وجزاؤه عذاب فى الدنيا أما إذا أدركه الموت - ومن مات قامت قيامته - فسيذكر حينئذ أن له شر مقام ولن ينصره أحد. أما المؤمنون فيزيدهم الله هدى ويوفقهم للعمل الصالح ولهم خير ثواب عند الله :

«وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً (مجلساً فى ناديتهم). وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثاً ورثياً (منظراً). قل من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدداً حتى إذا رأوا ما يوعدون إما العذاب وإما الساعة فسيعلمون من هو شر مكاناً وأضعف جنداً. ويزيد الله الذين اهتدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير موداً (عاقبة)» (٧٣ - ٧٦).

ب - ويروى أنه كان لأحد المسلمين دين على أحد زعماء الكفار فطالبه به فقال له لا أؤديه لك حتى تكفر بمحمد. فقال له إن أكفر حتى تموت ثم تبعث فقال له على سبيل التهكم: إذن سيكون لى حينئذ مالٌ وولد فأوفيك دينك فنزلت الآيات:

«أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولداً. أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهداً. كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدداً. ونرثه ما يقول وباتينا فرداً» (٧٧ - ٨٠).

ج - ثم تستمر الآيات تسجل جانبا من أقوال المشركين وأفعالهم :

«واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا. كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً. ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً. فلا تعجل عليهم إنما نعد لهم عدداً. يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً. ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً. لا يملكون الشفاعة إلا من أذن الله لهم. واتخذ عند الرحمن عهداً» (٨١ - ٨٧).

والآيات تتدد بالكافرين الذين عبدوا من دون الله آلهة وتخبر بأنهم يوم القيامة سيكفرون بعبادتهم ويتبرأون منها. وقد جاء هذا المعنى نفسه فى سورة فاطر (الآية ١٤ ص ١٤٩) فى

قوله تعالى: «يوم القيامة يكفرون بشرككم». ولا شك أن المشركين قد بدأوا يراجعون موقفهم ويسألون أنفسهم إن كانت هذه الأصنام ستنصرهم ولكنهم لإنكارهم البعث لم يصلوا إلى الإجابة الصحيحة. والأز هو الهز بشدة والمعنى تجرهم إلى الإغواء جراً يصاحبه ضجيج. وتأمّر الآيات النّبى بعدم تعجّل العذاب لهم لأن الله يمهّلهم ويحصي عليهم أعمالهم ويعدّها عملاً عملاً ليجازيهم بها يوم القيامة حين يحشر المتقون إلى الجنة ويساق المجرمون إلى جهنّم وفداً ونصيياً لها منهم.

نفى أن يكون لله ولد :

«وقالوا اتخذ الرحمن ولداً. لقد جئتم شيئا إداً. تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً. أن دعوا للرحمن ولداً. وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً. إن كل من فى السموات والأرض إلا أتى الرحمن عبداً. لقد أحصاهم وعدّهم عدداً. وكلهم آتية يوم القيامة فرداً. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً» (٨٨ - ٩٦).

وقد نعت الآيات فى أول السورة على النصارى قولهم إن عيسى ابن الله وردّت عليهم بقوله تعالى (الآية ٣٥ ص ١٥٣) «ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه». وجاءت الآيات الحالية تنعى على المشركين - أيّا كانوا - نسبتهم الولد إلى الله فاليهود قالوا عزيز ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله والكفار قالوا الملائكة بنات الله. وهذا شئى فظيع ومنكر «شيئاً إداً». ولا يستقيم مع العقل أن يكون لله ولد إذ أن كل من فى السموات والأرض هم عبيد الله وسيحشرهم إليه يوم القيامة منفردين عن النصراء والولد والمال وسيضفى الله على الذين آمنوا وعملوا الصالحات حبا من عنده «وداً».

ويجئ ختام السورة :

«فإنما يسرناه بلسانك لتبشّر به المتقين وتنذر به قوماً لداً، وكم أهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا» (٩٧ - ٩٨).

والآيات تقرّر أن القرآن إنما أنزل بلسان النّبى أى باللسان العربى ليسهل على العرب فهمه. ليبشّر به النّبى الذين آمنوا وينذر به الكافرين الذين لدوا فى الخصومة «قوماً لداً» ليرتدعوا. وما هى الأمم السابقة الذين كذبوا رسلهم قد نزل بهم هلاك جارف حتى لم يبق منهم أحد ولا تسمع لهم صوتاً ولو خفيفاً. والركز فى اللغة هو الصوت الخفى.

ثم نزلت سورة طه :

وسورة طه تلت سورة مريم فى النزول وهى أيضاً التالية لها فى ترتيب المصحف وقد بدأت السورة بحرفين من حروف الأبجدية هما الطاء والهاء «طه» وهما ولاشك - مثل الحروف المقطعة التى بدأت بها سور كثيرة سابقة - جاءا للتنبيه واسترعاء الانتباه. ورأى البعض أن

«طه» اسم من أسماء النبي وعليه فقد تسمى به كثير من الناس كما تسموا باسم «ياسين». ويرى بعض المفسرين أن معناها «يارجل» في لهجة قبيلة عك. وقيل معناها طأها أى الأرض إذ كان النبي يطيل الوقوف على مقدم قدميه وهو يصلى حتى ورمت قدماه مستدلين على هذا المعنى بما جاء بعدها من أمر للنبي بأن القرآن لم ينزل عليه ليشقى أو ليرهق نفسه وإنما ليكون تذكرة لمن يخاف الله. أنزله الله خالق السموات والأرض له ما فيهما وما بينهما وما هو مختلف تحت سطح الأرض. ومن قدرته أنه يعلم الجهر ويعلم ما يُسرّه بعض الناس لبعض وحتى ما هو أخفى من ذلك وهو حديث النفس. هو الله لا إله إلا هو له الأسماء والصفات الحسنى:

«طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، إلا تذكرة لمن يخشى، تنزيلا ممن خلق الأرض والسموات العلى. الرحمن على العرش استوى. له ما فى السموات وما فى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى، وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى. الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى» (٨-١). وقد سبق ذكر معنى الاستواء على العرش فى سورة الأعراف (الآية ٥٤ ص ١٢٠).

قصة موسى وفرعون :

وقد ذكرت القصة باستفاضة فى ٨٩ آية من الآية ٩ إلى ٩٨ وفيها تكملة لبعض النقاط التى لم تذكر فى سورة الأعراف (ص ١٢٤ - ١٢٥):

ففى الآيات ٩ - ٢٣ يُذكر خروجه من مدين ورؤيته للنار المقدسة فى جانب الطور واصطفاه نبيا ثم عرض لآيتى العصا واليد.

وفى الآيات ٢٤ - ٣٦ طلب موسى العون من الله لإتمام مهمته على خير وجه وكذلك طلب إشراك أخيه هارون فى الرسالة معه واستجابة الله لطلبه.

وفى الآيات ٣٨ - ٤١ يُذكر مولده والقاؤه فى النهر.

وفى الآيات ٤٢ - ٤٥ الأمر بالذهاب إلى فرعون .

وفى الآيات ٤٦ - ٥٨ المقابلة الأولى مع فرعون .

وفى الآيات ٥٩ - ٧٦ لقاء يوم الزينة وإيمان السحرة بموسى وتهديد فرعون لهم بتقطيع أيديهم وأرجلهم من خلاف وصلبهم فى جذوع النخل.

وفى الآيات ٧٧ - ٧٩ خروج بنى إسرائيل من مصر ومطاردة فرعون لهم وغرقه.

وفى الآيات ٨٠ - ٩١ يذكر ميقات موسى مع ربه واتخاذ بنى إسرائيل العجل.

وفى الآيات ٩٢ - ٩٨ التحقيق فى حادثة العجل وسؤال هارون وسؤال السامرى.

ثم تأتى ٣ آيات توضح سبب إدراج هذه القصة. وهو التذكير والعظة وأن من يعرض عن ذكر الله - كما فعل فرعون وقومه - فله عذاب شديد يوم القيامة:

«كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا. من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزرا. خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا» (٩٩ - ١٠١).

بعض مشاهد يوم القيامة :

ثم تأتي الآيات ١٠٢ - ١١٤ تصف بعض مشاهد من يوم القيامة ومسلك الخلق في ذلك يوم اليوم الرهيب وحوار بين الكفار عن مقدار ما لبثوا في قبورهم قُصِدَ به تصوير قوة المباغلة التي سيباغتون بها وقصر موعد الوعد الرباني الذي كانوا يروونه مستحيلا. مما يثير الخوف في نفوسهم من ذلك اليوم فيؤمنوا:

«يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا (عميا أو عطاشا). يتخافتون بينهم (يتحاورون محاوره خافته) إن لبثتم إلا عشرا. نحن أعلم بما يقولون إذ يقول أمثلهم طريقة (أوفرهم عقلا) إن لبثتم إلا يوما. ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا (تتفتت وتطير ذراتها). فيذرهما قاعا صفصفا (سهلا مستويا) لا ترى فيها عوجا ولا أمثا (انحناء ولانواء). يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له (اتباعا تاما لا تلوذ فيه) وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همسا. يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولا. يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما. وعنت (ذلت وخضعت) الوجوه للحى القيوم وقد خاب من حمل ظلما (اقترب خطيئة وظلما). ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما (تضييعا لحقه). وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا. فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علما» (١٠٢ - ١١٤).

ونلمح في الآيات قوة الوصف والتعبير وقوة الوعيد والإنذار والترغيب والترهيب.. وهو ما يثير الخوف لدى الكفار. ثم تقرر الآيات أن القرآن نزل بلسان عربي مبين حتى لا تكون للعرب حجة بأنه نزل بلغة لا يفهمونها أو لا يجيدونها فكان نزوله بالعربية تأكيدا لحسن استيعابهم لما جاء فيه من الوعيد فیتقوا الله. وفي الآية الأخيرة أمر للنبي بالآية يعجل بتلاوة القرآن قبل أن يتم وحيه. وقد سبق ذكر هذا المعنى في سورة القيامة (آية ١٦ ص ٩٣) في قوله تعالى: «لا تحرك به لسانك لتعجل به».

قصة خلق آدم :

ثم تذكر الآيات قصة خلق آدم ورفض إبليس السجود له. وقد سبق ذكر هذه القصة في سورة ص (الآيات ٧١ - ٨٥ ص ١١٤) مع التركيز على عداوة إبليس لبني آدم وتوعدهم بالغواية والإضلال. كذلك جاءت في سورة الأعراف (آية ١١ - ٢٦ ص ١١٧) مع ذكر تفاصيل أكثر عن وسوسة الشيطان لآدم وزوجه في الجنة حتى أخرجهما منها. وهنا - في سورة طه - أعيد ذكر وسوسة الشيطان لآدم حتى أخرج من الجنة تأكيدا على عداوة الشيطان لبني آدم.

«ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزماً، وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى، فقلنا يا آدم إن هذا عدوك ولزوجه فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى، إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى، وأنت لا تظمئ فيها ولا تضحى، فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى، فأكلا منها فبدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى، ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى، قال اهبطا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو فأما يأتينكم منى هدى فمن اتبعت هداى فلا يضل ولا يشقى، ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى، قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً، قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى، وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى» (١١٥ - ١٢٧).

والجديد هنا هو ما ذكر عن توبة آدم بعد عصيانه أمر ربه، وما ينتظر بنى آدم العاصين المعرضين عن ذكر الله من معيشة لا سعادة فيها لضيق الرزق ثم يأتى يوم القيامة أعمى كما كان فى دنياه أعمى البصيرة وعمى عن النظر فى آيات الله، وعذاب الآخرة أشد مما قد ينزل به من عذاب فى الحياة الدنيا.

تبكيت للكفار :

وتأتى الآيات بهذا التبكيت بسؤال الكفار كيف يتعاملون عن آيات الله وقد تبين لهم إهلاك الله لكثير من الأمم السابقة بسبب كفرهم، وكيف أنهم لم يتعظوا مع أنهم يمشون فى ديارهم ومساكنهم مع ما فى ذلك من عظة لمن كان له عقل راجح، والعقل ينهى عن المعاصى وسُمى العقلاء «أولوا النهى»، ولولا أن الله قد حكم مسبقاً بتأخير العذاب عن قريش لكان العذاب لازماً لهم كما لزم السابقين:

«أفلم يهد لهم كما أهلكنا قبلم من القرون يمشون فى مساكنهم إن فى ذلك لآيات لأولى النهى، ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً وأجلٌ مُسمى» (١٢٨ - ١٢٩).

حث على الصبر والاجتهاد فى العبادة :

ثم يجى أمر للنبي بأن يصبر وأن يتحمل ما قد يؤذيه من أقوال الكافرين، ثم دعوة بالاجتهاد فى العبادة والصلاة وذكر الله فى كل الأوقات: فى الفجر قبل طلوع الشمس وفى الأصال قبل غروبها وفى ساعات الليل وأثناءه وفى أطراف النهار لتقر عينه وترضى نفسه بما أعده الله له من ثواب، وألا يتعدى بنظره إلى ما متع الله به بعض فئات الكفار من متع الحياة الدنيا لأن هذه ما هى إلا ابتلاء واختبار من الله لهم وقد أسخر الله له ما هو خير وأكثر دواماً من هذا المتاع، ثم أمر بحث الأهل على الاجتهاد فى العبادة:

«فاصبر على مايقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها . ومن آتاء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى . ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى . وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسالك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى» (١٣٠ - ١٣٢).

المشركون يطلبون معجزة :

تذكر الآيات أن المشركين طلبوا أن يأتيتهم النبی . بآية معجزة دليلا على نبوته ويحيى الرد في صيغة سؤال استنكاري مضمونه أنهم قد جاعتهم الكتب السماوية السابقة ولم يؤمنوا . ولو أن الله أهلكهم قبل إرسال النبی لاعتذروا يوم القيامة بأن الله لم يرسل لهم نبيا حتى يتبعوه ويؤمنوا . ثم أمر للنبي بأن يقول لهؤلاء المعاندين أن ينتظروا ويتربصوا وسيبين لهم يوم القيامة من كان على الصراط المستقيم :

«وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أو لم تأتتهم بينة مافى الصحف الأولى . ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا لربنا لولا أرسلنا إليك رسولا فننتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزي . قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوي ومن اهتدى» (١٣٣ - ١٣٥).

الهجرة إلى الحبشة :

نحن الآن في رجب من السنة الخامسة لبدء دعوة النبی للإسلام وكان ما نزل من القرآن كافيا لإقناع قريش بصدق رسالته وكان عليهم أن يسلموا ولكنهم استمروا على كفرهم وبدأوا في إيذاء من أسلم في محاولة منهم لردهم إلى دين الآباء وإلراهاب من يفكر في أن يسلم . كان النبی في منعة بما أضفاه عليه بنو هاشم من حماية كما كان المسلمون ذوو المكانة في حمى عشائرتهم إلا من بغضهم الذين جاءهم الأذى من عشائرتهم أنفسهم . أما المستضعفون من المسلمين فقد كانت قريش تنزل بهم من صنوف العذاب ما لا يتحملة بشر كما سبق أن ذكرنا (ص ٨٠).

وبدأ النبی يفكر في بلد يرسل إليه أصحابه لإنقاذهم من تعذيب قريش . كان الجزء الأكبر من اليمن خاضعا للفرس الذين يدينون بالمجوسية ولا يحترمون الأديان السماوية وكانوا يطمعون في فرض نفوذهم على الحجاز حتى يتصل نفوذهم من العراق إلى اليمن . وكذلك كان الشام مكانا غير آمن للمسلمين لما لقريش من نفوذ هناك بسبب الصلات التجارية التي تربطهم بسكانها . هذا بجانب نفوذ الروم الذين كانوا يطمعون في فرض النصرانية على الحجاز ليتصل نصارى الشام بنصارى نجران . وكانت الحبشة يحكمها النجاشي وكان مشهورا بالعدل وليس لقريش نفوذ هناك فقال النبی لأصحابه : لو خرجتم إلى الحبشة فإن بها ملكا لا يُظلم عنده أحد وهي أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما أنتم فيه .

الفوج الأول من المهاجرين :

لا شك أن المسلمين تخوفوا من تغريبهم في أرض جديدة لا يعلمون ما قد يلاقونه فيها من شظف العيش ولا كيف تكون إقامتهم. قرأى النبي أن يكون أحد أهل بيته ضمن هؤلاء المهاجرين الأول وتشجع عدد قليل من المسلمين وعزموا على الهجرة فكان الفوج الأول يتكون من:

١ - عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت النبي ومعهما أم أيمن.

٢ - الزبير بن العوام .

٣ - مصعب بن عمير .

٤ - عبد الرحمن بن عوف .

٥ - عثمان بن مظعون .

٦ - أبو سلمة المخزومي بن عبد الأسد وزوجته أم سلمة.

٧ - عامر بن ربيعة ومعه امرأته .

٨ - سهيل بن وهب من بني الحارث .

٩ - أبو حاطب بن عمرو من بني عامر .

١٠ - أبو سيرة من بني عامر .

فكان هؤلاء أول من هاجر إلى الحبشة وأمر عليهم النبي عثمان بن مظعون.

وسرى الخبر في مكة أن فريقا من المسلمين يزمعون الخروج إلى الحبشة وبلغ الهمس مسامع عمر بن الخطاب فانطلق مسرعا إلى دار صديقه عامر بن ربيعة فرأى امرأته وقد تجهزت للرحيل فيمن سيرحلون تنتظر عودة زوجها ليلحقوا بالجماعة المهاجرة. وحز في نفس عمر أن علم أن صديقه عامر سيهاجر فسأل زوجته: إلى أين يا أم عبد الله؟ قالت: أذيتمونا في ديننا. نذهب إلى أرض الله حيث لا نؤذي. فأطرق عمر برأسه وقال صحبكم الله ثم ذهب. ولما رجع زوجها عامر أخبرته بما رأت من عمر وأسفه لرحيلهما وريقته في كلامه فقال: ترجين أن يسلم عمر. والله لا يسلم حتى يسلم حمار الخطاب!

وودع كل بيت أبناء المهاجرين. وفي سكون الليل انطلقوا. منهم الراكب ومنهم الماشي إلى شاطئ البحر عند الشعبية وهي ميناء مكة فآلفوا سفينتين متجهزتين للسفر فحملهم أصحابها وكان القمر بدرا فقد كان خروجهم في نصف رجب من السنة الخامسة للبعثة النبوية. وكان الهمس قد بلغ مسامع قريش فخرجوا في أثرهم ليعيدوهم ولكنهم وصلوا بعد أن أقلعت السفينتان.

ومرت الأيام والشهور. وكان أبو بكر يلاقي من عنت المشركين ما يتال باقي المسلمين حتى ضاقت عليه مكة فاستأذن رسول الله في الهجرة إلى الحبشة فآذن له. فخرج أبو بكر قاصدا

ميناء الشعبية حتى إذا كان في منتصف الطريق لقيه ابن الدغنة بن عبد مناة من كنانة وسأله إلى أين يا أبا بكر؟ قال: أخرجني قومي وأذنوني وضيّقوا عليّ. قال ولم؟ فوالله إنك لتزين العشيّة وتعين على النوائب وتفعل المعروف. ارجع فأنت في جوارى. فرجع معه حتى إذا دخل مكة قال ابن الدغنة: يا معشر قريش إنني قد أجزت ابن أبي قحافة فلا يعرضنّ له أحد إلا بخير. فكفّوا عنه. وكان لأبي بكر مكان يصلى فيه عند باب داره وكان رجلاً رقيقاً إذا قرأ القرآن استبكي فيقف عليه المارون يستمعون إليه. فمشى رجال من قريش إلى ابن الدغنة وقالوا له: يا ابن الدغنة إنك لم تجر هذا ليؤذينا. إنه رجل إذا صلى وقرأ ما جاء به محمد يرق ويبكي فنحن نتخوّف على صبياننا ونسائنا وضعفتنا أن يفتنهم. فمره أن يدخل في بيته فليصنع فيه ما شاء. فمشى ابن الدغنة إلى أبي بكر وأخبره ما قال له رجال قريش. فقال له أو أرد عليك جوارك وأرضى بجوار الله. وردّ عليه جواره. فقال ابن الدغنة: يا معشر قريش إن ابن أبي قحافة قد ردّ عليّ جوارى فشأنكم بصاحبكم. وحدث أن سفيها من سفهاء قريش لقي أبا بكر وهو يصلى عند الكعبة فحشا على رأسه تراباً. فمر به الوليد بن المغيرة وقال له: أنت فعلت هذا بنفسك (لرده جوار ابن أبي الدغنة) ولكن أبا بكر لم يزد إلا عن قول: أي رب ما أحلمك ردّها ثلاثاً وانصرف.

الفوج الثاني من المهاجرين إلى الحبشة :

لما بلغ المسلمين في مكة ممن وفدوا في موسم الحج. أن إخوانهم الذين هاجروا إلى الحبشة قد استقروا بها ولم يلاقوا صعوبات وتخلّصوا من عذابات قريش تشجعوا على الهجرة وبعد عدة أشهر من الهجرة الأولى - أي في حوالى ربيع الأول من السنة السادسة للبعثة النبوية - كانت الهجرة الثانية وكان في هذا الفوج أيضاً أحد أفراد بيت النبی : جعفر بن أبي طالب ابن عم النبي وبلغ عدد أفراد الفوج الثاني من المهاجرين ٨٣ رجلاً عدا النسوة نذكر منهم :

- ١ ، ٢ - جعفر بن أبي طالب وزوجته أسماء بنت عُميس .
- ٣ ، ٤ ، ٥ - عمرو بن سعيد بن العاص ومعه أمه وامرأته فاطمة بنت صفوان.
- ٦ ، ٧ - خالد بن سعيد بن العاص وامرأته أمينة بنت خلف ،
- ٨ ، ٩ ، ١٠ - عبد الله بن جحش وأخوه عبيد الله بن جحش وامرأته حبيبة بنت أبي سفيان.
- ١١ ، ١٢ - قيس بن عبد الله من بنى أسد وامرأته بركة بنت يسار مولاة أبي سفيان.
- ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ - عبد الله بن سهيل بن عمرو وسليط بن عمرو وأخوه السكران ومعه زوجته سودة بنت زمعة.
- ١٧ ، ١٨ ، ١٩ - قدامة وعبد الله أخوا عثمان بن مظعون رئيس الفوج الأول ومعهما السائب بن عثمان بن مظعون.

٢٠ ، ٢١ - عبد الله بن مسعود وأخوه عتبة .

٢٢ - معيقب بن أبي فاطمة من موالى سعيد بن العاص .

٢٣ - جهم بن قيس العبدوى ومعه أم حرملة بنت عبد الأسود بن خزيمة.

٢٤ - عامر بن أبى وقاص أخو سعد .

٢٥ - المقداد بن الأسود .

٢٦ ، ٢٧ - ويشك فى هجرة عمار بن ياسر وأبى موسى الأشعرى فقد اختلف الرواة فيهما .

وهاجر غيرهم الكثير ممن يضيق المكان عن ذكر أسمائهم فقد بلغ المهاجرون - كلما قلنا سابقا - ٨٣ رجلا عدا أبنائهم ونسائهم. وفى تلك اللحظات الأخيرة قبل الفراق لم ينس رسول الله توجيههم فقال: إذا خرج ثلاثة فليؤمروا أحدهم. وأمر النبى عليهم جعفر بن أبى طالب يرجعون إليه فى شئونهم ويكون قوله الفصل إذا تخرجت الأمور.

إسلام عمر بن الخطاب :

كان خروج المهاجرين ليلا - وقد حملوا معهم ما قد يحتاجونه من متاع فى الغربة وتركوا وراءهم أهلهم وديارهم وأموالهم - قد أثر فى نفوس كثير من أهل قريش ومن بينهم عمر بن الخطاب. وحزن لهذه الفرقة التى أصابت أهل مكة. فجلس وفكر فى أن يقتل «محمدا» إذ لولاه ما رحل هؤلاء عن ديارهم ولولاه ما وقعت هذه الفرقة. فتوشح سيفه وذهب يريد رسول الله. وفيما هو فى طريقه لقيه نعيم بن عبد الله - أحد أصدقائه - وسأله وجهته فقال أريد محمدا هذا الصابى الذى فرق أمر قريش وسفّه أحلامها وعاب دينها وسبّ آلها فأتته فأتته. فرد عليه نعيم: والله لقد غرّك نفسك من نفسك يا عمر: أترى بنى عبد مناف تاركى تمشى على الأرض وقد قتلت محمدا؟ ألا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم؟ فقال عمر: وأى أهل بيتى؟ قال خنتك (كل قرابة من جهة المرأة) وابن عمك سعيد بن زيد وأختك فاطمة بنت الخطاب فقد والله أسلما وتابعا محمدا على دينه فعليك بهما.

فرجع عمر واتجه إلى بيت أخته وزوجها وكان عندهما خباب بن الارت ومعه صحيفة يقرئها ما فيها من القرآن. فلما دنا عمر من البيت سمع قراءة خباب. فدق الباب ولما سمعوا صوت عمر اختبأ خباب فى ركن من أركان البيت ودخل عمر وقال: ما هذه الهيئمة التى سمعت؟ فقالت فاطمة: ما سمعت شيئا. فقال بلى والله. لقد أخبرت أنكما بايعتما محمدا على دينه. ولطم سعيد ابن زيد فقامت فاطمة لتدافع عن زوجها فضربها عمر فشجّها فلما رأت الدم قالت: يا ابن الخطاب ما كنت فاعلا فافعل فقد أسلما.

ولما رأى عمر دم أخته على وجهها رق قلبه لها ودخل وجلس على السرير ونظر فإذا بالصحيفة فى ناحية من البيت فقال ما هذه الصحيفة. أعطيتها. فقالت فاطمة: لا أعطيكها فلست من أهلها فنظر إليها فى دهش مستفسرا فقالت يا أخى إن الشرك نجس وهذه

الصحيفة لا يمسه إلا المطهرون. فقام عمر واغتسل ثم قال اعطيني الصحيفة فقالت: إنا نخشاك عليها. فأقسم لها باللات والعزى أنه سيربها فدفعتها إليه فراح يقرأ ما بها من صدر سورة طه :

«بسم الله الرحمن الرحيم . طه. ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، إلا تذكرة لمن يخشى. تنزيلا ممن خلق الأرض والسماوات العلى. الرحمن على العرش استوى. له ما فى السموات وما فى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى. وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى. الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى».

فاغرورقت عينا عمر بالدموع وقال: ما أحسن هذا الكلام وأكرمه. فخرج خباب من مخبئه وقال: يا ابن الخطاب أبشر. والله إنى لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة نبيه فإنى سمعته أمس وهو يقول: اللهم أيد الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك: الحكم عمرو بن هشام أو عمر بن الخطاب. فإله الله يا عمر! فقال عمر! فدلتنى يا خباب على محمد حتى أتته فأسلم. فقال له خباب وقد لمس الصدق فى قول عمر: هو فى بيت بأسفل الصفا معه فيه نفر من أصحابه. فأخذ عمر سيفه وتوشحه ثم سار إلى حيث رسول الله وأصحابه فضرب عليهم الباب. فلما سمعوا صوته قام رجل فنظر من ثقب فى الباب فرجع إلى رسول الله وهو فزع وقال: يا رسول الله هذا عمر بن الخطاب متوشحا السيف. فقال حمزة بن عبد المطلب. إأذن له فإن كان يزيد خيرا بذلناه له وإن كان يريد شرا قتلناه بسيفه فقال رسول الله إأذن له. فأذن له الرجل فدخل عمر ونهض إليه رسول الله حتى لقيه فى صحن الدار وأخذ بحجزته وجذبه جذبة شديدة وقال ما جاء بك يا ابن الخطاب فوالله ما أرى أن تنتهى حتى ينزل الله بك قارعة. فقال عمر: يا رسول الله جئت لأومن بالله وبرسوله وبما جاء من عند الله. فكبر رسول الله تكبيرة عرف منها أصحابه أن عمر قد أسلم.

ويقول ابن اسحق: لما أسلم عمر سأل أبا قريش أنقل للحديث. فقل له جميل بن معمر الجمحى. فراح إليه عمر وقال له: أعلمت يا جميل أنى قد أسلمت ودخلت فى دين محمد؟ فقام جميل على باب المسجد وصرخ بأعلى صوته: يا معشر قريش. ألا إن عمر بن الخطاب قد صبا. فرد عمر كذبت ولكن قد أسلمت وشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله فتكاثر عليه شبان قريش ورجالها يريدون ضربه فتصدى لهم العاص بن وائل السهمى وسأل ما شأنكم؟ قالوا صبا عمر قال: فمه. رجل اختار لنفسه أمرا فماذا تريدون. أترى بنى عدى بن كعب يسلمون لكم صاحبكم هذا؟ خلأوا عن الرجل. فخلأوا عنه.

وراح عمر يفكر فى أى أهل مكة أشد عداوة لرسول الله فتذكر أبا جهل فانطلق إليه ودق عليه الباب. فخرج أبو جهل وقال: مرحبا وأهلا يا بن أختى. ما جاء بك؟ قال جئت لأخبرك أنى قد آمنت بالله وبرسوله ومحمد وصدقت بما جاء به. فضرب أبو جهل الباب فى وجهه وقال: قبحك الله وقبح ما جئت به.

كان المسلمون لا يستطيعون أن يُصلُّوا بالكعبة آمنين. فلما أسلم عمر قال لرسول الله: ألسنا على الحق إن متنا وإن حيننا؟ فقال النبي بلى. والذي نفسى بيده إنكم على الحق إن متتم أو حييتم. فقال عمر: فقيم الاختفاء. والذي بعثك بالحق ما بقى مجلس كنت أجلس فيه بالكفر إلا أظهرت فيه الإسلام. والذي بعثك بالحق لنخرجن وإن يعبد الله سرا بعد اليوم. وخرج المسلمون فى صفين حمزة فى أحدهما وعمر فى الآخر حتى دخلوا المسجد وطاف رسول الله والمسلمون معه وصلُّوا مطمئنين ثم رجعوا إلى دار الأرقم وقد علت قريش كآبة لم يصيبهم مثلهما. ونظر النبی إلى عمر الذى فرق الله به بين الحق والباطل وقال له فى رضا واستبشار: الفاروق، فأصبح يُلقب بالفاروق عمر.

وفد قريش إلى النجاشي :

لما رأت قريش أن المهاجرين قد آمنوا واطمأنوا بأرض الحبشة ائتمروا بينهم أن يبعثوا رجلين إلى النجاشي ليخرجهم من أرضه ويردُّهم. فبعثوا عبد الله بن أبى ربيعة وعمرو بن العاص بن وائل وجمعوا لهما هدايا للنجاشي ولبطارقتة ثم بعثوهما إليه. فخرجا حتى قدما إلى الحبشة. ودفعا أولا إلى كل بطريق هدية وقالاهم إنه قد لجأ إلى بلد الملك غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا فى دينكم وجاؤا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنتم وقد بعثنا إلى الملك أشراف قومهم ليردُّهم إليه وطلبنا منهم أن يشيروا على الملك بتسليمهم إليهما ولا يكلمهم. فقالوا لهما: نعم. نحن نفعل. ثم إنهما قدما هدايا قريش إلى النجاشي وقالوا له: أيها الملك إنه قد لجأ إلى بلدك غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا فى دينك وجاؤا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنت وقد بعثنا إليك فيهم أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائهم لتردُّهم إليهم فهم أعلم بهم وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبوهم فيه. وأمن البطارقة على كلامهما وأشاروا بتسليمهم إليهما. فغضب النجاشي وقال: لا أسلمهم إليهما. ولا يكاد قوم جاورونى ونزلوا بلادى واختارونى على من سواى حتى أسمع منهم. فإن كانوا كما يقولان أسلمتهم إليهما ورددتهم إلى قومهم وإن كانوا على غير ذلك منعتهن منهما وأحسن جوارهم. ثم أرسل إليهم فحضرُوا وسألهم: ما هذا الدين الذى فارقتم فيه قومكم ولم تدخلوا فى دينى ولا فى دين أحد من الملل؟ فكلَّمه. جعفر بن أبى طالب وقال: أيها الملك كنا قوما أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة ونأتى الفواحش ونقطع الأرحام ونسيئ الجوار ويأكل القوى الضعيف فبعث الله إلينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه. فدعانا إلى الله لنوحِّده ونعبدَه ونُخلع ما كنا نعبد نحن وآبائنا من الحجارة والأوثان. وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة وصلة الرحم وحسن الجوار والكف عن المحارم والدماء ونهانا عن الفواحش وقول الزور وأكل مال اليتيم وقذف المحصنات. وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئا وأمرنا بالصلاة والزكاة والصوم. فصدقناه وأما به واتبعناه على ما جاء به من الله. فعدا علينا قوما فعدبونا وفتنونا

عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان. فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا وحالوا بيننا وبين ديننا خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا أن لا نظلم عندك أيها الملك، فقال النجاشي: هل معك مما جاء به عن الله من شيء؟ فقال له جعفر: نعم. وقرأ عليه صدر سورة مريم: «كهيعص، ذكر رحمة ربك عبده زكريا. إذ نادى ربه نداء خفياً. قال رب إنني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً. ولم أكن بدعائك رب شقياً. وإنني خفت الموالى من ورائي وكانت امرأتى عاقراً فهب لي من لدنك ولياً. يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضياً. يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً. قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً. قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً. قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً. فخرج على قومه من المحراب فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا. يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبياً. وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقياً. وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً. وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً» (١ - ١٥ مريم).

ونلاحظ أن جعفر بن أبى طالب قد اختار قصة زكريا ويحيى وهما النبيان اللذان عاصرا المسيح ولا اختلاف بين ما قصته التوراة عنهما وما جاء فى القرآن الكريم من قصتهما. قيل فبكى النجاشي حتى اخضلت لحيته وقال إن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة. ثم وجه الخطاب إلى المبعوثين وقال لهما. انطلقا فوالله لا أسلمهم إليكما.

فلما خرجا من عنده قال عمرو بن العاص والله لآتينه غدا عنهم بما يستأصل به جماعتهم. ثم غدا على الملك فى الغد وقال: أيها الملك إنهم يقولون فى عيسى ابن مريم قولاً عظيماً فأرسل إليهم فاسألهم عما يقولون فيه. فأرسل النجاشي إليهم. فلما جاؤا قال لهم: ماذا تقولون فى عيسى ابن مريم. فقال جعفر بن أبى طالب: نقول فيه الذى جاؤنا به نبينا: هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول. ثم قرأ «واذكر فى الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً. فاتخذت من دونهم حجاباً فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً. قالت إنى أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً. قال إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً. قالت أنى يكون لى غلام ولم يمسنى بشر ولم أك بغياً. قال كذلك قال ربك هو على هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمراً مقضياً» (١٦ - ٢١ مريم).

فقال النجاشي: والله ما عدا عيسى ابن مريم ما قلت. قيل فتناخرت بطارقته حوله فقال: وإن نخرتم والله. ثم وجه كلامه إلى جماعة المسلمين قائلاً: اذهبوا فأنتم آمنون بأرضى. من سبكم غرم وما أحب أن لى جبلاً من ذهب وأنى آذيت رجلاً منكم. ثم قال لحجابه: ردوا عليهما هداياهما فلا حاجة لى بها. فخرجا من عنده عائدين إلى مكة وأقام المسلمون عنده بخير دار مع خير جار.

عودة بعض المسلمين من الحبشة :

جاء إلى الحبشة أحد المسلمين وراح يقص على المهاجرين نبأ إسلام عمر وكيف أن الله أعزَّ به الإسلام وكيف أصبح المسلمون يُصلون بالكعبة ويجهرون بقراءة القرآن. فخرج بعضهم راجعين إلى مكة ظناً منهم أن الأمر قد استتب للإسلام. فلما وصلوا ميناء الشعبية أسرعوا السير إلى مكة حتى إذا اقتربوا منها لقوا ركبا فسألوهم عن قريش فأجابوهم أنها ازدادت عداوة للمسلمين. فلم يدخل أحد من العائدين مكة إلا مستخفياً أو في جوار أحد من المشركين نوى المكانة يمنعه من السفه عليه. وكان من تقاليد العرب ألا يردوا أحدا استجار بهم. وكان جملة من عادوا من الحبشة ٣٢ فرداً نذكر منهم:

١ ، ٢ - عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله .

٣ ، ٤ - أبو حنيفة ابن عتبة بن ربيعة وامراته سهلة بنت سهيل .

٥ - الزبير بن العوام .

٦ - سودة بنت زمعة وقد توفي زوجها السكران بن عمرو بن عبد شمس .

٧ ، ٨ - أم سلمة بنت زاذ الركب بن المغيرة هي وزوجها أبو سلمة .

٩ - عبد الله بن جحش بن رثاب .

١٠ - مصعب بن عمير .

١١ - عبد الرحمن بن عوف .

١٢ إلى ١٥ - عثمان بن مظعون وأبناؤه الثلاثة : السائب وقدامة وعبد الله.

وقد دخل عثمان بن مظعون بجوار من الوليد بن المغيرة. ويروي عثمان بن مظعون أنه لما رأى ما فيه أصحاب رسول الله من البلاء وهو يغدو ويروح في أمان بجوار الوليد بن المغيرة قال: والله إن غدوى ورواحي أمانا بجوار رجل من أهل الشرك وأصحابي وأهل ديني يلقون من البلاء والأذى في الله ما لا يصيبني لنقص كبير في نفسي. فرد جوار الوليد. ثم حدثت مشاحنة بينه وبين لبيد بن ربيعة - أحد المشركين - الذي قام بلطم عثمان بن مظعون على عينه فاحمرت، فقال له الوليد بن المغيرة: أما والله يا ابن أخي كانت عينك عما أصابها لغنية لقد كنت في ذمة منيعة. فقال عثمان. بل والله إن عيني الصحيحة لفقيرة لمثل ما أصاب أختها في الله. وإنى لفي جوار من هو أعز منك وأقدر (يقصد جوار الله عز وجل) فقال له الوليد هلم إن شئت فعد إلى جوارك فرفض.

وكان أبو سلمة قد دخل مكة في جوار أبي طالب. فمضى إليه رجال من قريش وقالوا له: يا أبا طالب. لقد منعت منا ابن أخيك محمداً فما بالك ولصاحبنا تمنعه منا؟ قال إنه استجار بي وهو ابن أختي. فقام أبو لهب فقال: يا معشر قريش. والله لقد أكثرتم على هذا الشيخ ماتزالون تتواثبون عليه في جواره من بنى قومه. والله لتنتهنَّ عنه أو لنقومنَّ معه في كل مقام

فيه حتى يبلغ ما أراد. فقالوا ننصرف عما تكره يا أبا عتبة. إذ خشوا أن تبلغ الحمية بأبى لهب لأبعد من هذا.

المقاطعة والصحيفة :

اجتمع كفار قريش في دار الندوة وقلوبهم تنزف حقدا وغضباً فأمر «محمد» يشدد وأتباعه يزيدون ولا ينقصون. ويتحملون ما ينزلونه بهم من تعذيب في صبر عجيب. وينالونهم بالأذى والمضايقات فلا يزيدهم ذلك إلا تمسكاً بالدين الجديد. وراح رؤوس الكفر يتشاورون. وفكروا في قتل «محمد» ولكنهم خشوا انتقام بنى هاشم وبنى المطلب - من آمن منهم بمحمد. ومن لم يؤمن - أخذوا بالثأر مما يشعلها ناراً توسع شقة الخلاف في مكة. واقترح النضر بن الحارث أن يقاطعوا بنى هاشم وبنى المطلب فلا يناكحوهم ولا ينكحوهم ولا يبيعوهم ولا يبتاعوا منهم وهذا ما يسمى في عصرنا «الحصار الاقتصادي» أو «العقوبات الاقتصادية» التي تفرضها الدول الكبار على من لا ترضى عنهم من الدول الصغيرة. واتفقوا على أن يكتبوا بذلك صحيفة ويعلقوها في الكعبة توكيدا على أنفسهم وأن تستمر هذه المقاطعة حتى يرضخ بنو هاشم وبنى المطلب ويسموا إليهم «محمدًا» ليقتلوه. وقيل كان مضمونها: يتعهد ويتحالف الموقعون على هذا أنهم هم وأبناؤهم وأهلهم يقاطعون بنى هاشم وبنى المطلب فلا يزوجهم ولا يتزوجون منهم ولا يكلمونهم ولا يبيعونهم شيئاً أو يبتاعون منهم. ولا يزورون مرضاهم أو يشيعون موتاهم.

ورأى أبو طالب أن الحرب قد أعلنت على عشيرته فجمع بنى هاشم وبنى المطلب وأمرهم بأن يدخلوا برسول الله إلى الشعب ويمنعوه. والشعب يمكن تشبيهه بشارع ضيق عليه مساكن العشيرة وليس له إلا مدخل واحد إذا تم تأمينه أصبح سكانه في منعة. وكان دخول بنى هاشم في شعب أبي طالب في محرم من السنة السابعة للنبوّة (عبد الحميد جودة السحار - ج ١٠ - ص ١٤٣) وضرب كفار قريش حول شعب أبي طالب نطاقاً من الحراس يمنعون من فيه من الخروج كما يمنعون الناس من الدخول أو الاتصال بمن قبلوا مصاحبة رسول الله. وكان عديد من المسلمين قد قبلوا طواعية أن يدخلوا الشعب مع رسول الله - للاشتراك في حمايته مع أنهم لم يكونوا من بنى هاشم أو بنى عبد المطلب.

ومر عام وبنو هاشم وبنو المطلب في ضيق فقد نفذ ما كان عندهم من قوت مخزون وقريش ترفض أن تبيعهم شيئاً. وجاءت الأشهر الحرم وقامت الأسواق واستطاع بعض المسلمين مغافلة الحراس وورود الأسواق. وعرفهم أبو لهب فكان إذا ذهب أحدهم ليشترى شيئاً من الطعام حرّض أبو لهب التجار على أن يغالوا في الثمن حتى لا يقدرُوا على شراء إلا الشيء القليل. وراح الجوع يطارد بنى هاشم وبنى المطلب ولكن لم يقل ذلك منهم بل ازدادوا إصراراً على نصرة «محمد» وعدم تسليمه لأعدائهم وعمدوا إلى الحجارة يشدونها على بطونهم تخفيفاً لألم الجوع. وانقضت سنة ثانية أكلوا فيها أوراق الشجر عندما استبد بهم الجوع.

وكان هشام بن ربيعة ذا شرف في قومه وذا مروءة وكرم فأتى ببيعير وحمله طعاما وساقه حتى أول الشعب ثم ضربه على جنبه فدخل الشعب يعدو. فأمسك به المسلمون وساقوه إلى رسول الله مستبشرين فأعطى منه أصحابه حتى شبعوا. وكرر هشام بن ربيعة فعله هذا عدة مرات أخرى وذات مرة لقي أبو جهل حكيما بن حزام وهو يحمل قمحا يريد به عمته خديجة أم المؤمنين فحاول منعه وقامت مشادة بينهما وانتصر بعض رجال قريش لحكيم فساق القمح إلى الشعب. وكان ذلك بداية تصدع الحلف المعادي للرسول.

وفي الشعب - أثناء الحصار - وضعت زوجة العباس وليدها وسماء الرسول عبد الله. وذاع في قريش أن عبد الله بن العباس قد ولد في شعب عمه أبي طالب. ففرح أناس لذلك الهوان الذي نزل بالعباس صاحب السقاية والرفادة والصيت العريض. وشق ذلك على من كان هواهم مع بني هاشم وبني المطلب وأطرقوا يفكرون في الظلم الذي نزل بأحفاد هاشم العظيم وعبد المطلب الذي بذل نفسه لخير قريش وخدمة حبيب البيت.

وامتدت فترة الحصار في شعب أبي طالب ثلاث سنوات كانت وسائل الاتصال بين النبي وبين كفار قريش تكاد تكون معدومة بوقريش في قمة عداوتها للنبي ودعوته. وفتر الوحي ولم تنزل إلا أربع سور هي: الواقعة والشعراء والنمل والقصص. وكان فيها ما يناسب حالهم فقد احتوت على:

١ - حث المسلمين - المحاصرين - على الثبات على دين الله والاجتهاد في العبادة.

٢ - التسرية عنهم بسررد قصص عن الأمم السابقة ورسلم وكيف نصر الله المؤمنين وخذل الكافرين. وفي هذا إحياء بأن الخذلان سيكون أيضا من نصيب كفار قريش رغم سطوتهم الحالية.

٣ - وفي المقابل كان الكفار أيضا يتوقعون لمعرفة ما ينزل من آيات القرآن. ولعلمهم كانوا يتوقعون أن الحصار والمقاطعة ستكون دافعا للنبي على مهادنتهم أو على الأقل اللين معهم ولكن جاءت السور والآيات على حالتها من القوة في مهاجمة الشرك والمشركين وتذكُر بالبعث وتعد الكافرين بنار جهنم في مقابل الجنة ثوابا للمؤمنين ثم تحذر كفار قريش من مصير مماثل للمكذبين من الأمم السابقة.

سورة الواقعة

ويدور المحور الرئيسي لهذه السورة حول موضوع البعث. والواقعة اسم من أسماء يوم القيامة. وبدأت السورة بذكر بعض مشاهد من ذلك اليوم ثم تضمنت تصنيف الناس في ذلك اليوم إلى ثلاث فرق :

١ - أصحاب اليمين وهم المؤمنون.

- ٢ - أصحاب الشمال وهم الكفار أصحاب المشئمة .
٣ - السابقون إلى الإسلام أصحاب الدرجات العالية وهم المقربون .

«إذا وقعت الواقعة. ليس لوقعتها كاذبة (لا كذب في وقوعها). خافضة (للكفار) رافعة (للمؤمنين). إذا رُجَّت الأرض رجا. وَيُسَّتْ (فُتَّتْ) الجبال بسا. فكانت هباء منبثا. وكنتم أزواجا ثلاثة. فأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين. وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة. والسابقون السابقون. أولئك المقربون» (١ - ١١).

والسابقون هم الذين سبقوا إلى الإيمان بالنبیین من كل الأمم. ولعل تأخير ذكرهم مع كونهم أسبق الأصناف الثلاثة وأقدمهم في الفضل يرجع إلى بيان ثوابهم ومحاسن أحوالهم قبل حال الصنفين الآخرين:

١ - «والسابقون السابقون. أولئك المقربون. في جنات النعيم. ثلة من الأولين. وقليل من الآخرين. على سرور موضونة (محبوكة حسنة الصنع). متكئين عليها متقابلين . يطوف عليهم ولدان مخلدون. باكبواب وأباريق وكأس من معين. لا يصدعون (لا تسبب لهم صداعا) عنها ولا ينزفون (لا تذهب عقولهم ولا تنزف أنوفهم). وفاكهة مما يتخيرون. ولحم طير مما يشتهون. وحور عين. كأمثال اللؤلؤ المكنون. جزاء بما كانوا يعملون. لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما. إلا قِيلًا سلا مًا» (١٠ - ٢٦).

و «ثلة من الأولين» أى جماعة لأن مجموع مؤمنى الأمم السابقة كان كبيرا. فى حين أن المسلمين فى ذلك الوقت كانوا قليلين «قليل من الآخرين».

٢ - ثم جاء تفصيل ثواب أصحاب اليمين ووصفوا بأنهم «ثلة من الأولين وثلّة من الآخرين». ولعل فى ذلك بشارة بأن المسلمين سيزدادون عدداً بحيث يصبحون «ثلة» :

«وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين فى سدر (السدر شجر فاكهة) مخضود (منزوع الشوك). وطلح (نوع من الثمر) منضود (مصفوف). وظل ممدود. وماء مسكوب. وفاكهة كثيرة. لا مقطوعة ولا ممنوعة. وفرش مرفوعة. إنا أنشأناهن إنشاء. فجعلناهن أبكارا. عربا أترابا. لأصحاب اليمين. ثلة من الأولين وثلّة من الآخرين» (٢٧ - ٤٠).

٣ - ثم جاء وصفت منازل الكافرين وهم أهل الشمال أصحاب المشئمة:

«وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال . فى سموم (الرياح الشديدة الحرارة) وحميم (الماء شديد الحرارة). وظل من يحموم (النخان الشديد البود). لا بارد ولا كريم (لا يحمى من الحرارة). إنهم كانوا قبل ذلك مترفين. وكانوا يُصِرُّون على الحنث العظيم (الإثم والنكث بالعهد). وكانوا يقولون إذا متنا وكنا ترابا وعظاما إنا لبعوثون. أوأباؤنا الأولون. قل إن الأولين والآخرين. لجموعون إلى ميقات يوم معلوم. ثم إنكم أيها الضالون المكذوبون. لا تكون من

شجر من زقوم (شجرة معروفة بكثرة شوكها ومرارة ثمرها). فمالئون منها البطون. فشاربون عليه من الحميم. فشاربون شرب الهيم (الإبل العطاش). هذا نزلهم يوم الدين» (٤١ - ٥٦).

تبكى للكفار بتعداد نعم الله عليهم :

بعد ذلك تأتي الآيات بتبكي وتقرع للكافرين وتعداد لبعض نعم الله عليهم ومع ذلك يكفرون بالله. وذكر من هذه النعم خمس :

١ - نعمة الخلق : «نحن خلقناكم قلولا تُصدّقون» (٥٧).

٢ - نعمة الذرية : «أفرايتم ما تمنون. أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون» (٥٨ - ٥٩).

وكان من المناسب بعد نعمة الخلق أن يذكر الموت والبعث :

«نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين (بعاجزين أو مغلوبين). على أن نبدل أمثالكم وننشئكم في ما لا تعلمون (ننشئكم في البعث في صورة غير صوركم). ولقد علمتم النشأة الأولى قلولا تنكّرون» (٦٠ - ٦٢).

٣ - نعمة الزرع : «أفرايتم ما تحرثون. أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون. لو نشاء لجعلناه حطاما فظلتم تفكّهون (تعجبون وتتحسرون). إنا لمغرمون (تقولون إنا لخاسرون). بل نحن محرومون» (٦٣ - ٦٧).

٤ - نعمة الماء : «أفرايتم الماء الذي تشربون. أنتم أنزلتموه من المزن (السحاب) أم نحن المنزلون. لو نشاء لجعلناه آجاجا (شديد الملوحة) قلولا تشكرون» (٦٨ - ٧٠).

ويرى بعض العلماء المعاصرين أن في هذه الآية إعجازا علميا يبين قدرة الله في إنزال المطر وهو ماء عذب سائغ للشرب. ولو شاء الله لجعل الأملاح تتصاعد مع بخار الماء من سطح البحر فيسقط المطر مالحا لا يصلح للشرب. كما يحدث أحيانا من سقوط أمطار حمضية في مناطق بها نشاط بركاني وتتصاعد منها الأبخرة الحامضية مثل بخار حامض الكبريتيك والنيتريك وغيرها.

٥ - نعمة النار : «أفرايتم النار التي تروون (توقدون). أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون. نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين (منفعة للسائرين في القفار). فسيح باسم ربك العظيم» (٧١ - ٧٤).

وقد سبق ذكر هذا المعنى في الآية ٨٠ سورة يس (ص ١٣٨) عند قوله تعالى: «الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون».

ثم يقسم الله تعالى :

«فلا أقسم بمواقع النجوم. وإنه لقسام لو تعلمون عظيم. إنه لقرآن كريم. في كتاب مكنون. لا يمسه إلا المطهرون. تنزيل من رب العالمين» (٧٥ - ٨٠).

وقال مجاهد (تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٩٨) مواقع النجوم فى السماء هى مطالعها ومشارقتها وقال الضحاك أى الأنواء التى كان أهل الجاهلية إذا أمطروا قالوا مطرنا بنوء كذا. ويرى علماء الفلك المعاصرون (د. زغلول النجار - الأهرام ١٦/٧/٢٠٠١) أنه نظر للأبعاد الشاسعة التى تفصل نجوم السماء عنا فإننا لا نرى النجوم ذاتها من على سطح الأرض. وكل الذى نراه هو مواقعها التى مرت بها ثم غادرتها إما بالجرى فى الفضاء الكونى بسرعات مذهلة أو بالانفجار أو بالانكدار والطمس.

فالشمس وهى أقرب النجوم إلينا تبعد عنا بمسافة ١٥٠ مليون كيلو متر يقطعها الضوء الذى يسير بسرعة ٣٠٠,٠٠٠ كم/ ثانية فى ٨ دقائق تقريبا وحينما يصل إلينا شعاع الشمس الذى انطلق منها تكون الشمس نفسها التى تجرى فى الفضاء بسرعة ١٩ كم / ثانية. قد تحركت لمسافة ١٠,٠٠٠ كم عن الموقع الذى انبثق منه الضوء. وأقرب النجوم إلينا بعد الشمس هو نجم «القنطورى» ويبعد عنا ٤,٣ سنة ضوئية. وحينما يصل إلينا شعاع الضوء الذى انطلق منه يكون النجم نفسه قد تحرك عدة ملايين الكيلومترات عن مكانه الذى انطلق منه شعاع الضوء. وعلى ذلك فإننا نرى موقع النجم قبل ٤,٣ سنة. كذلك فيما أن ضوء النجوم ينحنى عند مروره فى نطاق جاذبية نجم آخر (النظرية النسبية تسمى ذلك انحناءات الفضاء) فإننا نرى النجوم فى أماكن غير مواقعها الفعلية (شكل ١٦).

وجواب القسم هو أن القرآن الكريم مصون فى اللوح المحفوظ. لا يمسه من البشر إلا المطهرون أى من الجنابة. وهو منزل من عند الله رب الخلق أجمعين ثم تمضى الآيات.

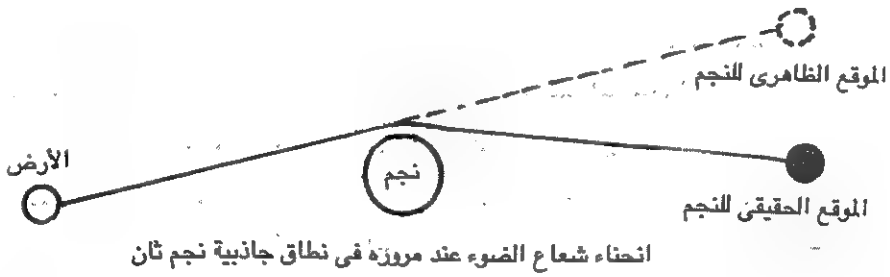
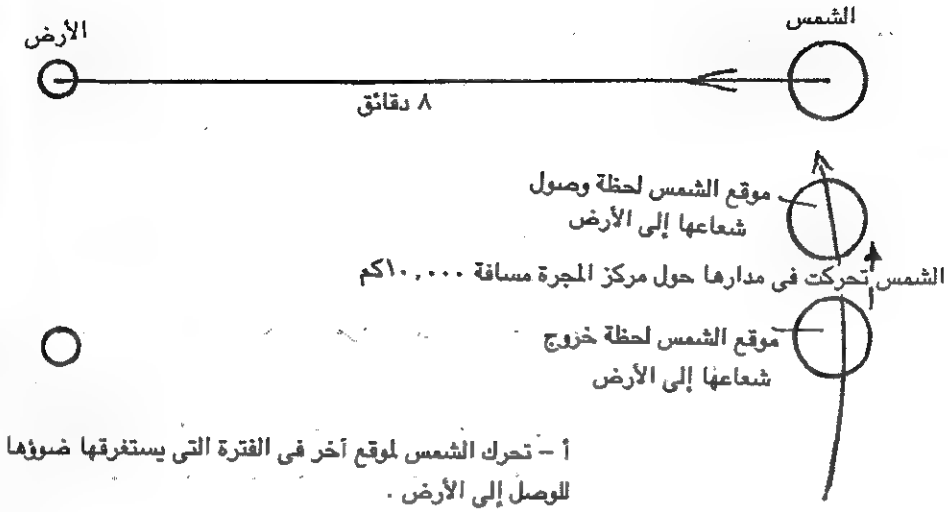
«أفبهذا الحديث أنتم مدهنون. وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون» (٨١ - ٨٢).

فبعد القسم بعظيم قدر القرآن الكريم جاء تساؤل يتعجب من استهانة الكفار به وبدلا من شكر الله على أنه رزقهم القرآن راحوا يكذبونه. وتحذّرهم الآيات من أن يأتيهم الأجل ويصبحوا بين يدي الله سبحانه وتعالى ولا عودة للحياة الدنيا.

«قلوا إذا بلغت الحلقوم. وأنتم حينئذ تنظرون. ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون. قلولا إن كنتم غير مدينين. ترجعونها إن كنتم صادقين» (٨٢ - ٨٧).

والآيات تصور حالة شخص يحتضر وقد بلغ الغرغرة أى وصول الروح إلى الحلقوم أثناء خروجها من الجسد وهى مرحلة نهائية لا رجعة منها. وآله أقرب إليه من نويه الملتفين حوله. وقيل أقرب إليه بملائكته الذين يتولون أمر البشر حين الوفاة. ثم تحدى بأنهم ماداموا غير مصدقين ببعث أو حساب وإدانة فليردّوا هذه النفس وقيل أيضا إنهم إن كانوا غير خاضعين لربوبية الله تعالى فليردّوا روح المحتضر.

وبعد الوفاة يجازى الناس حسب وقوعهم فى إحدى الفئات الثلاث التى ذكرت فى أول السورة :



شكل ١٦ - اختلاف الموقع الظاهري للنجوم عن مواقعها الفعلية .

«فأما إن كان من المقربين، فروح وريحان وجنة نعيم، وأما إن كان من أصحاب اليمين، فسلام لك من أصحاب اليمين، وأما أن كان من المكذبين الضالين، فنزل من حميم، وتصلية جحيم، إن هذا لهو حق اليقين، فسبح باسم ربك العظيم» (٨٨ - ٩٦).

ولما نزلت الآية الأخيرة قال النبي لأصحابه: اجعلوها في ضلالتكم، فوجب على من يصلى أن يقول في ركوعه «سبحان ربي العظيم» ثلاثا، ثم نزلت ثلاث سور وترتيب نزولها هو نفس ترتيبها في المصحف: الشعراء والنمل والقصص.

سورة الشعراء :

«طسم، تلك آيات الكتاب المبين، لعلك باخع (مهلك) نفسك ألا يكونوا مؤمنين، إن نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين، وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث (جديد) إلا كانوا عنه معرضين، فقد كذبوا فسيأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون، أو لم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم، إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين، وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١ - ٩).

وبدأت السورة بثلاثة حروف مقطعة هي طاء، سين، ميم ثم تأكيد على أن آيات القرآن الكريم واضحة، ثم تسرية عن النبي بآلا يحمل نفسه فوق طاقته حزنا أنهم لم يؤمنوا، ثم تقرر الآيات أن لو يشاء الله لأنزل على الكفار معجزة تجبرهم على الإيمان ولكن مشيئة الله هي أن يأتي الناس إليه باختيارهم مؤمنين، ولكن الكفار كلما جاعتهم آية جديدة من الله كذبوا بها وسيأتيهم عاقبة ما كذبوا واستهزأوا به، ثم تساؤل فيه تعجب من غفلتهم عن رؤية المعجزة المتمثلة في الأرض وما تنبت من مختلف أنواع النباتات أزواجا لتتكاثر وتنتج رزقا كريما وكثيرا يكفى العباد على كثرتهم، وفي هذا آية عظيمة ولكن معظمهم لم يلتفتوا إليها ويؤمنوا، وقد أصبحت الآيتان الأخيرتان لازمة تأتي في نهاية قصة كل قوم من الأقوام الذين سيأتي ذكرهم.

قصة موسى :

تأتي قصة موسى في الآيات ١٠ - ٦٨ وفيها بعض تفاصيل لم ترد في سورة الأعراف وسورة طه عن المقابلة بين موسى وفرعون مصر :

«وإذ نادى ربك موسى أن ائت القوم الظالمين، قوم فرعون ألا يتقون، قال رب إني أخاف أن يكذبون، ويضيق صدري ولا ينطلق لساني فأرسل إلى هارون، ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون، قال كلا فاذهبا بآياتنا إنا معكم مستمعون، فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين، أن أرسل معنا بنى إسرائيل، قال ألم نريك فينا وليدا ولبيث فينا من عمرك سنين، وفعلت فعلتك

التي فعلت وأنت من الكافرين. قال فعلتها إذًا وأنا من الضالين. ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربى حكما وجعلنى من المرسلين. وتلك نعمة تمنها على أن عبّدت بنى إسرائيل. قال فرعون وما رب العالمين. قال رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين، قال لمن حوله ألا تستمعون. قال ربكم ورب آبائكم الأولين. قال إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون. قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون» (١٠ - ٢٨).

ثم تستمر الآيات فتصف إتيان موسى لمعجزتى العصا واليد ثم تحدى فرعون بأن سحرته يمكنهم الاتيان بسحر مثله وتحديد يوم الزينة. وركزت الآيات على إيمان السحرة وثباتهم على الحق رغم ما هدهم به فرعون من عذاب:

«قال أمنت له قبل أن أذن لكم إنه لكبيركم الذى علمكم السحر فلسوف تعلمون لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم أجمعين. قالوا لا ضير إنا إلى ربنا منقلبون. إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين» (٤٩ - ٥١).

ولاشك أن هذه الآيات قد شدّت من عزائم المسلمين المحاصرن فى الشعب إذ كانوا هم أيضا أول المؤمنين وما نزل بهم من عذاب يقل كثيرا عما أنزله فرعون بالسحرة.

أما عن إنجاء بنى إسرائيل من يد فرعون وغرقه أثناء مطاردتهم فقد جاءت مختصرة فى سورة الأعراف (آية ١٣٦) واكتفى بالقول: «فانتقمنا منهم فأغرقناهم فى اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين». وفى سورة طه قيل فى الآية ٧٨: «فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم».

أما هنا فى سورة الشعراء فقد جاءت تفصيلات أكثر :

«فأتبعوهم مشرقين. فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون. قال كلا إن معى ربى سيهدين. فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم. وأزلقنا ثم الآخرين. وأنجينا موسى ومن معه أجمعين. ثم أغرقنا الآخرين. إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (٦٠ - ٦٨).

فالآيات تذكر كيف كان بنو إسرائيل محاصرين وفى موقف أكثر يأسا فالبحر أمامهم والعدو خلفهم. ولكن رحمة الله تداركتهم ولم تكتف بإنجائهم بل وأهلك عدوهم. وفى هذا تسرية للمحاصرين فى الشعب. وتؤكد لهم أن فرج الله قد يكون أقرب مما يتصورون.

قصة إبراهيم عليه السلام :

وقد سبق ذكر جانب من قصة إبراهيم فى سورة مريم (الآيات ٤١ - ٥٠ ص ١٥٣). وكان فيها تركيز على تسفيه عبادة الأصنام. وهنا أيضا - فى سورة الشعراء - ذكر استنكار إبراهيم لعبادة الأصنام وزيد عنها إيضاحه لحقيقة الإله الذى يدعو إليه. ثم إشارة سريعة لاستغفار إبراهيم لأبيه وإشارة مقتضبة إلى يوم القيامة :

«واتل عليهم نبأ إبراهيم، إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون . قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين. قال هل يسمعونكم إذ تدعون. أو ينفعونكم أو يضرون. قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون. قال أفأرأيتم ما كنتم تعبدون. أنتم وأبائكم الأقدمون. فإنهم عدو لى إلا رب العالمين. الذى خلقنى فهو يهدين. والذى هو يطمئنى ويسقين. وإذا مرضت فهو يشفين. والذى يميئتنى ثم يحيين. والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين. رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين. واجعل لى لسان صدق (ثناء حسنا) فى الآخرين (الأجيال التى تجى بعده). واجعلنى من ورثة جنة النعيم. واغفر لأبى إنه كان من الضالين. ولا تخزنى يوم يبعثون. يوم لا ينفع مال ولا بنون. إلا من أتى الله بقلب سليم» (٦٩ - ٨٩) .

ولاشك أن كفار قريش بهتوا . فرغم الحصار - الذى استمر للآن ما يزيد عن عامين. فإن «محمداً» لم يتزحزح قيد أنملة عن موقفه ولا يزال يجىء بآيات فيها تسفيه لعبادة الأصنام. وهى - وإن كانت فى معرض محاكاة بين إبراهيم وقومه وأبيه - إلا أنها تنطبق عليهم كذلك. بل وتكاد تكون تقصدهم فى المقام الأول. ثم ها هو يثبت عجز الأصنام فى حين يمجّد إلهه ويوضح أنه القادر على كل شىء. فهو الذى خلق ابتداء وفى يده الهداية وهو الذى يرزق الطعام والشراب ويبيد الشفاء من المرض والإماتة والإحياء وغفران الذنوب. وقد رأى المفسرون واللغويون بلاغة فى ذكر الضمير «هو» فى الهداية والإطعام والسقاية والشفاء من المرض إذ أن هذه الأفعال قد يبدو فى ظاهرها أن للبشر دوراً فى وقوعها. وذكر «هو» تأكيد على أن الله هو الفاعل الحقيقى. أما ما لا شبهة لتدخل البشر فيه مثل الخلق والإماتة والإحياء فلم يكن هناك داع لذكر كلمة «هو» ونُسب الفعل إلى الله مباشرة.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

واستكمالا لما دعا به إبراهيم ربه فى آخر الفقرة السابقة «ولا تخزنى يوم يبعثون» أى يوم القيامة جاءت الآيات تفصّل ما يحدث فى ذلك اليوم من تقريب الجنة للمتقين ونُصب جهنم للضالين. ويسأل الكافرون عما كانوا يعبدون من دون الله وعما إذا كان فى مقدور معبوداتهم نصرهم أو الدفاع عنهم. وتبين الآيات أن آلهتهم ستُكَبُّ فى النار على وجوهها ومعها من استطاع إبليس أن يغويهم. ويعترف الكافرون أنهم كانوا فى ضلال مبين لإشراكهم بالله ويتمنون أن لو عادوا إلى الدنيا مرة ثانية لكى يؤمنوا. ثم تختم الفقرة باللازمة الفاصلة:

«وأزلفت الجنة للمتقين. وبرزت الجحيم للغاوين. وقيل لهم أين ما كنتم تعبدون. من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون. فكبكوا فيها هم والغاوين. وجنود إبليس أجمعون. قالوا وهم فيها يختصمون. تالله إن كنا لفى ضلال مبين. إذ نسويكم برب العالمين . وما أضلنا إلا المجرمون. فما لنا من شافعين. ولا صديق حميم. قلوا أن لنا كفرة فنكون من المؤمنين. إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (٩٠ - ١٠٤) .

قصة نوح :

ثم تأتي قصة نوح في الآيات ١٠٥ - ١٢٢. وقد سبق ذكر جانب من قصته في سورة الأعراف (الآيات ٥٩ - ٦٤ ص ١٢١). وهنا في سورة الشعراء - ذكر نفس دعوته للإيمان وزيد عليها توضيح أنه لم يسأل قومه أجرا فيحتجون بأن ليس معهم مال يدفعونه. وكذلك ذكر ما عابوه عليه من أن أتباعه كلهم من أرذل الناس والخاطئين والفقراء والمساكين وكذلك تهديد قومه له بالرجم ولجوؤه إلى الله ليحكم بينه وبينهم فكان مصيرهم الغرق. ثم تختم كالمعتاد باللازمة الفاصلة.

«كذبت قوم نوح المرسلين. إذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون. وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين. فاتقوا الله وأطيعون. قالوا أنؤمن لك واتبعك الأرذلون. قال وما علمى بما كانوا يعملون. إن حسابهم إلا على ربى لو تشعرون. وما أنا بطارد المؤمنين. إن أنا إلا نذير مبين. قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين. قال رب إن قومى كذبون. فافتح بينى وبينهم فتحا ونجنى ومن معى من المؤمنين. فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون. ثم أغرقنا بعد الباقين. إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١٠٥ - ١٢٢).

قصة عاد ونيهم هود :

وقد سبق ذكر جانب من قصة عاد في سورة الأعراف (الآيات ٦٥ - ٧٢ ص ١٢١) وكان من تكذيب قومه له أن اتهموه بالسفه وتعجبوا من أن يرسل الله بشرا رسولا. ولما عاب عليهم عبادة الأصنام وحذرهم من عذاب الله أصروا على تكذيبه فأنجاه الله وأهلكهم. أما سورة الشعراء الحالية فقد أضافت أنه لم يطلب منهم أجرا لقاء هدايتهم ثم عاب عليهم ضخامة مبانيهم وذكّرهم بنعمة الله عليهم فى كثرة المال والولد وانتقد قسوتهم فى البطش بأعدائهم. ثم كرر تذكيرهم بما يسره الله لهم من أسباب الثروة وما حباهم الله به من عيون الماء التى يزرعون حولها البساتين والجنات. فلما أصروا على تكذيبه وجب هلاكهم. ثم تختم الفقرة باللازمة الفاصلة:

«كذبت عاد المرسلين. إذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون. وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين. أتنبون بكل ريع آية تعبثون. وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون. وإذا بطشتم يبطشم جبارين. فاتقوا الله وأطيعون. واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون. أمدكم بأنعام وبنين. وجنات وعيون. إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم. قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين. إن هذا إلا خلق الأولين. وما نحن بمعذبين. فكذبوه فأهلكناهم. إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١٢٣ - ١٤٠).

قصة ثمود وصالح :

وقد جاء ذكر جانب من القصة مختصرا في سورة الشمس (آية ١١ - ١٥ ص ٨٨) وفي سورة الأعراف (الآيات ٧٣ - ٧٩ ص ١٢٢). وأضافت سورة الشعراء النص على أنه لم يطلب منهم أجرا. واتهامهم له بالسحر وأنه بشر مثلهم وتحذوه بأن يأتي بمعجزة فأرسل الله الناقة آية لهم ويبيّن أن لها يوم للشرب ولهم يوم مثله. فعقروها فنزل بهم العذاب:

«كذبت ثمود المرسلين. إذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون. وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين. أتركون في ما هاهنا آمين. في جنات وعيون. وزروع ونخل طلعها هضيم. وتحتون من الجبال بيوتا فارحين. فاتقوا الله وأطيعون. ولا تطيعوا أمر المسرفين. الذي يفسدون في الأرض ولا يصلحون. قالوا إنما أنت من المسحرين. ما أنت إلا بشر مثنا فأت بآية إن كنت من الصادقين. قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم. ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم. فعقروها فأصبحوا نادمين. فأخذهم العذاب إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١٤١ - ١٥٩).

قوم لوط :

وقد سبق ذكر جانب من قصتهم في سورة القمر (الآيات ٣٣ - ٤٠ ص ١٠٩). وفي سورة الأعراف (الآيات ٨٠ - ٨٤ ص ١٢٢) وذكرت الفاحشة التي كانوا يرتكبونها وتهديدهم لوط بالإخراج من قريتهم. وفي السورة الحالية - الشعراء أعيد التذكير بهذه النقاط ثم ذكر نزول العذاب بهم وهلاكهم. ونجاة آل لوط إلا امرأته التي كانت تمالي الفاسقين:

«كذبت قوم لوط المرسلين. إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون. وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين. أتأتون الذكران من العالمين. وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عاديون. قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين. قال إني لعملكم من القالين. رب نجنى وأهلى مما يعملون. فنجيناه وأهله أجمعين. إلا عجوزا في الغابرين. ثم دمرنا الآخرين. وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين. إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١٦٠ - ١٧٥).

قصة شعيب وأصحاب الأيكة :

وقد ذكرت هذه القصة من قبل مرتين: في سورة الأعراف (الآيات ٨٥ - ٩٣ ص ١٢٢) وقد أشير إلى قومه بـ « أصحاب الأيكة » وبذلك أيضا جاءت تسميتهم في سورة ص (الآية ١٣ ص ١١١). والأيكة هو الشجر الملتف. وقالوا كان أصحابها يقطنون غيضة على ساحل البحر بجوار مدين وكانوا ممن بعث إليهم شعيب وكان أجنيا عنهم ولذلك لم يوصف بأنه « أخوهم »

(تفسير الألوسي، ج ١٩ ص ١١٧). والجديد الذى جاءت به سورة الشعراء هو استنكارهم أن يكون الرسول بشرا ثم تحديدهم له بأن يسقط عليهم كسفا أى قِطْعاً من السماء، ووصف عذابهم بيوم الظلة إذ نزل بهم حر شديد من الشمس، ثم جاءت سحابة فلما استظلوا بها نزل منها شرر من نار بالإضافة إلى زلزلة الأرض الشديدة التى ذكرت فى سورة الأعراف «الرجفة» - فزهقت أرواحهم:

«كذَّب أصحاب الأيكة المرسلين، إذ قال لهم شعيب ألا تتقون، إني لكم رسول أمين، فاتقوا الله وأطيعون، وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين، أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين، وزنوا بالقسطاس المستقيم، ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا فى الأرض مفسدين، واتقوا الذى خلقكم والجنة الأولى، قالوا إنما أنت من المسحurin، وما أنت إلا بشر مثنا وإن نظنك لمن الكاذبين، فأسقط علينا كسفا من السماء إن كنت من الصادقين، قال ربي أعلم بما تعملون، فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم، إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين، وإن ربك لهو العزيز الرحيم» (١٧٦ - ١٩١).

تنويه بالقرآن الكريم :

ثم تمضى الآيات لتنوّه بالقرآن الكريم :

«وإنه لتنزّل رب العالمين، نزل به الروح الأمين (جبريل)، على قلبك لتكون من المنذرين، بلسان عربى مبين، وإنه لفى زبر الأولين (كتب الرسل السابقين)، أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى إسرائيل، ولو نزلناه على بعض الأعجمين، فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين، كذلك سلكناه فى قلوب المجرمين، لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم، فيأتيتهم بغتة وهم لا يشعرون، فيقولوا هل نحن منظرّون (مؤخرون أو مهملون)، أفبعذابنا يستعجلون، أفرايت إن متعناهم سنين، ثم جاءهم ما كانوا يوعدون، ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون، وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون، ذكرى وما كنا ظالمين، وما تنزلت به الشياطين، وما ينبغى لهم وما يستطيعون، إنهم عن السمع لمعزولون، فلا تدع من الله إلها آخر فتكون من المعذبين، وأنذر عشيرتك الأقربين، وأخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين، فإن عصوك فقل إني برئ مما تعملون، وتوكل على العزيز الرحيم، الذى يراك حين تقوم، وتقلب فى الساجدين (أى وهو يصلى مع الناس)، إنه هو السميع العليم» (١٩٢ - ٢٢٠).

فقرة عن الشعراء :

«هل أنبئكم على من تنزّل الشياطين، تنزل على كل أفاك (كذاب ومفتري) أثيم، يلقون السمع وأكثرهم كاذبون، والشعراء يتبعهم الغاؤون (الضالون)، ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون، وأنهم يقولون ما لا يفعلون، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون» (٢٢١ - ٢٢٧).

وكثير من المفسرين يرون أن هذه الآيات مدنية وأنها نزلت في الشعراء الذين كانوا يهجون النبي في المدينة واستثنى منهم الشعراء المسلمون الذين كانوا يدافعون عن النبي وعن الإسلام مثل حسان بن ثابت.

ثم نزلت سورة النمل :

وهي تلي سورة الشعراء في ترتيب المصحف كما تلتها في النزول :

«طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين. هدى وبشرى للمؤمنين. الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون. إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناً لهم أعمالهم فهم يعمهون (العمه شدة عمى القلب). أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم في الآخرة هم الأخسرون. وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم» (١ - ٦).

وقد بدأت السورة بحرفين من الحروف المقطعة هما الطاء والسين. تلاهما تأكيد على أن ما يتلوه النبي هو من آيات القرآن وهو كتاب مبين لما جاء به. وفيه بشرى للمؤمنين. ووصفوا بأنهم «يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة» وتأتي هنا كلمة الزكاة للمرة الأولى. مما يدل على أن المسلمين ولو أنهم كانوا قلة إلا أنهم أمروا أن يخرج الغنى زكاةً للفقراء. ثم وصف الكفار بأنهم لا يؤمنون بالآخرة. والحقيقة أن إنكار البعث - وبالتالي إنكار الجزاء على الأفعال - هو أساس كل مفسدة في الحياة الدنيا ومنه ينبع طغيان الطاغين فيظنون أن أعمالهم حسنة ولا يرون قبحها لشدة عماهم. وإسناد التزيين إلى الله هو مجازي وكناية عن أن الله أرخى لهم العنان فازدادوا انغماساً في مفسدهم فاستحقوا سوء العذاب والخسران في الآخرة. والأخسر صيغة المبالغة من الخاسر.

جانب من قصة موسى :

وقد سبق ذكر جوانب من قصة موسى بشيء من التطويل في سورة الأعراف (الآيات ١٠٣ - ١٦٠ ص ١٢٤) وفي سورة طه (الآيات ٩ - ٩٨ ص ١٥٨) وفي سورة الشعراء (الآيات ١٠ - ٦٨ ص ١٧٥) ولذلك جاء ذكرها هنا - في سورة النمل - موجزاً:

«إذ قال موسى لأهله إني آنست نارا سأتيكم منها بخبر أو أتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون. فلما جاءها نودي أن بورك من النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين. يا موسى إنه أنا الله العزيز الحكيم. وألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان وألى مدبراً ولم يعقب ياموسى لا تخف إني لا يخاف لدى المرسلون. إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فإني غفور رحيم. وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات إلى فرعون وقومه إنهم كانوا قوماً فاسقين. فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين. وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين» (٧ - ١٤).

والآيات تقرر أن آل فرعون علموا صدق الآيات التي أتى بها موسى وأنها من عند الله ومع ذلك كفروا بها وقالوا إنها سحر. وفي هذا تعريض بكفار قريش الذين أيقن كثير منهم أن ما ينزل على «محمد» ليس من قول البشر ومع ذلك كفروا به واتهموه بالسحر أو بالجنون، واكتفى بذكر أن البلاءات التي ابتلى الله بها المصريين كانت تسعاً ولم يذكر ماهيتها. كذلك اكتفى بالحث على التفكير في عاقبة المفسدين. إذ كان في الجوانب التي ذكرت في السور الأخرى - الكفاية.

قصة سليمان :

وقد سبق ذكر جانب من هذه القصة في سورة ص (الآيات - ٣٠ - ٤٠ ص ١١٢) وفيها ذكر حبه الشديد للخليل أما في السورة الحالية (النمل الآيات ١٥ - ٤٤) فقد ذكرت قصته مع النملة والهدهد وملكة سبأ. وقد ذكرنا ذلك بالتفصيل في الجزء الخامس (ص ٢٣٢ - ٢٣٨). واختلفت رواية القرآن الكريم عما جاء في التوراة في عدة نقاط:

١ - لم تذكر التوراة شيئاً عن النملة ولا الهدهد.

٢ - في قصة ملكة سبأ لم يذكر في التوراة الخطاب الذي أرسله سليمان مع الهدهد إلى الملكة ولا ردها عليه ولا نقل عرشها ولا الصرح الزجاجي. وكل ما جاء في التوراة (سفر ملوك أول ١٠: ١) أن ملكة سبأ سمعت بخبر سليمان وحكمته فجاءت لتتأكد بنفسها. ولم تذكر التوراة صراحة أنها آمنت بسليمان كما نص القرآن «قالت رب إني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين» (آية: ٤٤).

قصة ثمود قوم صالح :

وقد ذكرت جوانب من هذه القصة في سور كثيرة سابقة: الشمس - القمر - الأعراف - الشعراء. وما أضيف إلى القصة في السورة الحالية هو الإشارة إلى التسعة رجال الذين انتمروا لقتل صالح. وقد ذكرنا قصتهم في الجزء الأول (ص ١٦٥ و ١٦٦):

«ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً أن اعبدوا الله فإذا هم فريقان يختصمون. قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون. قالوا اطيرنا بك وبمن معك قال طائرکم عند الله بل أنتم قوم تفتنون. وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون. قالوا تقاسموا بالله لنبیتنه وأهله ثم لنقوان لولیه ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون. ومكروا مكراً ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون. فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين. فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا إن في ذلك لآية لقوم يعلمون. وأنجيناً الذين آمنوا وكانوا يتقون» (٤٥ - ٥٣).

قصة لوط :

وهي قد ذكرت قبلا في سور القمر والأعراف والشعراء ولذلك جاءت هنا مختصرة:
«ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون. أننكم لتأتون الرجال شهوة من دون
النساء بل أنتم قوم تجهلون. فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم إنهم
أناس يتطهرون. فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها من الغابرين. وأمطرنا عليهم مطرا فساء
مطر المنذرين» (٥٤ - ٥٨).

تقريع للكفار :

ثم تأتي فقرة تبدأ بحمد الله يعقبها تقريع للكفار في صيغة أسئلة عن بعض نعم الله على
الناس ثم تساؤل عما إذا كان في مقدور إله آخر أن يأتي بمثل هذه النعم ولا يكون الجواب إلا
بالنفي:

«قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى».

١ - «إله خير أمأ يشركون» (٥٩).

٢ - «أمن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة
ماكان لكم أن تنبتوا شجرها. إله مع الله. بل هم قوم يعدلون» (٦٠). أى أن الكفار يعدلون
عن الحق ويميلون للباطل والشرك.

٣ - «أمن جعل الأرض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين
حاجزا. إله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون» (٦١).

٤ - «أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض إله مع الله قليلا ما
تذكرون» (٦٢).

٥ - «أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته. إله مع
الله. تعالى الله عما يشركون» (٦٣).

٦ - «أمن يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض. إله مع الله قل هاتوا
برهانكم إن كنتم صادقين» (٦٤).

وفى هذه الأسئلة الستة الموجهة إلى الكفار تقريع وتحذير واستنكار لكفرهم وجحودهم
وشركهم مع وضوح الدلائل البينة على وجود الله وشمول قدرته. وأنه وحده هو خالق ومالك
هذا الكون وله مطلق التصرف فيه ونعمه ظاهرة في الأرض والسماء. فهو منزل المطر من
السحاب ومنبت النبات والزرع مختلف في لونه وطعمه. وجعل الأرض مستقرا للإنسان وبها
الأنهار والجبال. كما أنه هو الذي يغيث المستغيث به ويكشف الضر عنه. وهو الذي بدأ الخلق
وهو على إعادته قدير. كل ذلك ينفي أى احتمال بأن يكون مع الله عز وجل إله آخر وهذا

ما تكرر بعد ذكر كل نعمة، وتنتهى الفقرة بتحدى الكفار وتقرير عدم قدرتهم على إقامة البرهان على صواب شركهم.

والأسلوب الذى اتبع فى هذه الفقرة من روائع الأسلوب القرآنى، ويجعل السامع يرسم صورة للكفار وهم يتلقون هذه الأسئلة القوية النافذة إلى الأعماق باللغة الإفحام، ولا شك أنهم لو تدبروا الآيات والنعم التى نُكرت - حق التدبر - لن يملكوا أنفسهم من الإقرار بأن لا إله إلا الله.

عن الغيب والآخره :

هذه الفقرة تؤكد أن الله وحده هو الذى يعلم الغيب. كما تؤكد على أن البعث حقيقة :

«قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب إلا الله وما يشعرون أيان يبعثون، بل إدراك علمهم فى الآخرة (عجز علمهم عن إدراك) بل هم فى شك منها بل هم منها عمون (شدة العمى)، وقال الذين كفروا إذا كنا ترابا وأبائنا أئنا لمخرجون، لقد وعدنا هذا نحن وأبائنا من قبل إن هذا إلا أساطير الأولين، قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين، ولا تحزن عليهم ولا تكن فى ضيق مما يمكرون، ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين، قل عسى أن يكون ريق لكم بعض الذى تستعجلون، وإن ربك ل ذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون، وإن ربك ليعلم ما تكن (تخفى) صدورهم وما يعلنون، وما من غائبة فى السماء والأرض إلا فى كتاب مبين» (٦٥ - ٧٥).

ثم تأتى آيتان موجهتان إلى اليهود ولعل القصد كان إبلاغهم بموقف الإسلام منهم وأن القرآن يصحح لهم بعض ما اختلفوا فيه .

«إن هذا القرآن يقص على بنى إسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون، وإنه لهدى ورحمة للمؤمنين، إن ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم» (٧٦ - ٧٨).

ثم تلت ذلك آيات تدعو النبى إلى التوكل على الله وعدم الالتفات إلى اعتراضات الكفار وسفاهاتهم لأنهم - الكفار واليهود - كالموتى لن يسمعوا له ولن يهتدوا :

«فتوكل على الله إنك على الحق المبين، إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين، وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون» (٧٩ - ٨١).

من علامات الساعة :

ثم تصف الآيات إحدى علامات الساعة وهو خروج دابة تكلمهم وتقول لهم إن الكفار لا يؤمنون بمعجزات الله :

«وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون. ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون (يُجمعون ثم يُساقون). حتى إذا جاءوا قال أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علما أماذا كنتم تعملون. ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون. ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا. إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون» (٨٢ - ٨٦).

وقد احتوت كتب التفسير بيانات كثيرة عن الدابة التي جاء ذكرها وهيئتها (تفسير القرطبي ج ١٣ ص ٢٣٦) ولا شك أن الخيال لعب دوره عند كثير من الذين أفاضوا في وصفها. وقيل إنها فصيل (ولد) ناقة صالح الذي هرب عند قتل أمه فانفتح له حجر فدخل في جوفه ثم انطبق عليه فهو فيه حتى يخرج في الوقت الذي يشاء الله. وعن حذيفة أن النبي قال: ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها: طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض. وعليه يكون خروج الدابة من علامات الساعة وليس لنا أن نبحت في كنهها لأنها معجزة لا تحيط بها العقول. المهم أن الكافرين وقتئذ سيتأكد لهم أن الآخرة التي كذبوا بها هي حق ويحشر أفواج المكذبين ويجمعون ويسألهم الرحمن عن سبب تكذيبهم فلا يجدون عذرا ولا حجة فلا ينطقون. ثم ذكرت آية اختلاف الليل والنهار لكونهم كانوا يلمسونها كل يوم في حياتهم الدنيا وكانت في حد ذاتها كافية لإقناعهم بقدرة الله فيؤمنوا.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

ثم تأتي الآيات بوصف لمشهد من مشاهد هذا اليوم :

«ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله وكل أتوه داخرين (صاغرين). وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تفعلون. من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون. ومن جاء بالسيفة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون» (٨٧ - ٩٠).

وقد فهم الأقدمون - في ذلك العصر الذي كان يُعتقد فيه أن الأرض ثابتة والشمس هي التي تتحرك مشرقة وغاربة - أن ذلك الوصف - مر الجبال كمر السحاب - هو ما يكون عليه الحال يوم القيامة وقالوا إنه عند النفخة الأولى ترجف الأرض ثم تنفصل الجبال عن الأرض وتسير في الجو مثلما يسير السحاب ثم تسقط كثيبا مهिला (تفسير الألوسى ج ٢٠ ص ٣٥) ولكن العلماء المعاصرين يرون أن ذلك وصف لما عليه الحال في الدنيا. وأن الجبال مادامت تتحرك فهذا دليل على أن الأرض هي التي تدور أمام الشمس. وإن كان هذا التفسير لم يوضع إلا بعد أن أثبت العلم هذه الحقيقة. والقرآن كتاب هداية ووعظ وإيمان ولم يوضع لاستنباط نظريات علمية من آياته وإن كان لا يتعارض ما يستجد من معارف علمية.

حث بالثبات على عبادة الله :

يبدو أن الكفار انتهزوا فرصة الحصار والجوع وما يحدثانه في النفس من آلام ويجعلانها أقرب إلى قبول المهادنة لذلك راحوا يسامون النبي على الوصول إلى حل وسط فنزلت الآيات تأمر النبي أن يخبرهم أنه أمر بعبادة الله وحده وأن يتلو عليهم القرآن فمن آهتدى به وأمن، فلنفسه ومن ضلّ فعليه وزر ضلاله وما الرسول إلا منذر. ثم تحتم السورة بحمد الله وتقرير أنه سيكشف لهم عن بعض مظاهر قدرته فيعرفون أن وعد الله حق.

«إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين. وأن أتلو القرآن فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضلّ فقل إنما أنا من المنذرين. وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها وما ريك بغافل عما تعملون» (٩١ - ٩٣).

ثم نزلت سورة القصص :

وهي أيضا التالية لسورة النمل في ترتيب المصحف :

«طسم. تلك آيات الكتاب المبين» (١ - ٢).

وقد بدأت السورة بثلاثة حروف مقطعة هي طاء سين ميم. ثم تُقرر أن ما يوحى إلى النبي هو آيات من القرآن تبين الحق فيما يحدث به. ولم تحتو السورة على قصص أحد من الأنبياء السابقين إلا على قصة موسى.

قصة موسى :

وقد جاءت هذه القصة مطوّلة في سورة الأعراف (الآيات ١٠٣ - ١٦٠ ص ١٢٤) وفي سورة طه (الآيات ٩ - ٩٨ ص ١٥٨) وفي سورة الشعراء (الآيات ١٠ - ٦٨ ص ١٧٥) وفي سورة النمل (الآيات ٧ - ١٤ ص ١٨١). وفي السورة الحالية سورة القصص جاء قوله تعالى:

«نلتوا عليكم من نبي موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون. إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين. ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين. ونمكن لهم في الأرض ونرعى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون» (٢ - ٦).

وهذه الآيات وإن كانت عن بني إسرائيل إلا أنها تشد من أزر المسلمين المحاصرين في الشعب إذ هم مستضعفون. ومن المحتمل أن وعداً مماثلاً قد يشملهم فيجعلهم أئمةً ويجعلهم الوارثين ويمكّن لهم في الأرض ويرعى كفار قريش وسادتها منهم ما يخافون من سيطرة الدين الجديد.

ثم راحت الآيات تتلو قصة موسى - وهى مفصلة فى الجزء الرابع - وقد صحح السرد القرآنى بعض النقاط التى وردت محرّفة فى التوراة كما أضاف نقاطا جديدة:

١ - نصت التوراة على أن من التقط موسى من النهر هى ابنة فرعون وقد صحّح القرآن ذلك بالنص على أن من التقطه هى امرأة فرعون «وقالت امرأة فرعون قرة عين لى ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذة ولدا وهم لا يشعرون» (٩).

٢ - كان تحريم المراضع هو التدبير الإلهى لإرجاع موسى إلى أمه: «وحرمنا عليه المراضع من قبل فقالت (أخته) هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون. فرددناه إلى أمه كى تقر عينها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون» (١٢ - ١٣).

٣ - حادثة قتل المصرى لم تذكر فى السور السابقة ولذلك ذكرت فى هذه السورة بالتفصيل وأوضحت أن اللذين كانا يقتتلان فى اليوم التالى كانا الإسرائيلى الذى كان يتشاجر فى اليوم السابق ومصرى ثانٍ «فلما أراد أن يبطش بالذى هو عدو لهما» فى حين ذكرت التوراة أنهما كانا اثنين من بنى إسرائيل.

٤ - تحذير موسى من انتقام فرعون لم يذكر فى السور السابقة: «وجاء رجل من أقصا المدينة يسعى قال يا موسى إن الملأ يأترون بك ليقتلوك فاخرج إنى لك من الناصحين» (٢٠).

٥ - ذكرت الآيات من ٢١ - ٢٩ حياة موسى فى مدين وزواجه والآيات ٢٩ - ٣٥ خروجه من مدين واتجاهه إلى جبل الطور فى سيناء ورؤيته للنار المقدسة وتكليم الله له واختياره نبيا ورسولا إلى فرعون، وطلب موسى إشراك أخيه هارون معه فى الرسالة. كل ذلك بتفصيل إذ لم يذكر فى السور السابقة؛ وصحح القرآن ما ورد فى التوراة من عودة موسى - بعد أن كلمه ربه - إلى أرض مدين ليستأذن حماه فى العودة إلى مصر. وقد ذكرنا ذلك فى الجزء الرابع (ص ٨٢٩).

٦ - ادعاء فرعون الألوهية وبناء الصرح وهو أمر لم تذكره التوراة: «وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيرى فأوقد لى ياهامان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى أطيع إلى إله موسى وإنى لأظنه من الكاذبين» (٢٨).

٧ - وتأتى قصة قارون فى الآيات ٧٦ - ٨٣ وقد ذكرناها بالتفصيل فى الجزء الرابع (ص ٨٧٠ - ٨٧٧) وهى أيضا من النقاط التى لم تذكرها التوراة.

ثم تختم قصة موسى بملخص فيه تذكرة وعبرة:

«واستكبر هو وجنوده فى الأرض بغير الحق وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون. فاخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين، وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينجرون. وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين» (٣٩ - ٤٢).

ثم يأتى تأكيد على أن هذا كله من وحى الله إذ تقول الآيات :

«وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر وما كنت من الشاهدين. ولكنّا أنشأنا قرونا فتطاول عليهم العمُرُ وما كنت ثاويا فى أهل مدين تتلوا عليهم آياتنا ولكنّا كنا مرسلين. وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتتذّر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون» (٤٤ - ٤٦).

تحذير قریش :

من رحمة الله بعباده أنه لا يعذب قوما قبل أن يرسل إليهم رسولا يُذكّرهم ويدعوهم إلى عبادة الله ويحذرهم من عذابه. ولما كان العرب لم يظهر فيهم نبي منذ عهد إسماعيل أى ما يقرب من ٢٣٥٠ عاما فى حين أن أبناء عمومتهم - بنى إسرائيل - جاءهم مايزيد عن ثلاثين نبيا آخرهم عيسى عليه السلام - لذلك فقد أرسل الله إلى العرب «محمدا» رسولا. فلما جاءهم النبى احتجوا بأن القرآن لم ينزل عليه جملة واحدة كما نزلت التوراة على موسى. وردّ عليهم الوحى بأنهم لم يؤمنوا بما جاء به موسى فكان رد قریش أن موسى ومحمد كلاهما ساحران وأنهم بكل منهما كافرون. وتستمر الآيات ترد عليهم تعنتهم وتقرر لهم أنهم إنما يجادلون لأنهم يريدون أن يسيروا على أهوائهم:

«ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلنا إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين. فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى. أو لم يكفروا بما أوتى موسى من قبل. قالوا سحران تظاهرا وقالوا إنا بكل كافرون. قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه إن كنتم صادقين. فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدى القوم الظالمين. ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون» (٤٧ - ٥١).

وفد من نصارى نجران :

كان نصارى نجران قد سمعوا عن المسلمين الذين هاجروا إلى الحبشة ولجأوا إلى النجاشى الذى لم يجد فيما تلوّه عليه من القرآن ما يتعارض مع المسيحية فأجارهم وأسبغ عليهم حمايته ولم يسلمهم إلى وفد قریش. فأراد نصارى نجران أن يستوثقوا بأنفسهم من نبوة «محمد» والاطلاع على ما جاء به فقدم إلى مكة فى السنة التاسعة للنبوة وفد منهم مكون من ٢٠ رجلا وفى موسم الحج كان حصار قریش للمسلمين فى الشعب يخف قليلا فكان النبى يخرج ويلاقى الوفود عند الحرم. ولكن قریشا كانت تلاحقه وتحذر الوفود من الاستماع إليه بدعوى أنه ساحر أو أنه صابئ. وجاء وفد نجران ووجدوا «محمدا» عند الكعبة فجلسوا إليه وكلموه وسألوه عن عدة أمور فأجابهم وأقنعهم ثم دعاهم إلى الله عز وجل وتلا عليهم بعضا

من القرآن، وأيقنوا أنه النبي الذي تحدثت به كتبهم فأسلموا. فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل بن هشام في نفر من قريش وقالوا لهم: خييكم الله من ركب. بعثكم من وراءكم من أهل دينكم ترتادون لهم لتأتوهم بخبر الرجل فلم تطمئن مجالسكم عنده حتى فارقتم دينكم وصدقتموه بما قال. ما نعلم ركبا أحق منكم. فقالوا لهم: سلام عليكم لا نجاهلكم لنا ما نحن عليه ولكم ما أنتم عليه. ونزلت الآيات تشير إلى إسلام هذا الوفد من نصارى نجران فتقول:

«الذين أتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون. وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا. إنا كنا من قبله مسلمين، أولئك يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ويدرعون بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون. وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين. إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين» (٥٢ - ٥٦)

خوف قريش على أرزاقهم :

وقابل الحارث بن عثمان بن نوفل النبي وقال له: إنا لنعلم أن الذي تقول هو الحق ولكن إذا اتبعناك نخشى أن يخرجنا العرب من أرض مكة ولا طاقة لنا بهم. فردت عليهم الآيات:

«وقالوا إن نتبع الهدى معك نُخْطَفُ من أرضنا أو لم نمكنا لهم حرما آمنا يجبى إليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون» (٥٧).

دعوة للاعتبار بمصائر الأمم السابقة :

فهذه الأمم كفرت بالله وبنعمه فأهلكهم الله وما هي مساكنهم خاوية تدعو إلى الاعتبار بمصير أهلها. ولكن من حكمة الله أنه لم يكن ليهلكهم إلا بعد أن يرسل إلى أهلها رسولا يبلغهم آيات ربهم وشرائعه. ولما ظلموا واستمروا على كفرهم أهلكهم الله. وعلى الناس ألا يظنوا أن ما فيه بعض الظالمين من نعيم دليل على رضا الله لأن ذلك مجرد متاع زائل من متاع الحياة الدنيا:

«وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلا وكنا نحن الوارثين. وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها (مدينتها الرئيسية) رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون. وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون. أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة في المحضرين» (٥٨ - ٦١).

وفى الآية الأخيرة توضيح أنه لا يستوى من آمن وعمل صالحا فاستحق وعد الله بالثواب الحسن في الجنة - ومن كفر وعمل سيئا وقتنته الدنيا بمتاعها الزائف وفي يوم القيامة يجد نفسه من المحضرين للحساب على سوء أعماله.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

وتصف الآيات موقف الكفار حين يناديهم الله نداء توبيخ ويطلب منهم إحضار الآلهة الذين زعموهم شركاء لينصروهم ويدافعوا عنهم ويقول رؤساء الكفر إنهم لم يُكْرِهوا أتباعهم على الكفر أو على عبادتهم بل هم الذين اختاروا الكفر وعبدوا أهواءهم وأطاعوا شهواتهم. ويتبرأون منهم ومن عبادتهم. وينادى الحق سبحانه وتعالى المشركين ويسألهم سؤال توبيخ عما أجابوا به الرسل الذين أرسلوا إليهم. فلا يدرون ماذا يقولون ولا يسأل بعضهم بعضا لتساويهم في العجز عن الإجابة. أما من تاب وآمن إيمانا صادقا وعمل الصالحات فهو يرجو أن يكون عند الله من الفائزين.

«ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون. قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغويانا أغويناهم كما غوينا. تبرأنا إليك ماكانوا إيانا يعبدون. وقيل ادعوا شركاكم فدعوه فلم يستجيبوا لهم ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون. ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين. فعُميت عليهم الأنباء (التبس عليهم الأمر) يومئذ فهم لا يتساءلون. فأما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من المقبلين» (٦٧ - ٦٧).

تمجيد لله :

ثم تقرر الآيات الوجدانية المطلقة لله خَلْقًا لما يشاء واختيارًا لما تصلح به شئونهم وعلمًا بالسر والظهر وهو وحده الجدير بالحمد في الحياة الدنيا والحياة الآخرة وإليه يرجع كل الخلق فهو وحده صاحب الحكم والفصل بين العباد:

«وبك يخلق ما يشاء ويختار ماكان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون. وبك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون. وهو الله لا إله إلا هو له الحمد فى الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون» (٦٨ - ٧٠).

تذكير الكفار ببعض نعم الله :

وجاء ذلك فى صيغة أسئلة إلى الكفار فيها تحدى وتوبيخ لهم وإثبات عجز ما أشركوا من دون الله عن نجدتهم:

«قل أرايتم إن جعل الله عليكم الليل سرمدا (دائما) إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتاكم بضياء أفلا تسمعون. قل أرايتم إن جعل الله عليكم النهار سرمدا إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتاكم بليل تسمعون فيه أفلا تبصرون. ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه (أى الليل) ولتبتغوا من فضله (وهو النهار) ولعلكم تشكرون. ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون. ونزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا هاتوا برهانكم فعلموا أن الحق لله وضل عنهم ماكانوا يفترون» (٧١ - ٧٥).

قصة قارون :

تأتى قصة قارون فى الآيات ٧٦ - ٨٤ وقد سبق أن ذكرناها بالتفصيل فى الجزء الرابع (ص ٨٧٠ - ٨٧٧). وتُختم بالعظة والحكمة المستفادة:

«تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً فى الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين. من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون» (٨٣ - ٨٤).

توجيهات للنبي :

وتأتى هذه التوجيهات كختام للسورة :

«إن الذى فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين. وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك فلا تكونن ظهيراً للكافرين. ولا يصدُّكَ عن آيات الله بعد إذ أنزلت إليك وأدع إلى ربك ولا تكونن من المشركين. ولا تدع مع الله إلهاً آخر. لا إله إلا هو كل شئى هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون» (٨٥ - ٨٨).

ولقد روى المفسرون أن الآية الأولى - أو بالأحرى نصفها الأول - نزلت فى طريق الهجرة إلى المدينة وفى مكان يقال له الجحفة حيث حرَّ فى نفس النبى أن يخرج من وطنه على النحو الذى خرج به فأُنزلت عليه الآية تسرية عنه وتوكيداً على أن الله رادُّه إلى بلده ثانية . وجاء فى المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - ص ٥٨٩) أن الله رادُّه إلى موعد وهو يوم القيامة ليفصل بينه وبين مكثيه. ومن المحتمل أيضاً أن النبى وقد أُخرج من داره وألجأه الكفار وحاصروه فى الشعب فيكون فى الآية وعد برده إلى داره أى بشرى بانتهاء الحصار. وأن يقول للكفار بأن الله أعلم بـ «من جاء بالهدى» أى به وبالمؤمنين «ومن هو فى ضلال مبين» وهم الكافرون. ثم يُخبر النبى أنه لم يكن يتوقع أن ينزل عليه القرآن ولكنها رحمة الله شملته. وبعد ذلك تنهاه الآيات عن أن يكون عوناً للكافرين ومجيباً لما يطلبون. ولا شك أن الكفار - وقد طال الحصار بالمسلمين وسأت حالهم - كانوا يأملون أن يلين موقف النبى بعض الشئ فنهته الآيات عن مسايرتهم. وأن يثابر هو وأصحابه على عبادة الله فهو الحى الباقي وله القضاء النافذ فى الدنيا والآخرة وإليه يرجع الخلاق أجمعون.

نقض الصحيفة وإنهاء الحصار :

كان هوى هشام بن عمرو مع بنى هاشم والمطلب قمشى إلى زهير بن أبى أمية وأمه عاتكة بنت عبد المطلب فقال له: يا زهير أقدر رضيت أن تأكل الطعام وتلبس الثياب وتنكح النساء وأخوالك حيث قد علمت لا يباعون ولا يبتاع منهم ولا ينكحون ولا ينكح منهم؟ أما إنى أحلف

بالله أن لو كانوا أخوال أبي الحكم بن هشام ثم دعوته إلى مثل ما دعاك إليه منهم ما أجابك إليه أبدا. قال: ويحك يا هشام، فماذا أصنع؟ إنما أنا رجل واحد والله لو كان معي رجل آخر لقمعت في نقض الصحيفة حتى أنقضها. قال قد وجدت رجلا. قال فمن هو؟ قال أنا. قال له زهير: ابغنا ثالثا. ثم إنهم ضموا إليهم المطعم بن عدى بن نوفل وأبى البختري بن هشام وزمعة بن الأسود. وهكذا التقت إرادة هؤلاء الخمسة على نقض الصحيفة وإنهاء الحصار.

وفى الغد وقف زهير بن أبى أمية ونادى في الناس حول الكعبة. يا أهل مكة أناكل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم والمطلب هلكت لا يباعون ولا يبتاع منهم والله لا أقعد حتى تشق هذه الصحيفة الظالمة القاطعة (أى القاطعة للرحم). فقال أبو جهل وكان في ناحية من المسجد. كذبت والله لا تشق. قال زمعة بن الأسود: أنت والله أكذب ما رضىنا كتابتها حين كتبت وقال البختري: صدق زمعة. لا نرضى ما كتب فيها ولا نقرُّ به. وقال المطعم بن عدى: صدقتما وكذب من قال غير ذلك. نبرأ إلى الله منها ومما كتب فيها وقال هشام بن عمرو نحواً من ذلك. فقال أبو جهل: هذا أمر قضى بليل. تشوُّر فيه بغير هذا المكان. وظل القوم يتجادبون الرأى.

وكان رسول الله قد قال لأبى طالب: يا عم إن الله قد سلط الأرض على صحيفة قريش فلم تدع فيها اسما هو لله إلا أثبتته فيها ونفت منها الظلم والقطيعة والبهتان. فقال أربك أخبرك بهذا؟ قال نعم. فخرج إلى قريش وقال: يا معشر قريش. إن ابن أخى أخبرنى كذا وكذا فهل إلى صحيفتكم. فإن كان قال ابن أخى فانتوها عن قطيعتنا وانزلوا عما فيها وإن كان كاذبا دفعته إليكم قتلتموه أو استحييتموه قالوا قد أنصفتنا. وامتدت العيون واشترأت الأعناق وفتحت الصحيفة فى حرص فإذا بالأرضة قد لحست ما كان فيها من جور وظلم ولم يبق فيها إلا اسم الله. فسقط فى أيديهم. وقال الكافرون: هذا سحر مبين. وقال أبو طالب: علام نحبس ونحاصر وقد بان الأمر. ثم دخل هو وبعض أصحابه بين أستار الكعبة وقال: اللهم انصرنا على من ظلمنا وقطع أرحامنا وانطلق أبو طالب إلى الشعب وصاح بأعلى صوته: مُرِّقَت الصحيفة. وهرع المسلمون إلى رسول الله وهم يهتفون الله أكبر الله أكبر. وخرج بنو هاشم وبنو المطلب إلى مساكنهم وكان زهير والذين معه قد وقفوا شاهرين سيوفهم مستعدين لملاقاة من يتصدى لهم.

وفاة أبى طالب :

كان أبو طالب قد بلغ به السن مبلغه واشتد به الهزال من طول الحصار ورقد مسجى فى فراشه وقد أيقن الجميع أنه يمضى آخر أيامه والتف حوله أهل بيته.

وكان أمر «محمد» قد فشا فى قبائل العرب كلها. وخشى كفار قريش أن تُعيرهم العرب إن قتلوا محمدا بعد موت عمه فيقولوا: تركوه حتى إذا مات عمه تناولوه. فلما بلغ قريشا ثقل

المرض على أبى طالب مشوا إليه ليكلموه فى أمر ابن أخيه. قيل من مشوا كانوا عتبة بن ربيعة وأبو جهل بن هشام وأمّية بن خلف وأبو سفيان بن حرب وآخرين من أشراف قريش. فقالوا: يا أبا طالب، إنك منا حيث قد علمت وقد حضرك ماترى وتخوفنا عليك، وقد علمت الذى بيننا وبين ابن أخيك فادعه فخذ له منا ليكف عنا ونكف عنه وليدعنا وديننا وندعه ودينه. فبعث عبد المطلب إلى «محمد» فلما جاءه قال له: يا ابن أخى هؤلاء أشراف قومك قد اجتمعوا لك ليعطوك وليأخذوا منك. فقال رسول الله: نعم كلمة واحدة تعطونيها تملكون بها العرب وتدين لكم العجم. فقال أبو جهل، نعم وأبيك وعشر كلمات. قال النبى: تقولون لا إله إلا الله وتخلعون ما تعبدون من دونه. فصفقوا بأيديهم استياء ثم قالوا: أتريد يا محمد أن تجعل الآلهة إلها واحدا أن أمرك لعجب. وقال بعضهم لبعض، إنه والله ما هذا الرجل بمعطيك شيئا مما تريدون. فانطلقوا وامضوا على دين آبائكم فانصرفوا من عند أبى طالب.

وقال أبو طالب لمحمد: والله يا ابن أخى ما رأيتك سألتهم شططا. فلما قالها طمع رسول الله فى إسلامه فقال: أى عم فأنت فقلها أستحل لك بها الشفاعة يوم القيامة. فقال أبو طالب: يا ابن أخى والله لولا مخافة السببة عليك وعلى بنى أبيك من بعدى وأن تظن قريش أنى إنما قتلها جزعاً من الموت لقلتها. لا أقولها إلا لأسرك بها. وكان العباس حاضرا فنظر أبا طالب يحرك شفتيه وقيل أصغى إليه بأذنه وقال: يا ابن أخى. والله لقد قال الكلمة التى أمرته أن يقولها. وقيل إن رسول الله قال: لم أسمع (سيرة ابن هشام، ج ٢ ص ٤٧).

وهكذا توفى أبو طالب - الرجل الذى كان يحوط النبى برعايته فكان يغدو ويروح وهو يدعو إلى دين الله مستظلا بحمايته.

وفاة خديجة :

كانت خديجة قد قاربت الخامسة والستين من عمرها ونال منها هى الأخرى الحصار فى الشعب وبدأ المرض يتسلل إليها والضعف يتمكن منها يوما بعد يوم. حتى حمّ القضاء وانتقلت إلى جوار ربها فى ١٠ رمضان من السنة العاشرة لبدء الدعوة بعد شهر وخمسة أيام من موت أبى طالب. فكان ذلك العام - كما يسميه المؤرخون - عام الحزن. وكانت فرحة الكفار لا تعد لها فرحة وشماتة سفهائهم لاتعدّلها شماتة وأخذوا يتربصون برسول الله ويسرفون فى الكيد له.

الرسول بعد وفاة أبى طالب وخديجة :

كان أبو لهب - عم النبى - من أشد المظهرين لعداوتهم للنبى. وكان - كما قلنا سابقا - يلاحقه فى الأسواق والمجمعات يحذر الناس من الاستماع إليه. وكثيرا ما كانت زوجته «أم

جميل» تلقى بالقاذورات أمام بيت محمد. كان أبو لهب يحقد على أبى طالب المكانة التى كان فيها من قريش. فلما مات أبو طالب وأصبح أبو لهب أكبر من بقى على قيد الحياة من أولاد عبد المطلب طمع فى أن يلتف حوله بنو هاشم وبنو المطلب حتى ينال المركز المرموق الذى كان لأبى طالب. لذلك رأى ما كان يصنع أخوه وأن ينهض فى حماية ابن أخيه «محمد» فيكسب بذلك احترام بنى هاشم وبنى المطلب فجاء إلى محمد وعرض عليه حمايته. ومما يؤثر أنه قال للنبي: يا محمد امض لما أردت. وما كنت صانعا إذا كان أبو طالب حيا فاصنعه. لا واللات لا يوصل إليك حتى أموت.

وحدث أن ابن الغيطة - أحد سفهاء قريش - تصدى للنبي وسبّه دون حياء أو خجل فغضب أبو لهب وانهال عليه يؤذيه حتى نال منه فولّى ابن الغيطة هاربا وهو يصيح: يا معشر قريش. صبا أبو عتبة. فذعرت قريش لهذا الخبر وأقبلوا على أبى لهب مستفسرين فقال لهم: ما فارق دين عبد المطلب ولكنى أمتنع ابن أخى أن يضام حتى يمضى لما يريد. وتنفس المشركون الصعداء وراحوا يستثيرون فيه نزعة الخيلاء والعظمة فقالوا له: قد أحسنت ووصلت الرحم. وكفّوا عن إيذاء رسول الله. فمكث عدة أيام يخرج من بيته ويذهب إلى الحرم ويقول ما يريد ولا يتعرض له أحد.

ورأى دهاة قريش أن يحتالوا حتى يُبعدوا أبا لهب عن حماية محمد. فذهب اثنان منهم - هما عقبة بن معيط وأبو جهل بن هشام - فقالا له إن محمدا يزعم أن هناك حياة أخرى يلقي الناس فيها جزاء ما قدّموا فى هذه الدنيا. فمن آمن به يكون جزاؤه الجنة ومن لم يصدق برسالته سيق إلى جهنم. فهل أنباك ابن أخيك أين مقام أبيك عبد المطلب أهو الآن فى الجنة أم فى النار؟ فذهب أبو لهب إلى النبي وسأله عن ذلك. ورأى النبي أن لا يجرح كبرياء عمه وأن يحتاط فى الرد عليه فقال له: هو مع قومه. فخرج أبو لهب راضيا مرضيا وأخبر مُحَرِّضيه بذلك. فقالا له إن معنى ما ذكره محمد هو أن قوم أبى طالب فى النار وأنه معهم فى النار. فغضب أبو لهب وعاد إلى النبي وقال له: يا محمد أيدخل عبد المطلب النار؟ فردّ النبي: نعم ومن مات على ما مات عليه عبد المطلب دخل النار (ابن سعد الطبقات. ج ١ ص ١٤١) فاشتد غضب أبو لهب وظهر ما كان يخفيه فى قرارة نفسه من كراهية قديمة وحقد دفين فقال للنبي: والله ما برحت لك عدوا أبداً وأنت تزعم أن عبد المطلب فى النار. وخرج مغيظا محتقا وعاد إلى سيرته الأولى من إيذاء النبي بل واشتد عليه هو وسائر قريش يتصدون له مستهزئين ويرمونّه بالسباب وفحش القول ويؤذونه.

ثم جاء حدث زلزل أركان مكة كلها. وجعلها تتحدث ليل نهار عنه. وازداد الكفار عنادا وتكديبا بل إن بعض ضعاف الإيمان ارتدوا عن إسلامهم. ذلك الحدث هو الإسراء والمعراج.

الإسراء والمعراج :

بعد وفاة خديجة خلا البيت على النبي فكان أحيانا يقصد بيت عمته أم هانئ يبيت عندها. وفى إحدى الليالى بينما هو نائم جاءه جبريل وأخذ بيده فأخرجه إلى البيت الحرام وهناك أركبه البراق وأسرى به إلى المسجد الأقصى بمدينة القدس بفلسطين ثم عرج به جبريل إلى السموات العلا. ثم استوى جبريل بالأفق على هيئته التى خلقه الله عليها - قيل وله ٦٠٠ جناح - لقد رآه النبي أول مرة على هيئته هذه عند غار حراء فخرّ مغشيا عليه من الخوف. أما هذه المرة فكان مطمئنا. تملك فؤاده بهجة ونشوة وينسكب مزيد من الإيمان فى أعماق ذاته واستشعر أنه قد دنا من رب العزة. ليس دنو مكان. فالله فى كل مكان. ولكن رفعة منزلة وإشراق نور. حتى وصل إلى سدرة المنتهى وهناك فرض عليه الله عز وجل خمس صلوات فى اليوم والليلة (عبد الحميد جودة السحارج ١١ ص ١١) وانتهت الرحلة عند بيت المقدس ثانية. فدخل النبي فوجد الأنبياء السابقين مجتمعين فصلّى بهم ركعتين لله ثم أعاده البراق إلى مكة.

وكانت أم هانئ قد قامت فى الليل تطمئن على النبي فلم تجده فى فراشه فخافت أن يكون عرض له عارض وعادت إلى فراشها. وبعد فترة عادت تتفقده فوجدته مسجى فى فراشه فاطمأنت وعادت إلى فراشها ونامت. وفى الصباح سألته عن تغيبه عن فراشه بعض الوقت فقال لها إنه أُسرى به إلى بيت المقدس فقالت فى دهشة: من ليلتك! ثم تأهب للخروج فسألته عن وجهته وهى تظن أنه محموم. فأخبرها أنه يريد أن يخرج إلى قريش فيخبرهم بمسراه إلى بيت المقدس. فقالت له: أنشدك الله ألا تُحدّث بهذا قريشا فيكذبك من صدّك. كانت أم هانئ لاتزال على دين قومها ولم تصدّق كلمة مما حدّثها به «محمد» فخافت أن يجر ذلك عليه المتاعب ولكن النبي لم يأبه بتخوفها وخرج.

ولما وصل إلى البيت الحرام قعد بجوار الكعبة وهو مهموم يفكر فمر به أبو جهل وقال مستهزئا: هل كان من شئ؟ كان النبي يعلم أن أبا جهل سيكذب حديث الإسراء ويتخذ منه مادة للتشفي منه. ولكنه كان أيضا لا يستطيع أن يكتم ما شرفه به الله فقال لأبى جهل: نعم أُسرى بى الليلة إلى بيت المقدس. فرد أبو جهل. ثم أصبحت بين ظهرانينا؟ قال: نعم. فلم ير أن يكذبه مخافة أن ينكر الحديث إن أخبر قومه بما قال فقال للنبي: أرايت إن دعوت قومك أحدثهم بما حدثتنى. قال نعم. فوقف أبو جهل فى الحرم ينادى يا معشر قريش. فجاء الناس إليه والتفوا حولهما. فقال أبو جهل للنبي: حدّث قومك بما حدثتنى به. فقال النبي: أُسرى بى الليلة إلى بيت المقدس. وراح يقص عليهم ما رأى من آيات. فضجّ الناس وصاحوا مكذّبين: أتزعم أنك أتيت بيت المقدس الليلة وعدت من ليلتك؟ فلما أجاب بالإيجاب أنكر بعض ضعاف الإيمان من المسلمين مقالته وعادوا فى إيمانهم. وسعوا إلى أبى بكر فى داره وقالوا له: هل لك فى صاحبك. يزعم أنه أُسرى به الليلة إلى بيت المقدس. فسأل: أو قال ذلك؟ قالوا نعم. فقال

أبو بكر فى هدوء: لئن قال ذلك فقد صدق. فوالله إني لأصدقته فيما هو أبعد من ذلك. أصدقته فى خبر السماء فى غدوة أو روحة. وانطلق أبو بكر إلى البيت العتيق فإذا برسول الله وقد التفت حوله أبو جهل والمطعم بن عدى وكثير من المشركين وقال المطعم بن عدى للرسول: إن أمرك قبل اليوم كان يسيرا. نحن نضرب أكباد الإبل إلى بيت المقدس مصعدين شهرا ومُنحدرين شهرا وتزعم أنك أتيت فى ليلة واحدة. واللوات والعزى لا أصدقك. وما كان هذا الذى تقول قط.

كان بين المطعم بن عدى وأبى بكر صداقة وثيقة قبل الإسلام وقد خطب المطعم لابنه جبير عائشة بنت أبى بكر، وعلى الرغم من تلك الصداقة لم يستطع أبو بكر أن يسكت على تكذيب المطعم للنبي. فقال أبو بكر: يا مطعم. بنس ما قلت لمحمد. جبهته بالمكروه وكذبت. أنا أشهد أنه صادق. كانوا يعلمون أن «محمدا» لم يزر فلسطين فى أى من الرحلات التجارية التى قام بها قبل البعثة وبالتالى فهو لم ير بيت المقدس قط. وكان فى القوم كثيرون يعرفون بيت المقدس فقالوا له: صفه لنا. فجلّى له (أى رأى صورته أمامه) فطفق ينظر إليه ويصفه فقالوا أما الوصف فقد أصاب. فقالوا: أخبرنا عن غيرنا فهى أهم إلينا. هل لقيت منها شيئا؟ قال: نعم مررت بغير بنى فلان وهى بالروحاء وقد أضلوا بغيرا لهم وهم فى طلبه وفى رحالهم قدح ماء فعطشت فأخذته وشربته ووضعته كما كان فاسألوهم هل وجدوا الماء فى القدح حين رجعوا. وقال مررت بغير بنى فلان وفلان راكبان قعودا فنفر بغيرهما منى فانكسر فاسألوهما عن ذلك. ثم سألوهم عن العدة والأحمال والهيئات فمُثلّت له العير فأخبرهم عن كل ذلك. وقال تقدّم يوم كذا وفيها فلان وفلان يقدمها جمل أورق (فى لونه بياض إلى سواد أى رمادى) عليه غرارتان مخيطتان. فخرجوا ذلك اليوم الذى حدده يشتدون نحو الثنية وجعلوا ينظرون فرأوا العير قد أقبلت يقدمها بغير أورق وعليه الغرارتان كما قال وتأكّدوا من صدق العلامات الأخرى ولكنهم لم يؤمنوا وقالوا هذا سحر مبین!

لقد بنى المشركون تكذيبهم على المفهوم السائد فى عصرهم عن سرعة الانتقال عبر الصحراء. فلم تكن هناك وسيلة إلا الإبل وهى تأخذ شهرين أو ثلاثة ذهابا إلى بيت المقدس ومثلها إيابا. وعليه فيستحيل على أى شخص أن يذهب ويعود من ليلته. وما دروا أن أحفادهم - فى عصرنا الحالى - يستطيعون الانتقال بالطائرات النفاثة بسرعة ٩٠٠ كم / ساعة والمسافة من مكة إلى بيت المقدس حوالى ١٢٥٠ كيلو مترا تقطعها الطائرة النفاثة فى ساعة ونصف ذهابا ومثلها إيابا. فإذا أخذنا طائرة حربية وسرعتها ٤ ماك أى أربعة أضعاف سرعة الصوت لأمكنها أن تقطع المسافة ذهابا وإيابا فى ١/٢ ساعة. وإذا أخذنا الصواريخ المعدة لإطلاق سفن الفضاء والأقمار الصناعية وسرعتها حوالى ٨ كم / ثانية لأمكنها قطع المسافة إلى بيت المقدس فى دقيقتين ونصف ومثلها إيابا. وعليه فإن ما استند إليه الكفار فى تكذيبهم

للحادثة ليس قائما لأننا بإمكانياتنا البشرية أمكننا أن نحقق هذه السرعات العالية. ولاشك أن البراق - وهى دابة من صنع الله عز وجل - قيل تضع حافزها عند مدى بصرها - لاشك كانت تطير - برسول الله بجسده وروحه - بسرعة هائلة. ولذلك قال الله تعالى : «سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى» وكلمة «بعبده» تلهم أنه كان إسرائاً بالجسد لأنه لو كان فى المنام لما اعترض المشركون. فالإنسان فى الأحلام قد يرى نفسه وقد طار فى السماء وذهب شرقا وغربا وإلى أبعد من بيت المقدس ولا غرابة فى ذلك. فاعتراض المشركين يدل على أنهم فهموا أنه كان إسرائاً بالجسد وهذا ما عناه الرسول.

أما المعراج - وقد جاء بشأته فى القرآن الكريم: «وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس» وفى اللغة تختص الرؤيا بالنوم إلا أن الرؤية قد تقع فى اليقظة أيضا وقد ذهب الجمهور إلى أن العروج إلى السماء كان فى اليقظة بالجسد والروح معا، والحقيقة أن القائلين بأن العروج كان بالروح فقط دون الجسد تجابههم مشكلة وهى: أين كان جسد النبى فى ذلك الوقت! هل كان على البراق بدون روح؟ أم ترك ظهر البراق وجلس على الأرض وانطلقت روحه فى رحلة المعراج؟ ولما كان هذان الافتراضان غير مقبولين وجب التسليم بأنه كان معراجا بالروح والجسد معا. وهنا تلهمنا المعارف العلمية الحالية، بما يُقرب هذا الحدث من أذهاننا. فنظرية النسبية تقضى بأن أى شئ يتحرك بسرعة الضوء يتحول إلى موجات. ولاختراق السماء الدنيا والوصول إلى السموات العلا - وهى تبعد آلاف الملايين من السنوات الضوئية - فكان على جبريل أن ينطلق برسول الله بسرعة هائلة تفوق سرعة الضوء فتحول جسده الشريف إلى موجات ويسميه أخصائيو علماء ما وراء الطبيعة تحول الجسد المادى إلى جسد أثيرى وهو يقرب من الروح فى طبيعتها واتحد الاثنان معا وانطلق جبريل بهما - الروح والجسد - فى رحلة المعراج ولما انتهت الرحلة وعاد النبى إلى الغلاف الجو وانخفضت السرعة عاد الجسد الأثيرى إلى طبيعته البشرية. وكان الأنبياء السابقون قد سبقوه إلى ساحة بيت المقدس فأُمِّمهم فى صلاة جامعة ثم ركب البراق وعاد إلى مكة.

بعضهم قال إن الصلاة بالأنبياء كانت قبل العروج إلى السماء. ولو كان الأمر كذلك لتعرف النبى على الأنبياء ولما كان هناك مجال لسؤال جبريل عن النبى الذى كان يقابله فى كل سماء كما جاء فى حديث المعراج.

وقد اختلف العلماء فى تحديد يوم الإسرائ فقالوا ١٧ أو ٢٧ ربيع الأول أو رجب إلا أن الجمهور فى وقتنا الحالى يحتفل بها ليلة ٢٧ رجب.

أما حديث المعراج نفسه وما رآه النبى من آيات فهو حديث طويل يضيق عنه المكان ولن يريد الاستزادة يمكنه الرجوع إلى الكتيبات التى تتحدث عن الإسرائ والمعراج وهى كثيرة. وما رواه النبى عن مشاهد كثيرة رآها فى السموات المختلفة - ولاشك أن رؤيتها استغرقت وقتا

طويلاً في حين أنها بزمان الأرض لم تستغرق إلا دقائق قليلة وهذا ما يسميه الصوفي «نشر الزمان» أى إطالته.

وقد فرضت الصلاة بالكيفية التي نعرفها الآن وعدد ركعات كل صلاة في هذه الليلة عند سدرة المنتهى إحياء مباشراً من الله عز وجل إلى نبيه ولم ينزل بها جبريل بالوحي كسور القرآن الكريم، ومن ذلك استدلووا على عظم قدر الصلاة وأهميتها البالغة وكونها الركن الأساسى من أركان الإسلام بعد الشهادتين، وهى أول ما يسأل عنه المرء يوم القيامة.

ولاشك أن الآية الأولى من سورة الإسراء نزلت وقتئذ مؤكدة الإسراء ومؤيدة لما قال رسول الله:

«سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير» (١ - الإسراء).

ثم نزلت سورة النجم لتؤكد المعراج:

سورة النجم :

تبدأ السورة بتوكيد ربانى عبارة عن قَسَمٍ بالنجم إذا مال للغروب أو لاختفاء ضوئه مع طلوع الفجر، وقيل هو الثريا وصار «النجم» بالغلبة علماً لها، وقيل هو قسم بالنجوم إذا تهاوت يوم القيامة، ثم يأتى جواب القسم مقرراً أن «صاحبكم» أى «محمداً» ما حاد عن الحق وما تكلم بالباطل أو عن هوى فى نفسه وأن ما يتلوهُ من القرآن هو من وحي السماء نزل به جبريل الأمين وهو ملك شديد القوى ذو حصافة فى الرأى واعتلى الأفق ثم نزل من العلو واقترّب من النبى حتى كان منه ما بين قوس الحاجبين من التقارب أو بمقدار قوسين من قسَى الحرب فقد كانت العرب تقيس بالقوس والرمح والذراع. وقاب القوس ما بين وترها ومقبضها وكان العرب إذا تحالفوا أخرجوا قوسين وألصقوا أحدهما بالآخر فيكون القاب ملاصقاً للقاب الآخر حتى كأنهما قاب واحد لقوسين «قاب قوسين» كناية عن شدة تقاربهما وقوة تحالفهما، فأوحى جبريل إلى النبى - عبد الله ورسوله - ما أوحى إليه من رب العزة:

«والنجم إذا هوى، ما ضل صاحبكم وما غوى، وما ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى، علّمه شديد القوى، ذو مرة فاستوى، وهو بالأفق الأعلى، ثم دنا فتدلى، فكان قاب قوسين أو أدنى، فأوحى إلى عبده ما أوحى» (١ - ١٠).

ثم تستمر الآيات لتؤكد أن النبى رأى جبريل على صورته التى خلقه الله عليها مرتين: المرة الأولى عند بدء نزول الوحي بغار حراء وهو ما ذكرناه سابقاً (ص ٤٣) والمرة الثانية عند سدرة المنتهى فى رحلة المعراج:

«ما كذب الفؤاد ما رأى، أفتمارونه على ما يرى، ولقد رآه نزلة أخرى، عند سدرة المنتهى،

عندها جنة المأوى، إذ يغشى السدرة ما يغشى، مازاغ البصر وما طغى. لقد رأى من آيات ربه الكبرى» (١١ - ١٨).

وعن «سدرة المنتهى» قالوا هى شجرة عن يمين العرش فى السماء السابعة، وسميت سدرة المنتهى إذ ينتهى عندها علم كل عالم. وما وراءها لا يعلمه إلا الله وعندها قال جبريل لرسول الله: تقدم يارسول الله فأنت إذا تقدمت احترقت أما أنا إذا تقدمت احترقت. وفى حديث آخر قال والله لو تقدمت قيد أنملة ل احترقت. وعندها «جنة المأوى» التى يأوى إليها المتقون يوم القيامة وقالوا غير ذلك (تفسير الألوسى ج ٢٧ ص ٥٠). وللتعظيم قيل «إذ يغشى السدرة ما يغشى» وأبهم ما يغشاها لأن عقول البشر لا تستطيع الإحاطة به «مازاغ البصر وما طغى» فلم يزغ البصر ولا تجاوز حينما أخبر النبى بما رآه فلم تكن تخيلات بل كان ما رآه آيات كبرى أو أن ما رآه هو الآية الكبرى. أما قولهم إن النبى رأى ربه فهو تجاوز للحد إذا أن الله سبحانه وتعالى هو القائل «لا تدركه الأبصار» (١٠٣ - الأنعام). وحينما سئل النبى عن هذه المسألة قال: نور، أنى أراه!

بعد هذا التوكيد بصدق ما أخبر به الرسول عن مشاهد رآها فى رحلة المعراج تمضى سورة النجم متضمنة الموضوعات التالية:

- ١ - تنديد بالكفار والمشركون وعبادتهم للأصنام.
- ٢ - إنذار باليوم الآخر والوقوف بين يدى الله ليثاب الذين أحسنوا العمل ويجازى الذين أساءوا.
- ٣ - تذكير بقدرة الله .
- ٤ - إشارة إلى بعض الأقوام السابقين وما كان من تشكيل الله بهم بسبب تكذيبهم لأنبيائهم.
- ٥ - إنذار أخير للمشركون بأن يوم الحساب قد اقترب.
- ٦ - ختام السورة بأمر بالسجود لله وعبادته.

تنديد بالأصنام :

فى الآيات تنديد بالأصنام التى كانت قريش تعبدوها:

«أفرايتم اللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى، ألكم الذكر وله الأنثى، تلك إذا قسمة ضيزى، إن هى إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى، أم للإنسان ما تمنى، قلله الآخرة والأولى، وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى، إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليُسمَّون الملائكة تسمية الأنثى، وما لهم به من علم إن يتبعون إلا

الظن وإن الظن لا يغنى من الحق شيئاً. فأعرض عن من تولّى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا. ذلك مبلغهم من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى» (١٩ - ٣٠).

وهذه هي المرة الأولى التي يذكر فيها القرآن أسماء الآلهة التي كانت قريش تعبدوها - ويندد بها بقوة وحزم. فيستنكر إدعاءهم أنها بنات الله باعتبار أن العرب كانوا يفضلون الذكر على الأنثى ومن غير المعقول أن ينسبوا لأنفسهم الأولاد الذكور وينسبوا لله البنات. فتلك قسمة جائرة. وقد سبق ذكر أماكن عبادة هذه الأصنام (ص ١١ - ١٤) ووصفت مناة بأنها «مناة الثالثة الأخرى» تحقيرا لها لكونها صخرة (تفسير الألوسي ج ٢٧ ص ٥٦).

واستمرت الآيات تندد بآلهة قريش وتنفي أن في إمكانها أن تشفع لأحد. ففي السماء ملائكة لا تفيد شفاعتهم شيئاً إلا إذا أذن الله ورضى عن المشفوع له. ثم يأتي أمر للنبي بأن يعرض عن ذكر الله واستغرقوا في حب الدنيا فهذا هو أقصى ما يريدونه. والله على دراية بمن ساروا في طريق الضلال ومن اهتدوا.

شمول علم الله

ثم تأتي آيات تقرر شمول علم الله وإحاطته. بكل شيء فهو مالك السموات والأرض ويعلم أعمال العباد وسيجازي كل واحد حسب عمله: العذاب لمن أساءوا، ومن أحسنوا العمل فلهم ثواب حسن. وهؤلاء هم الذين يجتنبون الذنوب الكبيرة أما الهفوات الصغيرة فإن الله يغفرها لأنه واسع المغفرة. والله أعلم بالعباد لأنه هو الذي خلقهم وهم لا يزالون في الأرحام أجنة فلا يدعّين أحد الطهارة والبراءة «فلا تزكّوا أنفسكم» فالله أعلم بالمتقين:

«والله ما في السموات وما في الأرض ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى. الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم (صغائر الذنوب) إن ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم فلا تزكّوا أنفسكم. هو أعلم بمن اتقى» (٣١ - ٣٢).

لا تتردوا زرة أخرى :

قيل إن الوليد بن المغيرة كان قد سمع قراءة النبي للقرآن وأعجب به وهفت نفسه للإسلام وطمع رسول الله في إسلامه. ثم لما عاد إلى قومه عاتبوه وقالوا له: أترك ملة آبائك، ارجع إلى دينك وأثبت عليه ونحن نحمل عنك كل شيء يخافه من الآخرة. وقيل إن ابن أخيه هشام بن المغيرة - أبا جهل - هو الذي أثناه عن أن يؤمن. وذكر سبب آخر لنزول الآيات ف قيل إن النضر بن الحارث أعطى خمس إبل لفقيه من المسلمين ليرتد عن دينه ووعده بمال يدفعه له كل شهر وأنه يحمل عنه وزر ارتداده. ففعل ولكنه بعد فترة أمسك عنه وشح فنزلت الآيات تسجل ذلك:

«أفرايت الذى تولى. وأعطى قليلا وأكدى (أى توقف). أعنده علم الغيب فهو يرى. أم لم ينبأ بما فى صحف موسى. وإبراهيم الذى وفى. ألا تزد وزر أخرى. وأن ليس للإنسان إلا ما سعى. وأن سعيه سوف يرى. ثم يجزاه الجزاء الأوفى. وأن إلى ربك المنتهى» (٢٣ - ٤٢).

قدرة الله :

ثم تستمر الآيات تبين جانبا من قدرة الله فى خلق الإنسان والكون :

«وأنه هو أضحك وأبكى. وأنه هو أمات وأحيا. وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى. من نطفة إذا تمنى. وأن عليه النشأة الأخرى. وأنه هو أغنى وأقنى. وأنه هو رب الشعرى. وأنه أهلك عادا الأولى. وشمودا فما أبقى. وقوم نوح من قبل إنهم كانوا هم أظلم وأطغى. والمؤتفة أهوى. قفشاها ما غشى. فبأى آلاء ربك تتماهى» (٤٣ - ٥٥).

فالله هو الفاعل لكل شئ فهو خالق أسباب الضحك وأسباب البكاء. ويقضى بالموت ويسمح باستمرار الحياة وأنه خلق الذكر والأنثى لتستمر الحياة على الأرض وهو الذى يعيد الحياة فى الآخرة. وأنه هو الذى يرزق المال والرضا أو يغنى من يشاء ويفقر من يشاء. وكانت حمير وخزاعة يعبدون كوكب الشعرى فأراد الله أن يذكرهم بأنه هو الذى خلق الشعرى ومن خطل الرأى عبادتها. وأنه هو الذى أهلك الأقوام السابقة التى كذبت رسلها: عاد وشمود وقوم نوح والمؤتفة أى القرى التى قلبت - وهم قوم لوط - فأحاط بهم العذاب. ثم يتوجه الخطاب إلى الإنسان المكذب بجميع هذه النعم وتساءله: بأى من هذه النعم يرتاب «فبأى آلاء ربك تتماهى».

ثم تختتم السورة بإنذار هو فى غاية القوة :

«هذا نذير من النذر الأولى. أذنت الأذفة (أى قربت الساعة). ليس لها من دون الله كاشفة. أفمن هذا الحديث تعجبون. وتضحكون ولا تبكون. وأنتم سامدون (معرضون). فاسجدوا لله واعبدوا» (٥٦ - ٦٢).

وفى الآيات تأكيد على أن القرآن نذير مثل النذر التى أُنذرت بها الأمم السابقة. وأن الساعة قد اقتربت ولا أحد يكشف عن وقتها إلا الله. ثم تسأل ينكر على الكفار جحودهم للقرآن وأنهم يضحكون استهزاء به والمفهوم أن سيكون لهم عذاب شديد يوم القيامة. ثم تختتم السورة بأمر بالسجود لله وعبادته. وهو موضع سجود لمن كان يقرأ القرآن فى الصلاة أو فى غيرها.

وأيقن رسول الله أن قریشا - بإصرارها على التكذيب والكفر - لم تعد تربة صالحة لتنمو فيها عبادة الله الواحد الأحد. وأن قریشا تحرص على أن تبقى القبائل على وثنياتها وتظل قریش هى راعية الوثنية وكل قبيلة تضع لها وثنا عند الكعبة وتأتى الجموع لتحج إلى البيت الحرام فتصيب قریش من وراء ذلك الخير والرزق الوفير. ويبقى لها الاحترام لما لها من ريادة دينية.

أيقن رسول الله هذا وراح يبحث عن بيئة أخرى تصلح لاستقبال هذا الدين وتؤمن به وتعمل على نشره بين الناس. لذلك رأى أن يخرج إلى بعض القبائل في منازلهم حتى تتاح له الفرصة لدعوتهم بعيدا عن سفهاء قريش الذين كانوا يحرضون ضده. وكانت أول القبائل التي اتجه إليها النبي هم ثقيف الذين يسكنون الطائف.

دعوة أهل الطائف :

في شوال سنة ١٠ من النبوة خرج النبي إلى الطائف ومعه مولاة زيد بن حارثة على أمل أن يجد فيها من يشرح الله صدره للإسلام. وكان فيها الحارث بن كعدة زوج خالته. فأمل أن يصدقه وينصره ولكنه لم يلق إليه سمعا. وكان بها أمية بن أبي الصلت الذي كان يؤمل أن يكون هو النبي الذي تنبأ به أهل الكتاب فلما جاءت النبوة محمداً بن عبد الله حسده وبالطبع لم يتبعه وراح يصد عنه. وكان بها أولاد عمرو بن عمير الثقفي. وهم يومئذ سادات ثقيف وأشرافها. فكلهم فيما جاء به وأخبرهم أنه رسول الله وعرض عليهم الإسلام ونصرته على من كذبه فلم يجيبوه واستهزأوا به قائلين: ما وجد الله أحدا يرسله غيرك! فخرج رسول الله من عندهم وقد يئس من ثقيف وخشى أن يبلغ قريشا مألقي من ثقيف من خذلان فيشتموا فيه ويشتموا عليه فالتفت إلى أولاد عمرو الثقفي وقال: اكتموا علي. فقالوا أخرج من بلدنا والحق بمنجارتك من الأرض وأغروا به سفاهم وعبيدهم وأطفالهم يرمونه بالحجارة وزيد بن حارثة يحاول الدفاع عنه بتلقى الحجارة بدلا منه حتى شج رأسه وسالت الدماء من رجليه. وكذلك أصيبت رجلا رسول الله وسالت منهما الدماء.

ولما خرجا من المدينة كان التعب والجهد قد بلغ منهما مبلغا كبيرا فاستند النبي إلى حائط بستان وراح يناجي ربه: اللهم إليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس. يا أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين وأنت ربي. إلى من تكلني؟ إلى بعيد يتجهمني؟ أم إلى عدو ملكته أمري؟ إن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي ولكن عافيتك هي أوسع لي. أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك أو يحل علي سخطك. لك العتبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بك.

فلما رآه ابنا ربيعة - عتبة وشيبة - وما لقي من أذى تحركت فيهما الرحمة فدعوا غلاما لهما نصرانيا يقال له عداس فقالا له: خذ قطفا من هذا العنب واذهب به إلى ذلك الرجل. ففعل عداس ووضع الطبق بين يدي رسول الله فلما وضع رسول الله يده قال «بسم الله» فنظر عداس في وجهه ثم قال: والله إن هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلاد فقال له النبي: ومن أهل أي بلاد أنت يا عداس وما دينك؟ قال نصراني وأنا رجل من أهل نينوى. فقال النبي: من قرية الرجل الصالح يونس بن متى؟ فقال عداس في دهش: وما يدريك ما يونس بن متى. والله لقد

خرجت منها وما فيها عشرة يعرفون ما متى. فمن أين عرفت أنت متى وأنت أمي وفي أمة أمية؟ فقال رسول الله: ذاك أخي، كان نبيا وأنا نبي. ولا شك أن النبي قد تلى عليه الآيات الثلاثة من سورة القلم الخاصة بيونس والتي تحت النبي على الصبر: «فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم. لولا أن تداركه نعمته من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم. فاجتبه ربه فجعله من الصالحين» (٤٨ - ٥٠ القلم).

فأكبَّ عداس على رسول الله يقبل رأسه ويديه وقدميه وزيد ينظر وقد اغرورقت عيناه بالدمع تأثرا. ورأى عتبة وشيبة ابنا ربيعة ما يفعل عداس بمحمد فالتفت أحدهما إلى الآخر وقال: أما غلامك فقد أفسده عليك. ولما عاد عداس إليهما قال لهما: مالك تقبل رأس هذا الرجل ويديه ورجليه؟ فقال عداس: يا سيدي ما في الأرض شيء خير من هذا. لقد أعلمني بأمر لا يعلمه إلا نبي. فقالا له لا يفتنك عن نصرانيتك فإنه رجل خداع ودينك خير من دينه.

ويش رسول الله من أن يسلم أحد من ثقيف فانصرف من الطائف راجعا إلى مكة ونزلا - هو وزيد - بوادي نخلة وأقاما أياما حتى يلتقط النبي أنفاسه بعد ما لقي من سفهاء ثقيف ثم سارا حتى وصلا غار حراء فنزل به رسول الله ثم بعث إلى الأخنس بن شريق ليجبره ولكن الأخنس اعتذر بأنه حليف والحليف لا يجبر. فبعث النبي إلى سهيل بن عمرو. فقال إن بني غامر لا يجبر على بني كعب. ثم أرسل إلى مطعم بن عدى الذي وافق ودعا بنيهم وأمرهم بحماية «محمد» لأنه قد أجاره ثم قام مطعم بن عدى ونادى: يا معشر قريش. إني قد أجرتُ محمدا فلا يؤذه أحد منكم. ودخل رسول الله الحرم وصلى ركعتين لله ثم انصرف إلى بيته.

النبي يعرض نفسه على القبائل :

كان موسم الحج قد بدأ فراح النبي يعرض نفسه على منازل القبائل من العرب يدعوهم إلى الإسلام. فأتى بني حنيفة في منازلهم فدعاهم إلى الله ويقول ابن اسحق فلم يكن من العرب أقبح عليه ردا منهم، ثم أتى بني عامر بن صعصعة فدعاهم إلى الله عز وجل وعرض نفسه عليهم فقال رجل منهم: أرايت إن نحن بايعناك على أمرك ثم أظهرك الله على من خالفك أكون لنا الأمر من بعدك؟ فقال النبي: الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء. فقال الرجل: أفنهدف نحورنا للعرب دونك فإذا أظهرك الله كان الأمر لغيرنا. لا حاجة لنا بأمرك. وأبوا عليه. وعاد بنو عامر إلى ديارهم وفيها شيخ لهم سألهم عما كان في موسمهم فقالوا: جاعنا فتى من قريش. أحد بني عبد المطلب. يزعم أنه نبي يدعونا أن نمنعه ونقوم معه ونخرج به إلى بلادنا وأنهم لم يوافقوه. فقال الشيخ: يا بني عامر هل لها من مستدرك؟ وإنها لحق. فأين رأيكم كان عنكم؟

وكان النبي ما إن يعلم بمنزل قبيلة إلا وذهب إليهم وعرض عليهم أمره ولكن قريشا كانت تسبقه إليهم وتحذرهم منه فكانت القبائل تعرض عنه .

قريش تسأل اليهود عن «محمد» :

لما اشتد الخلاف بين النبي وقومه استقر رأي قريش على أن يبعثوا رسلا إلى أحبار اليهود يثرب يسألونهم عن «محمد» : فبعثوا النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط. وكانا من أشد الرجال عداوة للإسلام وقالوا لهما: اسألاه عن محمد وصفاً لهم صفته وأخبراهم بقوله فإنهم أهل الكتاب الأول وعندهم علم ليس عندنا. فانطلق الرجلان حتى وصلا يثرب وقابلا أحبار اليهود الذين سألوهما عن أوصاف محمد فوصفاه لهم وقرأ عليهم بعض ما أنزل عليه من القرآن. فراح الأحبار يتشاورون فيما بينهم ثم قالوا لهما: سلوه عن ثلاث. فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل وإن لم يفعل فالرجل متقوّل: سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ما كان من أمرهم فإنه كان لهم حديث عجب. وسلوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ما كان نبؤه وسلوه عن الروح ما هي فإن أخبركم بذلك فاتبعوه فإنه نبي.

ورجع النضر وعقبة إلى قريش وقالوا لهم: لقد جنناكم بفصل ما بينكم وبين محمد. ثم جاؤا إلى النبي وسألوه عن الثلاثة أشياء كما طلب أحبار يثرب فقال لهم الرسول: أخبركم بما سألتكم غدا ولم يقل إن شاء الله. فانصرفوا عنه وراح النبي يتقرب الوحي ليلتين والوحي لا ينزل عليه فراح الكفار يسخرون منه ويستهنئون به وراحت أم جميل زوجة عمه أبي لهب تدور على البيوت وتقول أبطأ عليه شيطانه! وفيما هو في قمة أحزانه نزل عليه الوحي. قيل بعد ١٢ يوماً وقيل بعد ٤٠ يوماً.

نزل الوحي بسورة الكهف فيها الاجابة على أسئلة اليهود الثلاثة. وفي الآية ٢٣ منها تنبيه للنبي بأن يعلّق عزائمه دائماً بمشيئة الله تعالى. وهو أيضاً تنبيه لكل مسلم أن يتذكر دائماً أنه لا يملك من أمر المستقبل شيئاً إذ قد تجد ظروف لم تكن في الحسبان تحول دون تحقيق ما وعد به ولكن عليه أن يبذل أقصى جهده على أن يوقن أن مشيئة الله فوق كل تخطيط يعملها: «ولا تقولن لشيئ: إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله. واذكر ربك إذا نسيت وقل عسى أن يهدين ربّي لأقرب من هذا رشداً» (٢٣ - ٢٤ الكهف).

سورة الكهف :

بدأت السورة بحمد الله الذي أنزل القرآن على عبده «محمد» مستقيماً لا عوج فيه لينذر الناس ببأسه وقوته ويبيشر المؤمنين بأن لهم عند الله ثواباً هو الجنة خالدين فيها أبداً. وينذر على وجه الخصوص الذين تسبوا لله الولد. فليس عندهم بذلك علم ولا عند آبائهم وليس قولهم هذا إلا كذبا. ولعل هذا الإنذار كان موجهاً إلى اليهود الذين ادعوا أن عزيراً ابن الله. ثم أمر للنبي ألا يهلك نفسه أسفاً وحزناً لعدم إيمان الكفار به فقد خلق الله كل ما على الأرض من متاع ليختبر الناس ليظهر الأحسن عملاً. وبعد انتهاء الدنيا ستعود أرضاً مستوية لا نبات فيها:

«الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً. قِيَمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهِ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا. مَا كَثُرِينَ فِيهِ أَبَدًا. وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا. مَا لَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبِرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِن يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا. فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا. إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا. وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرْزًا» (٨-١).

ثم يأتى الجواب على السؤال الأول من الأسئلة الثلاثة التى نصح بها اليهود وهو السؤال عن «فتية ذهبوا فى الدهر الأول ماكان من أمرهم فإنه كان لهم حديث عجب». فقصت الآيات من ٩ - ٢٦ قصة أهل الكهف:

«أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا. إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ.....» (٩ - ٢٦).

ثم كان السؤال الثانى هو عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها فجاء الجواب: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا. إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآيَاتِنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيلًا فَاتَّبِعْ سَبِيلًا...» (٨٣ - ٩٨).

وكان السؤال الثالث عن الروح فجاءت الإجابة عليه فى الآية ٨٥ من سورة الإسراء «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ. قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا». واقتنع الناس بأن فى هذه الآيات الإجابة الشافية عما سألوا فآمن كثيرون وقال آخرون إنه لم يخبرهم عن الروح وظلت قريش على كفرها.

ولم تكن سورة الكهف لتقتصر على الإجابة عن أسئلة اليهود بل احتوت على غيرها من المواضيع. فبعد سرد قصة أصحاب الكهف جاءت توجيهات للنبي:

«وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مَبْدُلَ لِكَلِمَاتِهِ وَإِنْ تَجَدَّ مِنْ بُونِهِ فَلْتَحِدًا (ملجأً). وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطْعَمْ مِنْ أَغْلَانِهَا قَلْبُهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا» (٢٧ - ٢٨).

فالأيات تحت النبي على تلاوة ما أوحى إليه من القرآن الكريم فهو الحق الذى لا يتبدل والله وحده هو القادر على حمايته. ثم توجيه ثان بمداومة صحبة المؤمنين الذين يدعون ربهم فى الصباح وفى العشى يريدون رضوانه وأن لا ينصرف قلبه إلى من غفل قلبه عن ذكر الله وسار وراء أهوائه فكان ماله ضياعاً وهلاكاً. والتوجيهات - ولو أنها للنبي - إلا أنها أوامر لعامة المسلمين عليهم أن يتقيدوا بها.

حرية العقيدة :

ثم تأتى آيات تقرر حرية العقيدة فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وقد أعد الله لكل من الفريقين ما يناسب اختياره من شديد العقاب أو النعيم المقيم:

«وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعاً (منزلاً أو منتفخاً). إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا ننصيع أجر من أحسن عملاً. أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار يُحَلُّون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثياباً خضراً من سندس واستبرق متكئين فيها على الأرائك نعم الثواب وحسنت مرتفعاً» (٢٩ - ٣١).

مثل لعاقبة الكفر بالنعمة :

ولبيان ذلك ضرب مثل برجلين أحدهما كافر وله بستان على أحسن حال من الزرع والثمار فكان له المال والأولاد والأنصار فداخله الزهو وأخذ يتبجح أمام صاحبه المؤمن ويدعى أن ما هو فيه لن يزول وأنكر قيام الساعة فقال له صاحبه مؤنباً له على زهوه وكفره بالله أن عليه أن يحمد الله ويشكره حتى يضمن دوام النعمة ففي قدرة الله أن يرسل عليها بلاء أو صاعقة من الساء فتصبح أرضاً يابسة تنزلق عليها القدم أو يغيض الماء في أبارها فلا يستطيع ريها. وحدث ما حذر منه المؤمن وهلك الثمار فراح الكافر يقلب كفيه حسرة على ما أنفق في غرسها وندم على أنه أشرك بالله ولم يجد أحداً ينصره وما كان في قدرته أن ينصر نفسه:

«واضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعا. كلتا الجنتين أتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً وفجرنا خلالهما نهراً. وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفراً. ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد هذه أبداً. وما أظن الساعة قائمة ولئن رديت إلى ربى لأجدن خيراً منها منقلباً. قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً. لكننا هو الله ربى ولا أشرك بربى أحداً. ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله إن ترن أنا أقل منك مالا وولداً. فعسى ربى أن يؤتين خيراً من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيداً زلقاً. أو يصبح ماؤها غوراً فلن تستطيع له طلباً. وأحيط بثمره (أحاطت به المهلكات فأهلكته) فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول ياليتنى لم أشرك بربى أحداً. ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصراً. هنالك الولاية لله الحق هو خير ثواباً وخير عقاباً» (٣٢ - ٤٦).

والآيات تصوّر عاقبة الكفر بنعمة الله ونسيان فضل الله فيها. وسواء كانت القصة تقديرية أو كانت قصة حقيقية - قيل كانا رجلين من بنى مخزوم - ففيها العبرة والعظة.

مثل لتفاهة الحياة الدنيا :

«واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً (جافاً مكسراً) تذرؤه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدراً. المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً» (٤٥ - ٤٦).

والآيات تضرب مثلاً للحياة الدنيا فى نضرتها وبهجتها ثم سرعة فنائها بأنها كماء نزل من السماء فارتوى به نبات الأرض فاخضر وأينع ثم لم يلبث طويلاً حتى جف وصار يابسا متكسرا تفرقه الرياح. والله قادر على كل شئ إنشاءً وإفناءً، ثم تقرر أن المال والبنون متعة فى الحياة الدنيا ولكن لا دوام لها وحتى لو دامت فالحياة الدنيا نفسها قصيرة فانية أما الأعمال الصالحة فهى خير للمرء عند الله يجزل الثواب عليها وهو خير ما يأمله الإنسان.

وليس المقصود من الآيات تنفير المؤمنين من الحياة الدنيا وزينتها من مال وولد فقد سبق أن جاء فى سورة الأعراف (الآية ٣٢ ص ١١٨) «قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق، قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة»، والمقصود أن يكون الاستمتاع بهذه النعم باعتدال وعدم إسراف مع إتيان حق الله فيها.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

ثم تجئ الآيات التالية تصف مشهداً من مشاهد يوم القيامة توكيدا على حقيقة البعث وأن الناس سيحشرون إلى ربهم ويحاسبون على أعمالهم ويندم الكافرون لأنهم يجدون أعمالهم كلها حتى الصغيرة منها مدونة فى كتابهم :

«ويوم نُسِيرُ الجبال وترى الأرض بارزة (مكشوفة) وحشَرناهم فلم نغادر منهم أحداً، وعرضوا على ربك صفاً لقد جِئتمونا كما خلقناكم أول مرة بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعداً. ووضع الكتاب (كتاب أعمالهم) فترى المجرمين مشفقين (خائفين) مما فيه ويقولون ياويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً» (٤٧ - ٤٩).

تنديد بالشرك والمشركين

وتبدأ هذه الفقرة بإشارة سريعة عن بدء عداوة إبليس لبنى آدم منذ خلق آدم ورفض إبليس السجود له مخالفاً بذلك أمر ربه فطرد من رحمة الله. ثم يأتى سؤال يستنكر اتخاذ المشركين لإبليس وذريته أولياء من دون الله. ثم تقرر أن الله لم يشهد إبليس وذريته خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم فلا يعقل أن يتخذ الله من هؤلاء المضلين أعواناً وأعضاءاً ومن ثم فلا يصح أن يتخذوا شركاء لله. ثم تذكر الآيات ما سوف يخاطب الله به المشركين يوم القيامة إذ يتحداهم بأن يدعوا من جعلوهم لله شركاء لنصرتهم فيدعونهم فلا يستجيبون لهم إذ يكون الله قد جعل بينهم بغضا وعدواة ويرى الكافرون النار ويتيقنون أنهم واردوها واقعون فيها ولا مصير لهم عنها:

«وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دونى وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلاً. ما أشهدتهم خلق السموات

والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضداً، ويوم يقول نادوا شركائى الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقاً، ورأى المجرمون النار وظنوا (بمعنى تيقنوا) أنهم واقعوها ولم يحسبوا مصيراً (٥٠ - ٥٣).

ولقد اعتبر بعض المفسرين المعاصرين (الشيخ محمد متولى الشعراوى) الضمير فى «ما أشهدتهم» راجعاً إلى الإنسان ومن ثم استنتجوا أن الآيات تنهى عن التفكير فى كيفية خلق السموات والأرض وكيفية خلق الإنسان، وينفى هذا الرأى أن الآية ٢٠ من سورة العنكبوت تحت صراحة على النظر والتفكير فى كيفية بدء الخلق «قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق».

طبيعة الإنسان الجدالية :

«ولقد صرفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الإنسان أكثر شئى جدلاً، وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبلاً، وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتى وما أنذروا هزوا، ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يداه إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى أذانهم وقراً وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبداً، وبك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلاً، وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعداً» (٥٤ - ٥٩).

والآيات تقرر أنه بالرغم من أن الله قد ضمن القرآن من الأمثال ما يكفى لتذكير الناس وإنذارهم إلا أن طبيعة الجدل الغالبة فى البشر تتحكم فيهم وخاصة فى الكافرين فتصرفهم عن تدبر آياته، وكما طلب السابقون من رسلهم أن يأتوهم بعذاب الله إن كانوا من المصادقين - وطلب كفار قريش من النبی مثل هذا الطلب - ولكن رحمة الله اقتضت أن يرسل الرسل مبشرين ومنذرين ولكن الكفار راحوا يجادلون بالباطل فى محاولة منهم لدحض الحق وراحوا يستهزئون بآيات الله، وليس أظلم ممن وعظ بآيات الله فلم يتدبرها، فهؤلاء قد جعل الله على قلوبهم حجاباً فلا يصل النور إليها وصمت أذانهم فلا تسمع كلمة الحق وبهذا لن يهتدوا البتة، ومع هذا فإن الله - المتصف بالغفران والرحمة - لا يعجل لهم العذاب بما اقترفوا من سيئات ولكنه يؤجلهم لموعدهم ليس لهم ملجأ منه، وفى ذكر هذا الإمهال دعوة للكافرين لينتهزوا الفرصة فيؤمنوا حتى لا ينزل بهم العذاب وهامى ذى القرى السابقة دمرها الله لما ظلموا أنفسهم بتكذيبهم رسلهم.

قصة موسى والخضر :

والقصة تاتى فى الآيات ٦٠ - ٨٢ وقد ذكرت بالتفصيل فى الجزء الرابع ص ١٠٦٨ -

قصة ذى القرنين :

وقد ذكرت فى الآيات ٨٣ - ١٠١ وكان فيها الإجابة عن السؤال الثانى من الأسئلة الثلاثة التى اقترحها اليهود على كفار قريش. وكان عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها. «ويسألك عن ذى القرنين قل سأتلوا عليكم منه ذكرا. إنا مكننا له فى الأرض وأتيناه من كل شئ سببا. فاتبع سببا. حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حمئة ووجد عندها قوما قلنا ياذا القرنين إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسنا. قال أما من ظلم فسوف نعذبه ثم يردُّ إلى ربه فيعذبه عذابا نكرا. وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وستنقله من أمرنا يسرا. ثم أتبع سببا. ثم حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا. كذلك وقد أطينا بما لديه خبرا. ثم أتبع سببا. حتى إذا بلغ بين السدين... إلى الآية ١٠١».

مصير الكافرين فى الآخرة :

«أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من دونى أولياء إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا. قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا. الذين ضلَّ سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا. أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا. ذلك جزاؤهم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزا» (١٠٢ - ١٠٦).

والآيات فيها تعجب من غفلة الكفار وتنديد بظنهم أنهم يستطيعون إضلال الناس باتخاذ آلهة من عباده كالملائكة وتقرر الآيات أن الله أعدَّ جهنم لتكون منزلا لهم فى الآخرة. وأشدَّ خسرانا منهم هؤلاء الذين بطلت أعمالهم لفساد عقيدتهم وهم يظنون أنهم يحسنون صنعا. فهم قد كفروا بربهم وأنكروا لقاءه يوم القيامة فكان جزاؤهم أن يلقوا فى جهنم لكفرهم وسخريتهم بآيات الله ورسوله.

ختم السورة :

ثم يجئ ختام السورة يُقرَّر أنه فى مقابل مصير الكافرين فى جهنم فإن الله أعدَّ للمؤمنين جنات الفردوس لتكون لهم منزلا خالدين فيها لا يتحولون عنها. ثم تقرر أن آيات الله ومشاهد عظمته وواسع علمه لو أريد كتابتها وكان البحر مدادا لَمَا كَانَ كَافِيَا وَلَوْ جِئَ بِبَحْرِ مِثْلِهِ. ثم يأتى تقرير بأن الرسول بشر يوحى إليه أن الله واحد أحد فمن أراد النجاة فليسلم وليعمل الصالحات ولا يشرك مع الله أحدا فى العبادة:

«إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا. خالدين فيها لا يبدلون عنها جولا. قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا. قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلىَّ أنما إلهكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا» (١٠٧ - ١١٠).

سورة الإسراء :

كان حادث الإسراء والمعراج والأسئلة التي اقترحها اليهود امتحانا للنبي هما الموضوعان المستحوذان على أذهان أهل مكة وتدور حولهما المناقشات في مجالسهم وأنديتهم. فجاءت سورة الإسراء وتسمى أيضا «سورة سبحان» مبتدئة بحادث الإسراء لتؤكد صدقه. ثم تذكر بعد ذلك في آياتها الكثيرة طلب المشركين معجزات مبادية وتذكر رد النبي على طلباتهم. كذلك فقد رأى إخبار اليهود بأحداث مهمة مرت عليهم في ماضى أيامهم وكانوا يتحاشون ذكرها لأنها كانت «نكسات» عظيمة في تاريخهم ورغبوا في تناسيها فجاء القرآن ليذكرهم بها. ولم يهتم القرآن - كعادته - بذكر أسماء الملوك الذين وقعت في عهدهم هذه الأحداث ومن ثم كان اختلاف المفسرين في تحديد زمنها. وكثرة ما ذكر عن بنى إسرائيل في هذه السورة سماها البعض «سورة بنى إسرائيل» (تفسير الألوسي ج ٥ ص ٢).

وتبدأ السورة بتمجيد الله وتنزيهه وتعظيم قدرته «سبحان». ثم إشارة مقتضبة إلى حادث الإسراء يليها ذكر إرسال موسى بالتوراة إلى بنى إسرائيل ثم إلى ما قضاه الله على بنى إسرائيل من العلو في الأرض مرتين يعقب كل واحدة منهما انتكاسة يهزمهم فيها أعداؤهم ويدمرون ما أعلوا من بنيان :

«سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير. وأتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبنى إسرائيل ألا تتخذوا من دنونى وكيلًا. ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبدا شكورا. وقضينا إلى بنى إسرائيل فى الكتاب لتفسدن فى الأرض مرتين ولتعلن علوا كبيرا. فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد فجاسوا (ساروا منقبين) خلال الديار وكان وعدا مفعولا. ثم ردنا لكم الكفرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا. إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها. فإذا جاء وعد الآخرة ليسوسوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتبيرا. عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا» (١-٨).

ويتفق جمهور المفسرين على أن المرة الأولى كانت أيام الملك البابلي نبوخذنصر فى عام ٥٩٧ ق.م. فقد حاصر أورشليم مدة سنتين وأخيرا دخلها ودمرها ودمر المعبد الذى كان سليمان قد بناه واستولى على الذهب والنحاس الذى غشيت به الأبواب والأعمدة وأحرق الكل بالنار وسبى ٤٠,٠٠٠ أو ٥٠,٠٠٠ من اليهود ونقلهم إلى بابل (انظر الجزء الخامس ص ٣٧٢). ونرى أن المرة الثانية كانت عام ١٣٥م. حين قام اليهود بالثورة ضد الرومان فأرسل الامبراطور جيشا تمكن من إخماد الثورة بعنف دموى وقدر عدد اليهود الذى لقوا حتفهم وقتنذ بما يقرب من ١/٢ مليون يهودى وأسرى ما يقرب من هذا العدد أيضا وإن كان بعض

المؤرخين يرون أن هذه الأرقام فيها مبالغة كبيرة. ودمر معبد أورشليم الذي كان هيرودس قد جدّده (الجزء السادس ص ٨ ، ١٣٠).

إلا أن بعض المفسرين المعاصرين يرون أن «وعد الآخرة» لم يأت بعد وأنّ تباشيره قد بدأت فهاهم اليهود قد عادوا إلى فلسطين «رددنا لكم الكرّة عليهم» وتتقاطر عليهم الأموال من يهود أمريكا وتعويضات الألمان وزاد عددهم بفضل المهاجرين من دول عديدة «وأمددناكم بأموال وينين». والدكتور مصطفى محمود من معتنقى هذه النظرية وهو يفسر «وجعلناكم أكثر نفيرا» بأنها تعنى أعلى صوتا ولا يخفى على أحد علو صوت اليهود في جميع البلدان الغربية بل وفي كثير من البلدان الأخرى وسيطرتهم على وسائل الإعلام في هذه الدول غير خاف على أحد. ويرى أن اليهود ستقوى شوكتهم أكثر فأكثر ويبنون معبدهم. ويعقب ذلك صحوة للمسلمين بحيث يهبوا لتحرير الأرض المحتلة والمسجد الأقصى «وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة» ويدمروا ما أعلى اليهود من بنیان «وليتبروا ما علوا تتبيرا».

عن القرآن :

بعد أن ذكر في الآيات السابقة أن الله تعالى قد جعل الكتاب الذي أنزل على موسى - وهو التوراة - هدى لبني إسرائيل تقرر الآيات أن القرآن يهدى لما هو أقوم وأصلح ويبشر المؤمنين بالأجر العظيم وينذر الكفار بالعذاب الأليم:

«إن هذا القرآن يهدى للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا. وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما» (٩ - ١٠).

ويبدو أن الكفار حينما استمعوا ما احتوته هاتان الآيتان من بشرى للمؤمنين وإنذار بعذاب للكافرين تحدوا النبي بتعجيل العذاب لهم فكان الرد عليهم تنديدا باستعجالهم بالشر وكأنه خير وبيان أن العجلة من طبائع البشر:

«ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير وكان الإنسان عجولا» (١١).

ثم ذكرت آية تعاقب الليل والنهار:

«وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلا» (١٢).

الجزء مساوٍ للعمل :

وهذا مبدأ عام وثابت وسنة من سنن الله في الأرض. ينطبق على الإنسان كما ينطبق على الأمم.

أ - أما عن انطباقه على الإنسان فقد جاء في قوله تعالى:

«وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا. اقرأ كتابك

كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً. من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضلّ فإنما يضلّ عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا» (١٣ - ١٥).

ب - أما على مستوى الأمم فقد قضت سنة الله أن يهدد الطريق لأثريائها ليتولوا أمرها فيغتربوا بما لهم من مال وجاه ويكفرون بنعمة الله ولا يردعهم أهل القرية فيحقق العذاب على الجميع فيدمرهم الله تدميراً والله خير بذنوب عباده:

«وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً. وكما أهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً» (١٦ - ١٧).

وقد تعددت القراءات لكلمة «أمرنا» ومن ثم تعددت التفسيرات، فقد قرئت «أمرنا» أى أكثرنا أو جعلناها أمراء وسادة وفسرّها بعض بمعنى أغدقنا عليهم نعمنا فبطروا وفسقوا. ومن قرأ «أمرنا» أى طلبنا منهم قال إن هناك حذف بمعنى أمرناهم بالطاعة ففسقوا بسبب ترفهم وانحرافهم لأن الله - كما جاء في سورة الأعراف (الآية ٢٨ ص ١١٧) «قل إن الله لا يأمر بالفحشاء».

واستكمالاً لهذا المعنى جاءت الآيات بعد ذلك تقرر أن الله يحقق لكل إنسان ما يريده: فمن أراد متع الحياة الدنيا عجلها الله لمن يشاء ثم جعل له جهنم فى الآخرة. ومن أراد الآخرة وعمل ما يقربه منها فالله يثيبهم على سعيهم والله يعطى كل فريق حسب عمله. وعطاء الله لهؤلاء فى الدنيا ولهؤلاء فى الآخرة ليس له حدود. وقيل إن الله يرزق الناس فى الدنيا حسب ما اتخذوا من الأسباب وهو ما يسمّى البعض عطاء الربوبية. وفى هذا قد يفضل بعض الأفراد بعضاً آخر وقد يفضل الكفار المسلمين. ولكن التفاضل فى الآخرة هو الأعظم والمفهوم أن الجنة هى من نصيب المؤمنين:

«من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذمومها مدحوراً. ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً. كلاً نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً. انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً» (١٨ - ٢١).

ثلاث عشرة وصية

بالرغم مما كان يواجهه المسلمون الأوائل من إيذاءات المشركين فإن القرآن الكريم لم يهمل الحياة الاجتماعية فجاء بمجموعة رائعة من الوصايا فيها - بعد عقيدة التوحيد - توضيح لواجب الإنسان تجاه والديه وأقاربه والمساكين وأبناء السبيل. ثم واجب احترام أعراض الناس ودمائهم وعهودهم وأسرارهم واجتناب الإثم والفحش والبغى والكبر والخيلاء والحث على عدم تدخل المرء فيما لا يعنيه. كل ذلك بأسلوب الترغيب والتحذير والترهيب ومبيناً فى بعض الحالات أسباب التحسين أو التقبيح بأسلوب مقنع ومؤثر مما يجعل الأمر محبباً إلى النفس

فتستجيب له. ورغم أنها جاءت فى صيغة أوامر للنبي إلا أن هذه الوصايا هى أوامر إلى جميع المسلمين وقد شبهها بعض المفسرين بالوصايا العشر التى أنزلت على موسى:

١ - «لا تجعل مع الله إلها آخر فتقعد مذموما مخذولا. وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه..»

٢ - «وبالوالدين إحسانا. إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما. واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا. ربكم أعلم بما فى نفوسكم إن تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين (الراجعين إلى الله) غفورا» (٢٢ - ٢٥).

٣ - «وأت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا. إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا. وإما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا» (٢٦ - ٢٨).

والآيات تحت على التزكى والتصدق على هذه الفئات دون تبذير. وإذا ما أرغمته أحواله المادية على عدم إعطائهم لضيق ذات اليد مرجئا إعطاءهم لحين سعة من الرزق فعليه أن يطيب خاطرهم بالقول الحسن.

٤ - «ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك...» وشبهه البخل هنا كأن اليد مربوطة بسلسلة من حديد إلى الرقبة فلا يقدر أن يمدّها بصدقة. وفى الوصية التالية ينهى عن الإسراف الذى يبدد المال فيفتقر ولا يجد ما ينفق ويلوم نفسه على التبذير ويتحسر على الأيام الخالية:

٥ - «ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا. إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر إنه كان بعباده خبيرا بصيرا» (٢٩ - ٣٠).

٦ - «ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم. إن قتلهم كان خطئا كبيرا» (٣١). فقد كان العرب فى أوقات الأزومات الغذائية يقتلون أطفالهم تخلصا من كثرة النفقة. وهذا بالطبع غير عادة وأد البنات.

٧ - «ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلا» (٣٢).

٨ - «ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ومن قُتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف فى القتل إنه كان منصورا» (٣٣).

٩ - «ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده...»

١٠ - «وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا» (٣٤).

١١ - «وأوفوا الكيل إذا كلتم وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلا» (٣٥).

١٢ - «ولا تقف ما ليس به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا» (٣٦). والقيافة هى تتبع الأثر. والمعنى لا تتدخل فيما ليس لك به شأن ولا تنظر أو تتسمع من

أمور أخيك إلى مالا شأن لك به أو تخلق شيئاً فتقول سمعت ولم تسمع أو رأيت ولم تر، فالمرء يوم القيامة مسئول عن سمعه وبصره وجميع حواسه وهى شاهدة عليه.

١٢ - «ولا تمش فى الأرض مَرَحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا. كل ذلك كان سَيِّئُهُ عند ربك مكروها» (٣٧-٣٨). وفى هذا نهى عن الكبر والخيلاء بالزهو فى النفس ودب الأرض بالرجلين ورفع الذقن إلى الأمام.

وتختتم الوصايا بتكرار الوصية الأولى الخاصة بتوحيد الله:

«ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله إلهاً آخر فتلقى فى جهنم ملوماً مدحوراً» (٣٩).

تنزيه الله عن الولد والشريك:

ثم تمضى الآيات تستنكر ما يقوله الكفار من أن الملائكة بنات الله. إذ كان العرب ينظرون إلى الولد أنه أفضل من الأنثى ومن غير المعقول أن يفضل الله الكفار ويخصهم بالبنين ويتخذ هو من الملائكة بنات فهذه فرية عظيمة. وقد سبق أن ورد هذا المعنى فى سورة النجم (آية ٢٢ ص ١٩٩) فى قوله تعالى: «الكم الذكر وله الأنثى تلك إذا قسمة ضيزى» ثم تمضى الآيات لتوضح للكفار أنه لو كان مع الله آلهة أخرى لما قبلوا أن يكونوا فى مقام أدنى ولنافسوه ونازعوه الملك وتنزه الله عن ذلك فكل شئ يسبح بحمده السموات السبع والأرض ومن فيهن:

«أفأنصافكم (أى فضلكم) ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة إناثاً إنكم لتقولون قولاً عظيماً. ولقد صرّفنا (بيناً) فى هذا القرآن ليذكروا وما يزيدهم إلا نفوراً، قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا بتقوا إلى ذى العرش سبيلاً. سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً، تُسَبِّحُ له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شئ إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً» (٤٠-٤٤).

وهذه أول مرة يُذكر فيها أن السموات سبع. وفى ضوء المعارف الفلكية الحالية فإن الكون يتكون من ملايين الملايين من المجرات تفصل بعضها عن بعض مسافات تقدر بالآلاف الملايين من السنين الضوئية وكل مجرة فيها عشرات الملايين من النجوم مثل الشمس تدور حولها ملايين الملايين من الكواكب السيارة. وأن كل هذا ما هو إلا السماء الأولى. ويقول بعض علماء اللغة إن عدد ٧٠٠ ، ٧٠ ، ٧ يُورد أحياناً للتعبير عن الكثرة وليس بقصد تقرير حقيقة عددية. وإن كان المقصود حقيقة عددية فهي غيب لا يعلمه إلا الله وعلينا أن نؤمن بأن السموات سبع دون الدخول فى كیفيتها. وعلى كل فالمقصود هو التنويه بأن جميع ما خلق الله فى الكون يُسَبِّح بكيفيات لا نفهمها نحن البشر. وقيل إن تسبيحها هو خضوعها لسنن الله وانقيادها لمشيئته. وفى آخر الفقرة يُفتح باب الأمل أمام الكفار المنكرين لقدرة الله بأن جاء وصف الله بالحلم والمغفرة، فهو لا يُعجل بالعقوبة وهذا هو الحلم و«غفور» يغفر لمن تاب وآمن.

إعراض الكفار عن القرآن :

«وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا، وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا، وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا، نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون إليك وإذ هم نجوى إذ يقول الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا، انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا» (٤٥ - ٤٨).

ففى خطاب موجّه إلى النبی تقرر الآيات أن الله عز وجل يحجب الكفار عن القرآن ويجعل على قلوبهم غشاوة وفى آذانهم صمم فلا يستوعبون معانيه وأن ذلك كان عقابا لهم لأنهم كانوا - لشدة غلظة قلوبهم - إذا ذكر الله وحده نفروا ويتسارون فيما بينهم حينما يرون شدة تأثر المؤمنين حين يسمعون القرآن فيقولون إن النبی مسحور ويقوم بسحر أتباعه والحقيقة أنهم بقولهم هذا قد عبروا عن ضلالهم فلا يستطيعون الوصول إلى الطريق المستقيم.

إنكار البعث :

واستكمالا لموقف الكفار المنكر للنبوة فإنهم ينكرون البعث ويستنكرون أن يكون هناك خلق آخر بعد أن تبلى العظام وتصبح رفاتا وترد عليهم الآيات بأنهم لو كانوا حجارة - لا تقبل فى ظنهم الحياة - أو حتى حديدا - وهو أصلب من الحجارة، أو حتى ما هو فى مفهومهم أقسى من هذين فإن الله الذى خلقهم قادر على إعادتهم للحياة، ويتعجب الكفار ويهزون رؤوسهم استنكارا ويسألون استهزاء: متى يحدث هذا؟ ويأتى الجواب يخبرهم أن ذلك قد يكون فى وقت أقرب كثيرا مما يظنون وأنهم حين يُبعثون يظنون أنهم لم يلبثوا إلا وقتا قليلا وحينئذ يستجيبون لنداء البعث ويسبحون بحمد ربهم رغم أنوفهم:

«وقالوا إذا كنا عظاما ورفاتا إنا لمبعوثون خلقا جديدا، قل كونوا حجارة أو حديدا، أو خلقا مما يكبر فى صدوركم فسيقولون من يعبدنا قل الذى فطركم أول مرة فسينغضون إليك رؤوسهم ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبا، يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده وتظنون إن لبثتم إلا قليلا» (٥٠ - ٥٢).

والآيات تحكى صورة من صور الجدل الذى كان كثيرا ما يحدث بين الكفار وبين النبی وخاصة حول البعث والحساب وفيها التأكيد على أن الذى خلق ابتداء قادر على إعادة الخلق، كل ذلك فى أسلوب رائع فيه تبادل بين قالوا ويقولون وقل بانسجام محب وسهولة لفظية وجرس موسيقى يجذب الأسماع.

توجيه للمؤمنين عند جدال المشركين :

«وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن إن الشيطان ينزغ بينهم إن الشيطان كان للإنسان

عدوا مبينا. ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم وما أرسلناك عليهم وكيلًا. وربكم أعلم بمن في السموات والأرض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبورًا» (٥٢ - ٥٥).

وفى الآيات أمر للمؤمنين - عند جدالهم مع المشركين - أن يقولوا العبارات التي هي أحسن للإقناع ويتركوا الكلام الخشن الذي يتسبب عنه النزاع والخصام لأن الشيطان يحاول أن يفسد بين المؤمنين والكافرين. والله أعلم بما في نفوس العباد ومحاسبهم عليه إن شاء رجم وإن شاء عذب والنبي ليس مسئولًا عنهم. والله عليم بكل ما في السموات والأرض وبأحوال العباد الظاهرة والباطنة فيختار للنبوّة من يشاء ومن هو أهل ويفضل بعض الأنبياء بعضًا وبعضهم أوتى كتبًا سماوية وفُضِّل داود بنزول الزبور عليه وفي هذا إشارة إلى تفضيل النبي بنزول القرآن عليه.

تحدى للكفار :

«قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا. أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محنورًا» (٥٦ - ٥٧).

وفى الآيات تحدى للكفار إذ تطلب منهم أن يدعوا من أشركوهم في العبادة - مثل الملائكة وغيرهم وزعموا أنهم شركاء لله - ليكشفوا عنهم ضرًا نزل بهم ولكن يثبت عجزهم ولا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويله. بل إن هؤلاء من فرط خشيتهم لله يتحررون الطريقة المثلى التي تقربهم إلى الله ويطمعون في رحمته ويخافون عذابه فعذابه ينبغي أن يُحذَر ويخاف لشدته

الموقف من طلب المعجزات المادية :

كان كفار قريش كثيرًا ما يطلبون من النبي أن يأتي بمعجزة مادية حتى يقتنعوا ويؤمنوا. وتوضح الآيات أن سنة الله قد جرت - ومسطور في كتاب علمه المحيط - أن القوم إذا طلبوا معجزة ولم يؤمنوا وجب هلاكهم. وهذا ما حدث للأقوام السابقين مثل قوم ثمود الذين أظهر لهم الله الناقة آية واضحة فكفروا بها. والآيات تُرسل من الله لردع الناس وتخويفهم والمعنى أنه من رحمة الله بقريش أنه لم يستجب لهم في طلبهم الإتيان بمعجزة مادية:

«وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذابًا شديدًا كان ذلك في الكتاب مسطورًا. وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات إلا تخويفًا» (٥٨ - ٥٩).

تذكرة بمعجزة الإسراء والمعراج :

واستكمالا لهذا المعنى تذكر الآيات أن الله قد آتاهم معجزة مادية وهى معجزة الإسراء والمعراج ولكنها لم تكن معجزة تحدى بحيث يجب إهلاكهم إذا لم يؤمنوا. فقد أحاط الله بما فى قلوبهم. وجعل من معجزة الإسراء والمعراج اختبارا للناس يزداد به إيمان المؤمن وكفر الكافر:

«وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة فى القرآن ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا» (٦٠).

والرؤيا لا تعنى - كما سبق أن ذكرنا المنام فقط وإنما تشمل مشاهدات اليقظة أيضا وعلى ذلك وصفت معجزة الإسراء والمعراج بأنها رؤيا. أما الشجرة الملعونة فهى شجرة الزقوم السابق ذكرها فى سورة الواقعة (آية ٥٢ ص ١٧٢).

عداوة إبليس لأدم وذريته :

ثم تمضى الآيات توضح للكفار أن كفرهم وعندهم هو من أفعال إبليس وإضلاله لبنى آدم فتذكر أن أصل هذه العداوة يرجع إلى وقت خلق آدم وأمر الله الملائكة بالسجود له فرفض إبليس تنفيذ أمر ربه فلعنه الله فأقسم إبليس أن يعمل على إضلال ذرية آدم فتوعده الله - هو ومن اتبعه - بنار جهنم:

«وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس قال أسجد لمن خلقت طينا. قال أرايتك هذا الذى كرمت على لئن أخرتن إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته إلا قليلا. قال اذهب فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا. واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم فى الأموال والأولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان إلا غرورا. إن عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا» (٦١ - ٦٥).

والآيات تتحدى إبليس فتهيب به أن يستخف بمن يشاء من بنى آدم ويدعوهم إلى المعصية وأن يفرغ كل ما فى جعبته من أنواع الإغراء ويشاركهم فى كسب المال الحرام ويساعدهم على إنفاقه فى ارتكاب المعاصى. والمشاركة فى الأولاد هو الإغراء بالزنا أما ما ذهب إليه بعض المفسرين من أن الشيطان يشارك بعض بنى آدم فى مآكلهم ومشربهم ومعاشراتهم الجنسية فهذا دخول فى ماهيات غيبية لا طائل من ورائها.

قدرة الله وقضله :

ثم تمضى الآيات فتذكر الكفار بأن الرب الجدير بالعبادة هو الله الذى ييسر لهم أسفار البحر ليتكسبوا من ورائها. وإذا مسهم أثناءها الخطر من الفرق استغاثوا بالله ثم يعودون لكفرهم بعد أن يتأكلوا من نجاتهم كأنما قد آمنوا انتقام الله منهم فى البر خسفا بالأرض من

تحتهم أو ريحا شديدة تقذفهم بالحصى والحجارة أو في البحر إغراقا حين يعودون إليه مرة أخرى:

«ريكم الذى يُزجى لكم الفلك فى البحر لتبتغوا من فضله إنه كان بكم رحيمًا. وإذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفورا. أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم قاصفا من الريح فيغرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا. ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً» (٦٦ - ٧٠).

تذكير بالحساب يوم القيامة :

«يوم ندعوا كل أناس بإمامهم فمن أوتى كتابه بيمينه فأولئك يقرأون كتابهم ولا يظلمون فتيلا. ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا» (٧١ - ٧٢).

محاولة الكافرين استمالة الرسول :

«وإن كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا إليك لتفترى علينا غيره وإذا لاتخذوك خليلا. ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا. إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا» (٧٣ - ٧٥).

وفى الآيات تنبيه للنبي بأن الكفار كادوا أن يصرفوه عما أوحى إليه ويحملوه على مسأيرتهم بوعده اتباعه وبأنه كاد أن يستجيب لهم لولا أن ثبته الله. وتحذير من أنه لو كان قد فعل لاستحق من الله عذابا مضاعفا فى الحياة الدنيا وبعد الممات. وقد تعددت الروايات التى وردت فى كتب التفسير بصدد هذا الموقف: قالوا إن فريقا من الكفار اقترح على النبي السكوت عن شتم آلهتهم نظير أن يكفوا عن إيذائه وإيذاء أتباعه. وقيل إنهم اقترحوا الإبقاء على بعض طقوسهم مدة من الزمن. وقيل إنهم اقترحوا أن يسمح لهم بتكريم آلهتهم. وقالوا إنهم أرادوا أن يمنعوه من الحجر الأسود والطواف بالكعبة مالم يُلْمَ بآلهتهم التى كانت فى فناء الكعبة. وذكر تفسير الطبرى (ج ١٠ ص ٢٩٩) رواية عن ابن عباس أن الآية نزلت فى وفد ثقيف قالوا للنبي: متعنا بآلهتنا سنة حتى نأخذ ما يهدى لها فإذا أخذناه كسرناها وأسلمنا. وحرّم وادينا كما حرّمت مكة حتى تعرف العرب فضلنا عليهم. وقالوا إنهم اقترحوا إعفاءهم من الصلاة أو الزكاة أو إباحة الربا لهم. وثبتت الآيات أن الله تعالى ثبت النبي فى هذه المواقف لأنه لا يصح أن تكون هناك مساومة ولا حل وسط فى دين الله. لما فشل الكفار فى ذلك حاولوا أن يضيقوا على النبي ليخرجه من مكة. ويأتى تأكيد للنبي بأن الأمر لو كان قد وصل إلى هذا الحد لكان معناه التعجيل بالهلاك الذى كان سينزل بهم بعد إخراجهم بقليل «وإذا لا يلبثون خلافاك إلا قليلا» لأن هذه سنة الله مع الرسل والامم من قبل ولا تبديل ولا

تحويل لهذه السنة. ثم يأتى أمر للنبي بأن يزيد من عبادته لله بالصلاة فى الليل والنهار وفى كل وقت عسى الله أن يثيبه يوم القيامة مقاما يحمد فيه جميع الخلائق وأن يطلب من الله أن يدخله فى جميع أموره مدخلا مرضيا كريما وأن يخرج به فى كل المواقف منصورا. كما أمر النبي أن ينذر الكفار أن الحق سيعلو وأن الباطل سيزهق ويخزى فالباطل مضمحل وزائل:

«وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها وإذا لا يلبثون خلافاك إلا قليلا. سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنةنا تحويلا. أقم الصلاة لادلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا. ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا. وقل رب أدخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا. وقل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا» (٧٦ - ٨١).

وقالوا إن المقام المحمود هو الشفاعة يوم القيامة وهناك بعض الأحاديث فى صدد ذلك. وقالوا هو إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة. وعلى كل فمن المسلم به أنه سيكون للنبي أعظم مقام فى الآخرة.

وكيف لا يزهق الباطل والله ينزل من القرآن ما يشفى النفوس الصالحة من الحيرة خلافا للظالمين الذين يزدادون عنادا فيزدادون خسرانا.

«وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا» (٨٢).

ثم توضح الآيات ما فى طبع الإنسان من جحود فإذا أنعم الله عليه بالصحة والمال مثلا نسى الله ويعد عنه وإذا مسه الضر كالمريض والفقر كان شديد القنوط وكل إنسان يتصرف حسب اختياره. والله يعلم من يسير فى طريق الهدى ومن يسير فى طريق الضلال:

«وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه وإذا مسه الشر كان يؤوسا. قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا» (٨٣ - ٨٤).

سؤال عن الروح :

قلنا سابقا (ص ٢٠٤) إن أحبار اليهود اقترحوا على كفار قريش اختبار النبي بأسئلة ثلاثة. وكان السؤال الثالث عن الروح:

«ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا» (٨٥).

وتقرر الآيات أن الروح سر من الأسرار التى استأثر الله سبحانه وتعالى بعلمها ولا يستطيع البشر إدراكها لأن عقولهم قاصرة عن الإحاطة بماهيتها وعلمهم مهما كثر فهو قليل بالنسبة إلى علم الله المحيط الشامل.

عن القرآن :

«ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا إليك ثم لاتجد لك به علينا وكيلا. إلا رحمة من ربك إن

فضله كان عليك كبيرا. قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا. ولقد صرّفنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل فأنبى أكثر الناس إلا كفورا» (٨٦ - ٨٩).

وتقرر الآيات أن لو شاء الله أن يذهب بما أوحى إلى النبى من قرآن فلا يملك أحد أن يحول دون ذلك ولكن الله أبقاء رحمة بالعباد وفضلا منه على نبيه. ثم يأتى تحدى للإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن. ولن يستطيعوا حتى لو عاون بعضهم بعضا. ولقد أدرج فى القرآن من الموضوعات والمناهج والعظات ما يحمل الناس على الإيمان ولكن أكثر الناس ظلوا على عنادهم وكفرهم

وقد كتب المفسرون الكثير فى وجوه إعجاز القرآن. فقد شهد العرب ببلاغة أسلوبه وروعة نظمه وسمو طبiquته وما احتواه من المبادئ والأسس التى فيها للناس هدى. ناهيك عن إيجازه المعجز وهو ما يظهر فى ضخامة كتب التفسير. وكان القرآن هو المعجزة الكبرى للنبى وكان فيه غنى عن إظهار معجزات مادية.

الكفار يطلبون معجزة مادية :

ولكن الكفار استمروا فى تعنتهم وطالبوا النبى بمعجزات مادية يدلل بها على صدق رسالته. ويأتى الرد بأنه بشر مثلهم أرسله الله لهدايتهم. وأن الرسل يجب أن يكونوا من جنس من أرسلوا إليهم. ولو كان فى الأرض ملائكة لأرسل الله إليهم ملكا رسولا :

«وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا. أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا. أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتى بالله والملائكة قبيلا (نقابلهم ونعاينهم). أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى فى السماء ولن نؤمن لرقيق حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه. قل سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا. وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا. قل لو كان فى الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا. قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم إنه كان بعباده خبيرا بصيرا» (٩٠ - ٩٦).

الهداية والضلال :

«ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه. ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما مأواهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا. ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا إذا كنا عظاما ورفاتا إنا لمبعوثون خلقا جديدا. أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم وجعل لهم أجلا لا ريب فيه فأنبى الظالمون إلا كفورا» (٩٧ - ٩٩).

والآيات وإن كانت تنسب الهداية والإضلال إلى الله تعالى إلا أن ما يليها يبين أن ذلك كان جزاء لهم على كفرهم وإنكارهم للبعث . ثم يأتي تخويف للكافرين من سوء المصير إذ يحشرون يوم القيامة عميا وبكما وصما . وهى صورة تثبت الرعب فى سامعيها ولو كانوا يعقلون لأدركوا أن الله الذى خلق السموات والأرض قادر على أن يعيد خلقهم فى الآخرة.

كرم الله وحلمه :

«قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذاً لأمسكنكم خشية الإنفاق وكان الإنسان قتورا (أى بخيلاً)» (١٠٠).

ولعل بعض الكفار احتج بأنهم يتمتعون بمتع الدنيا ونعيمها ولا يتفق هذا مع عدم رضا الله عنهم فكان أن أوضحت الآيات أن طبيعة البشر التقتير خشية الفقر وأنهم أكثر إمساكا لأيديهم عما لا يرضون عنهم. ولكن خزائن الله واسعة وكرمه أوسع ومن رحمته أن يرزق الكافر ولا يعنى ذلك رضاه عنه فالله يرزق الكافر ويمهله عسى أن يهتدى...

وكمثال على ذلك ذكرت الآيات ما حدث بين موسى وفرعون فقد أمهل الله الفرعون - المرة بعد المرة - حتى تسع آيات ولكن فرعون لم يؤمن واتهم موسى بالسحر فكان جزاؤه الغرق وأسكن الله بنى إسرائيل الأرض المقدسة:

«ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسأل بنى إسرائيل إذ جاءهم فقال له فرعون إني لأظنك ياموسى مسحورا . قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر وإني لأظنك يا فرعون مثبورا . فأراد أن يستقرهم من الأرض فأغرقناه ومن معه جميعا . وقلنا من بعده لبنى إسرائيل اسكنوا الأرض فإذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لفيفا» (١٠١ - ١٠٤).

وفى معنى الآية الأخيرة الخاصة ببنى إسرائيل قال المنتخب فى تفسير القرآن الكريم الصادر عن المجلس الأعلى للشئون الإسلامية (ص ٤٢٤): حتى إذا جاء وقت الحياة الآخرة جاء الله بهم جميعا من قبورهم ليحكم بينهم. وبذلك أيضا قال الألوسى (تفسيره ج ١٥ ص ١٨٧) إلا أنه من المحتمل أن يكون المعنى هو: حتى إذا جاء وقت العلو الثانى الذى قررته الآية ٧ من السورة (ص ٢١٠) فى قوله تعالى: «فإذا جاء وعد الآخرة» فيكون المعنى حتى إذا اقترب وعد الآخرة جاء الله بهم جماعات جماعات إلى الأرض مصداقا لقوله «وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا» ليكون العلو الثانى الذى وعدوا به ويعد ذلك يجئ المؤمنون «ليسوعوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأوا ما علوا تتبيرا» (نفس الآية ٧ من سورة الإسراء). ونكرر ما سبق أن ذكرناه سابقا من أن بعض المفسرين المعاصرين يرون أن «وعد الآخرة» لم يتحقق بعد وأن بنى إسرائيل يتجمعون الآن فى فلسطين تمهيدا للمعركة الكبرى التى تبيدهم - والله أعلم.

موقف أهل الكتاب من القرآن :

«وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا. وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا. قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سُجَّدًا. ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا. ويخرون للأذقان ليكونوا يزيدهم خشوعا» (١٠٥ - ١٠٩).

وتقرر الآيات أن القرآن نزل بالحق. وأكد المعنى بتكراره. ثم توضح أن الرسول ما هو إلا مبشر ومنذر. وأن القرآن نزل مُنْجَمًا حسب الأحداث ليقراءه النبي على الناس على مهل ليفهموه وليتدبروا آياته. ثم تأمر الآيات بعدم الاهتمام بموقف الكفار سواء آمنوا أو لم يؤمنوا - وتذكر ما حدث من إيمان بعض أهل الكتاب من اليهود والنصارى عند سماعهم للقرآن. وقد سبق أن ذكرنا تصديق النجاشي وجريان دموعه حينما تلى عليه جعفر بن أبي طالب الآيات من سورة مريم (ص ١٦٧) كذلك أسلم بعض أحرار اليهود وبعضهم كان يحث من يستشيرهم في أمر محمد بالإيمان به لأنه هو النبي الموعود في آخر الزمان. والآيات ٥٢ - ٥٥ من سورة القصص (ص ١٨٩) تذكر هذا المعنى أيضا: «الذين أتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا» إلا أن الغالبية العظمى من اليهود والنصارى كانوا يتمنون أن يكون النبي منهم لا من العرب فرفضوه واتخذوا منه موقف العداوة.

آداب الدعاء :

أ - «قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيأ ما تدعوا فله الأسماء الحسنى» (١١٠).

عن ابن عباس أن المشركين سمعوا النبي يدعو ويقول: يا الله. يارحمن. فقالوا كان محمد يأمرنا بدعاء إله واحد وهو يدعو إلهين. وقيل إن القائل هو أبو جهل. وتوضح الآيات أن تعدد الأسماء هو لتعدد الصفات والله واحد له الأسماء الحسنى كما جاء في سورة الأعراف (آية ١٨٠ ص ١٢٨): «والله الأسماء الحسنى فادعوه بها».

ب - «ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا» (١١٠).

وقد سبق إيراد هذا المعنى في سورة الأعراف (آية ٢٠٥ ص ١٣٠) في قوله تعالى: «واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول» وفي الآيتين توجيه لعامة المسلمين بخفض الصوت عند الدعاء منعا للاتهام بالمراة في حالة الجهر بالصوت المرتفع. كما أن الإسرار التام يهيئ الفرصة لزيادة وساوس الشيطان. وقيل كان أبو بكر إذا صلى خفض صوته جدا قائلا: أناجى ربي وقد عرف حاجتى. أما عمر بن الخطاب فكان يرفع صوته كثيرا قائلا: أطرد الشيطان وأوقظ الوسنان. وبلغ ذلك رسول الله فقال: يا أبا بكر أرفع من صوتك شيئا. وقال لعمر: اخفض من صوتك شيئا.

ثم تأتى الآية الخاتمة للسورة :

«وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الدن ولا يكبره تكبيرا» (١١١).

وهو أمر بحمد الله الذى لم يتخذ ولدا لعدم حاجته إليه ولم يكن له شريك لأنه وحده هو الذى خلق الكون كله ولم يكن له ناصر يعطيه عزّة مثل البشر الذين يتخذون ولىا يمنع عنهم الدن ثم أمر أخير بتكبير الله تكبيرا يليق بجلاله.

الزواج بعد خديجة :

ذكرنا سابقا (ص ١٩٣) وفاة خديجة عن عمر يناهز الخامسة والستين. ومضت الأيام برسول الله ثقيلة مشحونة بالذكرى بعد رحيل خديجة أول من صدق وأمن به. وخلا البيت عليه وعلى ابنتيه أم كلثوم وفاطمة. فقد كانت زينب فى بيت زوجها أبى العاص بن الربيع. ورقية متزوجة من عثمان بن عفان وهما مهاجران فى أرض الحبشة. أما أم كلثوم فبعد طلاقها من عتيبة بن أبى لهب فإنها ظلت فى بيت أبيها. أما فاطمة صغرى بنات النبى فكان عمرها ١٥ عاما ولم يتقدم أحد للزواج منها إذ كان المفهوم لدى شباب قريش أنها من نصيب على بن أبى طالب.

وكان النبى كلما أجهدته أذى قريش وتكذيبهم خلا إلى وحدته فى بيته. ولم تكن البنات لتخففا عنه كما تخفف المرأة عن زوجها. ويرى الصحابة آثار الحزن على نبيهم ولكن أحدا منهم لم يجرؤ على اقتراح الزواج من جديد. حتى كانت «خولة بنت حكيم السلمية» هى التى سعت ذات يوم إلى داره. وكما روت هى فيما بعد قالت: يارسول الله. كئى أراك قد دخلت خلة لفقد خديجة. قال: أجل. كانت أم العيال وربة البيت. فاقترحت عليه أن يتزوج وسألها النبى من؟ قالت بنت أحب الناس إليك - تقصد أبا بكر - فقال لها: إنها لاتزال صغيرة. فقالت تخطبها اليوم ثم تنتظر حتى تنضج وكان معنى ذلك أن الزواج لن يتم إلا بعد ٣ سنوات فقد كانت عائشه فى ذلك الوقت فى السادسة من عمرها. وسأل النبى عن يراعاه ويرعى البيت خلال هذه المدة. فأخبرته عن سودة بنت زمعة العامرية.

وأطرق الرسول فترة تذكر فيها سودة بنت زمعة. فأما من بنى عدى النجار وكانت متزوجة من ابن عمها السكران بن عمرو بن عبد شمس. وكانا من أوائل من أسلموا وتحملوا أذى قريش ثم هاجرا فى الفوج الثانى من المهاجرين إلى الحبشة وهناك قاسيا ألم الغربة. ثم توفى زوجها فقاست ألم الترملة بالإضافة إلى ألم الغربة. ثم عادت إلى مكة فى الفوج المكون من ٣٣ فردا الذين عادوا فى السنة العاشرة للبعثة كما سبق أن ذكرنا (ص ١٦٨). وعاشت سودة

فى مكة وحيدة تجتر أحزانها ، ولاشك أن ذلك كله قد أحرزن النبى . فلما ذكرتها خولة رأى أن خير مواساة لهذه المرأة المسلمة التى كان نصيبها من الحياة قليلا هو أن يتزوجها فأذن لخولة فى خطبتها هى وعائشة بنت أبى بكر .

الزواج من عائشة :

دخلت خولة بنت حكيم بيت أبى بكر وقالت: يا أم رومان . ماذا أدخل الله عليكم من الخير والبركة . قالت أم رومان: وما ذاك؟ قالت أرسلنى رسول الله أخطب عائشة - ولما جاء أبو بكر وعلم بالأمر قال: وهل تصلح له؟ إنما هى ابنة أخيه . فرجعت خولة إلى رسول الله فذكرت له ما قال أبو بكر فقال: ارجعى إليه فقولى له أنا أخوك وأنت أختى فى الإسلام وابنتك تصلح لى . فرجعت وذكرت ذلك لأبى بكر . فقال انتظرى . فقد كان مطعم بن عدى - وكان لا يزال على شركه - وهو صديق لأبى بكر - قد خطبها لابنه . وما وعد أبو بكر وعداً وأخلفه فسار أبو بكر إلى دار مطعم . فقالت زوجة مطعم أم الفتى: يا ابن أبى قحافة لعننا إن زوجنا ابنتك أن تصبئه وتدخله فى دينك الذى أنت عليه . ولم يرد عليها أبو بكر بل التفت إلى زوجها المطعم بن عدى وقال: ما تقول هذه؟ فأجاب المطعم: إنها تقول الذى سمعت وكان معنى ذلك رغبة المطعم وزوجته فى فسخ الخطبة فخرج أبو بكر وقد شعر بارتياح لما أحله الله من وعده . وعاد إلى بيته وقال لخولة: ادعى لى رسول الله . فمضت خولة إلى بيت رسول الله ودعته إلى بيت أبى بكر الذى زوجه من عائشة وهى يومئذ - كما قلنا - بنت ٦ أو ٧ سنوات . وكان صداقها ٥٠٠ درهم . ولم يعد هناك من حرج فى استمرار زيارات النبى لأبى بكر فى بيته فى أى وقت من ليل أو نهار كما كان يفعل فقد أصبحت عائشة زوجا لرسول الله وإن لم يدخل بها .

الزواج من سودة :

بعد ذلك راحت خولة إلى بيت سودة فدخلت عليها وقالت: ماذا أدخل الله عليك من الخير والبركة يا سودة . فسألت سودة: وما ذاك يا خولة؟ قالت أرسلنى رسول الله أخطبك إليه . فقالت سودة فى حياء: ادخلى إلى أبى فاذكرى له ذلك . فدخلت سودة عليه وهو شيخ كبير وقالت له إن النبى أرسلها يخطب سودة . فقال الشيخ: كفاء كريم . فماذا تقول صاحبك - يعنى سودة - فقالت خولة: تحب ذاك . فطلب منها الشيخ أن تدعو «محمدا» فدعته وتم زواجه من سودة .

وشاع فى مكة أن «محمدا» قد خطب سودة بنت زمعة فكاذ أناس لا يصدقون الخبر . فكل عائلات مكة ترحب بالنبى صهرا لبناتها اللاتى يفقن سودة جمالا وشبابا وما فى مثل سودة من مأرب فهى أرملة مسنة غير ذات جمال . وأيقن الجميع أن النبى ما تزوجها إلا جبرا لخطرهما وتعويضاً لها عما ذاقته من قسوة الحياة ومدأ ليد الرحمة يسند بها شيخوختها .

يثرب = المدينة :

تقع يثرب كما هو معروف (شكل ٥ ص ١٦) على طريق القوافل من مكة إلى الشام والأرض المحيطة بها خصبة ولذلك كثرت فيها الزراعة وخاصة بساتين النخيل إلا أنها تقع في مكان خفيض من السهل تتجمع فيه المياه في الشتاء وتكون بركا راكدة تتكاثر فيها الحشرات الطائرة مثل الناموس وغيره ولذلك كانت تنفث في الحميات.

وكان أول من سكنها العماليق ثم جاء إليها العرب نزحوا إليها من اليمن بعد سيل العرم (انظر فيما بعد شكل ١٨ ص ٢٨٧) وهم قبيلتا الأوس والخزرج. أما اليهود فقد جاعوا إلى يثرب في عدة مراحل. فبعد استيلاء نبوخذنصر على بيت المقدس وتدمير الهيكل عام ٥٨٦ ق.م. بدأت أعداد منهم تتجه إلى جنوب شبه الجزيرة العربية ليلحقوا باليهود المقيمين في اليمن التي كانت الديانة اليهودية قد انتشرت فيها منذ أن اتبعت ملكة سبأ سليمان عليه السلام. إلا أن أعدادا منهم تخلفت في الطريق في خيبر ويثرب. وبعد تدمير أورشليم على يد القائد الروماني تيتوس عام ٧٠ م (ج ٦ ص ١٣٠) زادت أعدادهم في خيبر ويثرب بوصفهما أقرب مدينتين بهما أعداد من اليهود فتكونت جالية يهودية كبيرة في كل منهما. وإن نزلوا أيضا في أماكن أخرى مثل وادي القرى وفدك وطيما.

ولاشك أن اليهود قدّموا أنفسهم للعرب كأبناء عمومة لهم فإسماعيل أبو العرب - هو أخو إسحق والد يعقوب أبو بني إسرائيل. وإبراهيم والدهما هو الذي بنى الكعبة. فنالوا بذلك ترحيب العرب فضلا عن كونهم أهل كتاب سماوى وأهل علم بالأمم السابقة مما جعل العرب يُجلّونهم. وأحيانا كانوا يحتكمون إلى أحبارهم الذين اعتكفوا في الصوامع وكانوا يعيشون عيشة الزهاد بعيدين عن مباحج الحياة وزخرفها. وعاش اليهود بين العرب كقنّة مستقلة مترفّعة عنهم. ولم يحاول اليهود محاربة الأصنام ولا دعوا العرب إلى الله ولكنهم نأوا بأنفسهم وظنوا أن الدين امتياز لهم لا ينبغي أن يشاركهم فيه أحد. واستراحوا إلى هذا المنطق فهم «شعب الله المختار»!

ولم يلبث اليهود الذين نزحوا إلى المدينة أن استغلوا ذكاءهم المعهود وبراعتهم في التجارة فاقتنوا الضياع والأموال وأصبحت تجارة يثرب في أيديهم وكانت أشهر قبائلهم: بنو النضير وبنو قريظة وبنو قينقاع. وصار لليهود اليد العليا في يثرب وساموا العرب الإذلال والهوان. واستعان عرب يثرب بالتبابعة حتى عزّوا وصاروا على قدم المساواة مع اليهود. وكانت أشهر قبيلتين عربيتين في يثرب هما الأوس والخزرج. وأدرك اليهود ما يتهدد مركزهم إذا ما اتحد الأوس والخزرج لذلك فإنهم عملوا على الوقية بينهما وكانوا يؤجّجون نار العداوة خصوصا أن كلا منهما كان يتطلع إلى مركز الزعامة في المدينة. وانحاز بنو قريظة والنضير للأوس وانضم بنو قينقاع إلى الخزرج ولعل ذلك كان باتفاق بين طوائف اليهود حتى يتمكنوا من

الإيقاع بين القبيلتين وتأجيج نار الحرب بينهما. وكان الشعراء يلعبون دوراً خطيراً في تلك الحروب. فحسان بن ثابت شاعر الخزرج يفخر بعشيرته وما تأتي به من ضروب البطولات. وقيس بن الخطيم شاعر الأوس يجاريه ويرد عليه بقصائد أقسى من ضرب السيوف. فكانت الحروب بينهم تقوم لأتفه الأسباب. وأشهر معاركهم حرب داحس والغبراء وحرب بعاث.

حرب داحس والغبراء :

كان قد أقيم سباق بين خيول عبس حلفاء الأوس وخيول ذبيان حلفاء الخزرج. وداحس اسم فرس يملكه زعيم عبس والغبراء اسم لفرس يملكها شيخ ذبيان. وكادت الغبراء تسبق لولا أن كمن لها فتیان من عبس في أحد الشعب فعطّلوها ففازت داحس واختلّف القوم وقامت الحرب بين القبيلتين وانضم إليهما حلفاؤهما من الأوس والخزرج.

حرب حاطب :

قتل حاطب الأوسى يهوديا كان جاراً وحليفاً للخزرج فخرج إليه نفر من بنى الحارث بن الخزرج فقتلوه وقامت الحرب بين الأوس والخزرج واقتتلوا قتالاً شديداً.

قوة العلاقة بين مكة والمدينة :

قلنا إن يثرب تقع على طريق القوافل بين مكة والشام ولذلك كانت هناك صلات تجارية بين البلدين. وفضلاً عن ذلك كانت هناك أواصر نسب بين عشائر من قريش وعشائر من يثرب. فقد رأينا كيف أن هاشم بن عبد مناف القرشي تزوج من بنى عدى بن النجار من يثرب وأنجب شيبه الذي سُمّي فيما بعد «عبد المطلب» (ص ٢١). وذكرنا كذلك كيف أعان بنو النجار ابن أختهم في مقاومة أطماع عمه حينما أراد نوفل أن يتولى رئاسة قريش بعد أخيه المطلب. ولم تكن هذه صلة النسب الوحيدة بين المدينتين فقد كان مثلها كثير الحوادث. وكانت أخبار مكة سرعان ما تصل يثرب وأخبار يثرب سرعان ما تصل إلى مكة.

وظهر النبي في مكة وبدأ يدعو قريشاً. وسمع به الأوس والخزرج ورغبوا في التعرف على مزيد من أخباره فقدم بعضهم إلى مكة.

قدوم سويد بن الصامت من الأوس :

وأمه من بنى النجار فهو ابن خالة عبد المطلب جد النبي. وكان قومه يسمونه «الكامل» لشرفه ونسبه. وكان كثير الأسفار واطلع على حكمة الأمم المجاورة: فارس والروم ومصر وحفظ كثيراً من أدبهم. فقدم إلى مكة حاجاً للبيت الحرام فتصدى له رسول الله حين سمع بقدمه ودعاه إلى الإسلام فقال له سويد فلعل الذي معك مثل الذي معي؟ فقال له النبي: وما الذي معك؟ قال حكمة لقمان. فقال النبي اعرضها عليّ فعرضها. فقال له النبي: إن هذا الكلام

حسن والذي معى أفضل منه. قرآن أنزله الله على هو هدى ونور. وتلا عليه بعضا من القرآن. فقال سويد إن هذا القول حسن وأسلم. فلما عاد إلى يثرب وعرف قومه بإسلامه قتلوه.

وفد بنى الأشهل من الأوس :

قدم إلى مكة جماعة من بنى الأشهل يلتصقون التحالف مع قريش على الخزرج. فلما سمع بهم رسول الله أتاهم فجلس إليهم وقال لهم: هل لكم فى خير مما جئتم له؟ قالوا وما ذاك؟ قال: أنا رسول الله إلى العباد أَدْعُوهم إلى أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا. وأنزل على الكتاب. ثم تلا عليهم بعضا من القرآن وذكر لهم الإسلام. وكان فى الوفد غلام حدث هو إياس بن معاذ. فقال لهم: يا قوم هذا والله خير مما جئتم له. فأخذ كبير الوفد حفنة من تراب وضرب بها وجه إياس وقال: دعنا منك فلعمري لقد جئنا فى غير هذا. فصمت إياس وانصرف رسول الله. ولما قامت حرب بعاث بين الأوس والخزرج قتل فيها إياس بن معاذ.

حرب بعاث :

أشعل الأوس مع حلفائهم يهود بنى النضر وبنى قريظة الحرب على الخزرج الذين انضم إليهم أشجع وجهينة وانضم إلى الأوس حلفاؤهم من مزينة. ودارت المعركة عند «بعاث» على طريق مكة غرب المدينة. فلما بدأ القتال دارت الدائرة على الأوس ولكن خضير بن سماك سيد الأوس جمع فلولهم وشجعهم فاستأنفوا القتال وهزموا الخزرج هزيمة منكرة منكرة. وقام اليهود بالاستيلاء على غنائم الخزرج.

المهادنة بين الأوس والخزرج :

تنبه الأوس والخزرج إلى أن تطاحنهم فى غير مصلحتهم وأن الفائز فى هذا الاقتتال هم اليهود وفطنوا إلى أن اليهود هم الذين يؤججون نار الفتنة لتبقى لهم مكانتهم فى يثرب وتظل لهم السيطرة على تجارتها. وفكر الأوس والخزرج فى اتحاد وإقامة ملك عليهم يجمع شملهم تشبهاً بدويلات الحيرة والشام وتعزيزا لمكانتهم بين العرب. وكان عبد الله بن أبى بن سلول هو المرشح لهذا المنصب لما رأى فيه من الحلم والكياسة وبدأوا يجهزون لهذا التتويج. وكانت وقعة بعاث آخر الحروب بين الأوس والخزرج. واستشعر اليهود الخطر على مكانتهم المتميزة فى يثرب.

ومن ناحية أخرى كان اليهود يفخرون على العرب بأنهم أهل كتاب ويعبدون الله فى حين أن الأوس والخزرج وثنيون يعبدون الأصنام وكان اليهود يقولون للعرب: لقد اقترب موعد نبي آخر الزمان يخرج فنتبعه ونسوقكم سوق الإبل. ونقاتلكم به فنقتلكم قتل عاد وإرم.

وفد الخزرج :

فى موسم الحج وبينما النبى عند العقبة لقى ستة نفر من أهل يثرب فقال لهم من أنتم؟ قالوا من الخزرج. قال: أمن موالى اليهود؟ قالوا نعم. قال أفلا تجلسون أكلمكم قالوا بلى. فجلسوا معه فدعاهم إلى الله وتلا عليهم بعضا من القرآن وعرض عليهم الإسلام. وتذكر الرجال ماكان اليهود يتوعدونهم به من ظهور نبى قد أطل زمانه يتبعونه ويقاتلوهم به قتل عاد وإرم. فقال بعضهم لبعض. يا قوم تعلمون والله إنه النبى الذى توعدكم به يهود فلا يسبقنكم إليه. وأجابوا رسول الله فيما دعاهم إليه وأسلموا وقالوا: إنا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم وعسى أن يجمعهم الله بك فسنقدم عليهم وندعوهم إلى أمرك ونعرض عليهم الذى أجبناك إليه من هذا الدين. فإن يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك. ثم انصرفوا راجعين إلى يثرب وأسلم بإسلامهم عدد آخر من الخزرج وحذا حذوهم نفر من الأوس. وأرسلوا إلى رسول الله أن يبعث إليهم رجلا يفقههم فى الدين فبعث إليهم مصعب بن عمير فنزل على أسعد بن زرارة وراح يدعو إلى الإسلام ويصلى بهم حتى لم تبق دار فى يثرب إلا وفيها ذكر رسول الله.

عود إلى مكة :

ترك يثرب والإسلام ينتشر فيها حثيثا ونعود إلى مكة حيث رسول الله. فقد نزلت عليه بعد ذلك ثلاث سور هى يونس وهود ويوسف وترتيب نزولها هو نفس ترتيبها فى المصحف. والثلاث تبدأ بنفس الحروف المقطعة الـ والـ ثلاث مسماء بأسماء ثلاثة من الأنبياء.

سورة يونس :

«ألر. تلك آيات الكتاب الحكيم. أكان للناس عجا أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون إن هذا لساحر مبين. إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يُدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد إذن ذللكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون. إليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا إنه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون» (١ - ٤).

وقد بدأت السورة بثلاثة حروف متقطعة هى الألف واللام والراء. وقد سبق الكلام عن هذه الأحرف المتقطعة فى سور سابقة. بعد ذلك تأتى إشادة بآيات القرآن الكريم. ثم سؤال استنكارى لاستغراب الناس - والمقصود الكفار - لاختيار الله لرجل مثلهم لينذرهم ويبشر المؤمنين أن لهم منزلة رفيعة عند ربهم ولكن الكافرين اتهموا النبى بأنه ساحر. ثم تأتى تذكرة بأن الله هو الذى خلق السموات والأرض. وقد سبق ذكر كيفية الاستواء على العرش فى سورة

الأعراف (آية ٥٤ ص ١٢٠) وقلنا إن معناه هو قيوميته على الكون ليسير وفق سننه وقوانينه. ثم تقرر الآيات أن لا أحد من الخلق يستطيع أن يشفع عند الله إلا بإذنه. ثم تذكير بأن الناس جميعا يرجعون إلى الله يوم القيامة وهو قادر على ذلك فهو الذى خلقهم ابتداءً ويعيدهم ليكافئ الذين آمنوا بما يستحقونه من ثواب لعملهم الصالح أما الكافرون فلهم عذاب أليم لكفرهم بالله.

بعض آيات الله فى الكون :

«هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب. ما خلق الله ذلك إلا بالحق. يفصل الآيات لقوم يعلمون. إن فى اختلاف الليل والنهار وما خلق الله فى السموات والأرض آيات لقوم يتقون» (٥ - ٦).

ولعل الأقدمين لم يلحظوا الفرق بين ما وصف الله به الشمس والقمر حيث أن الضياء والنور لا يختلفان كثيرا فى معنيهما. فتفسير الجالين (ص ١٧٠) يقول جعل الشمس ضياء أى نورا. أما تفسير ابن كثير (ج ٢ ص ٤٠٧) فيقول جعل الشعاع الصادر عن جرم الشمس ضياء وجعل شعاع القمر نورا وجعل سلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل. أما تفسير الألوسى (ج ١٠ ص ٦٧) فقال: الشمس ضياء أى ذات ضياء والقمر نورا أى نور. واقترب من الحقيقة فيقول: ولكون الشمس نيرة بنفسها نسب إليها الضياء ولكون نور القمر مستفادا منها نسب إليه النور. وذكر أن نور القمر على سبيل الانعكاس من غير أن يصير جوهر القمر مستنيرا. وفى ضوء المعارف الحالية فإن الشمس فيها عمليات احتراق نووى ينتج عنها إشعاع ضوء وحرارة أما نور القمر فهو انعكاس لأشعة الشمس على سطحه ولذلك يخلو ضوءه من الحرارة. ويديهى أن الشمس هى التى تحدد الليل والنهار والقمر هو الذى يحدد الشهور. واختلاف مكان الأرض من الشمس يحدد فصول السنة وفى هذا التعاقب دليل على قدرة الخالق يعقلها من يتقون الله ويخافونه.

مقابلة بين جزاء الكافرين وثواب المؤمنين :

«إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون. أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجرى من تحتهم الأنهار فى جنات النعيم. دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين» (٧ - ١٠).

وقد وصف الكافرون بأنهم لا يؤمنون بالبعث «لا يرجون لقاءنا» و«رضوا بالحياة الدنيا» وظنوا أنها هى كل شئ واطمأنوا بها فلم يعملوا لما بعدها وغفلوا عن آيات الله الدالة على البعث والحساب. وهؤلاء لهم النار. ووصف المؤمنون بأنهم يعملون الصالحات فى دنياهم. ويشبتهم الله على الهداية بسبب إيمانهم ويدخلهم جنات النعيم دعائهم فيها تسبيح وتمجيد لله.

بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين. فلما أنجاهم إذا هم يبيغون فى الأرض بغير الحق. يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم إنا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون» (٢١ - ٢٣).

فمن طبائع البشر أنهم يلجأون إلى الله فى الضيق والشدة ويدعونه لكشف الغمة فإذا كشفها كفروا به. وتضرب لهم المثل بما يحدث منهم إذا كانوا فى سفينة فى البحر تدفعها ريح هادئة ثم هبت عاصفة وأشرفوا على الغرق دعوا الله مخلصين ونذروا لئن نجوا ليشكرن الله. فلما أنجاهم الله نسوا وعدهم وبغوا فى الأرض. وتلفت الآيات نظرهم إلى أن بغيهم هذا - لينالوا من متع الحياة الدنيا - سيعود وبالا عليهم لأنهم سيرجعون إلى الله فى الآخرة فيخبرهم بما عملوا.

مثل الحياة الدنيا :

وتضرب لهم الآيات مثلاً للحياة الدنيا التى اغتروا بها ونسوا وعودهم لله بسببها - والتى يتكالبون عليها - بماء نزل من السماء فازدهرت الأرض واخضرت ثم جاءها أمر الله فجفت وزالت. وعلى كل من عندهم تفكير ألا يغتروا بهذه الدنيا الفانية.

«إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما ياكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون» (٢٤).

ولاشك أن هذا المثل الذى ضرب للحياة الدنيا قصد به كفار قريش الذين بغوا فى الأرض حتى ظنوا أنهم ملكوها. فانغمسوا فى ملذاتها ومتعها فكان المثل لتحذيرهم من زوالها. وهم يرون ذلك يحدث أمام أعينهم فى الصحراء إذ يسقط المطر على بقعة فتخضر وتزدهر بالزرع ويفرح أهلها ثم يأتى أمر الله فتجف ويصبح ماكان بها هشيما تذروه الرياح.

الإيمان بالله فيه الأمن والسلام :

وتستمر الآيات تبين أن الله يدعو عباده إلى الأمن والسلام ويدعو من حسن استعدادهم للخير إلى الطريق المستقيم ولهم أحسن الأجر فى جنات الخلد أما الذين أقترفوا السيئات فلهم عذاب النار فى جهنم خالدين فيها وذلك جزاء مكافئ لسوء أعمالهم:

«والله يدعوا إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم. للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون. والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» (٢٥ - ٢٧).

والآيات فيها إنذار بسوء مصير الكفار: لهم ذل وهوان ويغطى وجوههم قتر النار وتتلوث

بسخامها فتسود كأنما أسدل عليها سواد من ظلمة الليل. وهي صورة بشعة تبعث الخوف في النفس وتدعو إلى الإرعاء والاعتاظ.

الشركاء يتصلون من عبادة الكفار لهم :

«ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم (أى قفوا مكانكم) أنتم وشركاؤكم فزبلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون. فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين. هناك تبلوا كل نفس ما أسلفت وردوا إلى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون» (٢٨ - ٣٠).

والآيات تصور مشهدا لما سيحدث يوم القيامة إذ ستقع فرقة بين الكافرين وبين من كانوا يشركونهم في العبادة مع الله ويتصل الأخيرون من الكافرين ويستشهدون بالله على براعتهم من عبادتهم لهم ويعلنون أنهم لم يعلموا بهذه العبادة. وحينئذ ترى كل نفس نتيجة عملها وتتحمل تبعه ما عملت في سالف الأيام. وسيرد الجميع إلى الله فهو الحق وهو وحده الجدير بالعبادة أما من كان الكفار يشركونهم في عبادة الله فإنهم سيغيبون عنهم «ضل عنهم» فلا يستطيعون نصرهم.

واستمرارا لهذا المعنى تمضى الآيات تستنكر الإشراك بالله . ويأتى ذلك فى صورة عدة أسئلة تقريرية واستنكارية لا يكون الجواب عليها إلا الإقرار بأن الله وحده هو القادر على ذلك.

١ - «قل من يرزقكم من السماء والأرض....» مطرا ينبت به الزرع.

٢ - «أمن يملك السمع والأبصار....» وهما من أهم الحواس للإنسان.

٣ - «ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى» وهذا أمر ماثل ويتكرر أمام أعينهم إذ يرون الأرض الجافة وكأنها ميتة فإذا نزل عليها المطر يخرج منها الزرع. وكما أن بعد حياة الإنسان ممات ففي الآخرة حياة ثانية.

٤ - «ومن يدبر الأمر» أى يصرف جميع أمور العالم كله.

ويأتى الجواب : «فسيقولون الله فقل أفلا تتقون. فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون. كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون» (٣١ - ٣٣). وهذه الآيات تقرر أن الفاسقين الذين تعمدوا الانحراف وفسدت أخلاقهم هم الذين استحقوا بأفعالهم لعنة الله وغضبه فحال بينهم وبين الإيمان.

٥ - «قل هو من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده. قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنى تؤفكون» (٣٤). أى فلماذا تكذبون وتنتصرون عن الحق.

٦ - «قل هو من شركائكم من يهدى إلى الحق. قل الله يهدى للحق. أفمن يهدى إلى الحق أحق

أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ. وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يَغْنَىٰ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ» (٣٥ - ٣٦).

وَيَهْدِي أَصْلَهَا يَهْتَدِي وادغمت التاء فى الدال ونقلت حركة الدال إلى الهاء. وفى السؤال الأخير تنديد برؤساء الكفر والأحبار والرهبان الذين اتخذهم المشركون أربابا من دون الله. فهم أنفسهم لم يهتدوا وبالتالي فهم لا يستطيعون هداية غيرهم لأنهم فى حاجة إلى من يهديهم. فإذا كان الحال كذلك فكيف تأتى لهم أن يطيعوهم ويعصوا الله وهم لا يتبعون كتاب الله بل يتبعون ما يرونه فى ظنهم حقا. وهو فى الحقيقة غير ذلك ولن تفيدهم أعمالهم.

إعجاز القرآن :

وتتحدث الآيات عن إعجاز القرآن فتقول :

«وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين. أم يقولون افتراه. قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين. بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله (قبل أن يتدبروه) كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين. ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين. وإن كذبوك فقل لى عملى ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا برئ مما تعملون. ومنهم من يستمعون إليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون. ومنهم من ينظر إليك أفأنت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون. إن الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون» (٣٧ - ٤٤).

والآيات فى أسلوبها القوى النافذ تنفى أن يكون القرآن مفترى لأنه فى إعجازه وإحكامه لا يمكن أن يكون من عند غير الله. وقد جاء مصدقا للكتب التى سبقتة وفيه تفصيل مبدأ التوحيد مما يقطع بصدوره من الله عز وجل وتحدى الكافرين أن يأتوا بسورة مثل سورة إن كانوا صادقين فى دعواهم أنه من صنع محمد وأن يستعينوا بكل من يستطيعون من أساطين اللغة. وقد ورد مثل هذا التحدى فى سورة الإسراء (الآية ٨٨ ص ٢٢٠) فى قوله تعالى: «قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا» مما يدل على أن الكافرين ما فتئوا يخوضون فى القرآن وينسبون للنبي تأليفه أو اقتباسه من أساطير الأولين أو الاستعانة بأناس فى كتابته. وقد أشير إلى ذلك فى سورة الفرقان (آية ٥ ص ١٣٩): «وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهى تملى عليه بكرة وأصيلا».

ثم مضت الآيات تخبرهم أنهم سارعوا إلى تكذيبه دون أن يتدبروا محتوياته ويحيطوا بما جاء فيه. وهكذا كان شأن الذين كذبوا الرسل من قبلهم. ثم تلفت النظر إلى عاقبة هؤلاء المكذبين الظالمين الذين سبقوهم. ثم تقرر أن من الناس فريق آمن بالقرآن وفريق آخر لم يؤمن به ويعلم هؤلاء الأخيرين أن عليهم أن يتحملوا تبعه عملهم والنبي ليس مسئولا عما يعملون.

فهؤلاء المكذبين يسمعون القرآن حين يتلى عليهم كأنهم صم ولن يستطيع النبي إسماعهم. ومنهم من ينظر إليه ويرون دلائل نبوته ولكنهم كالعمى لا يبصرون. وسيجازى الله الناس بأعمالهم ولا يظلم أحداً منهم شيئاً بل إنهم هم الذين يظلمون أنفسهم باختيارهم الكفر على الإيمان.

عن يوم القيامة :

«ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين، وإما تُرِينَك بعض الذى نَعْدُهُم أو نتوفينك فإلينا مرجعهم ثم الله شهيدٌ على ما يفعلون، ولكل أمة رسول فإذا جاء رسولهم قُضِيَ بينهم بالقسط وهم لا يظلمون، ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين، قل لا أملك لنفسى ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، قل أرايتم إن أتاكم عذابه بيئاتاً أو نهارة ما إذا يستعجل منه المجرمون، أأنتم إذا ما وقع أمنتكم به الآن وقد كنتم به تستعجلون، ثم قيل للذين ظلموا توبوا عذاب الخلد هل تجزون إلا بما كنتم تكسبون، ويستتبئونك أحق هو قل إى ربى إنه لحق وما أنتم بمعجزين، ولو أن لكل نفس ظلمت ما فى الأرض لاقتدت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقُضِيَ بينهم بالقسط وهم لا يظلمون، ألا إن لله ما فى السموات والأرض ألا إن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون، هو يحيى ويميت وإليه ترجعون» (٤٥ - ٥٦).

كان الكفار لا يؤمنون بالبعث فجاءت الآيات تؤكد لهم وقوعه وأنهم سيحشرون إلى الله ومهما مر عليهم من قرون بعد موتهم فإنهم سيشعرون أنهم لم يغيبوا عن الدنيا إلا ساعة من الزمن ويتعارفون فيما بينهم، ذلك أن الزمن يتوقف بالنسبة لمن مات فلا يشعر بمرور الأيام والسنين أو حتى آلاف السنين، ويشعر الذين كذبوا بالآخرة أنهم قد خسروا، ثم يتوجه الخطاب إلى النبي ليخبره أنه سواء أراه الله تحقيق بعض ما وعدهم من عذاب الدنيا أو توفاه الله قبل ذلك فلا مناص من عودتهم إلى الله وهو شهيد على أفعالهم ومجازيهم عليها، ويحاسب الله كل أمة بحضور رسولهم ليشهد عليهم ويحكم الله بالعدل ولا يظلمون، وتحكى الآيات سؤال الكفار عن موعد البعث سؤال المنكر له، والإجابة أن يقول الرسول لهم أنه لا يعرف مواعده ولا حتى يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً، وأن لهم - كما لكل أمة غيرهم - أجل مُحدد ثم يُجازى الظالمون بالخلود فى العذاب، ويعود الكفار لسؤال النبي مستهزئين عما إذا كان البعث والحساب حقيقة وتأمّر النبي بتوكيد ذلك وأنهم لن يعجزوا الله ولن يخرجوا عن شمول قدرته، وفى هذا اليوم - يوم البعث - يتمنى الواحد منهم لو أن له جميع ما فى الأرض ليقدمه فدية عن نفسه لينجو، ويعمهم الأسف والندم حين يرون العذاب الذى قُضِيَ به عليهم جزاء وفاقاً لعملهم، ثم تهيب الآيات بالناس معلنة أن لله ما فى السموات والأرض وأن وعد الله حق وهو الذى يحيى ويميت وجميع الناس إليه راجعون.

القرآن فيه الهدى وهو المرجع فى الحلال والحرام :

فى هذه الفقرة تهيب الآيات بالناس أنهم قد جاءهم كتاب - هو القرآن - فيه موعظة من الله وفيه هداية وجواب لما قد يعتمل فى بعض النفوس فى بعض الأوقات من أسئلة محيرة أو دواء لما قد يصيب بعض القلوب من شك إذ فيه هداية إلى الطريق المستقيم فيزداد إيمانهم ويفرحوا بفضل الله عليهم:

«يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين، قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون (من متاع الدنيا)، قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا، قل آله أذن لكم أم على الله تفترون، وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة، إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون» (٥٧ - ٦٠).

وفى الآيات إشارة سريعة تندد بما كان العرب يفعلونه من تحريم ذبح بعض النوق وادعوا أن هذا من دين الله، وتنعى عليهم الآيات هذا التحريم لأن الله لم يشرعه وتخيرهم أنهم سيُسألون يوم القيامة عن هذا الافتئات على الله.

إحاطة علم الله بكل شئ :

ثم تمضى الآيات لتثبت إحاطة علم الله بكل شئ صغيرا أو كبيرا، ومن هذه الإحاطة الشاملة يكون الحساب عادلا : الثواب للمؤمنين والعقاب للمشركين:

«وما تكون فى شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه، وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا فى كتاب مبين، ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، الذين آمنوا وكانوا يتقون، لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة، لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم، ولا يحزنك قولهم، إن العزة لله جميعا هو السميع العليم، ألا إن لله من فى السموات ومن فى الأرض، وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون، هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا إن فى ذلك لآيات لقوم يسمعون» (٦١ - ٦٧).

والآيات تقرر شمول علم الله تعالى وإحاطته بكل شئ، فما من شأن يكون فيه النبى وما من مجلس يتلو فيه القرآن وما من عمل يعمله الناس ولا حديث يتحدثون به إلا أحاط الله به فكل شئ فى السموات والأرض حتى لو كان مثقال ذرة أو أصغر أو أكبر إلا وهو مسجل فى اللوح المحفوظ، ثم يأتى تطمين لأولياء الله - وهم المتقون - بأنه لا خوف عليهم ولا حزن، ولهم بشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة . ولم توضح نوع البشارة حتى تشمل كل شئ يتمناه

المرء. ثم تعود الآيات للتسرية عن النبي وتطلب منه ألا يحزن لتكذيب المشركين له. فالعزة لله وله جميع الخلائق في السموات والأرض وعُبرَ بضمير العاقل «من» ومن باب أولى أن ما هو أدنى ويعبر عنه بالضمير «ما» يدخل فيه. وأما الكفار فهم يتبعون الظن في إشراكهم بالله واكتفى بضرب مثال بسيط من نعم الله وهو الليل للسكون والراحة والنهار للعمل واكتساب الرزق.

وفي الآيات تعريف لأولياء الله بأنهم هم «الذين آمنوا وكانوا يتقون». ولكن الناس بعد عصر النبي جعلوا «أولياء الله» طبقة خاصة لهم «كرامات» وأوردوا أحاديث متنوعة الرتب منها المرسل ومنها الضعيف والموقوف والمنقطع تبين مقدرتهم على قضاء مصالح العباد أو معرفة بعض الأمور المستقبلية أو الإتيان بغرائب الأفعال التي تصل إلى حد المعجزات ويخرجها عن نطاق العقيدة الإسلامية الصحيحة.

تنزيه الله عن الولد :

كان العرب يعتقدون أن الملائكة بنات الله واليهود يقولون إن عزيرا ابن الله والنصارى يدعون أن المسيح ابن الله. فجاءت الآيات تنزه الله عن الولد فهو غنى عن الولد لأن له كل ما في السموات والأرض. وليس لهم دليل أو حجة على قولهم هذا بل هو افتراء على الله سبحانه وتعالى. وإذا كانوا يمتنعون في الدنيا فإن لهم عذابا شديدا حين يرجعون إلى الله يوم القيامة:

«قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الأرض إن عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون. قل إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون. متاع في الدنيا ثم إلينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون» (٦٨ - ٧٠).

قصة نوح :

وقد ذكرت قصة نوح قبلا في سورة الأعراف (الآيات ٥٩ - ٦٤ ص ١٢١) وذكر فيها دعوته لقومه لعبادة الله واتهامهم له بالضلالة ثم في اختصار شديد ذكر هلاكهم. كذلك ذكرت القصة في سورة الشعراء (الآيات ١٠٥ - ١٢٢ ص ١٧٨) وفيها اعتراضهم بأن من اتبعه هم من الفقراء والمساكين. وفي السورة الحالية - سورة يونس - ذكرت دعوته لهم إلى التفكير بإمعان فيما يدعوهم إليه :

«واتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبير عليكم مقامى وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا إلي ولا تنظرون. فإن توليتم فما سألتكم من أجر إن أجري إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين. فكذبوه فنجيتناه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين» (٧١ - ٧٢).

ثم تذكر الآيات أن الله قد أرسل رسلا بعد نوح إلى أقوام آخرين وأن هؤلاء الأقوام قد كذبوا رسلهم وتشابه اللاحقون بالسابقين:

«ثم بعثنا من بعده رسلا إلى قومهم فجاءهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين» (٧٤).

قصة موسى :

وقد سبق ذكر قصة موسى بتفصيل كبير في عدة سور سابقة مثل: سورة الأعراف (الآيات ١٠١ - ١٦٠ ص ١٢٤) وفي سورة طه (الآيات ٩ - ٩٧ ص ١٥٨) وفي سورة الشعراء (الآيات ١٠ - ٦٧ ص ١٧٥) ومختصرة في سورة النمل (الآيات ٧ - ١٤ ص ١٨١).

وقد ركزت السورة الحالية - سورة يونس - على استكبار فرعون واتهامه لموسى بالسحر: «ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون إلى فرعون وملأه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين. فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا إن هذا لسحر مبين. قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون. قالوا أجئتنا لثلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض وما نحن لكما بمؤمنين. وقال فرعون انتوني بكل ساحر عليم. فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون. فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر إن الله سيبيطه إن الله لا يصلح عمل المفسدين. ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون» (٧٥ - ٨٢). ولا يخفى تشابه موقف كفار قريش مع موقف فرعون في استكبارهم واتهام النبي بالسحر. وفي ختام الفقرة تطمين للنبي والمسلمين بأن الحق سينتصر ويعلو ولو كره الكافرون. ثم تذكر الآيات موقف القلة التي آمنت بموسى:

«فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم وإن فرعون لعال في الأرض وإنه لمن المسرفين. وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين. فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين. ونجنا برحمتك من القوم الكافرين. وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوءا لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين» (٨٣ - ٨٧).

في الآيات حث على التوكل على الله، والاجتهاد في العبادة وإقام الصلاة وبشرى والمفهوم أنها بالنصر على الكافرين.

ولما استمر فرعون وقومه على عنادهم وكفرهم دعا موسى عليهم:

«وقال موسى ربنا إنك أتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك. ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم. قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون» (٨٨ - ٨٩).

ولا شك أن كفار قريش قد خافوا من أن يدعو عليهم النبي كما دعا موسى على قوم فرعون.

وتستمر الآيات ٩٠ - ٩٣ تسرد عبور بنى إسرائيل البحر وغرق الفرعون.

نهى عن الشك فى صدق النبى :

تأتى الآيات بهذا النهى فى صورة خطاب موجه إلى النبى مع أن المقصود هم المسلمون:
«فإن كنت فى شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين. ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين. إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الأليم» (٩٤ - ٩٧).
وتنصح الآيات المسلمين - إذا ساور بعضهم شك فى نزول الوحى بالقرآن على النبى - أن يسألوا أهل الكتب السماوية السابقة من اليهود والنصارى ليتأكدوا من صدق النبى فيما يخبر به عن ربه ثم تؤكد الآيات أن ما جاءه هو الحق من ربه. وقد تكرر فى القرآن الكريم توجيه الخطاب إلى النبى مع أن المقصود هم المسلمون. كما جاء فى سورة القصص (آية ٨٦ - ٨٨ ص ١٩١) «ولا تكونن من المشركين. ولا تدع مع الله إلها آخر...» وهل يعقل أن يكون النبى من المشركين؟ أو أن يدعو مع الله إلها آخر؟ فالمقصود هو حث المسلمين - فى شخص النبى - على تنفيذ الأمر الصادر له.

أمل فى النجاة مثل قوم يونس :

«فلولا كانت قرية آمنت فنفخها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي فى الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين، ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعا أفأنت تكفره الناس حتى يكونوا مؤمنين، وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون» (٩٨ - ١٠٠).

وفى الآيات ترغيب لكفار قريش بأن يؤمنوا حتى يرفع الله عنهم وعده بالعذاب الذى جاء قبل آيتين: «إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الأليم». ثم تدعو الآيات هؤلاء المعاندين للنظر إلى مافى السموات والأرض من دلائل تؤكد وحدانية الله. ولكن هذه الآيات على كثرتها لا تفيد الجاحدين. ثم يأتى تساؤل فيه تعجب من تصرفهم ومن غفلتهم: فهل هم ينتظرون أن يصيبهم عذاب مثل الأقوام السابقين حتى يؤمنوا. فإن كانوا يريدون ذلك فلينتظروا والنبى سينتظر أيضا. والله قد وعد - ووعد الحق - بأن ينجى رسله ومن آمنوا بهم:

«قل انظروا ماذا فى السموات والأرض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون. فهل

ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانظروا إلى معكم من المنتظرين، ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننج المؤمنين» (١٠١ - ١٠٣).

دعوة للتمسك بالدين :

ويأتى ذلك فى صيغة توجيهات للنبي - والمقصود عامة المسلمين كما سبق أن ذكرنا - وفى الآيات أمر للنبي بأن يقول للمشركين أنهم إذا كانوا يشكون فى صحة الدين الذى بعث به فليعلموا أنهم مهما تشككوا فيه فلن يعبد الأصنام التى يعبدونها من دون الله ولكنه يتمسك بعبادة الله الذى بيده مصيرهم وهو الذى يتوفاهم، ثم أمر للنبي - وللمسلمين - بالتمسك بالدين الحنيف وألا يلجأوا بالدعاء لغير الله مما لا يملك نفعا ولا ضررا وليعلموا أن ما يصيب المؤمن من أذى فلا كاشف له إلا الله وإن أراد له خيرا فلا أحد يستطيع منعه عنه، ثم إعلان أخير بأن ما جاء به النبي هو الحق فمن شاء أن يهتدى فلنفسه ومن ضل فضلله عائد عليه والرسول ليس مسئولا عنهم، ثم دعوة للنبي بالثبات على دين الله حتى يقضى الله بينه وبين أعدائه:

«قل يا أيها الناس إن كنتم فى شك من دينى فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين، وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين، ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذاً من الظالمين، وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم، قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل، واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين» (١٠٤ - ١٠٩).

ثم نزلت سورة هود :

وكما سبق أن ذكرنا هى أيضا التالية لسورة يونس فى ترتيب المصحف، ويرى حديث عن أبى بكر قال: سألت رسول الله: ما شيبك؟ قال: شيبتى هود وأخواتها وعن أنس "شيبتنى هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت، ويرى الشيخ محمد الغزالي (تفسير موضوعى لسور القرآن الكريم، ص ١٦٧) أن ما عناه الرسول بهذا الرد كثرة التوجيهات التى تمس شخص الرسول وتتناوله بضمير المخاطب المفرد بين الفينة والفينة كأنما تشعره بما هو مكلف به من بلاغ، إلا أن الألوسى (تفسيره ج ١١ ص ٢٠٣) يرى أن السبب أعم من هذا مما عظم أمره على النبي بمقتضى مقامه الرفيع ولذلك لم يسأله أصحابه عن الأمر الذى شبيه منها بل اكتفوا بما قال.

وقد بدأت السورة بالثلاث حروف المقطعة: ألف لام راء، ثم حديث عن إحكام القرآن الكريم ثم دعوة المشركين لعبادة الله واستغفاره والتوبة إليه وتحذير من عذاب يوم القيامة الذي يرجعون فيه إلى الله القادر على كل شيء:

«أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبُيُوتُ أَنْ يَقُولَ إِذَا أَمَرَ بِشَيْءٍ أَنْ يَقُولَ لِهَذَا عَمَلٌ لِي فَأَنزِلْهُ يَسْرًا» (١ - ٥) .

وقد روى أن الآية الأخيرة نزلت في بعض المشركين الذين كانوا يظهرون الود للنبي وصدورهم مشحونة بالبغضاء له، وبعضهم روى أنها نزلت في بعض الكفار الذين كانوا يلون ثيابهم على أنفسهم إذا رأوا النبي مقبلاً حتى لا يراهم فيدعوهم إلى الإسلام، وبعضهم قال إن الضمير في «ليستخفوا منه» عائذ إلى الله بدليل ما جاء بعده من نص على أن الله «يعلم ما يسرون وما يعلنون» فكانهم يريدون أن يخفوا عن الله مافى صدورهم من بغض للنبي وتكذيب له.

عن قدرة الله :

«وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين. وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملاً. ولئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين. ولئن أخرجنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة ليقولن ما يحبسهم. ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم وحق بهم ما كانوا به يستهزئون» (٦ - ٨) .

وتبدأ الآيات بتنبية إلى قدرة الله وتكفله برزق كل ما يدب على الأرض وإحاطة علمه بكل شيء، إذ أن كل ذلك مدون في اللوح المحفوظ، ثم نص على أن الله خلق السموات والأرض وأن عرشه كان على الماء، وقد ذكر ذلك أيضاً في التوراة (١ تكوين : ١) في البدء خلق الله السموات والأرض وكانت الأرض خربة وعلى وجه الغمر (الماء) ظلام وروح الله يرف على وجه الماء، ولا محل ولا طائل من البحث في الكيفية التي كان بها العرش على الماء فهذا غيب أخبر به القرآن الكريم وعلينا أن نؤمن بحقيقته ولا نبحث في كيفيته، وقد خلق الله الناس ليختبرهم ليظهر من يقبل على الله بالطاعة والعمل الحسن، وفي هذا تقرير لحرية الإنسان في الاختيار بين الهدى والضلال وهو أساس الحساب، ولكن الكافرين عندما أخبرهم النبي أنهم مبعوثون بعد الموت للحساب قالوا إن هذا سحر، ولما اقتضت حكمة الله تأخير عذابهم تحدوا مستهزئين وتساءلوا: لماذا لم ينزل؟ وتجبب الآيات أنه حين ينزل بهم - ولن يخلفهم أو يصرف عنهم - سيتأكدون من صدق ما وعدهم به النبي.

بعض طبائع البشر :

« ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة ثم نزعناها منه إنه ليئوس كفور. ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح فخور. إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير» (٩ - ١٠).

والآيات تذكر نوعا من طبائع البشر وهو التأرجح بين اليأس الشديد إذا أصابته مصيبة والفرح الشديد والفخر إذا أصابته نعمة وينسى الله في الحالتين فلا يصبر على قضائه ولا يشكر نعماءه ولكن الصابرين الذين يعملون الصالحات لهم ثواب كبير عند الله.

صور من تكذيب الكافرين وتعتنهم:

«فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل. أم يقولون افتراه قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين. فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون» (١٢ - ١٤).

ولعل تفيد توقع حدوث شيء ولكنها جاءت هنا لنفي ترك النبي لبعض ما أنزل عليه. فقد كان النبي يستشعر بعض الضيق حين يطلب الكفار منه - تدليلا على صدق نبوته - أن يلقى إليه مال يغنيه عن ارتياد الأسواق أو يأتي معه ملك من السماء يؤيده. والآيات تُسرّي عن النبي بإخباره أنه ما هو إلا نذير والأمر بعد ذلك موكل إلى الله. وإن قالوا إن القرآن من تأليفه فليتحداهم بأن يؤلفوا عشر سور من مثله وليستعينوا بمن يريدون من أساطين اللغة. فإن لم يستجيبوا لهذا التحدي - وهم لن يستجيبوا - فليعلموا أنه أنزل من عند الله وليُسلموا.

وقد جاء مثل هذا التحدي للكفار في سور سابقة. ففي سورة الإسراء (آية ٨٨ ص ٢٢٠) كان التحدي للإنس والجن جميعا: «قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا». وفي سورة يونس كان التحدي لكفار قريش بأن يأتوا بسورة واحدة (الآية ٣٨ ص ٢٣٤): «قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم».

مقارنة بين طالب الدنيا وطالب الآخرة :

وتمضى الآيات في بيان الاختلاف بين الفريقين عملا وجزاء :

«من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نُوفَّ إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون. أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون. أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة. أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلا تك في مرية منه إنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا

يؤمنون. ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين. الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة هم كافرون. أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون. أولئك الذين خسروا أنفسهم وضلّ عنهم ما كانوا يفترون. لا جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون. مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أقلاً تذكرون» (١٥ - ٢٤).

ثم تذكر الآيات جوانب من قصص عدد من الأنبياء هم: نوح وهود وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب وموسى عليهم السلام جميعاً.

قصة نوح :

وقد سبق ذكر جوانب من قصته في سورة الأعراف (آية ٥٩ - ٦٤ ص ١٢١) وفي سورة الشعراء (آية ١٠٥ - ١٢٢ ص ١٧٨) وفي سورة يونس (الآيات ٧١ - ٧٣ ص ٢٣٧). وقد أضافت سورة هود إلى ما سبق ذكره استهزاء الكافرين لما رأوا نوحاً يصنع سفينة بهذه الضخامة التي لا يتسع لها النهر. كما أضافت تفاصيل نداء نوح لابنه كي يركب معهم السفينة وكيف رفض الابن نداء أبيه واعتصم بأعالي الجبال فكان من المغررين ثم تنتهي القصة بقوله تعالى: «تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين» (٤٩). وقد أثارت هذه الآية الأخيرة إشكالية لدى المفسرين إذ أن قصة نوح المذكورة في التوراة التي كانت متداولة بأيدي يهود الجزيرة العربية وكان العرب على علم بها. لذلك رأوا أن ما عنته الآية هو هذه الإضافة الجديدة عن موقف ابن نوح والتي لم تذكر إطلاقاً في التوراة وغير ذلك من تفاصيل أخرى جاء ذكرها في الجزء الأول (ص ١٠٦ - ١١٠).

قصة عاد قوم هود :

وقد ذكر جانب من هذه القصة في سورة الأعراف وسورة الشعراء. وذكرت هنا بتفصيل أكثر فاستحقت السورة أن تسمى «سورة هود»:

«وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ماله من إله غيره إن أنتم إلا مفترون. يا قوم لا أسألكم عليه أجراً إن أجرى إلا على الذي فطرني أفلا تعقلون. ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً (مطراً كثيراً ومتتابعاً) ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين. قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلِهتنا عن قوالم وما نحن لك بمؤمنين. إن نقول إلا اعتراك بعض آلِهتنا بسوء قال إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون من

دونه فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون. إني توكلت على الله ربى وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم. فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم ويستخلف ربي قوما غيركم ولا تضرونه شيئا إن ربي على كل شيء حفيظ. ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ. وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله وأتبعوا أمر كل جبار عنيد. وأتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة. ألا إن عادا كفروا ربهم. ألا بعدا لعاد قوم هود» (٥٠ - ٦٠).

وقد توسعت الآيات فى ذكر الحوار الذى دار بين هود وقومه وهو لا يختلف كثيرا عما كان كفار قريش يقولونه للنبي وفى هذا تحذير ضمنى من مصير مثل مصيرهم.

قصة صالح وثمود :

وجاءت فى الآيات ٦١ - ٦٨. وقد سبق ذكرها مختصرة أو مفصلة فى سور القمر والشمس والأعراف والشعراء والنمل. وكان ذكرها فى سورة هود مختصراً. وقد أضيف فيها ذكر الإمهال ثلاثة أيام قبل نزول العذاب بعد قتل الناقة: «فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِى دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْنُوبٍ. فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِن خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ. وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِى دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ. كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِّثَمُودِ» (٦٥ - ٦٨).

قصة لوط :

ثم تمضى الآيات تذكر جانبا من قصة لوط وقد سبق ذكر جوانب منها فى سورة القمر (الآيات ٣٣ - ٤٠ ص ١٠٩) وكان هذا أول ذكر لها فى القرآن الكريم واكتفى بذكر نبذة عن تكذيب قوم لوط له وإنذاره لهم بالعقاب وتماديهم فى معاصيهم فنزل بهم العذاب. وذكر جانب ثان فى سورة الأعراف (الآيات ٨٠ - ٨٤ ص ١٢٢) وفيها عاب عليهم ماكانوا يمارسونه من رذيلة. وفى سورة الشعراء (الآيات ١٦٠ - ١٧٥ ص ١٧٩) ذكر تهديدهم له بالإخراج من قريتهم فنجاه الله إلا امرأته. وهو تقريبا ما جاء فى سورة النمل (الآيات ٥٤ - ٥٨ ص ١٨٣). ثم تأتى السورة الحالية - سورة هود - لتذكر تفاصيل عن الرسل الذين أرسلوا لإنزال العقاب بقوم لوط ومرورهم على إبراهيم لتبشيره بالولد - إسحق ومن ورائه يعقوب - ومحاولة إبراهيم دفع العذاب عن قوم لوط وإبلاغه أن الأمر قد فرغ منه وأن العذاب غير مردود. ثم تفاصيل عن محاولة قوم لوط الاعتداء على الرسل ظنا منهم أنهم بشر فكان إصرارهم على ذلك إثباتا على سوء طويتهم فاستحقوا نزول العذاب بهم:

«وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرِى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيزٍ.

فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط. وامراته قائمة فضحكت فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب. قالت ياويلتي أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا إن هذا لشيئ عجيب. قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد. فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط. إن إبراهيم لحليم أواه منيب. يا إبراهيم أعرض عن هذا إنه قد جاء أمر ربك وإنهم آتيهم عذاب غير مردود. ولما جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب. وجاءه قومه يهرعون إليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أظهر لكم (أي فترجوهن) فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد. قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق وإنك لتعلم ما نريد. قال لو أن لى بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد (غشيرة تنصره). قالوا يا لوط إنا رسل ربك لن يصلوا إليك فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك إنه مصيبتها ما أصابهم إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب. فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود. مسومة عند ربك وما هي من الظالمين ببيعد» (٦٩ - ٨٣).

أما عن جدال إبراهيم عن قوم لوط فقد فصلناه في الجزء الثاني ص ٣٢٤ وملخصه أن الله عز وجل قبل ضراعة إبراهيم لرد العذاب عن قوم لوط لو وجد فيها خمسون باراً ثم إن إبراهيم نزل بالعدد خمسا خمسا حتى وصل إلى عدم هلاكهم لو وجد فيها عشرة بارون. ولم يكن فيهم حتى مثل هذا العدد فنزل بهم العذاب.

قصة شعيب وأهل مدين :

وقد سبق ذكر جوانب منها في سورة الأعراف وسورة الشعراء وجاءت هنا في سورة هود في الآيات ٨٤ - ٩٥. والإضافة التي جاءت بها سورة هود هي استنكارهم لترك ماكان يعبد آبائهم مثلما فعل كفار قريش ورفضهم التزكي ببعض أموالهم وتهديدهم له بالرجم. ووصف عذابهم بالصيحة فاكتملت صورة العذاب: سحابة استظلوا بها من شدة الحر فنزل منها شر من نار مصحوبا بصيحة شديدة من السماء ورجفة شديدة في الأرض فهلكوا من ساعتهم: «..... وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين. كأن لم يكنوا فيها. ألا بعداً للذين كما بعدت ثمود» (٩٤ - ٩٥).

قصة موسى :

جاء ذكر سريع لقصة موسى في الآيات ٩٦ - ٩٩ ،

«ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين. إلى فرعون وملأه فأتبعوا أمر فرعون وما أمر

فرعون برشيد، يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورد، وأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود».

ختام لهذا الفصل عن قصص الأنبياء :

ويختتم هذا الفصل بقوله تعالى :

«ذلك من أنبياء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد. وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهم التي يدعون من دون الله من شئى لما جاء أمر ربك وما زادهم غير تنبيي (هلاك وخسران)، وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة إن أخذه أليم شديد، إن فى ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود، وما تؤخره إلا لأجل معدود، يوم تأت لا تكلم نفس إلا بإذنه فمنهم شقى وسعيد، فأما الذين شقوا فى النار لهم فيها زفير وشهيق، خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد، وأما الذين سعادوا فى الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجنوذ، فلا تك فى مرية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم من قبل وإننا لمؤفونهم نصيبهم غير منقوص» (١٠٠ - ١٠٩).

والآيات تحمل تهديدا للكافرين وإنذاراً لهم بالعذاب فهى الأمم السابقة منها باق «قائم» والآخر دمرٌ واندثر «حصيد» وتقرير بأن الله لم يظلمهم ولكن هم الذين ظلموا أنفسهم ولم تقدم آلهم التى عبدوها من دون الله شيئاً «وما زادهم غير تنبيي» أى إلا خساراً وضياعا، ولعل فى هذا عبرة لمن يخاف يوم القيامة الذى يؤخره الله لوقت لا يعلمه إلا هو وحده، ثم تشرح الآيات أن الناس فى ذلك اليوم فريقان: فريق شقى خالد فى النار وفريق سعيد فى الجنة خالد فيها أيضاً ثواباً من عند الله، ثم تطمين للنبي بالآ يكون عنده شك فى مصير هؤلاء المشركين من قريش لأنهم سينالون نصيبهم من العذاب لا ينقص منه شئ.

نهى عن الاختلاف كبنى إسرائيل :

وقد ضرب المثل ببنى إسرائيل إذ أتى الله نبيهم موسى التوراة فاختلّفوا فيها من بعده حسب أهوائهم وشهواتهم فبفترقوا شيعا وسوف يجازيهم الله حسب أعمالهم فهو خير بها، ثم يأتى أمر إلى النبي بالتزام الطريق المستقيم هو ومن آمن معه وألا يطغوا ويفترقوا كالأمم السابقة وألا يركنوا أى يميلوا بصداقة إلى أعداء الله فينزل بهم عذاب لا يستطيع أحد أن ينقذهم منه، ثم حث للنبي والمؤمنين بإقامة الصلاة فى أول النهار وآخره وجزء من الليل لأن الحسنات تمحو أثر السيئات وحث آخر على الصبر على تكذيب الكفار وإيذاءاتهم:

«ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلّف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وإنهم لفى شك منه مريب، وإن كلاً لما ليوفّيئهم ربك أعمالهم إنه بما يعملون خبير، فاستقم كما أمرت ومن

تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون بصير. ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون. وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين. واصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين» (١١٠ - ١١٥).

وكان ينبغي أن يكون في هؤلاء الأقوام السابقين فئة ذات عقل ينهون الناس عن الفساد ولكنهم كانوا قلة فلم يستمع الناس لهم وأنجى الله المؤمنين أما الذين ظلموا فقد أجرموا وكان حقا على الله إهلاكهم:

«فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلا ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين. وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون. ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين. إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين» (١١٦ - ١١٩).

وقد يبدو أن هناك تعارض بين ما جاء في هذه الآيات «ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين» وبين ما جاء في سورة يونس (الآية ١٩ ص ٢٣١) «وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلّفوا» فأية سورة يونس تقرّر فطرة الله التي فطر الناس عليها قبل تفرقهم. وأية سورة هود تقرير لواقع الناس بعدما اختلفوا وتفرقوا ولو شاء الله لظلوا أمة واحدة كما كانوا. ولكن اختلاف طبائع البشر جعلهم يختلفون. فريق منهم كفر وسيملا الله جهنم من هؤلاء المخالفين سواء كانوا من البشر أو من الجن الذين تسببوا في إغوائهم.

ثم تنتهي السورة ببيان أن ذكر قصص الأنبياء السابقين كان القصد منه تثبيت قلب النبي إذ يعلم أن ما حدث له من تكذيب حدث لمن سبقه من الأنبياء. ثم تأكيد له - وللمؤمنين - بأن ما جاءه هو الحق. يعقب ذلك تهديد للكافرين في صورة أمر لهم بأن يظلوا على موقفهم الرافض والمكذب. والنبي والمؤمنون سينتظرون أيضاً والمفهوم أن هذا الانتظار هو حتى يحكم الله بين الفريقين. ومن الطبيعي أن الحكم سيكون بإنزال العذاب بالمكذّبين فهو المطلع على ما خفى في السموات والأرض وليس بغافل عما يعملون:

«وكلاً نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين. وقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ (أَيَّ ابْقُوا عَلَىٰ حَالِكُمْ) إِنَّا عَامِلُونَ. وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ. وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» (١٢٠ - ١٢٣).

ثم نزلت سورة يوسف :

وهي ثالث السور التي ذكرنا سابقا (ص ٢٢٨) أنها سميت بأسماء ثلاثة من الأنبياء ونزلت بنفس ترتيبها في المصحف وتبدأ بنفس الأحرف المتقطعة .

«أَلَمْ تَرَ أَنَّ آيَاتَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ. إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ. نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ» (١ - ٣).

ولعل بعض المسلمين سألوا النبي عن قصة يوسف فنزلت قصته مفصلة في الآيات ٤ - ١٠٢ وجاء في الآية ٧: «لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلنَّاسِ الَّذِينَ...» ثم تمضى الآيات تسرد القصة بالتفصيل وتصحح بعض النقاط التي حُرِّفَتْ في التوراة أو سقطت أو أغفلت. وقد ذكرناها في الجزء الثالث (ص ٤٣٤ - ٥٢٠) فلا داعي لتكراره.

وتختم السورة بآيات فيها تسرية عن النبي حتى لا يلوم نفسه لأن كثيرا من الكفار لم يؤمنوا بالرغم من أنهم يرون آيات الله في السموات والأرض ولا يلتفتون إليها. يعقب ذلك تحذير لهم من عذاب الله. ثم تذكرة بالرسول السابقين ومسلك أقوامهم معهم. وهو نفس مسلك قریش مع النبي - ولكن في النهاية يأتى نصر الله فينجي الذين آمنوا وينزل بالمكذبين عذاب أليم. ثم تختم السورة ببيان أن القصد من سرد قصص الأقوام السابقين هو العبرة والعظة وأن القرآن فيه تصديق لما جاء في الكتب السماوية السابقة مع ذكر تفاصيل لم تذكر من قبل:

«وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ. وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ. وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ. وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ. أَفَأَمْنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ. قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ. حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرِّسْلَ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّى مَنْ نَشَاءُ وَلَا يَرِدُ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ. لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» (١٠٣ - ١١١).

بيعة العقبة الأولى :

كان موسم الحج في السنة الحادية عشرة للمبعث النبوي قد حلَّ موعده وقدم وفد من يثرب به عشرة من الخرج واثنتان من الأوس وعزموا على الاجتماع برسول الله فلقوه عند العقبة وبايعوه وسميت هذه «بيعة العقبة الأولى» ويروي ابن اسحق عن عبادة بن الصامت قوله: بايعنا رسول الله على ألا نشرك بالله شيئا ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل أولادنا ولا نعصيه في معروف. وأن النبي قال لهم: فإن وفيتم فلکم الجنة وإن غشيتم من ذلك شيئا فأمرکم إلى الله إن شاء عذب وإن شاء غفر. ثم عاد الرجال إلى يثرب وكما سبق أن ذكرنا (ص ٢٢٨) كان مصعب بن عمير قد أقام في المدينة يفقه المسلمين ويعلمهم أمور دينهم.

انتشار الاسلام فى يثرب :

كان سعد بن معاذ وأسيد بن حضير من سادة بنى الأشهل وكلاهما مشرك وسمعا بما يفعل مصعب فأراد أسيد أن ينهاه عما يفعل فصار إليه وأمره أن يكف عن أقواله فقال مصعب لأسيد: أو تجلس فتسمع؟ قال أنصفت ثم ركز حريته وجلس فقرأ عليه مصعب بعضا من القرآن وعرض عليه الإسلام فأشرق وجهه وقال: ما أحسن هذا الكلام وأجمله وأسلم ثم انصرف إلى قومه وهم جلوس فى ناديهم. فلما نظر إليه سعد مقبلا قال أحلف بالله لقد جاءكم أسيد بغير الوجه الذى ذهب به من عندكم. فلما وقف على النادى قال له سعد: ما فعلت؟ قال: كلمته فوالله ما رأيت بأسا. فأراد سعد بن معاذ أن يستوثق فانطلق ومعه أسيد إلى حيث يجلس مصعب وسمع منه القرآن فأسلم هو الآخر وعادا إلى قومهما وقال سعد: يا بنى عبد الأشهل. كيف تعلمون أمرى فيكم؟ قالوا: سيدنا وأفضلنا رأيا. قال فإن كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله. فما أمسى فى دار بنى عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا أسلم. بل إن الإسلام فشا فى يثرب كلها إلا دار بنى واقف إذ تبطهم شيخهم أبو قيس بن الأسلت بتحريض من عبد الله بن أبى بن سلول مع أن أبا قيس كان شاعرا وقوفاً بالحق ومعظما لله إلا أن عبد الله بن أبى غلبه الراى.

هجرة أبى سلمة إلى يثرب :

كانت بنو مخزوم قد زادوا من إيذاء أبى سلمة عبد الله بن عبد الأسد وكان قد عاد لقومه من الحبشة. ففكر أن يعود إليها. ولكنه رأى يثرب - وقد أصبح فيها عدد غير قليل من المسلمين - أقرب وأنسب للهجرة من الحبشة. فجهر بعيره وأركب زوجته عليه وهى من بنى المغيرة ومعها ابنها سلمة. فلما رآه رجال بنى المغيرة قالوا له: هذه نفسك غلبتنا عليها أرأيت صاحبتنا هذه علام نتركك تسير بها فى البلاد ثم نزعوا خطاب البعير من يده وأخذوا زوجته إلى خيامهم فجاء بنو عبد الأسد وقالوا. والله لا نترك ابننا عندها إذ نزعتموها من صاحبنا (زوجها) وتنازعوا الطفل بينهم حتى خلعوا يده ثم أخذوه معهم. فانطلق أبو سلمة وحده إلى يثرب. وكانت أم سلمة تخرج وتجلس فى العراء تبكى زوجها وابنها كل يوم من الصباح حتى المساء. فرق لها أهلها وخلأ عنها وقالوا لها الحقى بزوجك. ورد بنو عبد الأسد عليها ابنها فارتحلت بغيرا وسارت إلى يثرب واستدلت على بيت زوجها فى قباء فقد كان نازلا فى بيت مبشر بن عبد المنذر.

وحذا حذو أبى سلمة ثلاثة آخرون هم: ابن أم مكتوم (الذى نزلت فيه سورة عبس) ثم عمار بن ياسر ثم بلال فكان هؤلاء هم أول المهاجرين إلى يثرب.

عود إلى مكة :

ترك الآن يثرب والإسلام ينتشر فيها حثيثا وأنصاره يزدون يوما بعد يوم . ونعود إلى

مكة والنبي يُنَّبِّئُ الذين آمنوا ويحاول جهده مع كفار قريش لعلمهم يؤمنوا. وفي خلال عام حتى بيعة العقبة الثانية في موسم الحج التالي نزلت ١٦ سورة هي: الحجر. الأنعام. الصافات. لقمان. سبأ. الزمر. غافر. فصلت. الشورى. الزخرف. الدخان. الجاثية. الأحقاف. الذاريات. الغاشية. وباقي سورة الكهف.

سورة الحجر :

والسورة فيها ردع للكفار وحث على أخذ العبرة مما حلَّ بالأمم السابقة. وفيها إشارة إلى الأنبياء السابقين وتأييد الله ونصره لهم. ثم إشارة إلى آيات الله في الكون يعقبها سرد لقصة خلق آدم وبدء عداوة إبليس له واستمرار المعركة بين الخير والشر إلى يوم القيامة.

وتبدأ السورة بثلاثة حروف مقطعة هي الألف واللام والراء ثم نصُّ على أن ما يأتي هو قرآن مبين مثلاً جاء في مطلع السور الثلاث السابقة. يتبع ذلك تقرير بأنه سيأتي على الكفار يوم يتمنون فيه لو كانوا قد أسلموا ويندمون على ما كان من تكذيبهم للنبي ثم أمر للنبي بأن يتركهم يأكلون ويشربون ويتمتعون وتلهيهم الآمال وسوف يعلمون نتيجة أفعالهم فإن هلك الأمم يأتي في الأجل الذي يحدده الله لا قبل ولا بعد:

«آلر. تلك آيات الكتاب وقرآن مبين. ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين. ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون. وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم. ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون» (١ - ٥).

اتهام النبي بالجنون وطلب الكفار رؤية الملائكة :

«وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون. لو ما تاتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين. ما ننزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين. إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون» (٦ - ٩).

وقد تكرر نعت الكفار للنبي بأنه مجنون. كما تكرر تحديدهم للنبي بطلب الإتيان بالملائكة كدليل على صلته بالله تعالى. كما جاء في سورة الفرقان (آية ٨ ص ١٣٩) «لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيراً». وفي سورة هود (آية ١٢ ص ٢٤٢) «لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك». وتنفي الآيات إمكانية الاستجابة لمطلبهم هذا لأن نزول الملائكة هو من اختصاص الله تعالى. كما أنه لو استجيب لمطلبهم وأنزل الملائكة لوجب إهلاك المكذبين ولكن الله يمهلهم لعلمهم يتوبون. ثم تأتي آية تنص على أن الله هو الذي أنزل القرآن وسيتولى حفظه. ونحن نعرف الآن كيف ثم حفظ القرآن الكريم في مصحف واحد ورسم واحد وترتيب واحد في مشارق الأرض ومغاربها فحفظت آياته من التبديد أو التغيير أو التحريف بزيادة أو نقص. وما نحن قد رأينا اجترأ أصحاب الأهواء في عهود الفتن والخلافات التي تلت عهد النبي - فوضعوا الأحاديث التي تؤيد

موقفهم واجتروا فوضعوا التفاسير والروايات لصرف آيات القرآن إلى ما فيه تأييد مذهبهم السياسى. ولو لم يكن القرآن قد جمع فى عهد أبى بكر - فلاشك فى إصابته ببعض التحريف كما حُرِّفَت الأحاديث النبوية. ولكن ذلك كله لم يكن فى أذهان المسلمين الأوائل الذين فهموا أن المقصود هو حفظه فى صدورهم فاجتهدوا فى حفظ ما ينزل من سور القرآن الكريم فور نزول الوحي بها.

إصرار الكفار على كفرهم :

«ولقد أرسلنا من قبلك فى شيع الأولين، وما يأتىهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون، كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين، لا يؤمنون به وقد خلت سنة الأولين، ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون» (١٠ - ١٥).

بعض مظاهر قدرة الله فى الكون :

«ولقد جعلنا فى السماء بروجا وزيناها للناظرين، وحفظناها من كل شيطان رجيم، إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين، والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل شئى موزون، وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين، وإن من شئى إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم، وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأنسقيناموه وما أنتم له بخازنين، وإنا لنحن نحيى ونميت ونحن الوارثون، ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين، وإن ربك هو يحشرهم إنه حكيم عليم» (١٥ - ٢٥).

ووصف الرياح باللواقح فيه إعجاز علمى، فاللواقح جمع لاقح أى حامل والناقة اللاقح أى الحامل، والرياح اللواقح المحملة بالسحب والمطر وعكسها الريح العقيم أى الجافة. وقال ابن كثير (تفسيره ، ج ٢ ص ٥٤٩) الرياح اللواقح أى تلقح السحاب فتدر المطر وتلقح الشجر فتفتح عن أوراقها وأكمامها، وقد توسع العلماء المعاصرون فى هذه المعانى فى ضوء ما عرف من أن الرياح تحمل حبوب اللقاح فيتم تلقيح النباتات وتتكون الثمار وكذلك فهم مؤخرا أن الرياح تلقح السحاب بنويات التكاثف أو الذرات التى تتجمع عليها جزيئات بخار الماء لتكوّن نقطة دقيقة من الماء تنمو داخل السحب الركامية فتثقل وتنزل مطرا، وهذه النويات مكونة من أملاح متطايرة وما تذروه الرياح من سطح الأرض من أتربة.

كذلك تسجل الآيات أن الإنسان ليس له فضل ولا فى استطاعته تخزين الماء فى الأرض لأن ذلك من صنع الله بما عرف من أن الماء يتجمع فى طبقات الأرض المسامية ويكون تحتها طبقة من الحجارة الصلدة لا تسمح بنفاذ الماء فيتجمع مكونا خزانا مائيا نسترجعه بحفر الآبار.

قصة خلق آدم :

وكان أول ذكر لقصة آدم هو ما جاء فى سورة ص (الآيات ٧١ - ٨٥ ص ١١٤) وجاءت

مفصلة وتشمل خلق آدم من طين وأمر الملائكة بالسجود له ورفض إبليس لأمر ربه ومن ثم فقد طُرد من رحمة الله فتوعد بنى آدم بالغواية وتوعدّه الله بعذاب جهنم. ثم جاءت سورة الأعراف (الآيات ١١ - ٢٥ ص ١١٦) فأضافت كيف أسكن الله آدم وزوجه فى الجنة وكيف وسوس لهما الشيطان حتى جعلهما يعصيان الله فأهبطوا إلى الأرض. ثم جاءت سورة طه (الآيات ١١٥ - ١٢٦ ص ١٦٠) وذكرت تحذير الله لآدم من الشيطان لأنه عدو له ولزوجه. ثم ذكرت وسوسة الشيطان له حتى أخرجه من الجنة وأضافت توبة آدم وعفو الله عنه. أما فى سورة الكهف (الآية ٥٠ ص ٢٠٧) وسورة الإسراء (الآية ٦١ ، ٦٥ ص ٢١٧) فقد احتويتا على إشارة سريعة لتوعد إبليس لبنى آدم بالوسوسة والإضلال. وتأتى سورة الحجر الحالية - وفيها آخر ما نزل عن قصة آدم فتذكر القصة كاملة ومتضمنة لجميع النقاط وزادت بأن ذكرت أن الجان خلق من نار.

«ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون، والجان خلقناه من قبل من نار السموم، وإذا قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون، فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين . فسجد الملائكة كلهم أجمعون، إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين، قال يا إبليس مالك ألا تكون مع الساجدين، قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون، قال فاخرج منها فإنك رجيم، وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين، قال رب فانظرنى إلى يوم يبعثون، قال فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم، قال رب بما أغويتنى لأزيتن لهم فى الأرض ولأغوينهم أجمعين، إلا عبادك منهم المخلصين، قال هذا صراط على مستقيم، إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين، وإن جهنم لموعدهم أجمعين، لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم (٢٦ - ٤٤)».

وقد اكتفى بما جاء فى سورة الأعراف من إسكان الله لآدم وزوجه فى الجنة فلم يذكر فى سورة الحجر، وقيل عن جهنم «لها سبعة أبواب» لكثرة المستحقين لها ولكل باب طائفة تتماثل فى شرورها وتتكافأ مع العذاب الذى يفضى إليه هذا الباب. وعلى العموم فهذا غيب يجب الإيمان به دون التفكير فى كنهه وماهيته. وعلى العموم فالقصد منه تخويف الكفار من أنهم فى صحبة إبليس وسيلقون نفس مصيره وهو الإلقاء فى نار جهنم. وفى مقابل هذه الصورة يجيء تصوير للنعيم الذى يمتّع فيه المؤمنون فى الجنة :

«إن المتقين فى جنات وعيون، أدخلوها بسلام آمنين، ونزعنا ما فى صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين، لا يمسهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين، نبئ عبادى أنى أنا الغفور الرحيم، وأن عذابى هو العذاب الأليم» (٤٥ - ٥٠).

وهو إعلان من الله سبحانه وتعالى على لسان نبيه أنه كثير الغفران والعفو والرحمة لمن تاب وعمل صالحا وأن العذاب الذى ينزله بالعصاة الجاحدين هو عذاب أليم حقا.

جوانب من قصص الأنبياء السابقين :

١ - تسرد الآيات من ٥١ - ٧٧ قصة ضيف إبراهيم وهم رسل الله الذين أرسلوا لإهلاك قوم لوط وحملوا إليه البشرى بآبائه إسحق:

«ونبئهم عن ضيف إبراهيم. إذ دخلوا عليه...» وقد ذكرنا ذلك بالتفصيل في الجزء الثانى (ص ٣١٨ - ٣٣٣).

٢ - إشارة خاطفة إلى قصة شعيب مع أصحاب الأيكة:

«وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين. فانتقمنا منهم وإنهما لبإيم مبين» (٧٨ - ٧٩).

وقد سبق ذكر شعيب وقومه - أهل مدين - فى سورة الأعراف (الآيات ٨٥ - ٩٣ ص ١٢٢) وفى سورة هود (الآيات ٨٤ - ٩٥ ص ٢٤٥). وهنا فى سورة الحجر جاء ذكر سريع لقصته مع أصحاب الأيكة.

٣ - ثم يأتى ذكر سريع لأصحاب الحجر ومنهم اكتسبت السورة اسمها ويجمع المفسرون على أن أصحاب الحجر هم ثمود قوم صالح وقد جاء ذكرهم فى سور القمر والشمس والأعراف والشعراء والنمل وهود وكلها تكمل بعضها بحيث تعطى صورة واضحة عن مسلكهم تجاه نبيهم وتكذيبهم له وما نزل بهم من عذاب.

«ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين. وأتيناهم آياتنا (متمثلة فى الناقة) فكانوا عنها معرضين. وكانوا ينتحون من الجبال بيوتا آمنين، فأخذتهم الصيحة مصبحين. فما أغنى عنهم ماكانوا يكسبون» (٨٠ - ٨٤).

السبع المثانى :

«وما خلقنا السوات والأرض وما بينهما إلا بالحق وإن الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل. إن ربك هو الخلاق العليم. ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم» (٨٥ - ٨٧). والآيات تأمر النبى بالصفح عن المشركين وذلك بالنسبة للعقاب الدنيوى. والله هو الخالق العظيم وله أمرهم فى الآخرة. ثم نص على أن الله قد آتى النبى سبع آيات من القرآن الكريم هى الفاتحة التى تتكرر فى كل ركعة فى الصلاة وقد ذكرت فى صفحة ٥٣. وفى حديث عن أبى هريرة: أم القرآن هى السبع المثانى.

توجيهات للنبى :

أ - «لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين. وقل إني أنا النذير المبين. كما أنزلنا على المقتسمين. الذين جعلوا القرآن عضين. فوربك لننزلنهم أجمعين. عما كانوا يعملون» (٨٨ - ٩٣).

وفى الآيات أمر للنبي ألا ينظر نظرة تمنّ ورغبة إلى ما أعطى الله بعض الكفار من نعم الدنيا وألا يحزن لنكذبيهم وأن يكون رفيقا بالذين آمنوا معه وأن يقول للكافرين إنه نذير مبين. وهو نذير أيضا لأولئك الذين قسّموا القرآن إلى شعر وكهانة وأساطير فجعلوا القرآن قطعاً متفرقة وقيل أيضا قسّموه إلى حق وباطل. والحق فى نظرهم هو ما وافق التوراة والإنجيل أما ما خالفهما فهو فى عرفهم باطل.. أو الذين وصفوا القرآن بالسحر إذ قالوا العِصّة فى لغة قريش السحر. ويروى عن عكرمة أن بعض الكفار كان يقول سورة كذا لى ويقول الآخر سورة كذا لى استهزاء. ويقسم الله بذاته العليّة ليسألهم يوم القيامة عن فعلهم هذا.

ب - «فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين. إنا كفيّنك المستهزئين. الذين يجعلون مع الله إلها آخر فسوف يعلمون» (٩٤ - ٩٦).

وهو أمر للنبي بأن يستمر فى الدعوة إلى الله ولا يلتفت إلى ما يقوله المشركون أو يفعلونه ولن يستطيع المستهزون أن يحولوا دون إبلاغه دعوته. وهم قد جعلوا مع الله إلهاً آخر وسوف يدركون خطأهم.

ج - «ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون. فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين. واعبد ربك حتى يأتيتك اليقين» (٩٧ - ٩٩).

وفى الآيات تسرية عن النبي لما كان يصيبه من ألم نفسى بما كان الكفار يقولون عنه واتهامه بالسحر أو الجنون. ولتفريغ هذا الضيق فعلى النبي أن يفرغ إلى الله ويتجه إليه بالعبادة والسجود والمداومة على عبادة الله حتى يأتية اليقين أى الموت (تفسير ابن كثير، ج ٢ ص ٥٦٠).

ثم نزلت سورة الأنعام :

وهى إحدى السور السبع الطوال: البقرة، آل عمران، النساء، والمائدة، والأنعام، والأعراف، والتوبة، حسب ترتيبها فى المصحف. وهى مدنية ماعدا الأنعام والأعراف. وقد سبق ذكر سورة الأعراف (ص ١١٥ - ١٣١). وسورة الأنعام فيها مواضع متنوعة:

- ١ - تنديد بالكفار وخاصة زعمائهم - على مواقف المكابرة والعناد.
- ٢ - استشهاد باليهود والنصارى على صحة رسالة النبي.
- ٣ - تقريرات عدة على عظمة الله وقدرته وبيدع نواميسه فى الكون.
- ٤ - صور عن عقائد العرب وتقاليدهم فى الأنعام والحرث والذبايح.
- ٥ - مجموعة من الوصايا فى التوحيد ومكارم الأخلاق.

والسورة من أمهات السور الجامعة الرائعة وقد روى المفسرون أنها نزلت دفعة واحدة وأرفعت بسبعين ألف ملك لخطورة شأنها. والحقيقة أن نزول هذه السورة دفعة واحدة هو فى

حد ذاته معجزة إذ هي تشغل ٣٠ صفحة وكان هذا كفيلا بإقناع قريش أن القرآن ليس من تأليف النبي، ولكنهم - استكباراً وعناداً - ظلوا على كفرهم وجحودهم.

ويظهر واضحاً في هذه السورة ما يسميه الفقهاء «أسلوب التلقين» أي تلقين النبي الحجج والبراهين التي يرد بها على الكفار إذ تردد لفظ «قل» في السورة أكثر من ٤٠ مرة.

وتبدأ السورة بحمد الله وذكر بعض مظاهر قدرته:

«الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون (أي يساوونه بما يشركون). هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده ثم أنتم تمترون (تجادلون في قدرة الله على البعث). وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سرركم وجهركم ويعلم ما تكسبون. وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين. فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزون. ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم وارسلنا السماء عليهم مدراراً وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين» (١-٦).

الكفار يطلبون كتاباً مكتوباً :

«ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين» (٧). وقد تكرر طلب المشركين أن ينزل عليهم القرآن في كتاب يقرأونه حتى يؤمنوا وأشير إلى هذا في سور عديدة، فقد جاء في سورة المدثر (آية ٥٢ ص ٧٧) «بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسورة» وفي سورة الإسراء (آية ٩٣ ص ٢٢٠) «أو ترقى في السماء وإن يؤمن لريقك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه».

الكفار يطلبون نزول ملك :

وقد رفض هذا الطلب أيضاً لأنهم لو أجيبوا إلى طلبهم ولم يؤمنوا لوجب هلاكهم والله - رحمة منه بهم - يريد أن يمهّلهم ليؤمنوا. كما أن الملائكة أجسام نورانية لا يستطيع البشر رؤيتهم إلا أن يتشكلوا في صورة ما. ومن البديهي أن يتشكلوا في صورة رجال وفي هذه الحالة يجب إلباسهم لباساً كما يلبس الناس. وعندئذ يلتبس الأمر عليهم فلا يدرون إن كان ملكاً أم بشراً.

«وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكاً لقضى الأمر ثم لا ينظرون. ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً وللبسنا عليهم ما يلبسون» (٨-٩).

والحقيقة أن الكفار تكرر منهم طلب نزول الملائكة كما جاء في سور سابقة: ففي سورة الفرقان (آية ٧ ص ١٣٩) قالوا: «لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيراً». وفي سورة الإسراء

(آية ٩٣ ص ٢٢٠) قالوا: «أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً» وفي سورة هود (آية ١٢ ص ٢٤٢) «أو جاء معه ملك». وفي سورة الحجر (آية ٧ ص ٢٥٠) قالوا «لو ما تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين».

إذ كلما كانت تنزل آيات القرآن الكريم تفحمهم كانت وسيلتهم للهروب من الموقف هي أن يطلبوا من النبي أن ينزل عليهم ملكا حتى يصدقوه ويؤمنوا به.

تأكيد على وحدانية الله وشمول قدرته :

«ولقد استهزئ برسلك من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون. قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين. قل لمن ما في السموات والأرض قل لله كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم إلى يوم القيامة لأربب فيه. الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم. قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والأرض وهو يُطعم ولا يُطعم. قل إنني أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين. قل إنني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم. من يُصرف عنه يومئذ رحمته وذلك الفوز المبين. وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير. وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير. قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ أننكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى. قل لا أشهد. قل إنما هو إله واحد وإنني بريء مما تشركون. الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم. الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون» (١٠ - ٢٠).

وتنص الآية الأخيرة على أن أهل الكتاب - من اليهود والنصارى - كانوا يعرفون النبي معرفة يقينية كما يعرفون أبناءهم إذ جاءت البشارات به في كتبهم ومعنى هذا أنهم يعرفون صدق دعوته وصحة الوحي القرآني وكان الواجب عليهم الإيمان به واتباعه ولكنهم لم يؤمنوا فقد خسروا أنفسهم. وقد جاء في سورة الأعراف (الآية ١٥٧ ص ١٢٦) «الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل» ويروى المفسرون أن عمر بن الخطاب قال لعبد الله بن سلام اليهودي لما أسلم: إن الله قد أنزل على نبيه هذه الآية وتلاها عليه وسأله كيف هذه المعرفة فقال له: عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ولأنا أشد معرفة بمحمد مني بابني وإنني أشهد أنه رسول الله حقا.

حال المشركين في الآخرة وندمهم على ما فات :

«ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته إنه لا يفلح الظالمون. ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون. ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين. انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون. ومنهم

من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي أذانهم وقرأ وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى إذا جاعوك يجادلونك يقول الذين كفروا إن هذا إلا أساطير الأولين. وهم ينهون عنه ويننئون عنه وإن يهلكون إلا أنفسهم وما يشعرون. ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين. بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون. وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين. ولو ترى إذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون. قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون. وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون» (٢١ - ٢٢).

والآيات تقرر أنه ليس أحد أظلم ممن كذب على الله فادعى أن له شركاء ثم تحذر الآيات المشركين من أن الله سيحشرهم إليه يوم القيامة ويسألهم عن الشركاء الذين ادعواهم فيسقط في أيديهم ويأخذون يحلفون الأيمان على أنهم لم يكونوا مشركين وهكذا فإنهم يكذبون أنفسهم محاولين التنصل من جريمتهم كما أن الشركاء سيتهربون منهم. ثم تذكر الآيات حال المشركين في الدنيا وما كان منهم حينما يستمعون إلى النبي وهو يتلو القرآن فيعرضون عنه وكأنهم قد جعلوا غشاوة على قلوبهم أو صمما في أذانهم فلا يسمعون فلم يؤمنوا وحتى لو جاءتهم آيات ومعجزات فلن يؤمنوا وسيدعون أنها أساطير الأقدمين، وهم بهذا يهلكون أنفسهم دون أن يدروا. ثم تذكر الآيات حالهم حينما يوقفون على النار ويتقنون من مصيرهم الرهيب فيتمنون العودة إلى الدنيا ليتداركوا أمرهم فلا يكذبون بآيات الله ويكونوا من المؤمنين ولو عادوا إلى الدنيا لعادوا إلى ارتكاب ما نهوا عنه من كفر ومعاص لأنهم إنما يتصرفون بنية خبيثة وطوية فاسدة. ويسألهم المولى عز وجل عما أنكروه في الدنيا من بعث وأخرة فيقرون بخطئهم فيأمرهم بأن يذوقوا العذاب جزاء لهم على كفرهم. وحينئذ يندمون على إضاعتهم فرصة الحياة الدنيا فلم يؤمنوا وغفلوا عن الآخرة مع أن الحياة الدنيا تشبه اللعب فأمدها قصير ومتعتها فانية.

تسرية عن النبي :

وآيات الفقرة موجهة إلى النبي تسرى عنه حتى لا يحزن من تكذيب الكافرين واتهامهم له بأنه شاعر أو مجنون أو ساحر ويخبره الله أن الكفار في قرارة أنفسهم لا يكذبونه ويعرفون أن آيات الله حق ولكنهم يجحدونها حسداً وعناداً ومكابرة. وهذا التكذيب حدث مع الرسل قبله. وأنه حتى لو فعل المستحيل بمعجزة مادية - فمثلاً لو حفر نفقا في الأرض أو وضع سلماً إلى السماء وصعد ليأتيهم بآية - فلن يؤمنوا فالذين يستجيبون هم الذين يسمعون أما الكفار فهم كالموتى لا يسمعون ولن يؤمنوا وسيبعثهم الله يوم القيامة ويجازيهم بما يستحقون:

«قد نعلم إنه ليحزنك الذى يقولون، فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون. ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا. ولا مبدل للكلمات الله ولقد جاءك من نبي المرسلين. وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تتبغى نفقا فى الأرض أو سلما فى السماء فتأتيتهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين. إنما يستجيب الذين يسمعون. والموتى بيعتهم الله ثم إليه يرجعون. وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل إن الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون» (٣٢ - ٣٧).

قدرة الله :

«وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ ثم إلى ربهم يحشرون. والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم فى الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم. قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين. بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتتسبون ما تشركون» (٣٨ - ٤١).

وفى الآيتين الأخيرتين سؤال موجه إلى الكافرين عن يدعون فى الشدة. ثم يأتى الجواب أنهم ينسبون ما يشركون ويدعون الله. وتستمر الآيات فتقول:

«ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالأساء والضراء لعلمهم يتضرعون. فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون. فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شئ حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون (يأسون ومحبطون) فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين» (٤٢ - ٤٥).

وفى الآيات تذكير بما كان من أمر الأمم السابقة. فقد أرسل الله إليهم رسله بالبينات فلم يؤمنوا فأخذهم الله بشئ من الشدة فلم يتعظوا وظلوا سادرين فى غيهم منساقين إلى غواية الشيطان الذى زين لهم أعمالهم. وزاد الله من امتحانهم بأن يسر لهم كل أسباب التمتع الدنيوى ففرحوا ولم يشكروا الله وزادوا بعدا عنه وانصرفا عن رسله ففاجأهم الله بعذابه وأهلكهم.

إقامة الحجة على الكفار :

وتستمر الآيات ويتوجه الخطاب إلى الكفار ثانية :

«قل أرأيتم إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من إله غير الله يأتيكم به. انظر كيف نُصِرَفُ الآيات ثم هم يصدفون. قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك إلا القوم الظالمون. وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون. والذين كذبوا بآياتنا يمسه العذاب بما كانوا يفسقون. قل لا أقول لكم

عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إنى مَلَكٌ إن أتبع إلا ما يوحى إلى قل هل يستوى الأعمى والبصير أفلا تتفكرون» (٤٦ - ٥٠).

ولاشك أن الكفار حينما سمعوا هذه الآيات أيقنوا صدقها. فلو أصابهم صمم أو عمى فلن تستطيع أصدانهم أن ترد عليهم سمعهم ولا أبصارهم. وتذكر الآيات أن الرسل ما هم إلا مبشرين ومنذرين فمن آمن فهو آمن من العذاب ومن كذب سيصيبه العذاب. ثم أمر للنبي بأن يخبرهم بأنه بشر مثلهم وليس مَلَكًا ولا يعلم الغيب ولكنه يتبع ما يوحى إليه من ربه. وقد سبق ورود هذا المعنى فى سورة الأعراف (الآية ١٨٨ - ص ١٢٩): «قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون». وتكرر فى سورة يونس (الآية ١٥ ص ٢٣٠) «إن أتبع إلا ما يوحى إلى...» مما يدل على أن الكفار ما فتئوا يتعنتون فى طلباتهم من النبى.

لن الوعظ والإرشاد :

ثم تستمر الآيات تقول :

«وأندر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلمهم يتقون. ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه. ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ فتطردهم فتكون من الظالمين. وكذلك فتتأ بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين. وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فأنه غفور رحيم. وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين» (٥١ - ٥٥).

وقد روى المفسرون أن زعماء الكفار كانوا إذا مروا بالنبى وحوله فقراء المسلمين سخروا وقالوا أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا فهداهم وجعلون من ذلك حجة حتى لا يؤمنوا. وفى بعض الروايات أنهم طلبوا من النبى أن يطردهم إذا جلسوا إليه حتى لا يكونوا فى مستوى واحد مع هؤلاء الفقراء. ومضمون الآيات يوحى بأن هذا كان يحز فى نفس النبى بعض الشئ وقد يجعله يتشاغل عن هذه الطبقة أملا فى اهتداء زعماء الكفر فكان التنبيه «ولا تطرد...» كما سبق أن عوتب على مثل هذا الموقف فى سورة عبس. (آية ١ ص ٨٥) «عبس وتولى أن جاءه الأعمى...» وكذلك جاء فى سورة الكهف (آية ٢٨ ص ٢٠٥) «وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم» مما يدل على أن هذا الأمر كان مما يكثر زعماء الكفار طلبه من النبى.

ردود على بعض طلبات الكفار :

«قل إنى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواكم قد ضللت إذا وما أنا

من المهتدين، قل إنى على بيئة من ربى وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون به إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين، قل لو أن عندى ما تستعجلون به لقضى الأمر بينى وبينكم والله أعلم بالظالمين» (٥٦ - ٥٨).

لا يعلم الغيب إلا الله :

«وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين، وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم (اقترفت) بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون، وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون، ثم رُدوا إلى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسين» (٥٩ - ٦٢).

والآيات تقرر أن جميع أمور الغيب لا يعلمها إلا الله وحده، وقد أحاط علمه بكل صغيرة وكبيرة فى السموات والأرض والبر والبحر، وهو الذى يملك الأنفس فى نومها ويعلم ما كسبت فى النهار ويمدهم بأسباب الحياة وعندما تنتهى آجالهم يُوفون ثم يُبعثون للحساب.

ويرى أحد العلماء المعاصرين (د. صبرى الدمرداش، الأخبار ١٦/١١/٢٠٠١) أن كلمتى البر والبحر جاء ذكرهما فى القرآن الكريم مرات عديدة: البر ١٣ مرة والبحر ٣٢ مرة والنسبة بينهما هى ٢، ٤٦: ١، ولما كان البر يشغل ٩، ٢٨٪ من مساحة الكرة الأرضية البالغ مساحتها ٥١٠ مليون كم^٢ والبحر ١، ٧١٪ من مساحتها والنسبة بين المساحتين هى أيضا ٢، ٤٦: ١ أى نفس نسبة ذكرهما فى القرآن الكريم، ويراها مفارقة تستحق الإشادة والتسجيل.

من رحمة الله بالعباد :

وتستمر الآيات لتسرد جانباً من قدرة الله تعالى ورحمته بالعباد ومع ذلك فإن الكفار يجحدون نعمة الله:

قل من يُنجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين، قل الله يُنجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون، قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعاً (أى يلتبس عليهم الأمر فيصبحون شيعاً يعادى بعضهم بعضاً) ويذيق بعضهم بأس بعض، انظر كيف نصرّف الآيات لعلمهم بيقهون، وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل، لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون» (٦٣ - ٦٧).

أمر بترك مجالس الطعن فى القرآن :

والأمر موجه للنبي والمقصود المسلمون كافة، إذ كثيراً ما كانوا يمرون على الكفار فى

مجالسهم فيشاركونهم فيها، بحكم الصداقة أو القرابة. وفي الآيات نهى عن مجالسة الكفار حينما يخوضون بالباطل في آيات الله ويجادلون فيها لمجرد التكذيب والاستهزاء. وإذا فرض وكانوا في مجلس من مجالسهم وبدأ الكفار يديرون الحديث على هذا النحو فعليهم ترك مجلسهم حتى لا يتحملوا وزر الكفار في خوضهم. ثم أمر ثان للنبي بألا يهتم بالذين غرتهم الحياة الدنيا وما تيسر لهم فيها من مال وقوة ورغد عيش وعليه أن يذكّرهم بآيات القرآن حتى يؤمنوا ولا يهلكوا وإن يكون لهم شفيع من دون الله ولا يؤخذ منهم فدية مهما عظمت ولهم عذاب عظيم:

«وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره، وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين، وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون، وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به أن تبسل (تهلك) نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وإن تعدل كل عدل (أى تقدم أى فدية ولو عظمت) لا يؤخذ منها، أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون» (٦٨ - ٧٠).

وقد سبق التنبيه إلى أن هذه المجالس التى يخوض فيها المتكلمون بالباطل هى سبب من أسباب الإلقاء فى النار كما جاء فى سورة المدثر (آية ٤٥ ص ٧٧): «وكنّا نخوض مع الخائضين»، تسفيه عبادة غير الله :

ثم تمضى الآيات تطلب من النبى أن يستنكر عبادة غير الله:

«قل أئندعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كالذى استهوت الشياطين فى الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى ائتنا قل إن هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين، وأن أقيموا الصلاة واتقوه وهو الذى إليه تحشرون، وهو الذى خلق السموات والأرض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ فى الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير» (٧١ - ٧٣).

وفى الآيات أمر للنبي بسؤال الكفار بلهجة استنكارية عما إذا كان من العقل أو المنطق أن يدعو هو والمسلمون أحدا غير الله - مما لا يملك جلب نفع ولا رفع ضرر ويرتدوا ضالين بعد إذ هداهم الله فيكون مثلهم فى ذلك ما كان العرب يعتقدونه من أن الجن إذا رأوا إنسانا يسير وحده فى القفر ينادونه فيتبعهم ويضلّونه الطريق وله رفاق مهتدون يحاولون تخليصه من الضلال قائلين له إرجع إلينا وإلى الطريق الصحيح، وأمر ثان للنبي بأن يخبرهم بأن هدى الله هو الهدى الحق، يتبع ذلك دعوة إلى عبادة الله فالله يحشر جميعا فهو خالق السموات والأرض وله مطلق القدرة والمشية وهو مالك يوم القيامة وعلمه محيط بالغيب والحاضر المشاهد «الشهادة».

جانب من قصة إبراهيم مع قومه :

وقصة إبراهيم عليه السلام مع قومه من أكثر القصص ذكرا في القرآن الكريم فقد ورد اسم إبراهيم في القرآن ٦٩ مرة وذكرت جوانب من قصته في ٣ سور سابقة: سورة مريم (الآيات ٤١ - ٥٠ ص ١٥٣) وفيها مناشدة إبراهيم لأبيه ليؤمن وتهديد والده له بالرجم ووعد إبراهيم بالاستغفار له واعتزاله له ولقومه، ثم في سورة الشعراء (الآيات ٦٩ - ٨٩ ص ١٧٦) وكان التركيز فيها على تسفيه عبادة الأصنام وتوضيح أنها لا تسمع ولا تضر ولا تنفع، أما سورة هود (الآيات ٦٩ - ٧٦ ص ٢٤٥) فقد ذكرت رسل هلاك قوم لوط ومرورهم بإبراهيم، وفي سورة الأنعام الحالية ذكر اسم أزر على أنه اسم والد إبراهيم، وكذلك ذكرت مسابرة لقومه في تصوراتهم عن الإله والتدرج بهم حتى وصل بهم إلى النتيجة التي كان يهدف إليها منذ البداية وهي بطلان ربوبية ما كانوا يعبدونه من كواكب ونجوم وقد شرحنا ذلك بالتفصيل في الجزء الثاني ص ٢١٧ و ٢٢٦:

«وإذ قال إبراهيم لأبيه أبتخذ أصناما آلهة إني أراك وقومك في ضلال مبين، وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين، فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين، فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لنن لم يهدينى ربي لأكونن من القوم الضالين، فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني برئ مما تشركون، إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئا وما أنا من المشركين، وحاجه قومه قال أتحاجونني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما أفلا تتذكرون، وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون، الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون، وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم» (٧١ - ٨٣).

ولاشك أن الآيات فيها كثير ينطبق على كفار قريش، في اتخاذ الأصنام إلهة أو عبادة بعضهم للكواكب مثل الشعري، وكان الكفار يخوفون النبي من أن آلهتهم قد تصيبه بسوء فردت عليهم الآيات بأنهم هم الأحق بالخوف من الله لإشراكهم به، وأن الأحق بالأمن هم الذين آمنوا ولم يخالطوا إيمانهم بشرك وهؤلاء لهم الدرجات الرفيعة عند ربهم.

أسماء ١٧ نبيا :

ثم في آيتين يأتى ذكر ١٧ نبيا ويذكر أن الله اختارهم وهداهم إلى صراطه المستقيم ليقوموا بهداية العباد :

«ووهبنا له إسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن نريته داود وسليمان وأيوب

ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجى المحسنين. وذكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين. وإسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين. ومن آبائهم وذرياتهم وإخوانهم واجتبتيناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم. ذلك هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون. أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين. أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده. قل لا أسألكم عليه أجرا إن هو إلا ذكرى للعالمين. (٨٤ - ٩٠).

ولصلة العرب بإبراهيم وافتخارهم بأنهم من نسله فإنهم أكثر استماعاً لكل ما يتعلق به وأكثر تجاوباً لما يروى عنه. وتبين الآيات أن جميع الأنبياء التاليين له هم من نسله وهذا مصداق لقوله تعالى: «إني جاعلك للناس إماماً» (من الآية ٢٧ - العنكبوت). ويلاحظ أن ذكر الأنبياء لم يتبع الترتيب الزمني بينهم. إذ أن القرآن ليس كتاب تاريخ يلتزم بتتابع زمني بل هو كتاب عظة وإيمان.

إنكار أهل الكتاب لرسالة النبي :

ثم تمض الآيات تروى الحجة التى كثيرا ما أثارها كفار قريش بادعائهم أن القرآن من تأليف النبي وأن الله لم ينزل عليه الوحي. وقد جاراهم فى موقفهم هذا بعض أحناب اليهود وترد عليهم الآيات بقوة مؤكدة نزول الوحي بالقرآن على النبي كما أنزل التوراة على موسى:

«وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء. قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون. وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذى بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون. ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله. ولو ترى إذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون. ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خلقناكم (أعطيناكم) وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فىكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون» (٩١ - ٩٤).

وتروى الروايات أن النضر بن الحارث قال إنه يستطيع أن يأتى بمثل القرآن وأنه فى هذه الحالة يكون قد أوحى إليه فنزلت هذه الآيات. ثم تنذرهم الآيات جزاء افتراءهم على الله بعذاب عند الموت وأرواحهم تنزع منهم فى قسوة وعنف ويقال لهم وقتئذ إن مجازاتهم بالعذاب المذل هى الجزاء على ما كانوا يقولونه على الله وجزاء استكبارهم عن النظر فى آياته والتدبر فيها. وفى الآخرة لن ينجدهم الشركاء الذين عبدوهم من دون الله.

مظاهر من قدرة الله :

وفى مقابل عجز الشركاء الذى وقفت عنده الآية السابقة يجئ تنويه بمظاهر قدرة الله فى السموات والأرض:

«إن الله فائق الحب (البذور تُخْرِجُ النبات) والنوى (ليخرج النخيل) يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى ذلكم الله فائق توفكون. فائق الإصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز العليم. وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون. وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون. وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا منه خضراً نخرج منه حبا متراكبا (مرتب فى سنابل صفا فوق صف). ومن النخل من طلعها قنوان (قطوف أو ما نسميه سباطة) دانية (مدلاة) وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها (فى الشكل) وغير متشابه (فى الطعم). انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه (نضجه) إن فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون» (٩٥-٩٩).

وقد سبق أن جاء هذا المعنى - إخراج الحى من الميت وإخراج الميت من الحى - فى سورة يونس (الآية ٣١ ص ٢٣٣). ويقول العلماء المعاصرون إن بذور النبات تبدو لنا وكأنها ميتة وقد تختزن لعدة سنوات أو آلاف السنين كالتى وجدت فى مقابر قدماء المصريين. ولما وضعت فى الأرض ورويت بالماء دب فيها الحياة وأنبتت. أما إخراج الميت من الحى فهو موت كل شئ: النبات والحيوان وتتحلل أجسامها إلى مركبات بسيطة ليس فيها حياة، ودورة الحياة والموت هذه من المعجزات الكبرى فى الكون (المنتخب فى تفسير القرآن الكريم. المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ٧٥ و ١٨٨).

التنديد بالشرك بالله :

ثم تأتى آيات موجهة إلى الكفار تندد باتخاذهم شركاء من دون الله بالرغم مما وضح لهم من مظاهر قدرته. فالله هو خالق السموات والأرض ولا ينبغى أن يكون له ولد أو زوجة. وهو خالق كل شئ ولا يمكن رؤيته. ثم يأتى أمر للنبي باتباع ما يوحى إليه من ربه وأن يعرض عن المشركين ولا يهتم بهم فهو ليس مسئولا عنهم آمنوا أم لم يؤمنوا:

«وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له (أى اختلقوا له) بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون. بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم. ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شئ فاعبدوه وهو على كل شئ وكيل. لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير. قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ. وكذلك نصرُفُ الآيات وليقولوا

درست ولنبينه لقوم يعلمون. اتبع ما أوحى إليك من ربك لا إله إلا هو وأعرض عن المشركين. ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل» (١٠٠ - ١٠٧).

نهى المسلمين عن سب الكفار :

وذلك حتى لا يرد الكفار فيسبوا الله سبحانه وتعالى :

«ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم، كذلك زيننا لكل أمة عملهم ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون» (١٠٨).

كثرة جدال الكافرين :

«وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها. قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون. ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون. ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون، وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون. ولتصغي (أى تميل) إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون» (١٠٩ - ١١٣).

والآيات تصف موقف جدل بين النبي والكفار إذ وعدوا بالإيمان لو جاءهم بآية أى معجزة مادية وجاء فى رواية أنهم طلبوا منه أن يجعل جبل الصفا ذهباً وجاء الرد يرفض الإتيان بآية حيث أن موقفهم كان موقف مكابرة وليس موقف رغبة صادقة فى الاقتناع ثم الإيمان ومن ثم فلو أنزل الله عليهم الملائكة أو أحيا لهم الموتى ليكلموهم ولبى لهم كل ما يطلبون فأروه عيانا ماثلا أمامهم «كل شيء قبلا» لما آمنوا لأنهم حينئذ سيتهمون أنفسهم بتوهم الخيالات فيمتلك الشك قلوبهم «نقلب أفئدتهم وأبصارهم» فلا يؤمنوا. كما أن الإيمان مرتبط بمشيئة الله. وبما أن أكثرهم مكذبون «يجهلون» فهم غير مستحقى الإيمان. وسنة الله أن أعداء الأنبياء هم عتاة الإنس وعتاة الجن الذين يشابهون الشياطين فى طغيانهم ويوسوس بعضهم لبعض بكلام مزخرف مموه لا حقيقة فيه فيغتر به من هم على شاكلتهم ويتبعونهم. وكل ذلك بتقدير الله ومشيئته ولو شاء الله ما فعلوه. ولكنه اختبار من الله ليستمع إليه المنكرون للبعث ويرضوا به ويقتروا آثامهم التى سيجازون عليها.

سبيل الله :

كان بعض كفار قريش يطلبون الاحتكام إلى أحبار اليهود ليفصلوا بينهم وبين النبي والآيات تندد بهذا التفكير وتستنكر أن يحتكم النبي لغير الله. ويكفى أن الله أنزل القرآن

مفصلاً ليكون حجة عليهم، وأهل الكتب السابقة من اليهود والنصارى يعلمون أنه منزل من الله وإن كانوا يخبرون كفار قريش بغير ذلك:

«أفغير الله أبتغى حكماً وهو الذى أنزل إليكم الكتاب مفصلاً، والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين، وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم، وإن تطع أكثر من فى الأرض يضلوك عن سبيل الله، إن يتَّبِعُونَ إلا الظن وإن هم إلا يخرصون (أى يكذبون)، إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين» (١١٤ - ١١٧).

استنكار بعض ما حرم العرب من الذبائح :

وكان العرب فى الجاهلية يُحرِّمون بعض الأنعام ويحرِّمون ذبح ولدها فنزلت هذه الآيات تستنكر هذه المعتقدات وتعلن أنه يكفى أن يذكر اسم الله عند الذبح لتكون لحومها حلالاً، وهذا التحريم الذى ابتدعه هو من الفسق الذى أوحى به الشياطين إلى الكفار ليجادلوا المؤمنين والله أعلم بأنهم معتدون:

«فكلوا مما ذكر اسم الله عليه إن كنتم بآياته مؤمنين، وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه، وإن كثيراً ليضلُّون بأهوائهم بغير علم إن ربك هو أعلم بالمعتدين، وذروا ظاهر الإثم وباطنه إن الذين يكسبون الإثم سيجزون بما كانوا يقترفون، ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق، وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون» (١١٨ - ١٢١).

مثال للهدى والضلال :

فى هذه الآية يضرب الله مثلاً للهدى والضلال، فمن كان فى الضلال فهو كالميت وهداية الله له هى إحياء له ويصبح إيمانه كنور ينير له الطريق، وفى مقابلة شخص آخر كفر فكأنه يسير فى الظلمات يتخبط فلا يخرج منها ويظن أنه يعمل الصالحات:

«أومن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها كذلك زُيِّنَ للكافرين ما كانوا يعملون» (١٢٢).

من هم الضالون :

وسنة الله هى أن سادات القرى هم الذين يكذبون رسله ويقول بعض المفسرين إن الآيات نزلت بمناسبة قول الوليد بن المغيرة للنبي: لو كانت نبوة حقاً لكنت أولى بها منك لأننى أكبر منك سنناً وأكثر مالاً، وقد سبق أن ذكر فى سورة ص (الآية ٨ ص ١١١) «أنزل عليه الذكر من بيننا» مما يدل على أن كفار قريش كانوا دائمى ترديد هذا القول كسبب من أسباب عدم

إيمانهم. وتقرر الآيات أن هؤلاء المعاندين سينالهم ذلة فى الدنيا وعذاب فى الآخرة. والهداية فضل من الله فمن يرد الله أن يهديه يوسع صدره للإيمان ومن يكتب عليه الضلال يجعله يضيق بما يسمع من آيات الله:

«وكذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها (يصدّون عن الإيمان) وما يمكنون إلا بأنفسهم وما يشعرون. وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله. الله أعلم حيث يجعل رسالته. سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون. فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد فى السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون. وهذا صراط ربك مستقيماً قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون. لهم دار السلام (هى الجنة) عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون» (١٢٣ - ١٢٧).

ويرى بعض العلماء المعاصرين فى وصف شعور من يصعد فى السماء بضيق الصدر إعجازاً علمياً إذ لم يعرف إلا مؤخراً أن الأوكسجين اللازم للحياة يقل كلما ارتفع الإنسان فى الجو وينتابه شعور بضيق الصدر والاختناق لذلك فإن طاقم الطائرات الحربية التى تطير فى طبقات الجو العليا يستعملون أقنعة تزودهم بالأوكسجين اللازم.

الكفار يشهدون على أنفسهم يوم القيامة :

فى هذه الفقرة تصف الآيات موقفاً من مشاهد يوم القيامة إذ يوجه الله الخطاب إلى الجن مندداً بهم لكثرة ما أضلوا من الإنس ويجيب الضالون من الإنس على سبيل الاعتذار بأن كلا من الطرفين قد انخدع بالآخر واستمتع به غافلاً عن المصير. ثم يوجه الخطاب إلى الإنس والجن معا مندداً بتكذيبهم رسل الله وإنكارهم ليوم الحشر ويشهدون على خطئهم:

«ويوم يحشرهم جميعاً يامعشر الجن قد استكثرتم من الإنس وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا. قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم. وكذلك نؤلى بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون. يامعشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصّون عليكم آياتى وينذرونكم لقاء يومكم هذا. قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين. ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم أهلها غافلون. ولكلّ درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون. وربك الغنى ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشاكم من ذرية قوم آخرين. إن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين. قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إنى عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون» (١٢٨ - ١٣٥).

والآيتان الأخيرتان فيهما إنذار قوى بأسلوب نافذ وتهديد بعذاب ما للمكذبين مما من شأنه أن يبيت الطمأنينة فى قلوب المؤمنين بأنهم على الحق وأنهم فى النهاية هم الفائزون.

بعض عادات العرب فى الأنعام :

«وجعلوا لله مما ذرأ (خلق) من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون. وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم ليردوهم (ليوقعوهم فى الإثم) وليلبسوا عليهم دينهم (ليشوشوا عقيدتهم) ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون. وقالوا هذه أنعام وحرث حجر (أى محبوزة) لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون. وقالوا مافى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم. قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرّموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين» (١٣٦ - ١٤٠).

والآيات تشرح بعض العادات والتقاليد التى كان العرب يمارسونها ويصبغونها بصبغة دينية. فقد كانوا يندرون شيئا من أنعامهم وزروعهم لله تعالى وشيئا للشركاء الذين كانوا يعبدونها. وكانوا يحابون بين قسم الله وقسم الشركاء فإذا ظهر أن الأول أكثر نتاجا أو غلة بدلوا فى التقسيم ليكون الكثير من نصيب الشركاء. وكان بعضهم يقتل أولاده - بوسوسة الشيطان - تقربا للأصنام. وكانوا يندرون تحريم أكل بعض الأنعام وغللات الزرع على أناس دون أناس ويندرون تحريم ركوب بعض الأنعام وتحميلها أى حرّموا ظهورها ولا يذكرون اسم الله على ما يذبحونه. وكانوا يندرون بعض مافى بطون أنعامهم للذكور دون الإناث هذا إذا ولد حيا. فإن كان ميتا يشركون فيه الإناث. ويظنون أنهم - بهذه الممارسات - إنما يتقربون إلى الله. وقد نعت الآيات عليهم هذه الممارسات التى يفعلونها بجهلهم ويحرّمون أشياء أحلها الله.

بعض ما أحل الله :

ثم تمضى الآيات تنوّه بما خلق الله للناس ويسرّ منافعه لهم من الأنعام والزروع وحثهم على إفراز ما يتصدق به لأنه حق الفقراء:

«وهو الذى أنشأ جنات معروشات (مثل أشجار العنب) وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه. كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين. ومن الأنعام حمولة (لحمل المتاع) وقرشا (الذبيح) واتخاذ الفرش من أوبارها وجلدها) كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين» (١٤١ - ١٤٢).

تتديد ببعض ما حرّم المشركون :

ثم تمضى الآيات تتدد بما كان المشركون يحرمونه أو يحلّونه من الأنعام ويدعون أن ذلك من الدين:

«ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل الذكّرين حرّم أمّ الأنثيين أمّا اشتملت عليه أرحام الأنثيين نبّؤنى بعلم إن كنتم صادقين، ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين قل الذكّرين حرّم أمّ الأنثيين أمّا اشتملت عليه أرحام الأنثيين، أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم إن الله لا يهدى القوم الظالمين، قل لا أجد فى ما أوحى إلىّ محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس (أى حرام) أو فسقا أهل لغير الله به (ما ذبح قربانا لغير الله) فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم» (١٤٣ - ١٤٥).

وقبل الدخول فى معنى الآيات يجب توضيح معنى الأزواج فالفرد لحدته يكون واحدا وحينما يكون معه فرد آخر من الجنس المقابل يسمى كل منهما زوجا. فرجل وامرأة: هو زوج وهى زوجة (أو زوج) وهما زوجان ويقال زوجان سعيدان مثلا وعلى ذلك فإن «ثمانية أزواج» الواردة فى الآية هى: زوجان من الضأن أى ذكر وأنثى من الضأن ومن المعز اثنان ومن الإبل اثنان ومن البقر اثنان فالثمانية أزواج عبارة عن أربعة ذكور وأربع إناث، ثم أوضحت الآيات أن الله أوحى إلى نبيه بتحريم الميتة والدم ولحم الخنزير وما لم يذكر اسم الله عليه، ولكنه أباح للمضطر أكلها بمقدار ما يدفع الضرر وحفظا لحياته.

ما حرّم على اليهود من الأنعام :

«وعلى الذين هادوا حرّمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم، ذلك جزيناكم ببغيهم وإنا لصادقون، فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين» (١٤٦ - ١٤٧).

فقد حرّم الله على اليهود أكل اللحم والشحم من كل ماله ظفر من الحيوانات، والإبل لها ظفر فهى محرمة عليهم، وجرّم عليهم من البقر والغنم شحومهما فقط إلا الشحوم التى توجد على ظهرها أو التى توجد على الأمعاء (الحوايا) أو ما اختلط بعظم مثل إلية الغنم، وكان هذا التحريم عقابا لهم على ظلمهم وكان هذا صدقا وعدلا فى معاملتهم، فإن كذبوا فالله ذو رحمة واسعة تسع من أطاعه ومن عصاه أيضا فلا يعجلّ لهم بالعقوبة ولكن لا ينبغى لهم أن يغتروا بسعة رحمته لأن عذابه لا بد وأقع بالمجرمين.

اعتذار المشركين بمشيئة الله :

«سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرّمنا من شئ كذا كذب

الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون. قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين، قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا فإن شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون» (١٤٨ - ١٥٠).

والآيات تحكى ما يمكن أن يقوله المشركون إذ سيعمدون إلى الدائرة فيقولون إن كل شيء مرتين بمشيئة الله وأن ما حرمه أبائهم كان الله قد حرمه عليهم وتحداهم الآيات بإظهار صحة دعواهم هذه وأنهم إنما يتبعون الظن وأنهم كاذبون، ثم يدعون إلى الإتيان بشهداء يشهدون بصحة قولهم، وحتى لو جاعوا بشهداء زور شهدوا معهم فقد أمر النبي بعدم اتباعهم فى أقوالهم الكاذبة وفى أهوائهم فهم لا يؤمنون بالآخرة ويساؤون الله بغيره من المخلوقات «بربهم يعدلون».

بعض ماحرم على المسلمين :

ثم تمضى الآيات تبين بعض ما حرم فى الإسلام، وقد شبهها البعض بالوصايا العشر فى التوراة:

«قل تعالوا أتت ما حرم ربكم عليكم :

- ١ - «ألا تشركوا به شيئاً .
- ٢ - «وبالوالدين إحساناً .
- ٣ - «ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم .
- ٤ - «ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن .
- ٥ - «ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون .
- ٦ - «ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده .
- ٧ - «وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفساً إلا وسعها .
- ٨ - «وإذا قتلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى (نهى عن شهادة الزور) .
- ٩ - «وبعهد الله أوفوا ذلك وصاكم به لعلكم تذكرون .
- ١٠ - «وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله. ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون» (١٥١ - ١٥٣).

وقد ورد فى سورة الإسراء (الآيات ٢٢ - ٣٨ ص ٢١٢) ثلاث عشرة وصية وقد ادعى بعض المستشرقين وجود تعارض بين ما جاء هنا «ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم» وبين ما جاء فى سورة الإسراء «ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم» إذ الأولى «نحن نرزقكم وإياهم» والثانية «نحن نرزقهم وإياكم» وقد أوضح الشيخ محمد متولى الشعراوى فى أحد أحاديثه سبب هذا الاختلاف اللفظى بين الآيتين فواحدة تنهى عن القتل

خشية الإملاق أى أن العائلة تجد رزقها ولكنها تخاف أن يكون المولود الجديد سببا فى إملاقها فكان التطمين بأن الله سيؤتى هذا المولود رزقه ويزيده ليعم الأبوين أيضا. «نحن نرزقهم وإياكم» أما الآية الثانية فتقرر أن الإملاق واقع فعلا ولا تجد العائلة ما يكفيها وجاءها المولود الجديد فكان المنطق أن يُطمأن الوالدان أن المولود سيكون سببا فى رزق سيأتى للعائلة كلها لإزالة الإملاق الواقع ثم يزيد ليشمل المولود «نحن نرزقكم وإياهم».

ضرب المثل بالتوراة :

ثم تضى الآيات تقرر بأن الله قد أتى موسى الكتاب أى التوراة فيها تفصيل كل شئ ثم تقرر أن القرآن مبارك ثم دعوة للمشركين باتباعه حتى لا يحتجوا بأن الكتب السابقة - التوراة والإنجيل - أنزلت على طائفتين - اليهود والنصارى - ولم تنزل لهم. وأنها كانت بلسان غير لسانهم فلم يفهموها وأنهم لو أنزل عليهم كتاب لكانوا أكثر إيمانا به من اليهود والنصارى. ويرد عليهم بأن القرآن قد أنزل عليهم وبلسانهم ولكنهم لم يؤمنوا به:

«ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذى أحسن وتفصيلا لكل شئ وهدى ورحمة لعلمهم بلقاء ربهم يؤمنون. وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون. أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وإن كنا عن دراستهم لغافلين، أو تقولوا لو أننا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم. فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون» (١٥٤-١٥٧).

وهذا يشبه ما جاء فى سورة فاطر (الآية ٤٢ ص ١٥٢) عن قولهم: «وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا».

ماذا ينتظر المشركون كى يؤمنوا ؟

«هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتى ربك أو يأتى بعض آيات ربك. يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى إيمانها خيرا قل انتظروا إنا منتظرون. إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ» (لست مسئولا عنهم) إنما أمرهم إلى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون. من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثله وهم لا يظلمون» (١٥٨ - ١٦٠).

وفى الآيات سؤال استنكارى عما ينتظره الكفار بعدما جاءتهم بينة من الله: رسوله وكتاب فيه الهدى. هل ينتظرون أن تأتيهم الملائكة أو يأتىهم الله عز وجل بنفسه. أو تأتيهم معجزة مادية صارخة تجبرهم على الإيمان. وقد سبق أن جاء فى سورة الشعراء (الآية ٤ ص ١٧٥): «إن نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين». ولكن الله يريد الناس أن يأتوا إليه مختارين ومؤمنين بالغيب الذى أخبرهم به على لسان أنبيائه. كذلك فإن تأخير

الإيمان إلى أن تبدأ مؤشرات الساعة لا يقبل. ومثله الإيمان عند الغرغرة، ثم تأمر الآيات النبي أن يقول للكفار - على سبيل التهديد - أن ينتظروا كما يشاعون، ثم إخبار للنبي أنه غير مسئول عن الذين اتبعوا الأهواء في الدين وتفرقوا شيعا وأن أمرهم إلى الله وسيجازيهم بما يستحقون. ومن فضل كرم الله أن من فعل حسنة جوزى بعشر أمثالها ومن اقترف سيئة جوزى بمثلها وهذا منتهى الكرم .

ملة إبراهيم حنيفا :

ثم تأتي آيات يذكر فيها - لأول مرة - أن الملة التي بعث النبي عليها هي ملة إبراهيم ووصف بأنه كان حنيفا غير مشرك. وفي اللغة «الحنف» هو الميل. وحنف الرجل اعوجت قدماه (المعجم الوسيط ج ١ ص ٢٠٢) والحنيف المائل عن الشر. والدين الحنيف المستقيم الذي لا عوج فيه. وكان فريق من العرب قبل البعثة يتحدثون عن ملة إبراهيم ويصفونها بالحنيفية ويتعبدون عليها. ولكنها كانت قد حُرِفَتْ وأدخلت فيها ممارسات وثنية فجاءت هذه الآيات لتقرر أن ملة إبراهيم هي التوحيد الخالي من الشرك ولترد على مزاعم المشركين الذين كانوا يمارسون الشرك ويزعمون أنهم على ملة إبراهيم. ثم أمر للنبي أن يخبر المسلمين أن الصلوات وجميع العبادات يجب أن تكون خالصة لوجه الله تعالى. وبذلك أمر النبي. وبما أنه سيكون أول المستجيبين لهذا التوجيه فهو أول المسلمين:

«قل إننى هدأتى ربي إلى صراط مستقيم ديناً قِيَمًا ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين. قل إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين. لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين» (١٦١ - ١٦٢).

ثم تستمر الآيات تستنكر على المشركين دعوتهم إياه لموافقتهم على شركهم في حين أن الله هو خالق كل شئ ورب كل المخلوقات. ثم تقرر الآيات أن كل إنسان مسئول عن أعماله ولا تَوَاحِدُ نفس بذنب نفس أخرى ثم بعد الموت يرجعون إلى الله فيخبرهم بما اختلفوا فيه في الدنيا من العقائد ويجازيهم بأعمالهم:

«قل أغير الله أبغى ربا وهو رب كل شئ ولا تكسب كل نفس إلا عليها ولا تزد وازرة وزر أخرى ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون» (١٦٤).

ثم يأتى ختام السورة مُذَكِّرًا بأن الله جعل الناس يخلف بعضهم بعضا في الأرض وجعلهم متقاولين في حظوظهم في الدنيا: في المال والصحة والقوة وغير ذلك ليختبرهم فيما أعطاهم ومن كفر بهذه النعم فإن الله قد يعجل له العذاب في الدنيا وهو أيضا غفور يرحم من تاب وأناب:

«وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فى ما آتاكم إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم» (١٦٥).

ثم نزلت سورة الصافات :

والسورة تركز على موضوعين أساسيين: التوحيد والبعث،

وقد بدأت السورة - كما يقول الشيخ محمد الغزالي - (نحو تفسير موضوعي لسور القرآن الكريم. ص ٣٤٥) بالقسم بوصف لموكب الوحي وهو نازل على قلب خاتم الرسل يقوده جبريل الأمين وتحفه الملائكة الكرام، مصطفة صفوفا صفوفا أو صافّة بأجنحتها في الهواء، وهي إلى جانب ذلك تزجر وتطرد الشياطين المتطفلة على أخبار الوحي، وهي إلى ذلك تسبح الله وتحمده وتمجّده، وچواب القسم إقرار بوحدانية الله:

«والصافات صفا، فالزاجرات زجرا، فالتاليات ذكرا، إن إلهكم لواحد، رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق، إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب، وحفظا من كل شيطان مارد، لا يسمعون إلى الملا الأعلى ويُقذفون من كل جانب، دحورا ولهم عذاب واصب (شديد ودائم) إلا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب» (١ - ١٠).

وقد سبق أن ذكر في سورة الجن (آية ٨ ، ٩ ص ١٣١) تسمع الشياطين إلى أخبار السماء وأنهم ابتداء من البعثة النبوية منعوا من ذلك رجما بالشهب.

إنكار المشركين لفكرة البعث :

ثم تمضى الآيات تذكر استنكار المشركين واستهزاءهم بفكرة البعث وحياة ثانية بعد الموت، واستبعادهم لكونهم بعد أن يموتوا ويصبحوا ترابا وعظاما يبعثون مرة أخرى هم وأباؤهم وأجدادهم الذين بادوا، وترد عليهم الآيات بأن البعث حق وستكون صيحة واحدة تزجرهم فإذا هم أحياء ينظرون ماكانوا يوعدون، والذي خلق السموات والأرض قادر من باب أولى على إعادة خلق البشر لأنهم أضعف فقد خلقوا من طين لازب أى لزج:

«فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا إنا خلقناهم من طين لازب، بل عجب ويسخرون، وإذا ذكروا لا يذكرون، وإذا رأوا آية يستسخرون، وقالوا إن هذا إلا سحر مبين، وإذا متنا وكنا ترابا وعظاما إنا لمبعوثون، أوأبأنا الأولون، قل نعم وأنتم داخرون (أى صاغرون)، فإنما هي زجرة واحدة فإذا هم ينظرون» (١١ - ١٩).

حال الكفار يوم القيامة :

ثم تمضى الآيات تصف ندم الكفار يوم القيامة حينما يدركون أن البعث قد أصبح حقيقة واقعة وتصف ما ينتظرهم من عذاب ومحاولتهم إلقاء تبعه كفرهم على غيرهم بدعوى أنهم هم الذين قادوهم إلى الضلال:

«وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين، هذا يوم الفصل الذى كنتم به تكذبون، احشروا الذين

ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم. وقفوهم إنهم مسئولون. ما لكم لا تناصرون. بل هم اليوم مستسلمون. وأقبل بعضهم على بعض يتسألون. قالوا إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين. قالوا بل لم تكونوا مؤمنين. وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوماً طاغين. فحق علينا قول ربنا إنا لذائقون. فأغويناكم إنا كنا غاوين. فإنهم يومئذ في العذاب مشتركون. إنا كذلك نفعل بالمجرمين. إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون. ويقولون إنا لطاركو ألهتنا لشاعر مجنون. بل جاء بالحق وصدق المرسلين. إنكم لذائقوا العذاب الأليم. وما تجزون إلا ما كنتم تعملون» (٢٠ - ٣٩).

والآيات قوية نافذة من شأنها إثارة الخوف والرغبة في السامع. فها هم الملائكة يمثلون لأمر ربهم ويقومون بجمع الكافرين وأزواجهم الكافرات وألهتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله ويسوقونهم إلى طريق الجحيم ليسلكوه ويصلوا إلى جهنم. كما تقوم الملائكة بإيقافهم لسؤالهم عن عقائدهم وأعمالهم ويسألونهم - سؤال استهزاء - لماذا لا ينصر بعضهم بعضا كما كانوا يفعلون في الحياة الدنيا. فيعلنون استسلامهم ويبدأ بعضهم يلوم البعض الآخر متهمينهم بأنهم كانوا السبب في ضلالهم. فينكرون ذلك ويعلنونهم أنهم باختيارهم أعرضوا عن الإيمان. ثم تعلنهم الآيات أن الاتباع والمتبوعين يوم القيامة في العذاب مشتركون لأنهم كانوا من إجرامهم يستكبرون عن عبادة الله ويستنكرون ترك عبادة ألهتهم متهمين النبي بالجنون وقول الشعر. ثم تختتم الفقرة بإعلانهم بأنهم سيذوقون العذاب الأليم جزاء وفاقا لما كانوا يفعلون في الدنيا.

جزاء المؤمنين :

وتستثنى الآيات المؤمنين من العذاب الأليم الذي سينزل بالكفار. ثم تمضى تصف النعيم الذي ينتظرهم في الجنة:

«إلا عباد الله المخلصين. أولئك لهم رزق معلوم. فواكه وهم مُكرمون . في جنات النعيم. على سرر متقابلين. يُطاف عليهم بكأس من معين. بياضاً لذة للشاربين. لا فيها غَوْل ولا هم عنها يُنزفون. وعندهم قاصرات الطرف عين (غاضات البصر بعيون نجلاء). كأنهن بِيضٌ (حباب اللؤلؤ الكبيرة) مكنون» (٤٠ - ٤٩).

وقد سبق أن ذُكر في سورة الواقعة (الآية ١٩ ص ١٧١) «لا يصدعون عنها ولا ينزفون». وهنا قيل «لا فيها غَوْل ولا هم عنها ينزفون» والغول هو ذهاب العقل الذي يحدث مع شرب خمر الدنيا وهذا لا يحدث من خمر الآخرة.

وتستمر الآيات فتصف ما سيحدث يوم القيامة من جدال بين الكافرين بعضهم مع بعض وبين المؤمنين والكافرين:

«فأقبل بعضهم على بعض يتسألون، قال قائل منهم إني كان لى قرين، يقول إنك لمن المصدقين، وإذا متنا وكنا ترابا وعظاما إنا لمدينون (أى مبعوثون للقضاء والجزاء)، قال هل أنتم مطلعون، فاطلع فرأه فى سواء (فى وسط) الجحيم، قال تالله إن كدت لتردين، ولولا نعمة ربى لكنت من المحضرين (فى العذاب)، أقما نحن بميتين إلا موتتنا الأولى وما نحن بمعذبين، إن هذا لهو الفوز العظيم، لمثل هذا فليعمل العاملون» (٥٠ - ٦١).

والآيات تصف تساؤل أحد المؤمنين عن صاحب له فى الدنيا كان ينكر البعث ويهزأ به لتصديقه ببعث بعد أن تبلى الأجساد، فيأتى ملك يسألهم إن كانوا يودون أن يطلعوا على أهل الجحيم، ونلاحظ هنا إيراد أمر الاطلاع بصيغة الجمع مع أن الكلام كان قبل ذلك بصيغة المفرد، دلالة على أن كثيرا من المؤمنين كانوا أيضا يتساءلون عن أصحابهم المشركين الذين كانوا يجادلونهم فى الحياة الدنيا وينكرون البعث، ثم يعود النظم إلى صيغة المفرد لوصف ما يشعر به كل مؤمن عند نجاته من النار «فاطلع فرأه فى سواء الجحيم» أى نظر فرأى ذلك صاحب المشرك فى وسط الجحيم، فيحمد المؤمن الله تعالى على أن هداه إلى الإيمان وإلا كان مصيره الإلقاء فى النار هو أيضا، وهذا النجاء من النار هو الفوز العظيم الذى يجب أن يعمل له ويهدف إليه.

وتستمر الآيات تصف صورة مفزعة لحال الكفار ومقامهم فى الجحيم:

«أذلك خير نزلًا أم شجرة الزقوم، إنا جعلناها فتنه للظالمين، إنها شجرة تخرج فى أصل الجحيم، طلعها كائنه رؤوس الشياطين، فإنهم لاكلون منها فمالئون منها البطون، ثم إن لهم عليها لشويا من حميم، ثم إن مرجعهم لالى الجحيم، إنهم ألفوا آباهم ضالين، فهم على آثارهم يهرعون، ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين، ولقد أرسلنا فيهم منذرين، فانظر كيف كان عاقبة المنذرين، إلا عباد الله المخلصين» (٦٢ - ٧٤).

والآيات تصف حال الكفار وهم نازلون فى جهنم، يأكلون حتى تمتلئ بطونهم من شجرة الزقوم التى تنبت فى وسط الجحيم وثمرها قبيح المنظر تنفر منه العيون، وقد انتقد بعض المستشرقين التشبيه بمجهول «كائنه رؤوس الشياطين» إذ التشبيه يكون بما هو معروف، والحقيقة أن العرب استعملوا وجوه الشياطين وأنياب الأغوال وما شابهها للدلالة على تناهى قبح المنظر مثلما شبهوا حسن الصورة بغير مرئى أيضا وهم الملائكة، وتستمر الآيات فتذكر أن الكافرين بعد أن يأكلوا من شجرة الزقوم يشربون ماء حارا يشوى البطون، وتعيب عليهم أنهم تبعوا آباهم فى الضلال وكان واجبا عليهم اتخاذ العبرة مما حدث للأولين إذ أرسل الله إليهم رسلا منذرين فكذبوهم، والأمر بالنظر كيف كانت عاقبتهم يفيد ما هو معلوم من نزول عذاب بهم وقد استثنى من هذا العذاب عباد الله المخلصين فى عبادته.

جوانب من قصص الأنبياء السابقين :

ثم تذكر الآيات بعض الجوانب من قصص ستة من الأنبياء السابقين هم: نوح وإبراهيم وموسى وإلياس ولوط ويونس :

١ - جانب من قصة نوح :

وقد ذكرت قصة نوح باختصار شديد إذ تذكر أن الله أنجاه. ثم لازمة تتكرر في نهاية قصة كل نبي :

«ولقد نادانا نوح فلنعم المجيبون، ونجيناه وأهله من الكرب العظيم، وجعلنا ذريته هم الباقين، وتركنا عليه في الآخرين، سلام على نوح في العالمين، إنا كذلك نجزي المحسنين، إنه من عبادنا المؤمنين، ثم أغرقنا الآخرين» (٧٥ - ٨٢).

٢ - جانب من قصة إبراهيم :

بالإضافة إلى ما سبق ذكره عن إبراهيم في سورة الأنعام (الآيات ٧١ - ٨٣ ص ٢٦٢) جاءت سورة الصافات تضيف في الآيات ٨٣ - ٩٩ قيامه بتكسير الأصنام التي كان قومه يعبدونها وردهم على ذلك بمحاولة حرقه فأنجاه الله من النار وهي معلومة لم يرد في التوراة أى ذكر لها، وقد ذكرناها بالتفصيل في الجزء الثاني (ص ٢٣٣ - ٢٣٨):

«وإن من شيعته لإبراهيم، إذ جاء ربه بقلب سليم، إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون، إني فكا آلهة بون الله تريدون، فما ظنكم برب العالمين، فنظر نظرة في النجوم، فقال إني سقيم، فتولوا عنه مدبرين، فراغ إلى آلهتهم فقال ألا تاكلون، مالكم لا تنطقون، فراغ عليهم ضربا باليمين، فاقبلوا إليه يزفون (يسرعون المشى)، قال أتعبدون ما تتحتون، والله خلقكم وما تعملون، قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم، فأرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين، وقال إني ذاهب إلى ربي سيهدين» (٨٢ - ٩٩).

ثم في الآيات ١٠٠ - ١١٣ أمر ذبح ابنه والمعروف أنه اسماعيل خلاف ما يدعيه أهل الكتاب من أن الذبيح هو إسحق وقد فندنا ذلك بالتفصيل في الجزء الثاني (ص ٣٥٣ - ٣٦٢):

«رب هب لى من الصالحين، فبشرناه بغلام حليم، فلما بلغ معه السعى قال يا بنى إني أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى إن شاء الله من الصابرين، فلما أسلما وثقه للجبين، وناديناه أن يا إبراهيم، قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين، إن هذا لهو البلاء المبين، وفديناه بذبح عظيم، وتركنا عليه في الآخرين، سلام على إبراهيم، كذلك نجزي المحسنين، إنه من عبادنا المؤمنين، وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين، وباركنا عليه وعلى إسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين» (١٠٠ - ١١٣).

٣ - جانب من قصة موسى :

وتُذكر أيضا باختصار شديد مركزة على نجاته هو وهارون وبنى إسرائيل من فرعون وجنده:

«ولقد مننا على موسى وهارون، ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم. ونصرناهم فكانوا هم الغالبين. وآتيناهما الكتاب المستبين (بالغ البيان)، وهديناهما الصراط المستقيم. وتركنا عليهما في الآخرين. سلام على موسى وهارون، إنا كذلك نجزي المحسنين. إنهما من عبادنا المؤمنين» (١١٤ - ١٢٢)

٤ - قصة إيلياس :

وكان أول ذكر لاسم إيلياس هو ما جاء في سورة الأنعام ضمن أسماء الـ ١٧ نبيا الذين ذكروا في الآية ٨٥ ص ٢٦٢. وكان ذكره هنا في سورة الصافات مرتين: مرة باسم إيلياس ومرة باسم إل ياسين:

«وإن إيلياس لمن المرسلين. إذ قال لقومه ألا تتقون. أتدعون بغلا وتذرون أحسن الخالقين. الله ربكم ورب آبائكم الأولين، فكذبوه فإنهم لمحضرون (للعذاب في النار). إلا عباد الله المخلصين. وتركنا عليه في الآخرين. سلام على إل ياسين. إنا كذلك نجزي المحسنين. إنه من عبادنا المؤمنين» (١٢٣ - ١٣٢).

وقصة إيلياس كانت معروفة لدى العرب إذ كان اليهود يتلون عليهم ما جاء في التوراة بشأنه فهو «إيليا» وفي اليونانية تضاف سنين علامة الرفع فأصبحت إيلياس وبهذا الاسم عرف عند العرب. وقد ذكرنا قصته بالتفصيل في الجزء الخامس (ص ٢٥٦ - ٢٦٥) وذكرنا قتله لكهنة «البعل» الإله الذي كان يعبد أخاب ملك إسرائيل.

٥ - جانب من قصة لوط :

وقد ذكرت أيضا باختصار شديد:

«وإن لوطا لمن المرسلين، إذ نجيناه وأهله أجمعين، إلا عجوزا في الغابرين، ثم دمرنا الآخرين، وإنكم لتمررون عليهم مصبحين، وبالليل أفلا تعقلون» (١٣٣ - ١٣٨).

وقوافل العرب إلى فلسطين كانت تمر على أرض سعين التي كانت بها المدن الخمس مدن قوم لوط. ويرون آثار الدمار الذي حاق بهم. فكان الواجب على كفار قريش أن يأخذوا منها العبرة والعظة.

٦ - قصة يونس :

وقد سبق الإشارة إلى يونس فى سورة القلم (الآيات ٤٨ - ٥٠ ص ٧٥) فى قوله تعالى «فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت (يونس) إذ نادى وهو مكظوم لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم، فاجتباه ربه فجعله من الصالحين» وفى سورة يونس (الآية ٩٨ ص ٢٣٩) ذكر أن أهل نينوى لما آمنوا رفع الله عنهم العذاب. وفى السورة الحالية جاء شئ من التفصيل عن ابتلاع الحوت له :

«وإن يونس لمن المرسلين، إذ أبق إلى الفلك المشحون، فساهم فكان من المدحضين، فالتقمه الحوت وهو مُلِيم، فلولا أنه كان من المسبحين، للبث فى بطنه إلى يوم يُبعثون، فنبذناه بالعراء وهو سقيم، وأنبتنا عليه شجرة من يقطين، وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون، فآمنوا فممتعناهم إلى حين» (١٣٩ - ١٤٨).

وقد ذكرنا قصته بالتفصيل فى الجزء الخامس (ص ٢٨٩ - ٢٩٨) وذكرنا النقاط التى قام القرآن بتصحيح ما ورد محرِّفاً فى التوراة بشأنها.

استنكار نسبة الولد لله تعالى:

«فاستفتهم أترك البنات ولهم البنون، أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم شاهدون، ألا إنهم من إفكهم ليقولون ولد الله وإنهم لكاذبون، أوسطى البنات على البنين، مالكم كيف تحكمون، أفلا تدركون، أم لكم سلطان مبين، فأتوا بكتابكم إن كنتم صادقين، وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون، سبحان الله عما يصفون، إلا عباد الله المخلصين، فإنكم وما تعبون، ما أنتم عليه بفاتنين (مضلين بإغرائهم)، إلا من هو صال الجحيم» (١٤٩ - ١٦٣).

والآيات تستنكر نسبة البنات إلى الله تعالى، وكان العرب يكرهون البنات ولو كان لله ولد لكان من الجنس المفضل أى من البنين، وترد الآيات بقوة فتتنفى نفياً قاطعاً وحاسماً فكرة أن يكون لله أولاد أو بنات، وتمادى الكفار فى ادعاءاتهم فجعلوا بين الله وبين الجنة نسبا وقرابة والجنة يعلمون أن الكفار محضرون إلى الله لينالوا جزاءهم على هذا الادعاء (المنتخب فى تفسير القرآن الكريم، ص ٦٧٢) أو أن الجنة يعلمون أنهم محضرون للعذاب لو كانوا قد ادعوا استحقاقهم للعبادة (تفسير الألوسى، ج ٢٣ ص ١٥٢)، ثم تنزيه لله عن هذا الادعاء، ثم تقرير بأن الكفار وما يعبدون من دون الله لن يضلوا أحداً بإغوائهم إلا وسيصلى نار جهنم معهم.

الملائكة يعرفون مكانهم من الله :

ثم تاتى آيات هى من قول الملائكة، وذلك رداً على ادعاء الكفار أن الملائكة بنات الله، إذ يقررون عبوديتهم لله وأن لكل منهم مقام فى المعرفة والعبادة وأنهم مصطفون صفواً للصلاة ومسيحون الله ومنزهونه عن كل ما لا يليق بجلاله:

«وما منا إلا له مقام معلوم، وإنا لنحن الصافُّون، وإنا لنحن المسبِّحون» (١٦٤ - ١٦٦).
وقد سبق أن جاء قول الملائكة فى سورة مريم (آية ٦٤ ص ١٥٥): «وما ننزِّلُ إلا بأمر ربك
له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك».

جاءهم الرسول الذى كانوا يتمنونونه :

وكان كفار مكة قبل بعثة الرسول يقولون لو أن عندهم كتاب مثل الكتب التى نزلت على
غيرهم - كالتوراة والإنجيل - لأخلصوا فى العبادة ولكانوا أهدى منهم. فلما جاءهم ما تمنوه
- وهو الرسول - كفروا به وسوف يعلمون عاقبة كفرهم وما سيحل بهم من عذاب:
«وإن كانوا ليقولون، لو أن عندنا ذكرا من الأولين، لكنا عباد الله المخلصين، فكفروا به
فسوف يعلمون» (١٦٧ - ١٧٠).

وعد للنبي بالنصر والهزيمة للكافرين :

«ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين، إنهم لهم المنصورون، وإن جندنا لهم الغالبون، فتولَّ
عنهم حتى حين، وأبصرهم فسوف يبصرون، أفعذابنا يستعجلون، فإذا نزل بساحتهم فساء
صباح المنذرِّين، وتولَّ عنهم حتى حين، وأبصر فسوف يبصرون» (١٧١ - ١٧٩).
والآيات تقرر أن حكم الله الذى سبق قضاؤه - وهو نافذ - أن النصر هو لرسله وللمؤمنين،
ثم أمر النبي بأن يعرض عن الكافرين ليرى ما يفعل الله بهم، فإن كانوا يتحدون ويستعجلون
عذاب الله إنكاراً له فإنه حين ينزل بهم فيا لسوء صباحهم، وفيه إشارة إلى عادات العرب فى
الإغارة على أعدائهم فى الصباح الباكر وهم بعد غير مستعدين لقتال.
وتختتم السورة بتسبيح الله وتمجيده وتنزيهه عما زعم المشركون له من بنات:
«سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين»
(١٨٠ - ١٨٢).

ثم نزلت سورة لقمان :

وفى السورة تنويه بالمؤمنين المحسنين وتقريع للكافرين المستكبرين، وحكاية لبعض أقوالهم
وربود مفحمة عليها، ثم ذكرت قصة لقمان وحكمته وعدداً من مواعظه لابنه على سبيل ضرب
المثل بالأخلاق الحسنة والمبادئ الكريمة:

الم، تلك آيات الكتاب الحكيم، هدى ورحمة للمحسنين، الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة
وهم بالآخرة هم يوقنون، أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون، ومن الناس من يشتري
لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين، وإذا تتلى عليه
آياتنا ولَّى مستكبراً كأن لم يسمعها كأن فى أذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم، إن الذين آمنوا

وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم. خالدين فيها وعَدَ الله حقاً وهو العزيز الحكيم. خلق السموات بغير عمد ترونها. وألقى في الأرض رواسي أن تمتد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم. هذا خَلَقَ اللهُ فَأَرْوِنِي ماذا خَلَقَ الذين من بونه بل الظالمون في ضلال مبين» (١ - ١١).

ويقال إن جملة «ومن الناس من يشتري لهو الحديث...» عنت النضر بن الحارث الذي كان يرحل إلى بلاد فارس ويعود منها فيقول إن محمداً يحدثكم عن عاد وثمود وأنا أستطيع أن أحدثكم عن رستم واسفنديار. وإن حديثي لأشهى من حديثه.

أما قوله تعالى: «خلق السموات بغير عمد ترونها» فهو ينفي الرؤية عن العمدة ولكنه يثبت وجود العمدة ذاتها وإلا لاكتفى بقول «خلق السموات بغير عمد». ويرى علماء الفلك المعاصرون (دكتور زغلول النجار، أهرام ٢٠٠١/٩/١٧) أن قوى الجاذبية هي العمدة التي تربط أجزاء الكون بعضها ببعض. فالقمر مشدود إلى الأرض بجاذبيتها والأرض والكواكب السيارة الأخرى تدور حول الشمس ولا تفلت من جاذبيتها. والمجموعة الشمسية وآلاف الشموس في مجرتنا - مجرة درب التبانة - كلها تسير في أفلاك مُحددة وبسرعات هائلة وقوى الجاذبية تمسكها في نسج مترابط وآلاف الملايين من المجرات تسبح في الفضاء اللانهائي دون أن تتصادم ودون أن ينفرط عقدها لأنها مشدودة بخيوط وعمدة غير مرئية من الجاذبية.

مواعظ لقمان :

ثم تأتي هذه الفقرة عن لقمان ومواعظه لابنه محتوية على مكارم الأخلاق. وكان بعض العرب - مثل سويد بن الصامت - كثير الأسفار فاطلع على ثقافات الأمم المجاورة. وعند عودته كان يروي للناس بعضاً من حكمة لقمان. ويروى أنه لقي النبي فدعاه إلى الإسلام فقال سويد: فلعل الذي معك مثل الذي معي. فقال له الرسول: وما الذي معك؟ قال مجلة لقمان. فقال الرسول: اعرضها عليّ فعرضها عليه فقال: إن هذا الكلام حسن. والذي معي أفضل منه. قرآن أنزله الله عليّ هو هدى ونور. وتلا عليه رسول الله القرآن ودعاه إلى الإسلام فأسلم. ولما عاد إلى يثرب قتله قومه كما سبق أن ذكرنا (ص ٢٢٦) - أما عن شخصية لقمان فقد بحثناها في الجزء الخامس (ص ٢٢٨ - ٢٣٠). وأياً كان موطنه فلاشك أن الكفار عجبوا أن يعلم النبي شيئاً عنه مع أنه لم يسافر إلى فارس أو مصر. وكان هذا ادعى لهم أن يوقنوا أنه إنما يتكلم بوحى السماء فيؤمنوا ولكنهم ظلوا على عنادهم. ومواعظ لقمان يتخللها استطرادات هي تقرير قرآني مباشر:

«ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غنى حميد. وإذا قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم. ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلى»

المصير. وإن جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا واتبع سبيل من أناب إلىَّ ثم إلىَّ مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون. يابئنى إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير. يابئنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور. ولا تُصعِّرْ خدك للناس ولا تمش فى الأرض مرحا إن الله لا يحب كل مختال فخور. واقصد فى مشيك واغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير» (١٢ - ١٩).

بعض مظاهر قدرة الله فى الكون :

ثم تمضى الآيات تلفت نظر السامعين إلى بعض مظاهر قدرة الله فى الكون:

«ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة. ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير. وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير. ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور. ومن كفر فلا يحزنك كفره إينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا إن الله عليم بذات الصدور. نمتعهم قليلا ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ. ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون. لله ما فى السموات والأرض إن الله هو الغنى الحميد. ولو أنما فى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله إن الله عزيز حكيم. ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة إن الله سميع بصير. ألم تر أن الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى إلى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير. ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من بونه الباطل وأن الله هو العلى الكبير. ألم تر أن الفلك تجرى فى البحر بنعمة الله ليريكم من آياته إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور. وإذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد (قل من جوده) وما يجحد بآياتنا إلا كل ختار (غدار) كفور» (٢٠ - ٣٢).

وقد سبق التنويه بإحاطه علم الله بكل شئ فى الآية ١٠٩ سورة الكهف (ص ٢٠٩): «قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا» وفى سورة لقمان زيد المدد إلى سبعة أبحر.

مفاتيح الغيب :

ثم تختم السورة بحثاً على تقوى الله وخشيته وتقرير أن الآخرة حق لا مراء فيه وتحذير للناس من أن تغرهم الدنيا أو يخدعهم الشيطان فيصرفهم عن عبادة الله. وأخيرا تذكر المغيبات الخمس :

«يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور. إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم مافى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت، إن الله عليم خبير» (٣٣ - ٣٤).

وقد جاء فى حديث شريف أن النبى قال: مفاتيح الغيب خمسة ثم تلا الآية السابقة. وقد جاء المعنى نفسه فى سورة الأنعام (الآية ٥٩ ص ٢٦٠): «وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو»، ويقول الألوسى (تفسيره ج ٢١ ص ١٠٨) عن قوله تعالى: «ويعلم مافى الأرحام» أى ذكر أم أنثى. ولاشك أن هذا هو ما فهمه الناس عند نزول الآية. ولا تعارض بين ذلك وما أمكن معرفته الآن بالموجات الصوتية عن جنس المولود هل هو ذكر أم أنثى ابتداء من الشهر الرابع. فجنس المولود يتحدد منذ لحظة الإخصاب فعلم الله شامل لفترات مبكرة من الحمل لم يصل إليها العلم بعد. وحتى لو أمكن معرفة ذلك بتحليل الخلايا لمعرفة احتواء الجنين على XY أو XX وهو ما يحدد جنسه إلا أن علم الله أشمل من مجرد معرفة جنس الجنين. إذ يشمل رزق ذلك الكائن وهل سيكون سعيداً أم شقياً وغير ذلك مما يستحيل على العلم معرفته.

ثم نزلت سورة سبأ :

وفى السورة حكاية لأقوال وعقائد الكفار وإنكارهم للبعث. وفصول مناظرة بينهم وبين النبى وإشارة إلى اعتداد زعماء الكفر بالأموال والأولاد وتنويه بالمؤمنين المخلصين. ثم ذكر لجوانب من قصة داود وسليمان وما كان من إسباغ الله عليهما من نعمة وشكرهما له. ثم تأتى قصة سبأ - والتي سميت السورة باسمهم - وما كان من رغد عيشهم وعدم شكرهم لله تعالى على هذه النعم فحققت عليهم نقمة الله وعذابه. وفى آخر السورة صورة لما كان عليه الموقف بين النبى وزعماء الكفر.

والسورة تبدأ بحمد الله مالك السموات والأرض وتنويه بعلمه المحيط بكل ما فيهما.

«الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض وله الحمد فى الآخرة وهو الحكيم الخبير. يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور» (١ - ٢).

إنكار الكافرين للساعة :

«وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربى لتأتينكم عالم الغيب لا يعزب (لا يغيب) عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا فى كتاب مبين. ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم. والذين سَعَوْا فى آياتنا معاجزين أولئك لهم عذاب من رجز أليم» (٣ - ٥).

والارتباط وثيق بين ما جاء فى هذه الآيات عن علم الله بالغيب وبين ما ذكر عن استئثار الله وحده بعلم الغيب الذى جاء ذكره فى آخر السورة السابقة وتستمر الآيات تقرر أن أهل الكتاب يعرفون أن ما ينزل على النبى حق ولكن الكفار مستمرون على إنكارهم للبعث ويسخرون من فكرته ويتهمون النبى بالكذب أو الجنون، وكان يكفيهم أن ينظروا فى السموات والأرض ليعلموا قدرة الله وأن فى إمكانه أن يخسف بهم الأرض أو يسقط عليهم قطعا من السماء تسحقهم:

«ويرى الذين أوتوا العلم الذى أنزل إليك من ربك هو الحق ويهتدى إلى صراط العزيز الحميد. وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم إذا مضىتم كل ممزق إنكم لفى خلق جديد. أفترى على الله كذبا أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة فى العذاب والضلال البعيد. أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض إن نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء إن فى ذلك لآية لكل عبد منيب» (٦ - ٩).

جانب من قصة داود :

وقد سبق ذكر جوانب من قصته فى سورة ص (الآيات ١٧ - ٢٦ ص ١١٢) وفيها ذكر تسبيح الجبال والطير معه. ثم ذكر الملكان اللذان تسورا المحراب ليبيئا له خطأ، وفى سورة الإسراء (آية ٥٥ ص ٢١٦) ذكر أن الله أتى داود الزبور. وفى الآيات من السورة الحالية زيد الإلانة الحديد:

«ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبى معه والطير وألنا له الحديد. أن اعمل سابغات وقدر فى السرد واعملوا صالحا إني بما تعملون بصير» (١١).
وقد فصلنا ذلك كله فى الجزء الخامس (ص ١٠٣ وما بعدها).

جانب من قصة سليمان :

وقد سبق ذكر حبه للخيل وتسخير الريح والجن فى سورة ص (آية ٣٠ - ٤٠ ص ١١٢). وفى سورة النمل (آية ١٥ - ٤٤ ص ١٨٢) ذكرت قصة النملة والهدد وملكة سبأ. وفى السورة الحالية - سورة سبأ - جاء ذكر تسخير الريح وإسالة عين القطر وتسخير الجن وموت سليمان. وقد ذكرنا ذلك بالتفصيل فى الجزء الخامس (ص ١٩٤ - ٣٣٦)

«وسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر (النحاس المذاب) ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير. يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور. فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته إلا دابة الأرض تاكل منسأته فلما خر تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب المهين» (١٢ - ١٤).

سيل العُرم :

تصف الآيات حادثة انهيار «سد مأرب» والذي تسبَّب في حدوث «سيل العرم» الذي أهلك جنات سبأ ونتج عنه نزوح أهلها إلى أماكن متفرقة من شبه الجزيرة العربية وكان ذلك عقاباً من الله لهم على كفرهم بنعمة الله:

«لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور. فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى أكل خبط وأثل وشيء من سدر قليل. ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازى إلا الكفور. وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالى وأياما آمنين. فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل مُمزق إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور» (١٥ - ١٩).

من المعروف أن شبه الجزيرة العربية ليس بها أنهار دائمة الجريان ولكن تنزل أمطار غزيرة فى بعض الفصول فتُخفُّ الأمطار سيولا عظيمة تنساب فى الأودية بين الجبال فيجربى بعضها إلى البحر وينساب بعضها فى الصحارى وأحيانا تكون من الغزارة فتكون سيولا تدمر الزراعات الموجودة وتجرف المساكن. فإذا ولَّى فصل المطر جفَّت الأرض وظمئ القوم وماتت المزروعات. ودفعوا لخطر الغرق وخطر الجفاف أقاموا خزانات لتخزين المياه فتحميمهم من مخاطر السيول ويأخذون منها فى فصل الجفاف فتظل بساتينهم مخضرة. وبنوا عدة سدود كان أعظمها سد مأرب. وتقع مدينة مأرب إلى الشرق من صنعاء وعلى بعد ١٥٠ كم باتجاه شمال شرق. وقد وصف الهمداني فى كتابه «الإكليل» ما كان باقيا قبل عشرة قرون ونصف من آثار السد وكانت لاتزال بحالة جيدة. وفى العصر الحديث تمكن المستشرق الفرنسى «أرنو» عام ١٨٤٣م من اكتشاف بقايا السد ورسم له خرائط. فعلى مسافة ١٤٥ كم شمال شرق صنعاء (شكل ١٧) يوجد سهل تحيط به الجبال من الشمال والغرب والجنوب ويضيق السهل من ناحية الشرق لوجود جبل «بليق الأيسر» فى الشمال وجبل «بليق الأيمن» جهة الجنوب والمسافة بين الجبلين لاتزيد عن ٥٠٠ مترا وتتجمع السيول التى تسقط على الجبال فتكون خزانا مائيا كبيرا ينساب منه الماء بين جبلى بليق من مضيق لايزيد عرضه عن ١٥٠ مترا. وفى هذا المكان تم بناء السد الذى سُمى «سد مأرب» لوجود مدينة مأرب إلى الشمال الشرقى منه وعلى بعد حوالى ٥ كم. وكان السد سداً ركاميا أى ردم من الحجارة فى عرض المجرى المائى بقاعدة اتساعها ٦٠ مترا. ويقل سمك السد كلما ارتفع وبذلك يكون له جانبان مائلان تم تثبيتها بطبقة من الحصى. وكان به منافذ ينصرف منها الماء إلى حيث يريدون ويتحكمون فى فتحها وغلقها بعوارض ضخمة من الخشب والحديد. ولما توافرت المياه قاموا بزراعة السهول بعد أن حفروا الترغ والقنوات. وكانت الأرض خصبة. فكانت لهم جنات عن



شكل ١٧ - سد مأرب .

يمين السد وجنات عن شماله فضلا عن البساتين الكثيرة المنتشرة في السهول والشعاب المجاورة فزادت محاصيلهم وصارت لهم تجارة واسعة إلى الشمال. «القرى التي باركنا فيها» قالوا هي الشام. وقالوا هي فلسطين لأنها وصفت بالبركة في القرآن الكريم. وقد تكون مكة فهي أقرب وهي أيضا أرض مباركة. وقد تعنيها كلها.

وكان في الطريق قرى كثيرة ظاهرة يستريحون فيها ويتزودون منها للطريق فكان الكل يتاجر أغنياء وفقراء. وأبطرتهم النعمة وظهرت الشرور والمفاسد وكفروا بنعمة الله وأراد الأثرياء والسادة الاستئثار بأرباح التجارة. فدعوا الله «فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا» بإزالة القرى الصغيرة حتى يشق الأمر على الفقراء ويحتكروا هم وحدهم التجارة بما لهم من إمكانيات تمكنهم من تجهيز القوافل الكبيرة. وكان هذا زيادة في الظلم. فحق عليهم غضب الله فهيا الأسباب لتدمير السد فاندفعت المياه المختزنة في سيل جارف هو «سيل العرم» اكتسح كل ما أمامه من جنات فهلك كل شيء ولم ينبت إلا قليل من أشجار الخمط والأثل والسدر وهي أشجار كثيرة الشوك وطعمها مر. «فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم» وسيل العرم من الحوادث التي أطنبت العرب في وصفها في أدبهم القديم وكانوا يتناولون روايته في مجالسهم. فكان ضرب المثل به وهلاك السبئيين تحذيرا لكفار قريش من سيول تهلكهم لكفرهم وتكذيبهم للنبي. وقيل كان تصدع السد في عام ١٢٠ ق.م. كما قال العالم «سيدبو» وكان في تصدعه نهاية لمملكة سبأ وتفرقت القبائل إلى أماكن شتى طبقا لقوله تعالى: «ومزقناهم كل ممزق» (شكل ١٨).

- ١ - بنو ثعلبة بن عمرو بن عامر ومنهم الأوس والخزرج: رحلوا إلى يثرب وسكنوها.
- ٢ - بنو حازثة بن عمرو وهم خزاعة: ساروا إلى مكة وأجلوا عنها جرهم وسكنوا مكانهم.
- ٣ - بنو عمران بن عمرو ومنهم أزد بن عمان: ساروا إلى شرق البحر الميت.
- ٤ - بنو خثيفة بن عمرو: ساروا إلى الشام وهم الفساسنة وبقي بعضهم في تهامة.
- ٥ - بنو لخم بن عدى: ساروا إلى العراق ومنهم الملوك المناذرة بالحيرة.
- ٦ - طيئ: توجهوا إلى جبال أجاد وسلمى وسكنوا الخصب الذي حولهما.
- ٧ - كلب بن وبرة بن قضاعة رحلوا إلى شمال نجد.
- ٨ - لم يبق في المنطقة إلا قبائل «حمير» وبمضى الوقت صارت لهم السيادة وكونوا «الدولة الحميرية».

ثم تستمر الآيات :

«ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين. وما كان له عليهم من سلطان إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك وربك على كل شيء حفيظ» (٢٠ - ٢١).

والمعنى أن إبليس توسم فيهم قابلية الانحراف فوسوس لهم فتحقق ظنه فاتبعوه باستثناء فريق قليل من المؤمنين لم يستطيعوا منعهم من الانحراف والحقيقة أن إبليس لم يكن له عليهم سلطان نافذ وإنما كانت وسوسته امتحانا ربانيا ليظهر من يؤمن بالآخرة ومن يشك في وقوعها. ولتظهر نتيجة الامتحان للمرء عيانا حتى تسقط حجته لأن الله عليم بالنتيجة مسبقا فعلم الله شامل لكل ماكان وما هو كائن وما سيكون.

ولاشك أن إيراد قصة سيل العرم وهلاك السبئيين - وكان العرب يعرفون ويتناقلون قصتهم - قصد منه تحذير قريش من قدرة الله على إهلاكهم لو استمروا في عنادهم وتكذيبهم للنبي.

تحدى المشركين وآلهتهم :

«قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له (الله تعالى) منهم من ظهير (معين). ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له حتى إذا فُزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير» (٢٢ - ٢٣)

ولبيان مدى عجز آلهتهم طُلب من المشركين أن يدعوهم لكي تنفعهم. ويأتى الرد أنهم لا يملكون شيئا على الإطلاق لا فى السموات ولا فى الأرض لأن مثقال الذرة هو أصغر شئ، ولم يتخذ الله منهم مساعدا أو ظهيرا. ثم تنفى الآيات ماكان يدعيه المشركون من أن الأصنام ستكون شافعا لهم عند الله إذ تقرر الآيات أن الشفاعة عند الله لن تكون إلا لمن يأذن له الله بالشفاعة. وفُزع بالتضعيف تفيد السلب كما فى مَرَضَ أى أصابه المرض ومَرَضَ أى عمل على إزالة المرض والمعنى أنه حين يكشف الله عن قلوبهم الفزع من أهوال يوم القيامة يتساءلون عما قال الله فى شأن الشفاعة لهم فيجابون بأن قول الله هو الحق. والمفهوم أن شفاعة ما أشركوهم من دون الله مرفوضة.

إفحام المشركين :

فى هذه الفقرة تتكرر كلمة «قل» خمس مرات فى تتابع بليغ يجذب الأسماع:

«قل من يرزقكم من السموات والأرض. قل الله وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين. قل لا تسألون عما أجرمنا ولا تسأل عما تعملون. قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم. قل أرونى الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم. وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون. ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين. قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون. وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى بين يديه...» (٢٤ - ٣١).

١ - فالأمر الأول «قل من يرزقكم» فيه سؤال للكفار عنّ يأتيهم برزقهم - مطرا من السماء

ونباتا من الأرض - ويلقن النبي الجواب «قل الله» لأنه لا أحد سواه يفعل ذلك. ثم تقرير بديهية وهو أن أحد الطرفين: إما النبي أو الكفار - على هدى والآخر على الضلال. والمفهوم طبعاً أن النبي هو الذى على الهدى فيكون الكفار على ضلال.

٢ - ثم أمر ثانٍ ليخبرهم أن كل فريق مسئول عن عمله فقط وليس عن عمل الفريق الآخر. ويرى المفسرون أن نسبة الإجماع إلى الفريق المهتدى هو من قبيل الملاينة فى الخطاب بغرض كسب الود - كما أن فيه نوعاً من السخرية المستترة.

٣ - ثم إخبار بأن الكل مجموع إلى الله يوم القيامة وسيحكم بينهم.

٤ - ثم تحدى بدعوتهم للإتيان بهؤلاء الشركاء الذين أشركوهم مع الله. ثم تقرير بأنه ليس هناك من إله إلا الله العزيز الحكيم.

٥ - ويتساءل الكفار عن موعد يوم القيامة مستبعبدين أو منكرين وقوعه. ويؤمر النبي بأن يقول لهم بأن لهم موعداً محدداً لا يتأخرون عنه ولا يتقدمون،

وينتهى الحوار بأن يقول المشركون صراحة أنهم لن يؤمنوا بالقرآن ولا بالكتب التى سبقته من تورا وإنجيل وبالتالى لن يؤمنوا بما جاء فى القرآن من أن هناك بعث وآخرة وحساب.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

إزاء هذا الإنكار الصريح من الكفار بيوم القيامة كان الرد هو التأكيد على حدوثه بإيراد وصف لمشهد من مشاهد، وفى هذا المشهد يحاول ضعفاء الكفار إلقاء مسئولية كفرهم على ساداتهم وكبرائهم الذين يتصلون من تهمة إغوائهم وينتهى المشهد بوضع الأغلال فى أعناق الاثنين جزاء لهم على أعمالهم. ولن يكون بعد ذلك إلا الإلقاء فى النار:

«... ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا مؤمنين. قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كنتم مجرمين. وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا. وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال فى أعناق الذين كفروا هل يُجزون إلا ما كانوا يعملون» (٢١ - ٢٣).

وفى الآيات تحذير للمستضعفين من كفار قريش الذين يرضخون لضغوط ساداتهم ويظنون على الكفر وإخبارهم بأنه لن يقبل منهم الاعتذار بأن ساداتهم هم الذين أجبروهم على الكفر وتخبرهم بأن ساداتهم سيتبرعون منهم بل ويتهمونهم بالإجماع. وفى هذا تبصرة لهؤلاء المستضعفين بحقيقة موقفهم وأن عليهم أن يبادروا بالإيمان إنقاذاً لأنفسهم من عذاب الآخرة.

تحذير لِسادة قريش وأغنيائِها :

ثم توضح الآيات أن الغنى والسلطان هما سبب تكذيب الكافرين لرسولهم في كل وقت وأنهم يغترون بأموالهم وأولادهم ويظنون أن كثرة المال والولد دليل الكرامة وينسون الآخرة. وهذا ما فعله كفار قريش فأمر النبي بأن يوضح لهم أن الله هو الذى يوسع الرزق على من يشاء ويضيقه على من يشاء. فقد يوسع على العاصي ويضيق على المؤمن أو يوسع أو يضيق على كل منهما حسب ما تقتضيه مشيئته، وأن أموالهم وأولادهم التى يزهدون بها فى الدنيا لن تقربهم من الله، وأن القربى من الله والثواب المضاعف هما من نصيب المؤمن الذى يعمل الصالحات. أما الذين يقفون موقف الإنكار والصد والمكابرة فلهم عذاب أليم. ثم تعود الآيات لتذكر أن بسط الرزق وتضييقه هو من شأن الله وحده وعلى المؤمنين ألا يخشوا الفقر وعليهم أن ينفقوا ويتصدقوا فالله سيرزقهم خيرا منه فهو خير الرازقين:

«وما أرسلنا فى قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون. وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين. قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون. وما أموالكم ولا أولادكم بالتى تقربكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون. والذين يسعون فى آياتنا معاجزين أولئك فى العذاب مُحضرون. قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شئ فهو يُخلفه وهو خير الرازقين» (٣٤ - ٣٩).

الملائكة يتبرأون من عبّادهم :

«ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون. قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون. فالיום لا يملك بَعْضُكُمْ لِبَعْض نفعاً ولا ضراً ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون» (٤٠ - ٤٢).

وفى هذا المشهد من مشاهد يوم القيامة يجمع الله بين المشركين والملائكة ثم يسأل الملائكة عما إذا كان المشركون قد عبدوهم من دون الله. فيجيبون منزهين الله عن الشركاء قائلين إنه هو وليهم وأن المشركين كانوا يعبدون الجن الذين زينوا لهم الشرك وأكثرهم ضدّوا إغواءاتهم وحينئذ يقول الله عز وجل للمشركين إن أحداً منهم - هم ومن عبدوهم - لا يملك للآخر ضراً ولا نفعاً وعليهم أن يتحملوا تبعة ضلالهم عذاباً فى النار التى كانوا يكذبون بها فى الحياة الدنيا.

إصرار الكفار على كفرهم :

«وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدّكم عما كان يعبد آباؤكم

وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين. وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير. وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلى فكيف كان نكير» (٤٣ - ٤٥).

والآيات تسجل أقوال الكفار: فمرة يتهمون النبى بأنه يريد أن يصرفهم عن دين آبائهم ومرة يقولون إن النبى يؤلف القرآن ويفتره على الله وأدعوا أن جاءهم به النبى هو نوع من السحر مع أنه حق من عند الله. وهم فى ادعاءاتهم هذه لا يستندون إلى كتاب سماوى سبق أن أنزل إليهم. وتذكّرهم الآيات بالأمم السابقة التى كذبت رسلهم فنكل الله بهم وكفار قريش لا يبلغون عشر قوتهم.

دعوة للتفكير :

«قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم (أى النبى) من جنة إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد. قل ما سألتكم من أجر فهو لكم إن أجرى إلا على الله وهو على كل شئ شهيد. قل إن ربي يقذف بالحق علام الغيوب. قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد. قل إن ضللت فإنما أضل على نفسي وإن اهتديت فبما يوحي إلى ربي إنه سميع قريب» (٤٦ - ٥٠).

وفى هذه الفقرة تكرر لفظ «قل» خمس مرات أيضا. فهى خمسة أوامر للنبى تحمل فى طياتها دعوة للكافرين للتدبر والتفكير:

١ - أن يخبر الكفار أنه لا يطلب منهم إلا شيئا واحدا. وهو أن يخلصوا النية لله ويتجددوا عن الهوى ثم يتفكروا كل واحد فيما بينه وبين نفسه أو كل اثنين لحدتهما - معا فيما يدعو إليه النبى حتى يتأكدوا أنه ليس مجنوناً وإنما هو نذير لهم من عذاب شديد. والحكمة فى أن يتفكروا فرادى أو مثنى هو أن الاجتماعات العامة تسود فيها الأهواء وتضعف فيها قوة المنطق ولا يؤدى الجدل فيها إلى نتيجة سليمة دائما. إذ يعتمد المبطلون إلى التشويش على رأى الصحيح المخالف لضلالهم وتسود العصبية ويميل المرء إلى تأييد رأى العشيرة حتى لو كان باطلاً.

٢ - الأمر الثانى يخبرهم أنه لا يطلب منهم أجراً وإنما أجره على الله.

٣ - أن يخبرهم أن الله سيرمى بالحق فى وجه الباطل فيمحقه فالله هو علام الغيوب، والمغنى أن الباطل زاهق وعليهم اتباع الحق.

٤ - وعلى النبى أن يخبرهم أن الحق قد أصبح واضحاً جلياً وأن الباطل لا يخلق أصلاً ولا أن يعيده أى لا دوام له.

٥ - وآخر الأوامر أن يخبرهم أنه لو كان ضالاً فضلاله عائد عليه وإن كان على هدى فهذا فضل من الله بما يوحى إليه.

ويجئ ختام السورة قويا كعادته :

«ولو ترى إذ فزعوا فلا فتوت وأخذوا من مكان قريب. وقالوا آمنا به وأئى لهم التناوش من مكان بعيد. وقد كفروا به من قبل ويَقْذِفُونَ بالغيب من مكان بعيد. وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل إنهم كانوا فى شك مريب» (٥١ - ٥٤).

والآيات تصف مشهد الكافرين حين ينزل بهم العذاب فيفزعون ولن يفلت منهم أحد «لا فتوت». وحينئذ يقولون آمنا ولكن كيف يكون لهم تناول الإيمان أو التمسك به «التناوش» من مكان بعيد عن الدنيا التى انقضت وقتها وهم قد كفروا به من قبل واندفعوا وراء الظنون بالباطل والرجم بالغيب والتكذيب مذهبا بعيدا وسيحال بينهم وبين ما يشتهون من إيمان ينفعهم كما حدث مع الكافرين أمثالهم من الأمم السابقة لأنهم جميعا كانوا فى شك شديد من البعث.

ثمان سور :

ثم نزلت ٨ سور ترتيب نزولها هو بنفس ترتيبها فى المصحف وهى: الزمر - غافر - فصلت - الشورى - الزخرف - الدخان - الجاثية - الأحقاف.

سورة الزمر :

وتبدأ السورة بالنص على أن القرآن منزل من الله تعالى ثم أمر للنبي - وهو أمر لعامة المؤمنين - بعبادة الله والإخلاص فى العبادة :

«تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم. إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين. ألا لله الدين الخالص...» (١ - ٢).

تقريع الكفار لإشراكهم بالله ونسبتهم الولد إلى الله :

«... والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى. إن الله يحكم بينهم فى ما هم فيه يختلفون. إن الله لا يهدى من هو كاذب كفار. لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء. سبحانه هو الله الواحد القهار». (٣ - ٤).

والآيات فيها توبيخ وتفريع للكفار لأنهم اتخذوا شركاء لله بزعم أنهم يتقربون بهم إلى الله. وإضافة إلى هذا فقد نسبوا لله الولد. وردا على هذا الافتراء تأتى حجة جدلية وهى أن الله لو أراد أن يتخذ ولدا لاختاره بنفسه لا أن يختاروا هم له الولد ثم تنزيه له عن ذلك «سبحانه» فهو الواحد القهار الغنى عن الولد.

مشاهد من الكون تدل على عظمة الخالق :

ثم تأتي الآيات بمشاهد من الكون تدل على عظمة الخالق، وتتمثل في :

١ - خلق السموات والأرض .

٢ - خلق البشر كلهم من نفس واحدة .

٣ - خلق الأنعام .

٤ - خلق الجنين .

١ - «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى. أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ» (٥).

ويرى ابن كثير (تفسيره ج ٤ ص ٤٥) أن تكوير الليل على النهار وعكسه أى يجريان متعاقبين ولا يفترقان. أما تفسير الجلالين (ص ٣٨٥) فيرى أن تكوير أحدهما على الآخر يعنى دخوله فيه فيزيد هذا وينقص هذا، وقال آخرون هو تداعى الليل والنهار فى الفجر قبل شروق الشمس وفى الأصيل قبل غروبها إذ يكون الضوء خافتا فلا هو نهار ساطع ولا هو ليل دامس. ويرى بعض الفلكيين المعاصرين أن الآية فيها إعجاز علمى إذ لا يحدث هذا التكوير إلا إذا كانت الأرض كروية وإن كان هذا التفسير لم يوجد إلا بعد أن أثبت العلم كروية الأرض.

٢ - ثم تأتي إشارة إلى أن الخلق كلهم هم من نسل آدم وحواء:

«... خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ...» (٦).

٣ - ثم إشارة إلى خلق الأنعام :

«... وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ...».

٤ - ثم إشارة إلى خلق الجنين يليه تمجيد لله تعالى :

«يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظِلْمَاتٍ ثَلَاثَ. ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَانْهَى تَصْرِفُونَ» (٦).

وقد قرر بعض المفسرين (الألوسى . ج ٢٣ ص ٢٤١) أن الظلمات الثلاث هى ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة. ورأى آخرون أنها ظلمة صلب الرجل حيث تكون النطفة أولا ثم ظلمة رحم المرأة ثم ظلمة المشيمة. ولكن المشيمة لا تحيط بالجنين فهى لا تعتبر ظلمة. ويرى أخصائيو أمراض النساء والولادة أن الظلمات الثلاث هى بطن المرأة والرحم والمحفظة الجنينية Amniotic Sac ويعتبرون ذلك إعجازا علميا من القرآن الكريم.

الله غنى عن العباد :

«إن تكفروا فإن الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم ولا تزر وازرة وزر أخرى ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون إنه عليم بذات الصدور» (٧).

والمعنى أن الناس لو كلهم كفروا فلن ينقص ذلك من ملك الله شيئاً فالله غنى عن العباد ولكنه لا يرضى لهم الكفر لما يؤدي إليه من عذاب لهم في الآخرة. ومن يشكر نعمة الله فالله يرضى منه هذا الشكر ويثيبه عليه عند الرجوع إليه في الآخرة. وفي حديث قدسى (الإتحافات السننية في الأحاديث القدسية، محمد المدنى، ص ٤٨): يا عبادى لو أن أولكم وأخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم مازاد ذلك فى ملكى شيئاً، يا عبادى لو أن أولكم وأخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئاً.

جحود الإنسان :

ثم تمضى الآيات تتدد بما طبع عليه البشر من جحود متمثلاً فى اللجوء إلى الله فى الضيق حتى إذا زالت الضيقة نسوا الله، وينطبق هذا بالأخص على الكفار ويستثنى منه المؤمنون الذين يذكرون الله فى كل وقت وخاصة أثناء الليل.

«وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيباً إليه ثم إذا خوله (أى منحه) نعمة منه نسى ما كان يدعو إليه من قبل وجعل لله أندادا ليضل عن سبيله، قل تمتع بكفرك قليلاً إنك من أصحاب النار، أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب» (٨ - ٩).

وقالوا المقصود بمن هو «قانت آناء الليل...» هو عثمان بن عفان (عبد الرحمن الشرقاوى، على إمام المتقين ص ١٥٦) والمقصود بـ «الذين يعلمون والذين لا يعلمون» هم المؤمنون والكافرون حيث علم الأولون حقائق الأمور فاتبعوا طريق الهدى وعميت أبصار الآخرين فاتبعوا الباطل.

إباحة الهجرة لمن ضيق عليه فى دينه :

«قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب» (١٠).

والنص على أن أرض الله واسعة يحتوى إننا لضعفاء المؤمنين بالهجرة من مكة إلى أرض يأمنون فيها على دينهم. وكانت الهجرة إلى الحبشة قد تمت قبل ذلك كما سبق أن ذكرنا (ص ١٦١) وكان نفر قليل قد هاجر إلى يثرب. ولعل المسلمين فى مكة تساءلوا عن موقف الدين من هؤلاء المهاجرين فجاءت الآيات تطمئنهم على سلامة موقفهم كما أن الصابرين على أذى قريش الذين لم يهاجروا لهم أيضاً أجر عظيم.

حث على عبادة الله وتحذير المشركين :

«قل إنى أُمِرت أن أعبد الله مخلصا له الدين (أى خالسا من الشرك). وأُمِرت لأن أكون أول المسلمين. قل إنى أخاف إن عصيت ربى عذاب يوم عظيم. قل الله أعبد مخلصا له دينى، فاعبدوا ما شئتم من دونه قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين» (١١ - ١٥).

والآيات تحث المسلمين على إخلاص العبادة لله. يلى ذلك تهديد شديد للكافرين فى قوله تعالى: «فاعبدوا ما شئتم من دونه» وبيان أنهم هم الأخسرون يوم الحساب. ثم توضح الآيات جزاءهم وفى مقابلة الثواب الذى أعد للمؤمنين:

«لهم من فوقهم ظللٌ من النار ومن تحتهم ظلل، ذلك يُخَوِّفُ الله به عباده ياعباد فاتقون، والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ. أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مِنْ فِي النَّارِ. لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقَها غُرَفٌ مَبْنِيَةٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِها الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ» (١٦ - ٢٠).

قدرة الله فى إنزال المطر وإنبات الزرع :

«ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع فى الأرض ثم يخرج به زُرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيَجُ فَنُفْرًا مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لَأُولَى الْأَلْبَابِ» (٢١).

والآيات تلفت النظر إلى قدرة الله فى إنزال المطر من السحاب فبعضه يروى النبات مباشرة والبعض الآخر يجرى أنهارا وبعض آخر يختزن فى طبقات الأرض ليكون خزانات جوفية ثم يخرج عيونا أو تحفر الآبار للوصول إليه ويستفاد منه فى رى الأنواع المختلفة من النباتات التى تيبس بعد نضارتها ثم تصبح حطاما. وهذا التنقل من حال إلى حال كفى بتذكير أصحاب العقول المستتيرة ولفت نظرهم إلى أن بعد الحياة موت وبعد الموت حياة ثانية. ويرى بعض المفسرين فى الآيات تحذيرا مستترا للكفار بعدم الاغترار برغد العيش الذى هم فيه فكل ما يبدو بهيجا قد يعقبه زوال. وكذلك الحياة الدنيا مآلها الانتهاء. كما يرى بعض العلماء المعاصرين فى الآيات إعجازا علميا لما فيه من إشارة إلى دوران الماء فى الطبيعة الذى لم يفهم إلا مؤخرا. ويتكون من تبخر الماء من سطح البحار والمحيطات ليكون السحاب الذى يتكثف إلى مطر ينزل فيجرى أنهارا تصب فى البحار والمحيطات ويستمر الماء فى دورته هذه إلى ما شاء الله.

أيهما أحسن الإيمان أم الكفر ؟

«أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله

أولئك فى ضلال مبين. الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثانى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله. ذلك هدى الله يهذى به من يشاء ومن يضلل الله فما له من هاد. أقمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون» (٢٢ - ٢٤).

وعن وصف القرآن بأنه متشابه قيل متساوقا فى النظم والمحتوى و «مثانى» قيل هو ذكر الشئ وضده كذكر المؤمنين ثم الكافرين أو الجنة ثم النار والحياة والموت. وقيل جمع مثنى لما فيه من تكرار الدعوة إلى الله وتكرار تحذير المشركين من العذاب وتكرار التذكير بيوم القيامة وهكذا.

والآية الأخيرة فيها تساؤل عن الكافر الذى لا يجد شيئا يتقى به سوء العذاب - وهو النار - إلا وجهه لأنه لم يقدم عملا صالحا. وهناك حذف وتقديره: أم المؤمن الذى عنده من الأعمال الصالحة ما يقى وجهه يوم القيامة؟ ثم يقال للظالمين ذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون واختصرت إلى «ذوقوا ما كنتم تكسبون» وفيها تقريع لأنهم كانوا يظنون أنهم يكسبون خيرا. وفى نفس هذا المعنى تستمر الآيات وتضرب المثل بأمر سابقة :

«كذب الذين من قبلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون. فآذاهم الله الخزي فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون. ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون. قرأنا عربيا غير ذى عوج لعلمهم يتقون. ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون» (٢٥ - ٢٩).

والمثل يشبه المشركين فى تعدد آلهتهم وحيرتهم كعبد مملوك لشركاء عديدين متنازعين عليه كل واحد يجذب به إليه فلا ينتفع به. أما المؤمن فهو كالعبد الذى له مالك واحد لا ينازعه فيه أحد لأن المؤمن عرف أن له ربا واحدا فأسلم نفسه إليه وجعل العبادة خالصة له وحده.

حتمية البعث بعد الموت :

قيل إن بعض الكفار كانوا يتحدثون فيما بينهم أن هذا الدين الجديد سيزول بعد أن يموت محمد وتزول الخصومة القائمة فى قريش فنزلت الآيات تؤكد على أن كل بنى آدم محكوم عليه بالموت حتى النبى نفسه وهم أيضا. وأنه فى يوم القيامة ستكون الخصومة قائمة أيضا وبالطبع سيقضى الله وينصر رسوله:

«إنك ميت وإنهم ميتون. ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون» (٣٠ - ٣١).

ثم تجئ الآيات بعد ذلك تحذر الظالمين الذين ظنوا ذلك الظن وكذبوا الرسول وكذبوا على الله بأنهم قد بالغوا فى ظلم أنفسهم:

«فمن أظلم من كَذَّبَ على الله وكَذَّبَ بالصدق إذ جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين، والذي جاء بالصدق (أى النبى) وصدق به (الذين آمنوا) أولئك هم المتقون. لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين، ليُكْفَرُ الله عنهم أسوأ الذى عملوا وجزئهم أجرهم بأحسن الذى كانوا يعملون. أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه ومن يضلل الله فما له من هاد. ومن يهد الله فما له من مُضِل. أليس الله بعزیز ذى انتقام» (٣٢ - ٣٧).

وكان الكفار يُحذِّرون النبى من غضب آلِهِمْ وأنها قد تضره لكثرة ما يُسَفُّه من أمرها. وذلك من ضلالهم. ومن يختار الضلالة يزدده الله ضلالا وليس هناك من يهديه. أما من يهديه الله فليس من قوة تستطيع أن تضله. فالله عزيز الجانب وذو انتقام شديد يحفظ أوليائه.

واستمرارا لهذا المعنى تمضى الآيات تشرح مكابرة الكافرين وأن النبى لو سأل المشركين عمن خلق السموات والأرض لاعترفوا بأنه الله ومع ذلك يجعلون له شركاء لا يضررون ولا ينفعون، وتأمّر الآيات المشركين - تحدياً لهم - أن يظلوا على عنادهم وسوف يعلمون على من يقع العذاب:

«ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبى الله عليه يتوكل المتوكلون، قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إنى عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم» (٣٨ - ٤٠).

وقد سبق أمر المشركين بالبقاء على تكذيبهم وكفرهم - فى الآية ١١ من نفس السورة (ص ٢٩٥) فى قوله تعالى: «فاعبدوا ما شئتم من دونه». وأمر الكافر بالبقاء على حاله فيه تهديد خفى وتعبير عن نفاذ الصبر من كثرة النصح لمن لا يستجيب له.

ثم تمضى الآيات تشرح أن مهمة النبى تنحصر فى الدعوة أما الهداية أو الكفر فعاندها راجع إلى صاحبها. ثم تشرح حقيقة الموت الذى ظنوا أنه نهاية المطاف وأنه يماثل النوم. والبعث يشبه الاستيقاظ من النوم:

«إنا أنزلنا عليك الكتاب بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضلّ فإنما يضلّ عليها وما أنت عليهم بوكيل. الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون» (٤١ - ٤٢).

وقد جاء نفس هذا المعنى فى سورة الأنعام (آية ٦٠ ص ٢٦٠): «وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مُسمًى» فالله يقبض الأنفس عند النوم قبضا مؤقتا ثم يرسلها عند الاستيقاظ ليستكمل المرء عمره. وحين الوفاة يقبضها وتظل حتى تعود إلى الأجساد عند البعث.

تنديد بالإشراك بالله:

ثم تأتي آيات فيها توبيخ، للكفار الذين اتخذوا شركاء ليكونوا شفعاء لهم عند الله. وتجب الآية على هذا التساؤل بتساؤل ثانٍ يفيد أن هؤلاء الشركاء لا يصح أن يكونوا شفعاء لأنهم أصنام لا تعقل ولا تملك أن تفعل شيئاً فالشفاعة لله وحده :

«أم اتخذوا من دون الله شفعاء، قل أولئك كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون، قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون» (٤٣ - ٤٤).

تمادى الكافرين في الكفر :

«وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون. قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فى ما كانوا فيه يختلفون. ولو أن للذين ظلموا مافى الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدا لهم من الله مالم يكونوا يحتسبون. وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحاق بهم ماكانوا به يستهزئون» (٤٥ - ٤٨).

وتمضى الآيات تقرر واحداً من طباع البشر يظهر أكثر وضوحاً فى مسلك الكفار :

«فإذا مس الإنسان ضر دعائنا ثم إذا خولناه (أى أعطيناه) نعمة منا قال إنما أوتيته على علم بل هى فتنة ولكن أكثرهم لا يعلمون. قد قالها الذين من قبلهم فما أغنى عنهم ماكانوا يكسبون، فأصابهم سيئات ما كسبوا والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين. أو لم يعلموا أن الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون» (٤٩ - ٥٢).

وقد جاء هذا المعنى نفسه فى الآية ٨ من نفس السورة (ص ٢٩٤) فى قوله تعالى: «وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيباً إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسى ما كان يدعو إليه من قبل». كما جاء فى سورة يونس (الآية ١٢ ص ٢٣٠): «وإذا مس الإنسان الضر دعائنا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا إلى ضره». وفى سورة الإسراء (آية ٦٧ ص ٢١٨) وإذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم». كما جاء فى سورة الأنعام (الآية ٦٣ ص ٢٦٠) «قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين. قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون».

والحقيقة أن الإنسان وقت الشدة يتخلى عن عناده وكبريائه ويعود إلى فطرته فيعترف بالإله الحق ويلجأ إليه طالبا النجاة ولكن الإنسان الكافر - بعد أن تزول الشدة - ينسى ذلك ويعود

إلى عناده وكفره. وتكرر الإشارة إلى هذا المعنى فى سور متعددة قصد به إطلاع الكفار إلى حقيقة ما يدور بأنفسهم لعلهم يفيقون من غفوتهم ويعودوا إلى الفطرة فيؤمنوا.

فتح باب التوبة :

وتأتى الآيات التالية تفتح باب التوبة للعاصين :

«قل يا عبادى الذى أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم. وأنيبوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتىكم العذاب ثم لا تنصرون. واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم من قبل أن يأتىكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون. أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله وإن كنت لمن الساخرين. أو تقول لو أن الله هدانى لكنت من المتقين. أو تقول حين ترى العذاب لو أن لى كربة فأكون من المحسنين. بلى قد جاءتك آياتى فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين» (٥٣ - ٥٩).

وقيل إن الآيات نزلت فى حق أناس أسلموا فأوذوا فارتدوا وكبر عليهم ذنبهم فأنزلها الله لتفتح باب التوبة. وقيل أيضا نزلت فى حق أناس من المشركين اقترفوا أثاما كثيرة وكانوا يتساءلون عن حالتهم إذا أسلموا. وقيل إنها نزلت فى وحشى قاتل حمزة فى معركة أحد (وسنذكر ذلك فيما بعد) والآيات ٥٢، ٥٣، ٥٤. يجمع المفسرون على أنها مدنية ووضعت فى مكانها الحالى بتوقيف من النبى. ويعتبر المفسرون هذه الآية أرجى آية فى القرآن الكريم إذ تفتح باب التوبة على مصراعيه لقوله تعالى «إن الله يغفر الذنوب جميعا». والآيات بعد ذلك تقرر حرية الإنسان فى الاختيار بين الهدى والضلال ومسئوليته عن اختياره إذ تندد الآيات بمن يدعى بأن الله لم يهده وترد عليه بأن الله قد أراه طريق الهدى بآياته التى أنزلها على رسوله ولكنه كذب واستكبر وكفر فحق عليه العذاب. وحينئذ يتمنى لو عاد إلى الدنيا ليعمل صالحا. وتخبره الآيات أن ذلك غير ممكن «بلى» فقد مضى وقت العمل وجاء وقت الحساب.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

ثم تمضى الآيات توضح مصير الكافرين الذين كذبوا على الله إذ تسود وجوههم وتكون جهنم مثوى لهم. وبالمقابلة يُنجى الله المؤمنين لاختيارهم الهدى ففازوا برضائه وبالجنة لا يمسمهم فيها أذى:

«ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس فى جهنم مثوى للمتكبرين. وينجى الله الذين اتقوا بمفازتهم (بفوزهم) لا يمسمهم السوء ولا هم يحزنون. الله خالق كل شئ وهو على كل شئ وكيل. له مقاليد السموات والأرض والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون» (٦٠ - ٦٣).

استنكار عبادة غير الله :

«قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون، ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين. بل الله فاعبد وكن من الشاكرين» (٦٤ - ٦٦).

والآيات تأمر النبي بتوجيه سؤال استنكارى للكفار عما إذا كانوا يريدونه أن يعبد غير الله كما يفعلون بجهلهم في حين أن الله قد أوحى إليه وإلى الأنبياء من قبله أن الشرك يحبط الأعمال. والآيات تحمل معنى توبيخ الكفار لعبادتهم غير الله، وتنتهي الفقرة بِحَثِّ النبي على الثبات على عبادة الله وحده وأن يشكره على هذه النعمة. ثم تمضى الآيات فيها تعنيف للمشركين لعدم إدراكهم حقيقة عظمة الله وقدرته واستحقاقه وحده للعبادة:

«وما قدرُوا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه. سبحانه وتعالى عما يشركون» (٦٧).

مشهد ثان من مشاهد يوم القيامة :

وكما سبق أن ذكرنا أن كفار قريش - وغالبية شعوب المنطقة - كانوا لا يؤمنون ببعث أو حياة آخرة لذلك فإن كثيرا من الآيات نزلت تؤكد البعث ليرسخ مفهومه فى الأذهان، ومن وسائل التأكيد على حدوثه هو إبرازه كحقيقة واقعة ماثلة أمام الأعين وتكرار وصف مشاهد مختلفة مما سيحدث فى ذلك اليوم - ليس بصيغة المستقبل - بل بصيغة الماضى كما فى هذه الفقرة. أو بصيغة الحاضر - كما فى الفقرة السابقة - ليرسخ فى الأذهان تأكد حدوثه. فعند النفخة الأولى يموت كل من فى السموات والأرض ثم ينفخ فيه مرة أخرى فيُبعث الخلق جميعا ويقومون من قبورهم ينتظرون ما يفعل بهم. «وأشرقَت الأرض» أى أرض المحشر «بنور ربها» فلا شمس ولا قمر بل بتجليه عز وجل للقضاء بين العباد. ويوضع الكتاب المسجلة فيه أعمال البشر ويُقضى بينهم بالحق. ويساق الكفار إلى جهنم أما المؤمنون فيساقون إلى الجنة:

«ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله. ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون. وأشرقَت الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجئ بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون. ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون. وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا حتى إذا جاؤوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين. قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فنبش مثوى المتكبرين. وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين. وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض تنبؤا من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين. وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين» (٦٧ - ٧٥).

وقد أثار بعض المستشرقين شبهة في اختلاف التركيب اللغوي في وصف جزاء الكافرين «حتى إذا جاعها فتحت أبوابها» وفي وصف جزاء المتقين: «حتى إذا جاعها وفتحت أبوابها» بزيادة حرف الواو قبل فتحت. ورد الشيخ متولى الشعراوى فى أحد أحاديثه بأن جهنم سرعان ما تفتح أبوابها لابتلاع الكافرين. أما المؤمنون فالجنة تجعلهم ينتظرون قليلا ليتمتعوا بطيب ريحها ثم تفتح الأبواب ببطء وسكينة ليدخلوها فى وقار وتستقبلهم الملائكة بالسلام. ويتمتعون هم بحمد الله على نعمه. ثم تختتم السورة بوصف رائع لجد الله وعظمته يصور عرش الرحمن والملائكة محيطين به ليس لهم من عمل إلا التسبيح بحمد ربهم وتمجيده والكل يهتف بحمد الله.

الحواميم السبعة :

قلنا سابقا (ص ٢٩٢) إنه توجد ثمان سور نزلت بنفس ترتيبها فى المصحف. وسبع منها تبدأ بحرفى الحاء والميم ولذلك تسمى بالحواميم السبعة. هذه السور السبع هى: غافر وفصلت والشورى والزخرف والدخان والجنات والأحقاف. وقال ابن مسعود عن الحواميم إنها ديباج القرآن. وقال إن لكل شئ لبابا وللباب القرآن الـ «حم». وتشترك كلها فى أنها - بعد الـ «حم» تأتى بتنويه أن القرآن مُنزل من عند الله وبعد ذلك تأتى المواضع الأخرى.

سورة غافر :

وتسمى أيضا سورة المؤمن اقتباسا من ذكر مؤمن آل فرعون فيها. «حَمَّ» تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم. غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول لا إله إلا هو إليه المصير» (١ - ٢).

مقابلة بين جزاء الكافرين وثواب المؤمنين :

تبدأ الآيات ببيان جزاء الكافرين :

«ما يجادل فى آيات الله إلا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم فى البلاد (أى تنعمهم بالمال والسلطان). كذبت قبلهم قوم نوح والأحزاب (الأمم التى تحزبت ضد رسلهم) من بعدهم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذونه وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب. وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار» (٤ - ٦).

أما المؤمنون فإن الملائكة يطلبون من الله المغفرة لهم ويسألونه أن يدخلهم الجنة. ولا شك أن طلبهم مجاب لأنهم أقرب الملائكة إلى الله إذ هم حملة العرش ولا يكفون عن التسبيح بحمد الله وتمجيده عظمته:

«الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم. ربنا

وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم. وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِيَ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» (٧ - ٩).

ثم تعود الآيات إلى الكافرين فتذكر توبيخهم يوم القيامة واعترافهم بخطئهم محاولة منهم للخروج من النار:

«إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنَازُونَ لِقَتِ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ. قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأُحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ. ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ» (١٠ - ١٢).

بعض مظاهر قدرة الله في الدنيا والآخرة :

ثم تصف الآيات بعضاً من مظاهر قدرة الله وعظمته وإحاطة علمه ثم إنذار وتذكير بهول يوم القيامة:

«هُوَ الَّذِي يَرْيَكُم آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ. فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ. رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ. يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ. الْيَوْمَ تَجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ. وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْأُزْفَةِ إِذْ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَازِمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ. يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ. وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» (١٣ - ٢٠).

وفي الآيات إسمان من أسماء يوم القيامة: «يوم التلاق» أي يوم اجتماع الخلق وتلاقيهم عند الله. و«يوم الأُزفة» من أُرِف دنا واقترب وتآزف القوم تداني بعضهم من بعض كما عند الحشر. وفي الآية الأخيرة بيان لقدرة الله فهو الذي يقضى. وإثبات لعجز آلهة الكفار إذ ليس في استطاعتهم أن يقضوا بشيء.

ثم يأتي تساؤل يندد بعدم اتعاض الكفار بما يروونه من آثار هلاك الأمم السابقة نتيجة تكذيبهم لرسولهم مع أنهم كانوا أكثر قوة من قريش وفي هذا تحذير للكفار من مصير مماثل بسبب تكذيبهم للنبي:

«أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآخِذُهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ. ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَآخِذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ» (٢١ - ٢٢).

جانب من قصة موسى :

وتذكر الآيات من ٢٣ - ٤٦ جانباً من قصة موسى وفرعون مُركزة على رجل من آل فرعون

آمن سرا بموسى وراح ينهى قومه عن إيذاء موسى ويدعوهم إلى الإيمان بالله. وقد سبق أن ذكرنا ذلك بالتفصيل فى الجزء الرابع (ص ٨٨٠). ومن المرجح أن بعضا من رجال قريش قد حذوا حذو مؤمن آل فرعون فأمنوا وكتموا إيمانهم درءا لإيذاعات قومهم فتكون فريق يخفف من غلواء المتشددين ويحاولون إثناءهم عن التمدادى فى الكيد للمؤمنين. وقد رأينا بعضهم يحملون بعض الدواب بالغذاء ويسوقونها ناحية شعب أبى طالب أثناء الحصار (ص ١٧٠).

كذلك تصف الآيات مغالة فرعون فى الكفر وطلبه من وزيره هامان أن يبني له بناء عاليا يصعد عليه ليرى إله موسى:

«وقال فرعون يا هامان ابن لى صرحا على أبلغ الأسباب. أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإنى لأظنه كاذبا. وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وما كيد فرعون إلا فى تباب» (خسار عظيم) (٣٦ - ٣٧).

ثم تعود الآيات إلى مؤمن آل فرعون فى استجداء أخير منه لقومه كي يؤمنوا:

«وقال الذى آمن يا قوم اتبعون أهدى سبيل الرشاد. يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هى دار القرار. من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثله ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب. ويا قوم ما لى أدعوكم إلى النجاة وتدعوننى إلى النار. تدعوننى لا كفر بالله وأشرك به ما ليس لى به علم وأنا أدعوكم إلى العزيز الغفار. لا جرم أنما تدعوننى إليه ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة وأن مردنا إلى الله وأن المسرفين هم أصحاب النار. فستذكرون ما أقول لكم وأفوض أمري إلى الله إن الله بصير بالعباد. فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بآل فرعون سوء العذاب. النار يعرضون عليها غثوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب» (٣٨ - ٤٦).

ولاشك أن مناشدة مؤمن آل فرعون لقومه كي يؤمنوا تنطبق أيضا على كفار قريش وكأنها مناشدة لهم وحث على نبذ عبادة الأصنام ودعوة للإيمان بالله. ثم هذا النداء الأخير: «فستذكرون ما أقول لكم وأفوض أمري إلى الله» وكيف أن الله أنجاه وأنزل عذابه بآل فرعون فى الدنيا وفى حياة البرزخ وفى الحياة الآخرة.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

ثم تمضى الآيات تصف مشهدا مما سيحدث يوم القيامة من حاجة ضعفاء القوم الكافرين محاولين إلقاء تبعه كفرهم على زعمائهم:

«وإذ يتحاجون فى النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار. قال الذين استكبروا إنا كل فيها إن الله قد حكم بين العباد. وقال الذين فى النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب. قالوا أولم تك تأتكم رسلكم

بالبيّنات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال. إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد. يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار» (٤٧ - ٥٢).

وقد ورد فى سورة سبأ (آية ٣١ ص ٢٨٩) محاجة مماثلة وفيها يحاول الضعفاء إلقاء مسئولية كفرهم على سادتهم فى حين يحاول هؤلاء التنصل من ذلك وينتهى المشهد بأن توضع الأغلال فى أعناق الاثنين والمفهوم أنه ليس بعد ذلك إلا الإلقاء فى النار.

ثم تصف الآيات استجداء الكفار للملائكة خزنة جهنم أن يدعوا الله أن يخفف عنهم العذاب ولو قليلا فترد الملائكة عليهم موبخين بسؤال يستنكر تكذيبهم للرسل عندما جاؤهم بالآيات البينة. وعند إقرارهم بذلك يطلب منهم الملائكة بأن يدعوا فمهما أكثروا من الدعاء فلن يقبل منهم.

حث على الصبر :

ثم تأتى آيات فيها ذكر لموسى وما نزل عليه من التوراة فيها هدى لبني إسرائيل ولكنهم سرعان ما ضلّوا وتكرر ذلك منهم ولكن موسى صبر على ضلالهم ومن هنا جاء حث النبى على الصبر والاستغفار والتسبيح بحمد الله والاستعاذة به من كل ضيق:

«ولقد آتينا موسى الهدى وأورثنا بنى إسرائيل الكتاب. هدى وذكرى لأولى الأبواب. فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشى (ما بعد الزوال) والإبكار (فى أول النهار). إن الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان أثاهم إن فى صدورهم إلا كبراً ما هم ببالغيه فاستعذ بالله إنه هو السميع البصير» (٥٣ - ٥٦).

تأكيد على قيام الساعة :

ثم تأتى هذه الآيات لتذكّر بأن خلق السموات والأرض أكبر وأعظم من خلق الناس. ولا يستوى الذى يتعامى عن هذه الحقيقة مع من يبصرها. وعليه فإن قيام الساعة مؤكد لاشك فيه ولكن كثيراً من الناس لا يصدّقون:

«أَخْلَقَ السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون. وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيئ قليلا ما تتذكرون. إن الساعة لأتية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون» (٥٧ - ٥٩).

حث على الإكثار من الدعاء :

«وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين (صاغرين). الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً إن الله لئو فضل على الناس

ولكن أكثر الناس لا يشكرون. ذلکم الله ربکم خالق کل شیء لا إله إلا هو فأنى تؤفکون. كذلك يؤفک الذین كانوا بآیات الله یجحدون» (٦٠ - ٦٣).

والآیات واضحة فى حث المؤمنین على الدعاء فیستجاب لهم، ثم تهديد الکفار بدخول جهنم أذلاء صاغیرن. ثم تذکیر بنعمة الله على البشر بلیل یسکون فیہ ونهار مضى یعملون فیہ. ثم تعجب ممن تغیب عنهم هذه الحقائق أو ینکرونها.

قدرة الله فى خلق الإنسان :

ثم تأتى آیات فیها تذکیر بجانب من نعم الله على العباد وتیسیره لمعاشهم فى الدنیا مما یوجب استحقاقه وحده للعبادة. ثم لفت نظر البشر إلى تغیر حالهم من ضعف إلى قوة ثم من قوة إلى ضعف ومن حیاة إلى ممات ولعل القصد هو لفت نظر الکفار إلى عدم الاغترار بما هم فیہ حالیا من قوة وثروة وجاه وأن یتفکروا فى المستقبل حین تدب الشیخوخة ثم یعقبها الموت وما بعد الموت من بعث وحیاة أخرى.

«الله الذی جعل لکم الأرض قرارا والسماء بناء وصورکم فأحسن صورکم ورزقکم من الطبیات ذلکم الله ربکم فتبارک الله رب العالمین. هو الحى لا إله إلا هو فادعوه (بمعنى اعبدوه) مخلصین له الدین الحمد لله رب العالمین. قل إنى نهیت أن أعبد الذین تدعون من دون الله لما جاعنی البینات من ربى وأمرت أن أسلم لرب العالمین. هو الذی خلقکم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم یدخرجکم طفلا ثم لتبلغوا أشدکم ثم لتکونوا شیوخا ومنکم من یتوفى من قبل ولتبلغوا أجلا مسمى ولعلکم تعقلون. هو الذی یحیی ویمیت فإذا قضى أمرا فإنما یقول له کن فیکون» (٦٤ - ٦٨).

جزاء المكذبین :

«ألم تر إلى الذین یجادلون فى آیات الله أنى یصرفون. الذین کذبوا بالکتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف یعلمون. إذ الأغلال فى أعناقهم والسلاسل یُسحبون. فى الحمیم ثم فى النار یُسجرون. ثم قیل لهم أين ما کنتم تتشربون من دون الله. قالوا ضلوا عنا بل لم نکن ندعوا من قبل شیئا كذلك یضل الله الکافرين. ذلکم بما کنتم تفرحون فى الأرض بغير الحق وبما کنتم تمرحون. ادخلوا أبواب جهنم خالذین فیها فبئس مثوی المتکبرین» (٦٩ - ٧٦).

والصورة مرعبة حقا تصور الکفار والقیود فى أعناقهم ویسحبون بالسلاسل إلى ماء شدید الحرارة ثم یلقون فى النار. ثم یسألون توبیخا وتبکیتا - عن معبوداتهم التى أشركوها فى العبادة مع الله فیجیبون بأنهم غابوا عنهم ویعترفون أنهم لم یکونوا یدعون من قبل فى الدنیا إلا سراپا ووهما.

حث ثانٍ على الصبر :

ثم تمضى الآيات بعد ذلك تحت النبى على الصبر وأن يتمثل بمن سبق من الرسل. ثم يأتى تذكير ببعض نعم الله على البشر :

«فاصبر إن وعد الله حق. فلما نُرِيَنَّكَ بعض الذى نعدهم أو نتوفَّيَنَّكَ فإلينا يرجعون. ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك. وما كان لرسول أن يأتى بأية إلا بإذن الله فإذا جاء أمر الله قُضِيَ بالحق وخسر هناك المبطلون. الله الذى جعل لكم الأنعام لتركبوا منها ومنها تأكلون. ولكم فيها منافع ولتبلغوا عليها حاجة فى صدوركم وعليها وعلى الفلك تُحملون. ويريكم آياته فأتى آيات الله تنكرون» (٧٧ - ٨١).

ثم يأتى ختام السورة بتساؤل استنكارى عما إذا كان الكفار لم يسيروا فى الأرض فيروا آثار الأمم السابقة التى أهلكها الله وكانوا أكثر منهم قوة فآغثوا بما عندهم من قوة. حتى إذا بدأت نقمة الله تنزل بهم آمنوا ولكن هذا الإيمان لم يكن ليفيدهم شيئا بعد قوات الفرصة. وواضح أن هدف الآيات هو تحذير كفار قريش ألا يغتروا هم أيضا بما عندهم من قوة ومال وألا يؤخروا إيمانهم إلى حين لا ينفعهم ويكونوا من الخاسرين:

«أفلم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم. كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا فى الأرض فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون. فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون. فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين. فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التى قد خلت فى عباده وخسر هناك الكافرون» (٨٢ - ٨٥).

ثم نزلت سورة فصلت :

وهى ثانى سور الحواميم .

«حَمَّ. تنزيل من الرحمن الرحيم. كتاب فُصِّلَتْ آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون. بشيرا ونذيرا فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون. وقالوا قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا عاملون. قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه وويل للمشركين. الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون» (١ - ٨).

بعد الافتتاحية بـ «حم» تنص الآيات على أن القرآن أنزل بلسان عربى مبين حتى يلمس العرب ما احتواه من أنواع البلاغة المعجزة فيقتنعوا أنه غير كلام البشر ويتأكد لهم أنه من وحى السماء. ثم يأتى تنديد بمن أعرضوا عنه وأصروا على كفرهم بل وسدوا المنافذ التى يمكن أن يتسرب الإيمان من خلالها إليهم: وهى حواس السمع والبصر والفؤاد. ثم أعلنوا عن

إصرارهم على موقفهم بقولهم «إننا عاملون» ويلقن الرسول الرد عليهم فيخبرهم أنه بشر مثلهم والمعنى أنه لا يملك أن يجبرهم على الإيمان وحذرهم من مغبة إشراكهم «ويل للمشركين» وهو تهديد بعذاب قد ينزل بهم في حين أن المؤمنين لهم أجر غير مقطوع.

آية خلق السموات والأرض :

ثم تمضى الآيات تستنكر كفرهم بالله الذى خلق السموات والأرض. فقد خلق الله الأرض فى يومين وجعل فيها الجبال رواسى وأودع فيها أرزاق الناس فى أربعة أيام ثم خلق السموات فى يومين:

«قل أنتم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين. وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام سواء للسائلين. ثم استوى إلى السماء وهى دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين. فقضاهن سبع سموات فى يومين وأوحى فى كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم» (٩ - ١٢).

وقد أثار بعض المستشرقين شبهة أن مجموع الأيام المذكورة هو ثمانية أيام فى حين أن المعروف أن خلق السموات والأرض تم فى ستة أيام. ولم يفتن هؤلاء المستشرقون أن الأربعة أيام المنصوص عليها لتقدير أرزاق الأرض يدخل فيها يوما الخلق فالمجموع ستة لا ثمانية كما فهموا.

ويرى علماء الجيولوجيا أن العصور التى مرت على الأرض والتقلبات والتغيرات التى حدثت فى القشرة الأرضية جعلت أجزاء من البحار تدفن فى الأرض. وعلى مدى ملايين السنين تحللت الأحياء المائية التى كانت بها وتحولت إلى بترول. كما أن غابات بأكملها دفنت أيضا تحت سطح الأرض فتحولت إلى مناجم الفحم. ثم إن اندفاع الصهارة البركانية الموجودة فى باطن الأرض فى شقوق القشرة الأرضية أنتج عروق المعادن المختلفة. ثم لما برد سطح الأرض إلى درجة الحرارة المناسبة ظهرت النباتات ثم الحيوانات البدائية ذات الخلية الواحدة ثم الأسماك والزواحف ثم الثدييات. كل ذلك كان لتهيئ الأرض لمقدم خليفة الله فيها وهو الإنسان. وكانت مقادير الثروات فى كل جزء بحيث تكفى أعداد من سيعيشون عليها من البشر «ذلك تقدير العزيز العليم».

كما يرى علماء الفلك المعاصرون أن النص على أن السماء كانت دخانا هو إعجاز علمى من القرآن الكريم سبق به المعارف العلمية بأربعة عشر قرنا من الزمان. إذ أن أحدث النظريات لبداية الكون هى نظرية الدخان أو السديم الأولى ومنه تشكلت المجرات والنجوم وما حولها من كواكب.

إنذار لكافرين :

ثم تمضى الآيات تندد بالكافرين وتنذرهم بأنهم إذا لم يؤمنوا فقد ينزل بهم عذاب مثل عذاب عاد وثمود:

«فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود. إذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم ألا تعبدوا إلا الله قالوا لو شاء ربنا لأنزل ملائكة فإنا بما أرسلتم به كافرون. فإما عاد فاستكبروا فى الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون. فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا فى أيام نحسات لنذيقهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون. وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون. ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون» (١٣ - ١٨).

أحد مشاهد يوم القيامة :

ثم يأتى وصف لمشهد من مشاهد يوم القيامة حين تشهد الجوارح على الناس بما كانوا يفعلون:

«ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون، حتى إذا ما جاوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون، وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذى أنطق كل شئ وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون، وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون. وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين، فإن يصبروا فالنار مثوى لهم وإن يستعجبوا فما هم من المعتبين، وقيضنا لهم قرناء فزينا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول فى أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس إنهم كانوا خاسرين» (١٩ - ٢٥).

ولاشك أن الآيات قد أثارت الخوف والفرغ فى نفوس الكافرين إذ يعلمون أن كل أفعالهم تُحصى عليهم وأن جوارحهم فى يوم القيامة ستشهد عليهم بما كانوا يفعلون ولن تنفعهم أى أعذار يقدمونها وليس لهم إلا أن يصبروا على النار. ذلك لأنهم استمعوا إلى وسوسة الشياطين من الجن والانس فزينا لهم طريق الكفر والضلال.

الكفار يصدون عن الدين :

تذكر الآيات كيف كان الكافرون يحضون على عدم الاستماع للقرآن الكريم ثم تذكر عذابهم يوم القيامة. وفى المقابل تذكر النعيم الذى سيمنح فيه المؤمنون:

«وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون. فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ الذى كانوا يعملون. ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار

الخلد جزاء بما كانوا بآياتنا يجحدون. وقال الذين كفروا ربنا أرنا الذين أضلانا من الجن والإنس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين. إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون. نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون. نزلا من غفور رحيم. ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله وعَمِلَ صالحا وقال إننى من المسلمين» (٢٦ - ٢٣).

الحسنات تذهب العداوات :

تقرر الآيات أفضلية فعل الحسنات وأثرها في إزالة العداوات :

«ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم. وما يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وما يُلْقَاهَا إِلَّا نَوْ حَظٌ عَظِيمٌ. وإِذَا يَنْزِغُنَاكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» (٣٤ - ٣٦).

التنديد بعبادة الكواكب :

كانت عبادة الكواكب منتشرة في كل بلاد الشرق الأدنى القديم وفي الجزيرة العربية. وكانت قبيلة تميم تعبد الشمس وقبيلة كنانة تعبد القمر وكان الناس يُسمون عبد شمس ومنهم جد بنى أمية. فنزلت الآيات توضّح أن الكواكب خلق من مخلوقات الله وآية من آياته وتنهى عن عبادتها:

«ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون. فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون» (٢٧ - ٢٨).

دليل منطقي على البعث :

ثم تلفت الآيات النظر إلى قدرة الله وما أودعه في البذور من حياة كامنة وما أودعه في التربة من مقومات الحياة بحيث إذا سقطت عليها البذور وطالها الماء أنبتت ونبضت بالحياة بعد أن كانت ميتة. وعلى الكفار ألا يستبعدوا إحياء الموتى فقدره الله ليس لهل حدود:

«ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذي أحياها لمحيى الموتى إنه على كل شيء قدير» (٣٩).

القرآن آية كبرى :

ثم تمضى الآيات تندد بالكافرين الذين يجحدون آيات الله - والقرآن آية كبرى - وما كان يجب على الكفار أن يكذبوه:

«إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا. أفمن يلقى في النار خير أم من يأتي آمنا يوم

القيامة اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير. إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وإنه لكتاب عزيز. لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد. ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك إن ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم. ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فُصِّلَت آياته، أعجمي وعربي. قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من مكان بعيد. ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وإنهم لفى شك منه مريب» (٤٠ - ٤٥).

وتفيد الآيات أن الذين يميلون عن الصراط السوى ولا يؤمنون بآيات الله ويحسدونها لا يغيب أمرهم على الله وسيجزيهم بما يستحقون ويلقون فى النار. ثم يأتى سؤال عن أيهما أحسن: هذا المصير أم المؤمن الذى سيكون يوم القيامة مطمئنا إلى حسن الثواب بما قدم من صالح العمل. ثم يأتى تهديد للكفار بأن يفعلوا ما يشاؤون فالله بصير بأعمالهم. وحذف ما ينتظر المكذبين وتقديره أن لهم عذابا أليما. ثم يأتى تأكيد على أن القرآن كتاب لا نظير له لا يأتية الباطل. ثم تسرية عن النبى بإخباره أن ما قيل له من تكذيب هو مثل ما قيل للرسل الذين سبقوه. والحجة قائمة على الكفار فالقرآن نزل بلسان عربى مبين حتى لا يحتجوا بأنه نزل بلسان أعجمى فلم يفهموا آياته. وقد ازداد المؤمنون به هدى أما الكافرون فقد ازدادوا بتكذيبهم له ضلالا فكأنهم لم يستمعوا له كأن فى آذانهم صمما أو أنهم ينادون من مكان بعيد. ثم يضرب المثل بموسى إذ آتاه الله التوراة فاختلف بنو إسرائيل عليها ولولا قضاء من الله سبق بأن يؤجل عذاب المكذبين لنزل بهم عذاب يهلكهم.

مسئولية كل فرد عن عمله :

ثم تقرر الآيات أن كل امرئ مسئول عن عمله صالحا كان أم سيئا وسيحاسب على ما عمل دون ظلم أو إجحاف. وفيه معنى مستتر وهو أن على الكفار أن يتحملوا تبعه تكذيبهم:

«من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظالم للعبيد» (٤٦).

ثم تمضى الآيات توضح أن يوم القيامة لا أحد يعلم موعده إلا الله. ثم تبين جانبا من قدرة الله وعلمه:

«إليه يُرَد علم الساعة وما تخرج من ثمرات من أكمامها (براعمها) وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه ويوم يناديهم أين شركائى قالوا أدناك (أى أعلمناك) ما منا من شهيد. وضل عنهم ما كانوا يَدْعُونَ من قبل وظنوا ما لهم من محيص» (٤٧ - ٤٨).

ويوم القيامة ينادى الله المشركين ويسألهم - توبيخا لهم - عن الشركاء الذين كانوا يدعونهم من دونه فيقولون معتردين إنه ليس منهم من يشهد أن لله شريكا وغاب عنهم ما كانوا يعبدون من شركاء وأيقنوا أنه لا مهرب لهم.

إعادة تذكير بجحود البشر :

إذ يلجأ الناس إلى الله في الشدة ويعرضون عنه عند الرخاء :

« لا يسأم الإنسان من دعاء الخير وإن مسه الشر فيئوس قنوط. ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لى وما أظن الساعة قائمة ولئن رُجعت إلى ربى إن لى عنده للحسنى فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ. وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه وإذا مسه الشر فذو دعاء عريض» (٤٩ - ٥١).

ختام السورة :

ثم يأتى سؤال استنكار إلى الكفار عما يكون حالهم إذا كان القرآن حقاً من عند الله وكفروا به. ثم إنذار أن الله سيريهم آيات فى أنفسهم وفى الأفاق بحيث يتيقن لهم أن الله حق ومع ذلك سيظلون فى شك من البعث مع أن علمه سبحانه وتعالى محيط بكل شئ:

« قل أرايتم إن كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو فى شقاق بعيد. سنريهم آياتنا فى الأفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق. أو لم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد. ألا إنهم فى مرية من لقاء ربهم ألا إنه بكل شئ محيط» (٥٢ - ٥٤).

وفى معنى قوله تعالى : «سنريهم آياتنا فى الأفاق وفى أنفسهم» يرى المفسرون المعاصرون أن الإنسان سيكشف فى الكون ونواميسه وفى تركيب جسم الإنسان من العجائب ما يؤكد وجود الخالق العظيم. ويكفى ما أثبتته العلم من وجود ملايين الملايين من المجرات وبها بلايين النجوم وكلها تتحرك فى أفلاكها بسرعات هائلة ولا تتصادم ولا ينفرط عقدها. ناهيك عن إعجاز عمليات تكاثر الخلايا وانقسام الكروموسومات وما عليها من جينات فقد حشدت إمكانيات آلاف العلماء ومئات من الحاسبات الإلكترونية العملاقة لعدة سنوات لتتمكن من حل الشفرة الوراثية لخلية لاتزيد فى الحجم عن ٧ أو ٩ من ألف من المليمتر وهو ما سُمى بمشروع الجينوم البشرى.

ثم نزلت سورة الشورى :

وتبدأ مثل باقى الحواميم بحرفى الحاء والميم وزيد عليها ثلاثة أحرف أخرى:

«حم. عسق. كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم. له ما فى السموات وما فى الأرض وهو العلى العظيم» (١ - ٤).

تعظيم جرم الإشارك بالله :

«تكاد السموات يتقطرن (يتشققن) من فوقهن والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الأرض ألا إن الله هو الغفور الرحيم. والذين اتخذوا من دونه أولياء الله حفيظ عليهم وما أنت عليهم بوكيل» (٥ - ٦).

والمعنى أن السموات - مع عظمهن وتماسكهن تكاد أن تتشقق من فظاعة ما يدعيه الكفار من شريك مع الله. لولا أن الملائكة يسبحون الله وينزهونه عما لا يليق به ويطلبون المغفرة لأهل الأرض ولولا أن الله تعالى قد اتصف بالغفران والرحمة، ثم تقرير بأن الله رقيب على أفعال المشركين وأن النبی ليس مسئولاً عنهم وأن الله هو الذى سيتولى حسابهم.

ولاشك أن هذا التصوير لعظم جرم الإشراك بالله زلزل قلوب المشركين وجعلهم أو على الأقل جعل بعضهم يراجع موقفه المكذب للقرآن وخاصة بعد أن يعلم أن الله يحصى أعمالهم ورقيب عليهم «حفيظ عليهم» وهو الذى سيتولى حسابهم.

تحذير من يوم القيامة وتمجيد لله تعالى :

«وكذلك أوحينا إليك قرآنا عربيا لتنذر أم القرى (مكة) ومن حولها وتنذر يوم الجمع (يوم القيامة) لا ريب فيه، فريق فى الجنة وفريق فى السعير، ولو شاء الله ل جعلهم أمة واحدة ولكن يدخل من يشاء فى رحمته والظالمون ما لهم من ولى ولا نصير، أم اسئذوا من نونه أولياء قاله هو الولي وهو يحيى الموتى رمو على كل شئ قدير، وما اختلفتم فيه من شئ فحكمه إلى الله ذلكم الله ربى عليه توكلت وإليه أنيب، فاطر السموات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا يذركم فيه ليس كمثله شئ وهو السميع البصير، له مقاليد السموات والأرض يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر إنه بكل شئ عليم» (٧ - ١٢).

الدين عند الله واحد :

«شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه، كبر على المشركين ما تدعونه إليه، الله يجتبى إليه من يشاء ويهدى إليه من ينيب، وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضى بينهم وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم لفى شك منه مريب» (١٣ - ١٤).

والآيات تقرر أن الدين واحد، ما شرعه الله على نبيه محمد وما جاء به نوح وما أنزل على إبراهيم وموسى وعيسى كلها ملة واحدة فى محتواها التوحيدي، ثم تأتى إشارة إلى استعظام المشركين لما يدعوا إليه النبی من عبادة الله وحده وعدم الإشراك به، ثم تقرير بأن الله يختار ويقرب إليه من يشاء، ثم توضيح أن ما حدث من الاختلافات بين أهل الديانات السماوية المختلفة راجع إلى سوء التأويل والتفسير وإلى المآرب والأهواء، ولولا وعد سابق من الله بتأجيل الفصل بينهم إلى يوم القيامة لأهلكوا، وأن الذين ورثوا الكتاب من أسلافهم وأدركوا عهد النبی لفى شك من كتابهم الذى به بشارة بالنبي وفى شك من النبی فلم يتبعوه. وتمضى الآيات تأمر

النبي «فلذلك» أى لأجل وحدة الدين وعدم التفرق - أن يدعوهم إلى ما أمر به الله ولا يساير أهواء الذين اختلفوا على دينهم وانحرفوا عن شريعتهم وأن يخبرهم أنه أمر أن يؤمن بجميع الكتب التى أنزلها الله من قبل على رسله وأن يقيم العدل بينهم فالله خالقه وخالقهم. وهو مسئول عن عمله وهم مسئولون عن أعمالهم ولا حجة لهم عليه لوضوح الحق. والله سيجمع بينه وبينهم فى الآخرة وهو الذى سيفصل بينهم بالعدل. أما الذين يجادلون فى دين الله بعدما استجاب الناس للدعوة فهؤلاء ليس لهم حجة عند الله وعليهم غضبه ولهم عذاب شديد:

«فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير. والذين يُحاجُّون فى الله من بعد ما استجيب له حجَّتْهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد» (١٥ - ١٦).

عن الساعة :

«الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان (أى العدل) وما يدريك لعل الساعة قريب. يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق. ألا إن الذين يمارون فى الساعة لفى ضلال بعيد. الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز. من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله فى الآخرة من نصيب» (١٧ - ٢٠).

وفى الآيات تأكيد على أن القرآن منزل من عند الله. أما من يتسائلون عن الساعة فالآيات تخبرهم أن النبى نفسه لا يعرف موعدها ولكنها قد تأتى فى موعد أقرب مما يتصورون. ويستعجل وقوعها من ينكرونها استهزاء فى أنفسهم. أما الذين يُصدِّقون بها فهم على خوف من وقوعها ومتأكدون من حدوثها أما الذين يتشككون فى وقوعها فهم فى ضلال ووهم كبير. ثم يأتى تقرير بأن الله هو الرزاق وأن من يريد ثواب الآخرة فسيزيده الله من الثواب ومن كان يريد متع الدنيا أعطاه الله فيها ولكن ليس له نصيب فى الآخرة. والمعنى هو أن لا يظن الكفار أن ما هم فيه من قوة وغنى هو علامة على رضا الله عنهم.

تنديد بالشرك :

«أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم وإن الظالمين لهم عذاب أليم. ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات فى روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير. ذلك الذى يُبشِّر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات. قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى ومن يقترب حسنة نزد له فيها حسنا إن الله غفور شكور» (٢١ - ٢٣).

والآيات فيها تساؤل استنكارى عما إذا كان آلهة الكفار قد شرعوا لهم ديناً قائماً بذاته غير دين الله. وقد قضت حكمة الله أن يؤجل الفصل بين المؤمنين والكفار إلى يوم القيامة. ثم تتطرق الآيات إلى حال الظالمين يوم القيامة يوم ينزل بهم العذاب الأليم. وحال المؤمنين فى روضات الجنات. وفى تفسير قوله تعالى: «قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة فى القربى» روى الطبرى عن ابن عباس قوله إن النبى لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيه قرابة فلما كذبوه استحلّفهم باسم القرابة وقال: يا قوم إذا أبيتم أن تبايعونى فاحفظوا قرابتى فيكم. لا يكن غيركم من العرب أولى بحفظى ونصرتى منكم.

نفى الافتراء عن القرآن الكريم :

«أم يقولون افتترى على الله كذباً فإن يشأ الله يختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته إنه عليم بذات الصدور. وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون. ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله والكافرون لهم عذاب شديد» (٢٤ - ٢٦).

وكان الكفار يقولون إن النبى هو الذى يؤلف القرآن وينسبه إلى الله. وجاء الرد على ذلك بأن الله قادر - لو كان قولهم صحيحاً - أن يختم على قلب النبى ويمحو الباطل المفتترى ويحق الحق فهو العليم بما فى الصدور. ثم تبين أن باب التوبة مفتوح لهم ليتوبوا عما يقولون. وأن الذين آمنوا يستجيبون للحق ويتبعونه ويعملون الصالحات ويزيدهم الله من فضله. أما الكافرون فلهم عذاب شديد.

جانب من حكمة الله وقدرته فى الكون :

«ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء إنه بعباده خبير بصير. وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولى الحميد. ومن آياته خلق السموات والأرض وما بث فيهما من دابة وهو على جمعهم إذا يشاء قدير. وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير. وما أنتم بمعجزين فى الأرض وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير. ومن آياته الجوار فى البحر كالأعلام. إن يشأ يسكن الريح فىظللن رواكد على ظهره إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور. أو يوقهين بما كسبوا ويعف عن كثير. ويعلم الذين يجادلون فى آياتنا ماله من محيص. فما أوتيتم من شئ فمتاع الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون» (٢٧ - ٣٦).

وفى الآيات تنبيه إلى خلق من أخلاق الناس بصفة عامة وهو ميلهم إلى الظلم والبغى إذا ما بسط الله لهم الرزق ووسّع عليهم. ثم تنبيه إلى أن ما يصيب الناس من مصائب هو من كسب أيديهم ونتيجة لأعمالهم وجزاء عليها فليس لهم أن يلوموا غيرهم والله منزّه عن الظلم

والكفار ليسوا بقادرين على منع نزول عذاب الله بهم فى الدنيا. ويضرب مثل بالسفن فى البحر وقدرة الله فى سيرها أو توقيفها وهو ما يعتبر به المؤمنون. ثم حث للكفار على عدم الاغترار بما آتاهم الله من متاع الدنيا لأن ما أعدّه الله من نعيم الجنة للذين آمنوا خير وأكثر دواما.

عن المؤمنين وأوصافهم :

تذكر هذه الفقرة عددا من أوصاف المؤمنين وأفعالهم :

«والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون. والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون. والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون. وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين. ولمن أنتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل. إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون فى الأرض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم. ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور» (٢٧ - ٤٣).

فقرة عن الكافرين :

«ومن يضلل الله فما له من ولى من بعده وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل إلى مرد (عودة إلى الدنيا) من سبيل. وتراهم يعرضون عليها (على النار) خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفى (يسترقون النظر خوفا) وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا إن الظالمين فى عذاب مقيم. وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضلل الله فما له من سبيل» (٤٤ - ٤٦).

دعوة إلى الإيمان :

ثم تاتى دعوة إلى السامعين - والمقصود الكافرون - تدعوهم إلى الاستجابة إلى الرسول والإيمان بالله قبل فوات الأوان:

«استجيبوا لربكم من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله مالكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير (بمعنى نصير). فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا إن عليك إلا البلاغ. وإننا إذا أذقنا الإنسان منا رحمة فرح بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور. لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور. أو يزوجهم ذكرانا وإناثا ويجعل من يشاء عقيما إنه عليم قدير» (٤٧ - ٥٠).

طرق الوحي المختلفة :

«وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه على حكيم. وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان

ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم. صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض. ألا إلى الله تصير الأمور» (٥١ - ٥٣).

وتوضح الآيات أن إبلاغ كلام الله إلى أنبيائه يكون إما وحيا بالإلقاء مباشرة فى القلب. بقطة أو مناما. أو بسماع الكلام الإلهى دون أن يرى السامع من يكلمه أو يرسل الله ملكا يُسمع صوته - وقد تُرى صورته - فيوحى بما يشاء الله. وقد أوضحت سورة الشعراء (الآية ١٩٢ ص ١٨٠) أن الوحي للنبي كان عن طريق جبريل الأمين «وإنه لتنزيل رب العالمين. نزل به الروح الأمين. على قلبك لتكون من المنذرين».

وقد رُوِيَ أن الحارث بن هشام سأل النبي كيف يأتيه الوحي فقال: أحيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فينقسم عنى وقد وعيت عنه ما قال. وأحيانا يتمثل لى رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول. وتقول عائشه: ولقد رأيته (النبي) ينزل عليه الوحي فى اليوم شديد البرودة فينقسم عنه وإن جبينه يتفصد عرقا.

ثم نزلت سورة الزخرف :

«حم. والكتاب المبين. إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون. وإنه فى أم الكتاب لدينا (اللوح المحفوظ) لعلى حكيم. أفنضرب عنكم الذكر صفحا أن كنتم قوما مسرفين. وكم أرسلنا من نبى فى الأولين. وما يأتيهم من نبى إلا كانوا به يستهزئون. فاهلكنا أشد منهم بطشا ومضى مثل الأولين» (١ - ٨).

وقد بدأت السورة بحرفى حم فهى رابع السور الحواميم. ثم قَسَمَ بالقرآن الكريم. يليه تنويه بأنه نزل بلسان عربى حتى يستطيعوا فهمه وإدراك إعجازه وتدبر معانيه. وكان الكفار قد أسرفوا فى عنادهم وتكذيبهم للنبي ولعلمهم تمنوا لو أن النبي ييأس ويتركهم لشأنهم فنزلت الآية بسؤال فيه تعجب من تفكيرهم هذا. فكثرة الإعراض تستدعى تكرار الدعوة وتكرار التذكير لا أن يتركهم لحالهم. ولقد ضرب النبي مثلا رائعا فى الإصرار على الدعوة رغم إعراض قريش إذ استمر لثلاثة عشر عاما فى مكة يعيد التذكير بقدرة الله ونعمه وإعادة التذكير بالبعث والحساب. وذكرهم بما حدث للأمم السابقة الذين كانوا يستهزئون بأنبيائهم فاهلكهم الله مع أنهم كانوا أشد قوة من قريش. وفى هذا تحذير لقريش من هلاك مثلهم.

اعتراف الكفار بقدرة الله :

«ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم. الذى جعل لكم الأرض مهذا وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون. والذى نزل من السماء ماء بقدر فأنشربنا به بلدة ميتا كذلك تخرجون. والذى خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون.

لتستوتوا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين. وإنا إلى ربنا لمنقلبون» (٩ - ١٤).

تفنيد الإشراك بالله :

ثم تتطرق الآيات لتفنّد - على أساس من المنطق - الإشراك بالله :

«وجعلوا له من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين. أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم (أى أثركم) بالبنين. وإذا بُشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم. أو من يُنشئ فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين. وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم سكتب شهادتهم ويُسألون. وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون. أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون. بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة (ملة) وإنا على آثارهم مهتدون. وكذلك ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون. قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون. فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين» (١٥ - ٢٥).

وفى هذه الفقرة تنديد بعقيدة الإشراك بالله ويدعى الكفار أن الملائكة إناث وأنهن بنات الله فى حين أن العرب كانوا يجلون الذكور فكانهم جعلوا لله الصنف الأضعف والذى يقضى جزءاً كبيراً من حياته فى التزين ولا يقوى على القتال والخصام. وخصوا أنفسهم بالذكور. وكذلك نددت الآيات بادعاء الكفار أن كفرهم قد كتبه الله عليهم. يليه تساؤل على سبيل الاستنكار والنفي عما إذا كان قد أنزل عليهم قبل القرآن كتاب فهم يتمسكون به. ثم راح الكفار مرة ثانية يتصلون من ذنب الكفر بادعائهم أنهم وجدوا آباءهم على هذه العبادات وهم ماضون على طريقهم. ورد على هذه الحجة بأن هذا دأب الأمم السابقة التى كانت رسلهم ينفذونهم فكان «مترفوها» أى الزعماء وأصحاب الوجاهة والقوة هم المتمسكون بعبادات الآباء الفاسدة مع أن الرسل جاءهم بما هو أهدى فكان الواجب اتباع الرسل ولكنهم كفروا فانتقم الله منهم. وتختتم الفقرة بدعوة للسامع أن يتأمل فى عاقبة أمرهم كى يدرك كم كان عظيماً انتقام الله منهم.

وفى الآيات تسرية للنبي بإخباره بأن ما يلقاه من قومه هو نفس ما كان يلقاه الرسل من قبله وإنذار للكفار بعاقبة مثل ما حاق بالأولين ولا تزال آثارهم باقية - يمكن رؤيتها - شهادة على ما حدث لهم.

رفض إبراهيم لشرك قومه :

لما تحجج الكفار بأنهم إنما يتابعون آباءهم فى عبادتهم ضرب لهم المثل بإبراهيم ورفضه للآلهة التى كان أبوه وقومه يعبدونها:

«وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إننى براء مما تعبدون. إلا الذى فطرنى فإنه سيهدين. وجعلها كلمة باقية فى عقبه (أى فى ذريته) لعلهم يرجعون» (٢٦ - ٢٨).

ولما كان العرب يفخرون بأنهم ذرية إبراهيم فكان ضرب المثل به فى رفضه لشرك قومه مناسبا لتفنيد حجة الكفار بوجوب اتباع الآباء.

ادعاء الزعماء بأنهم أحق بالنبوة :

ثم تذكر الآيات أن الله قد يسر لقريش الرزق على مر القرون. ولما جاءهم النبي بالدين الحق قالوا إنه سحر وكفروا به وأنكروا أن يُنزل القرآن على «محمد» فى حين أن فى مكة والطائف من هو «أعظم» منه. ويردُّ على ذلك بسؤال استنكارى عما إذا كانوا هم الذين يتحكمون فى قسمة رحمة الله وتوزيعها واختيار من هو الأحق برسالة الله. ثم تقرر بأن الله هو الذى يقسم المعيشة بين العباد ليعلم بعضهم بعضا.

«بل متعت هؤلاء وأباؤهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين. ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنا به كافرون. وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم. أ هم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سُخْرِيَا. ورحمة ربك خير مما يجمعون» (٢٩ - ٣٢).

وكان بعض زعماء الكفار يرون أنفسهم أحق بالنبوة لأنهم أصحاب الحول والقوة فى قومهم. ومن هؤلاء الوليد بن المغيرة فى مكة وعروة بن مسعود الثقفى من الطائف فقد كانا يرون أنفسهما أحق بنزول الرسالة عليهما. كما أن بعض أفراد من قريش كانوا على شئ من العلم وظنوا أنهم أحق بالنبوة. وقد روى أن النضر بن الحارث بن كلفة - أحد زعماء الكفر - كان يعرف كثيرا من تاريخ الفرس وكان واقفا على الأديان السابقة فكان يقول فى سبيل الصدِّ عن النبى : هو يحدثكم بأساطير الأولين فتعالوا إلىَّ وأنا أحدثكم عن رستم وأسفنديار بحديث أطلَى.

تهوين أمر الدنيا التى ينعم بها الكافرون :

«ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سُقُفًا من فضة ومعارج عليها يظهرون. ولبيوتهم أبوابا وسررا عليها يتكئون. وزخرفا وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين. ومن يَعِشْ عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين. وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون. حتى إذا جاعا قال يا ليت بينى وبينك بعد المشرقين فبئس القرين. ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم فى العذاب مشتركون. أفأنت تسمع الصم أو تهدى العمى ومن كان فى ضلال مبين. فإما نذهبن بك فإنا منهم منتقمون. أو نريناك الذى وعدناهم فإنا عليهم مقتدرون. فاستمسك بالذى أوحى إليك إنك على صراط

مستقيم. وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تُسألون. وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يُعبدون» (٣٣ - ٤٥).

والآيات توضح أن الله قادر على أن يعطى الكافرين بيوتا فاخرة وأثاثا محلى بالذهب والفضة ولكن كل هذا متاع الحياة الدنيا الزائلة والآخرة هى الأبقى. يلى ذلك تنبيه إلى أن الذى يتعامى عن ذكر الله وآياته يجعل الله له رفيقا من الشياطين يتسلط عليه ويصدّه عن طريق الهدى. ويوم القيامة يندم ويود لو كان قرين السوء هذا بعيدا عنه. ثم تقرر الآيات أنه لن يخفف عنهم من العذاب كونهم مشتركين فيه. ثم يتوجه الخطاب إلى النبی يخبره بأنه ليس من شأنه أن يجبرهم على الإيمان لأنهم مثل العمى والصم. ثم دعوة للنبي بأن يسأل أهل الكتاب - من يهود ونصارى - هل أمر الله بعبادة آلهة سواه سبحانه وتعالى. وفى هذا استنكار لما كانت قريش تعبدّه من آلهة.

جانب من قصة موسى :

وفى هذا الجانب من قصة موسى يُذكر كيف أن قوم فرعون كانوا يسخرون من آيات الله: «ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملاه فقال إني رسول رب العالمين. فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون، وما نريهم من آية إلا هى أكبر من أكبر من أختها. وأخذناهم بالعذاب لعلمهم يرجعون، وقالوا يا أيها الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك إننا لمهتدون، فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون» (٤٦ - ٥٠).

وفى الآيات إشارة للأويئة التى أنزلها الله بقوم فرعون لعلمهم يرجعون إلى الله وكل آية من هذه الآيات هى أكبر وأعظم من الأخرى. ولكنهم كانوا إذا نزل بهم البلاء طلبوا من موسى أن يدعو ربه ليرفع عنهم ما نزل بهم ويعدونه بأن يهتدوا ويطلقوا سراح بنى إسرائيل. فإذا رفع البلاء عادوا إلى عنادهم وكفرهم.

ثم تمضى الآيات تذكر كيف كان فرعون - فى سبيل الصد عن موسى - يتيه بما هو فيه من غنى وتسلط على ملك مصر ويطلب من الناس أن يقارنوا بين هذا وما عليه قوم موسى من ذلة ومهانة الاستعباد. ويلمح إلى ما كان فى لسان موسى من ثقل عند الكلام. ثم يبلغ به السفه أن يدعى أن الله لو كان قد أرسل موسى حقيقة لألقى إليه أسورة من ذهب كعبادة الملوك فى ذلك الوقت عند تقليد وزرائهم. أو أرسل معه ملائكة يخدمونه. وكان هذا منتهى الاستخفاف بعقول المصريين ولكنهم أطاعوه لأنهم كانوا فاسقين فجعلهم الله أمثلة لمن بعدهم:

«ونادى فرعون فى قومه قال يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتى أفلا تبصرون. أم أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين. فلولا ألقى عليه أسورة من ذهب أو

جاء معه الملائكة مقتربين. فاستخف قومه فأتاعوه إنهم كانوا قوما فاسقين. فلما أسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين. فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين» (٥١ - ٥٦).

عن عيسى ابن مريم :

«ولما ضُرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يَصِدُون. وقالوا أألَهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خَصِمُونَ. إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لِبَنِي إِسْرَائِيلَ. ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة فى الأرض يخلفون. وإنه لعلم للساعة فلا تَمَتُّنَّ بها واتبعون هذا صراط مستقيم. ولا يصدنكم الشيطان إنه لكم عدو مبين. ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولأبين لكم بعض الذى تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون. إن الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم» (٥٧ - ٦٤).

وكان الكفار حينما يذكر عيسى ابن مريم يزدادون إعراضاً ويتساءلون عما إذا كان هو أجدر بالعبادة - حيث أن النصارى يؤلهونه - أم آلهتهم التى يعبدونها. وكانوا يحتجون بأن النصارى وهم أهل كتاب يقولون إن المسيح ابن الله. أما قولهم إن الملائكة بنات الله فهو أكثر اتساقاً لأن الملائكة مخلوقات نورانية. وقد ردت الآيات على هذا الجدل بأن عيسى ليس إلا عبداً من عباد الله وأراد الله أن يجعل من خلقه - بدون أب - آية ومعجزة لبني إسرائيل. وللتدليل على طلاقة قدرته أخبرهم أن الله لو شاء لجعل من نسلهم ملائكة يخلفونهم فى الأرض وينتهى ادعائهم أن الملائكة بنات الله. وفى تفسير «وإنه لعلم للساعة» قالوا إنها تشير إلى نزول عيسى قبل نهاية الدنيا كعلامة من علاماتها. ولاشك أن مسألة نزول عيسى ثانية إلى الأرض كانت متداولة بين أهل الكتاب فى زمن النبى. ثم تقرر الآيات أن عيسى قال للناس إنه عبد من عباد الله وأن الله ربه وربهم وأمرهم بعبادة الله.

وتمضى الآيات تثبت اختلاف الفرق المسيحية من بعد عيسى :

«فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم. هل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون. الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين» (٦٥ - ٦٧).

والمتبادر للذهن أن اختلاف الأحزاب هو اختلاف فرق النصارى حول طبيعة المسيح وهو ما ذكرناه بالتفصيل فى الجزء السادس ص ١٣٦. ثم يأتى إنذار للظالمين من عذاب أليم وأن الساعة قد تأتيهم فجأة ويصبح بعضهم لبعض عدو. وقد ذكرنا سابقاً محاولة ضعفاء الكفار إلقاء تبعة كفرهم على ساداتهم ومحاولة هؤلاء المتصل من تهمة إضلالهم فتدب العداوة بينهم والذين كانوا أخلاء وأصدقاء فى الدنيا يصبح بعضهم لبعض عدواً.

الجنة للمؤمنين وجهنم للكافرين :

والآيات توضح ثواب المؤمنين فى الجنة وفى مقابلة تعذيب المجرمين فى النار :

«يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون. الذين آمنوا بأياتنا وكانوا مسلمين. ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون (من الحبور وهو السرور). يطفأ عليهم بصحاف من ذهب وأكواب وفيها ما تشتهي النفس وتلد الأعين وأنتم فيها خالدون. وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون، لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون. إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون. لا يُقْتَر (لا يخفف) عنهم وهم فيه مُبلسون (يأسون من النجاة). وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين. ونادوا يا مَالِكُ ليقتض علينا ربك قال إنكم ماكثون. لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون. أم أبرموا أمرا فإنا مبرمون. أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون» (٦٨ - ٨٠).

وهذه أول مرة يذكر فيها اسم أحد الملائكة وهو «مالك» خازن جهنم وحارسها. إذ يطلب الكفار منه أن يدعو ربه ليخفف عنهم من عذاب جهنم ولو شيئا قليلا فيرد عليهم بأنهم مقيمون في العذاب ولم يوضح إلى متى - والمفهوم طبعاً إلى ما شاء الله. ويوضح سبب هذا العذاب المقيم أن الله قد أرسل لهم رسوله بالحق فكانوا له كارهين ولم يؤمنوا به. ثم يأتي تحدى لهم فإن كانوا قد بيتوا مناواة النبي فإن الله قد أحكم تدبيره وبيت أمرا. وقد أبهم هذا الأمر ليشمل كل شيء: حماية النبي من مكائدهم وظهور الدين برغم مناواتهم وصددهم وغير ذلك. وإذا كانوا يظنون أن الله لا يسمع تدبيرهم وما يبيتون فهم مخطئون لأن لله رقباء يحصون عليهم حركاتهم وسكناتهم.

تمجيد الله ونفى الولد عنه سبحانه وتعالى :

«قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين. سبحان رب السموات والأرض رب العرش عما يصفون. فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون. وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله وهو الحكيم العليم. وتبارك الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة وإليه ترجعون. ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون. ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنى يؤفكون. وقيله يارب إن هؤلاء قوم لا يؤمنون. فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون» (٨١ - ٨٩).

«قل إن كان للرحمن ولد» - وهذا مستحيل - ولكن تمشيا مع هذا الفرض - فسيكون النبي أول من يعبد له لأن تعظيم الولد تعظيم للوالد. ثم جاءت «سبحان رب السموات والأرض رب العرش عما يصفون» لتنفى هذا الولد وتنزه الله عن هذا الوصف. ثم أمر للنبي بأن يتركهم في ضلالهم حتى يفاجأوا بيوم القيامة ولن يملك الشركاء الذين أشركوهم في العبادة أن يشفعوا لهم. ثم تخبر الآيات النبي أن المشركين - رغم تكذيبهم له - لو سألهم عن خلقهم فسيترفون بأن الله هو الذي خلقهم. ثم يأتي تعجب من انصرافهم عن عبادة الله إلى عبادة غيره «فأنى يؤفكون» وإذ ينس الرسول من إيمانهم فإنه يلتجئ إلى الله مستغيثا «يارب»

ومخبراً أنهم قوم لا ينتظر منهم إيمان، فيؤمر النبي بالاستعلاء عليهم والصفح عنهم والدعوة لهم بالسلاط بما يعنى أن ينقض يده منهم ويفوض أمرهم إلى الله وأنهم سوف يعلمون. وأبهم مضمون ماسوف يعلمون ليشمل كل شئ: يعلمون أن النبي كان على حق وأن البعث حق وأن الحساب على الأعمال حقيقة وأن عاقبة أمرهم هو الخيران المبين.

ثم نزلت سورة الدخان :

«حم. والكتاب المبين، إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين، فيها يفرق كل أمر حكيم، أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين، رحمة من ربك إنه هو السميع العليم، رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين، لا إله إلا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الأولين» (١ - ٨).

وتبدأ السورة بحرفي حم فهي خامسة سور الحواميم، ويعقب ذلك قسم بالقرآن الكريم، وجواب القسم أن الله أنزله في ليلة مباركة هي ليلة القدر التي أوضحتها سورة القدر (ص ٨٦).

الدخان أحد علامات يوم القيامة :

«بل هم في شك يلعبون، فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين، يغشى الناس هذا عذاب أليم، ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون، أنى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين، ثم تولوا عنه وقالوا مُعلم مجنون، إنا كاشفوا العذاب قليلاً إنكم عائدون، يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون» (٩ - ١٦).

والآيات تندب بالكفار لأنهم يتلقون ما يسمعون من الوحي بالشك ويتهمون النبي بالجنون ثم تتوعدهم الآيات بيوم هو من مقدمات يوم القيامة، يملأ الجو فيه دخان كثيف، ويروى حذيفة بن اليمان حديثاً أن النبي قال: إن أول الآيات الدجال ونزول عيسى وبار تخرج من عدن تسوق الناس إلى المحشر والدخان، فسأله حذيفة، وما الدخان؟ فتلأ رسول الله: «فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب أليم» ثم قال: يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوماً وليلة أما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكمة وأما الكافر فتكون منه بمنزلة السكران ثم تكون البطشة الكبرى أي يوم القيامة.

جانب من قصة موسى وفرعون :

تركز الآيات في هذا الجزء على حادث إغراق فرعون وإنجاء بني إسرائيل وما في ذلك من تلميح بعذاب قد ينزل بكفار قريش جزاء تكذيبهم:

«ولقد فتناً قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم، أن أدؤا إلى عباد الله إني لكم رسول أمين، وأن لا تعلوا على الله إني آتيكم بسلطان مبين، وإنى عذت بربى وربكم أن ترجمون، وإن

لم يؤمنوا لى فاعتزلون، فدعا ربه أن هؤلاء قوم مجرمون، فأُسِرَ بعبادى ليلا إنكم مُتَّبِعُونَ، واترك البحر رهوا إنهم جند مُغْرَقُونَ، كم تركوا من جنات وعيون، وزروع ومقام كريم، ونعمة كانوا فيها فاكهين، كذلك وأورثناها قوما آخرين، فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا مُنظَرِينَ، ولقد نجينا بنى إسرائيل من العذاب المهين، من فرعون إنه كان عاليا من المسرفين، ولقد اخترناهم على علم على العالمين، وأتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين» (١٧ - ٢٣).

إنكار الكافرين للبعث :

«إن هؤلاء ليقولون إن هى إلا موتتنا الأولى وما نحن بمُنشَرِينَ، فَأَتُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ، أَمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبَعُّ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ» (٣٤ - ٣٧).

والآيات تذكر إنكار الكافرين للبعث واعتقادهم أن الموت هو نهاية المطاف وكيف راحوا يتحدثون النبى طالبين منه التعجيل بإحياء آبائهم إن كان صادقا فى دعواه عن البعث، وترد الآيات عليهم بسؤال عما إذا كانوا هم أقوى من قوم تُبَعُّ و الأمم التى سبقتهم وكانوا أكثر قوة من كفار قريش وقد أهلكهم الله بتكذيبهم، وتُبَعُّ المشار إليه هو أول الملوك الذين حكموا اليمن فى الدولة الحميرية الثانية والتى تعرف عند العرب بدولة التبايع (٣٠٠ - ٥٢٥ م)، وقد سبق أن ذكرنا ذلك من قبل (ص ٤) وكانت عاصمتها ريدان وهى حاليا ظفار، وقامت بضم القبائل المجاورة فأخضعت حضرموت وكل بلاد اليمن وتهامة، وفى عهده انتشرت اليهودية فى اليمن بعد أن كانت قاصرة على الجزء الشمالى منذ عهد بلقيس ملكة سبأ فى عهد سليمان، ودخلت النصرانية إلى نجران وبقيت الأجزاء الأخرى وثنية تعبد النجوم والكواكب، ويقال إن تُبَعُّ خرج بجيوشه حتى وصل إلى العراق وعاد مارا بالشام ثم سار فى طريق القوافل عائدا إلى اليمن ولما اقترب من مكة أشيع أنه ينوى هدم الكعبة فحذره الأحبار من ذلك لأن مكة هى مبعث نبى آخر الزمان وسيكون للكعبة شأن فى دينه فعظَّمها ويقال إنه اعتنق الحنيفية دين إبراهيم، ولما عاد إلى اليمن أنكر عليه قومه مفارقتة لدين آبائهم وهادنوه حتى إذا مات عادوا إلى كفرهم، وعن ابن عباس أنه قال: لا تقولوا فى تبع إلا خيرا فإنه قد حج البيت، وكانت عائشة تقول: لا تسبوا تُبَعَّا فإنه كان رجلا صالحا، وقال كعب عن تبع: نعم الرجل الصالح، ذم الله تعالى قومه ولم يذمه.

ثم تمضى الآيات تؤكد على البعث فتذكر أن الله لم يخلق السموات والأرض عبثا بل خلقهما بحكمة وهذه الحكمة تتمثل فى أن يكون هناك يوم للفصل والحكم بين الناس بحسب أعمالهم ولا يفيد أن يشفع قريب لقريبه أو أن يتحمل عنه شيئا من العذاب:

«وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين، ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون، إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين، يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون، إلا من رحم الله إنه هو العزيز الرحيم» (٣٨ - ٤٢).

ثم تصور الآيات العذاب الذى ينتظر الكافرين فى أشنع صورة: فطعامهم من شجرة الزقوم وهى شجرة طعمها مر وريحها خبيث. ويسقى الكافر ماء حارا كمدن صهرته الحرارة الشديدة فتغلى منه بطنه ويؤمر الملائكة بأن يصبوا فوق رأسه ماء يغلى زيادة فى التعذيب ويقال له - تهكما - ذق. فإنك أنت العزيز فى قومك الكريم فى حسبك. وفى المقابل يأتى وصف النعيم الذى يتقلب فيه المؤمنون فى الجنة خالدين فيه أبداً:

«إن شجرة الزقوم. طعام الأثيم. كالمهل يغلى فى البطون. كغلى الحميم. خذوه فاعتلوه (فقودوه بغلظة وعنف) إلى سواء الجحيم (وسطه). ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم. ذق إنك أنت العزيز الكريم. إن هذا ماكنتم به تمترون. إن المتقين فى مقام أمين. فى جنات وعيون. يلبسون من سندس واستبرق متقابلين. كذلك وزجناهم بحور عين. يدعون فيها بكل فاكهة آمنين. لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ووقاهم عذاب الجحيم. فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم (٤٣ - ٥٧).

ختام السورة :

«فإنما يسرناه بلسانك لعلهم يتذكرون. فارتقب إنهم مرتقبون» (٥٨ - ٥٩).

والآيات تنص على أن الله أنزل القرآن بلسان العرب حتى يمكن أن يفهموه ويتعظوا بما جاء فيه. فإن لم يتعظوا فلينتظروا - ولينتظر النبى أيضا - ما يحل بهم من عذاب. وقد تكرر مثل هذا التهديد للكفار بأن ينتظروا أمر الله وقضاه وما يحل بهم من نقمة وعذاب - فى عدة سور سابقة ففى سورة الأعراف (آية ٧١ - ص ١٢١) «فانتظروا إنى معكم من المنتظرين». وفى سورة هود (آية ١٢٢ ص ٢٤٧) «وانتظروا إنا منتظرون».

ولاشك أن شدة عناد قريش هى التى استدعت تكرار مثل هذا التهديد.

ثم نزلت سورة الجاثية :

وتبدأ السورة بحرفى الحاء والميم فهى سادسة الحواميم. يلى ذلك تأكيد بأن القرآن مُنزل من عند الله :

«حم. تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم. إن فى السموات والأرض آيات للمؤمنين. وفى خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون. واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق (كناية عن المطر) فأحيا به الأرض بعد موتها. وتصريف الرياح (أى تسييرها) آيات لقوم يعقلون. تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون» (١ - ٦).

وإذا كان علماء الأرصاد الجوية قد حددوا للرياح اتجاهات معينة حسب وقتها من السنة وحسب موقعها من خطوط العرض إلا أنها لا تفعل هذا بذاتها بل بقدرة الله الذى يصرفها كيفما يشاء فتحمل المطر إلى هذه البلدة لا إلى تلك. وكم من إعصار توقع الخبراء مروره بمنطقة معينة وحذروا أهلها من مخاطره ثم صرفه الله فى آخر لحظة إلى وجهة أخرى.

إنذار للمكذبين :

بعد ذلك يأتى إنذار شديد للمكذبين :

«ويل لكل أفاك أثيم. يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يَصِرْ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشْرَهُ
بعذاب أليم. وإذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مُّهِين. من ورائهم جهنم ولا
يغنى عنهم ما كسبوا شيئا ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء ولهم عذاب عظيم. هذا هُدًى
والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم» (٧ - ١١).

والرجز هو العذاب الشديد. ولا شك أن كفار قريش قد ملأ الخوف قلوبهم لدى سماع هذا
الإنذار لما فيه من قوة ولما عدّته الآيات من مظاهر كفرهم كتجاهل آيات الله عند سماعها أو
الهزء بها أو اتخاذهم شركاء من دون الله.

بعض مظاهر قدرة الله فى الكون :

وتمضى الآيات تلفت النظر - وخاصة نظر الكفار - إلى مظاهر قدرة الله فى الكون
واستحقاقه وحده للعبادة :

«الله الذى سَخَّرَ لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون.
وسخر لكم مافى السموات وما فى الأرض جميعا منه إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون. قل
للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله (لا يتوقعون الحساب) ليجزى قوما بما كانوا
يكسبون. من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم تُرْجَعُونَ» (١٢ - ١٥).

وفى الآيتين الأخيرتين أمر للمؤمنين ليكظموا غيظهم ويصفحوا عن الإيذاء الذى يصيبهم
من الكفار الذين لا يَصْذَقُونَ فى بلاءات الله التى ينزلها ببعض العباد جزاء لهم على ما
اقترفوا من سيئات فالقاعدة هى أن من عمل صالحا فلنفسه الأجر ومن أساء فعليه وزر ما
عمل من سوء.

ضرب المثل باختلاف بنى إسرائيل :

«ولقد آتينا بنى إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على
العالمين، وآتيناهم بينات من الأمر فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم إن ربك
يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون. ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا
تتبع أهواء الذين لا يعلمون. إنهم لن يغنوا عنك من الله شيئا وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض
والله ولى المتقين. هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون» (١٦ - ٢٠).

فمع أن الله قد أتى بنى إسرائيل الكتاب أى التوراة وآتاهم أيضا النبوة والرزق الوفير
وفضلهم على جميع أهل زمانهم. إلا أن هذا لم يمنهم من الاختلاف والتنازع فيما بينهم

ولسوف يقضى الله بينهم يوم القيامة فيما كانوا يختلفون فيه. ثم جاء النبي محمد مبعوثاً على منهج واضح أمر أن يتبعه هو والمؤمنون ولا يتبع أهواء الذين لا يعلمون طريق الحق فهؤلاء بعضهم أولياء بعض والله ولي الذين يتقونه. وفى الآيات تنديد ببنى إسرائيل وإعلانهم أنهم فقدوا باختلافهم وتحريفهم لكتابهم - مزية التفضيل التى كانت لهم.

عدم تساوى الكافر مع المؤمن :

«أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون. وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتُجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون. أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون» (٢١ - ٢٣).

والآيات تنبه الكفار إلى خطأ ما ذهبوا إليه من المساواة بين الذين ارتكبوا السيئات واتبعوا الهوى وأنكروا البعث وبين الذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء فى الحياة الدنيا أم بعد الممات فهذا سوء حكم منهم على الأمور. والله هو الذى خلق الكون بالحق ومن الحق أن تجازى كل نفس بما عملت ولن يظلم الله أحداً. فمن جعل إلهه هواه واتبعه فى كل ما يأمر به زاده الله ضلالاً على ضلاله وأغلق سمعه وقلبه وأعمى بصره عن الحق وليس هناك من يهديه.

إنكار الكفار للبعث :

«وقالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ومالهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون. وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجتهم إلا أن قالوا انتوا بآبائنا إن كنتم صادقين. قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون» (٢٤ - ٢٦).

والآيات تنعى على الكفار إنكارهم للبعث واعتقادهم أنها ما هى إلا هذه الحياة الدنيا وأنهم يموتون بفعل الزمن. وما يقولون ذلك عن علم بل ظنا وتخميناً. وإذا قرأ النبي عليهم آيات تذكر البعث طلبوا منه - إنكاراً وتحدياً - أن يأتى بآبائهم وأجدادهم ليؤكد صدق ما يقول. ويؤمر النبي بالرد عليهم بتوضيح أن الله هو الذى خلقهم ابتداء ثم هو الذى يميتهم ثم يبعثهم ويجمعهم ليوم القيامة وهذا ما لا شك فيه ولكن الناس ينكرون هذه الحقيقة.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

والآيات واضحة وفيها توبيخ للكفار على ما كانوا يفعلون من آثام. يلى ذلك وصف لثواب المؤمنين وفى مقابله ما ينتظر الكفار من عذاب:

«والله ملك السموات والأرض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون. وترى كل أمة جاثية

(من هول الموقف) كل أمة تدعى إلى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون. هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ (أى الملائكة يكتبون) ما كنتم تعملون. فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم فى رحمته ذلك هو الفوز المبين. وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتى تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قوما مجرمين. وإذا قيل لهم إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندرى ما الساعة إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين. وبدا لهم سينات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون. وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا ومثواكم النار وما لكم من ناصرين. نالكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغررتم الحياة الدنيا فالיום لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون» (٢٧ - ٣٥).

ثم تختم السورة بحمد الله وتمجيده :

«قلله الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين. وله الكبرياء فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم» (٣٦ - ٣٧).

ثم نزلت سورة الأحقاف :

«حم. تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم. ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى. والذين كفروا عما أنذروا معرضون» (١ - ٢).

والسورة تبدأ بحرفى الحاء والميم إذ هى آخر الحواميم السبعة. يلى ذلك تنويه بأن القرآن منزل من عند الله ولكن الكافرين يعرضون عما فيه من إنذارات:

تسفيه الإشرار بالله :

«قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك فى السموات أثبوتنى بكتاب من قبل هذا أو أثارة (شئ ولو قليل) من علم إن كنتم صادقين. ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون. وإذا حُشِر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين» (٤ - ٦).

والآيات تسأل الكفار - فى تحدى - عما إذا كان شركاؤهم قد خلقوا شيئاً فى الأرض أم اشتركوا فى خلق السموات حتى يستحقوا العبادة مع الله أو أن رفضهم للدين يستند إلى تمسكهم بكتاب إلهى سبق إنزاله إليهم أو حتى إلى علم ولو كان قليلاً. ثم تقرر الآيات أنه ليس هناك من هو أكثر ضلالة ممن يعبد من دون الله معبودات لا تستجيب له حتى لو استمر يدعو إلى يوم القيامة لأنهم غافلون عن عبادتهم ولا يشعرون بها ويوم القيامة يكونون لهم أعداء بدل نصرتهم وينكرون بل ويستنكرون عبادتهم لهم.

جدال الكافرين ودحض حججهم :

«وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين. أم يقولون

افتراه. قل إن افتريته فلا تملكون لى من الله شيئا هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بينى وبينكم وهو الغفور الرحيم. قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بى ولا بكم إن أتبع إلا ما يوحى إلىّ وما أنا إلا نذير مبين. قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم إن الله لا يهدى القوم الظالمين» (٧ - ١٠).

والآيات تفند الحجج التى أثارها الكفار ضد القرآن وضد النبى. فقد وصفوا الآيات بالسحر واتهموا النبى باختلاق القرآن ويرد عليهم بأنه لو كان اختلقه لعاجله الله يعقوبة لا يستطيعون ردّها. والله عليم بما يخوضون فيه من طعن فى آياته. ثم تخبرهم الآيات أن النبى ليس أول الرسل حتى ينكروا نبوّته وأنه ما هو إلا نذير ولا يعلم ما سيفعله الله بهم أو به. ثم يوجّه سؤال إلى الكفار عما يكون حالهم إن كان القرآن من عند الله وكفروا به وشهد بعض اليهود على نزول مثله من عند الله وآمنوا به.

ثم راح الكافرون، يتحجّجون بأن السابقين إلى الإسلام كانوا من الفقراء والعبيد ولو كان ما جاء به النبى خيرا لكانوا هم - أصحاب السيادة - أسبق الناس إلى اتباعه لما لهم من مكانة وعقول راجحة. ثم راحوا يطعنون فى الدين ويقولون إن هذا إلا أساطير الأولين. مع أنهم يؤمنون أن الله أنزل التوراة من قبله والقرآن مُصدّق لما جاء بها وقد جاء بلسان عربى ليفهموه ولينذر الذين يكذبونه ويبشر الذين آمنوا به بالجنة ثوابا على حسن عملهم:

«وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه وإذ لم يهتوا به فسيقولون هذا إفك قديم. ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة وهذا كتاب مُصدّق لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا ويشرى للمحسنين. إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون. أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون» (١١ - ١٤).

بر الوالدين وطاعتها :

«ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا حملته أمه كُرها ووضعته كُرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت علىّ وعلى والديّ وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لى فى ذريتى إني تبت إليك وإنى من المسلمين. أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا ونتجاوز عن سيئاتهم فى أصحاب الجنة وعد الصدق الذى كانوا يوعدون. والذى قال لوالديه أف لكما أتعداننى أن أخرج وقد خلت القرون من قبلى وهما يستغيثان الله ويلك آمن إن وعد الله حق فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين. أولئك الذين حق عليهم القول فى أمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس إنهم كانوا خاسرين. ولكل درجات مما عملوا وليوفىهم أعمالهم وهم لا يظلمون. ويوم يُعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون فى الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون» (١٥ - ٢٠).

والآيات تحت على بر الوالدين والإحسان إليهما وخاصة الأم فقد تحملت مشقة كبيرة أثناء الحمل والولادة. ثم قررت الآية أن مدة الحمل والرضاعة حتى الفطام ثلاثون شهرا. وقد سبق أن ذكر في سورة لقمان (آية ١٤ ص ٢٨٠) «حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين» ومن ثم فقد استنتج الفقهاء أن أقصر مدة للحمل هي ٦ أشهر (٣٠ - ٢٤). ثم تصف الآيات حال بعض شباب مكة المفتونين الذين ظلوا على كفرهم وأنكروا البعث في حين أن آباءهم آمنوا وكانوا يدعونهم إلى الإيمان فيتضجر الابن من دعوتها ويستنكر البعث ويستشهد بأن أحدا ممن مات قبلا لم يخرج من قبره ويصف البعث بأنه من أساطير الأولين. وتقرر الآيات أن القائلين بذلك هم الخاسرون ولكل واحد ما يستحقه دون ما ظلم. ويوم القيامة يوقف الكفار على النار ويجرى توبيخهم على أنهم اغتروا بالحياة الدنيا واستمتعوا بها ولم يعملوا شيئا طيبا ينفعهم في الآخرة فكان نصيبهم عذابا مهينا في النار.

جانب من قصة عاد قوم هود :

وقد سبق ذكر جوانب من هذه القصة في سور سابقة: سورة الأعراف (آية ٦٥ - ٧٢) وسورة الشعراء (آيات ١٢٣ - ١٤٠ ص ١٧٨) وسورة هود (الآيات ٥٠ - ٦٠ ص ٢٤٤). وفي السورة الحالية - الأحقاف - وهو اسم المنطقة التي تقع شرق اليمن وشمال حضرموت (شكل ١ ص ٢) وهو المكان الذي كان يسكنه قوم هود - ومنه أخذت السورة اسمها - وركزت الآيات على ما حاق بهم من هلاك نتيجة تكذيبهم لنبيهم هود:

«وانذر أخا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه ألا تعبدوا إلا الله إنى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم. قالوا أجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين. قال إنما العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به ولكنى أراكم قوما تجهلون. فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا. بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم. تدمر كل شئ بأمر ربها فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين» (٢١ - ٢٥).

وقد كان رد قوم هود على دعوته هو نفس ما كانت تقوله قريش للنبي وهو إنكارهم محاولته صرفهم عن آلهتهم وكذلك تحديهم له بإنزال ما يعدهم من عذاب. وكان جواب هود عليهم - وهو أيضا جواب النبي على قريش - أن العلم بوقت العذاب عند الله وحده وأن النبي ما هو إلا مُبَلِّغ لما أرسل به من الله. فأتاهم العذاب في صورة سحب ظنوا أنه سحب ممطر وفرحوا به ولكن اتضح لهم أنه هو ما استعجلوه من عذاب. ريح دمرت كل شئ فأهلكتهم وبقيت مساكنهم المدمرة لتكون شاهدا عليهم.

ثم يتوجه الخطاب إلى كفار قريش مبينا لهم أن الله قد مكّن لعاد من السعة والقوة مالم

يُمْكِنُ لَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً وَلَكِنْ هَا لَمْ تَغْنِ عَنْهُمْ شَيْئًا إِذْ جَحَدُوا آيَاتِ رَبِّهِمْ وَاسْتَهْزَأُوا بِهَا فَنَزَلَ بِهِمْ عَذَابُ اللَّهِ. ثُمَّ تَخْبِرُهُمُ الْآيَاتُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مَا حَوْلَ مَكَّةَ مِنَ الْقَرْيَةِ - وَالْمَرْجَحِ أَنَّ الْمَقْصُودَ قَوْمَ صَالِحٍ - وَلَمْ تَنْصُرْهُمْ الْآلِهَةُ إِلَى أَشْرَكُوا بِهَا بَلْ خَذَلْتَهُمْ وَنَالُوا جَزَاءَ تَكْذِيبِهِمْ وَافْتِرَائِهِمْ:

«وَلَقَدْ مَكَنَّاهُمْ (آتَيْنَاهُمْ مِنْ أَسْبَابِ الْقُوَّةِ) فِيمَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ. وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقَرْيَةِ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ. فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ» (٢٦ - ٢٨).

الجن يؤمنون بالقرآن :

ثم تذكر الآيات ما كان من استماع جماعة من الجن للقرآن فآمنوا وأسرعوا إلى قومهم يخبرونهم أن هناك كتابا سماويا أنزل بعد موسى - وهو القرآن - مصدقا لما سبقه من الكتب وراحوا يحثونهم على الإيمان ليغفر الله ذنوبهم ويمنع عنهم العذاب. أما من أعرض فلن يستطيع الهرب من الله وليس هناك من ولي يحميه من العذاب :

«وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مَنْذَرِينَ. قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ. يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيَجْرِمَكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ. وَمَنْ لَا يَجِبِ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ» (٢٩ - ٣٢).

تأكيد على أن البعث حق :

ثم تأتي الفقرة الخاتمة للسورة بتساؤل عما إذا كان الكفار لم يدركوا أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر على إحياء الموتى. ويوم القيامة سيقف الذين كفروا على النار ويُسألون - توبيخا لهم - هل لم يدركوا بعد أن البعث حق؟ فيعترفون بأنه كذلك فيؤمنون بأن يذوقوا العذاب جزاء لهم على كفرهم. وفي النهاية تحت الآيات النبي على الصبر كما صبر غيره من الرسل وألا يستعجل للكفار العذاب فهو واقع بهم لا محالة وحين يلاقونه - في الآخرة - سيشعرون كأنهم لم يتركوا الدنيا إلا منذ فترة وجيزة قرابة الساعة:

«أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ (وَلَمْ يَتَعَبْ) بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ

قالوا بلى وربنا قال فأنقوا العذاب بما كنتم تكفرون. فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون» (٣٢ - ٣٥).

ثم نزلت سورة الذاريات :

«والذاريات ذروا (الرياح التي تذر التراب). فالحاملات وقرا (السحاب الحامل للماء) فالجاريات يسرا (الريح التي تسيّر السفن في البحار بيسر) فالملقّسمات أمرا (تقسم المطر على أجزاء مختلفة من الأرض). إنّما توعدون لصادق وإن الدين لواقع» (١ - ٦).

وقد بدأت السورة بقسم من الله بالرياح وأنواعها المختلفة على أن ما يوعد به الناس من البعث والحساب هو أمر صادق وواقع. والحقيقة أن موضوع البعث كان هو الشغل الشاغل للنبي لاقتناع الكفار به إذ كما سبق أن ذكرنا كانت شعوب الشرق الأدنى في معظمها لا تؤمن به. لذلك تكرر التأكيد عليه في آيات كثيرة في سور عديدة من سور القرآن. ثم يأتي قيسم ثان:

«والسما ذات الحَبْكَ. إنّكم لفي قول مختلف. يؤفك عنه من أفك. قُتل الخراصون. الذين هم في غمرة ساهون. يسألون أيّان يوم الدين. يوم هم على النار يفتنون. ذوقوا فتنّكم هذا الذي كنتم به تستعجلون. إنّ المتقين في جنات وعيون. أخذين ما آتاهم ربهم إنّهم كانوا قبل ذلك محسنين. كانوا قليلا من الليل ما يهجعون. وبالأسحار هم يستغفرون. وفي أموالهم حق للسائل والمحروم. وفي الأرض آيات للموقنين. وفي أنفسكم أفلا تبصرون. وفي السماء رزقكم وما توعدون. ف ورب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون» (٧ - ٢٣).

والقسم الثاني كان «والسما ذات الحَبْكَ» وحبك معناها شدّ وأحكم. وحبك النساج الثوب أي أجاد نسجه. والسماء ذات الحَبْكَ أي ذات الصنع المحكم والروابط الشديدة. ويرى العلماء المعاصرون في هذا الوصف إعجازا علميا. إذ علم مؤخرا أن الكون فيه بلايين المجرات وكل مجرة فيها ملايين النجوم مثل وأكبر من شمسنا وكل شمس تدور حولها كواكب سيارة وكل هذه النجوم والكواكب تسبح في الفضاء بسرعات هائلة ومع ذلك لا يتصادم بعضها مع بعض لأن لكل كوكب مدار محدد يحكمه توازن مدهل بين قوى الجاذبية وقوى الطرد المركزية. فلا تتصادم الكواكب أو ينفرط عقدها. وجواب القسم أن الناس إزاء هذا الأمر - البعث - مختلفون. ففريق قد أفك وصرف عن الحق وجزأؤهم النار. أما المتقون فهم في الجنات بما صدّقوا وقاموا الليل واستغفروا وتصدّقوا. ثم دعوة للتأمل في الكون لنرى قدرة الله في الأرض وفي الإنسان نفسه وفي السماء وما تنزله من رزق مقسوم للعباد. ثم يقسم الله بذاته العلية «فرب السماء والأرض» على أن البعث حق لا يصح الارتياح فيه مثلما الناس متأكدون من قدرتهم على الكلام.

بعد ذلك يأتى ذكر جوانب من قصص الأنبياء السابقين :

أ - جانب من قصة إبراهيم :

وقد سبق ذكر جوانب من قصته فى سور عديدة سابقة: فى سورة الأنعام (الآيات ٧٤ - ٨٤ ص ٢٦٢) وسورة الصافات (الآيات ٨٣ - ٩٩ ص ٢٧٦). ثم جاءت السورة الحالية فى الآيات ٢٤ - ٣٧ تضيف ما حدث من مرور رسل هلاك قوم لوط بإبراهيم وتبشيرهم له بإسحق. ثم إشارة إلى مجادلة إبراهيم لربه فى محاولة لمنع نزول العذاب وهو ما سبق ذكره فى الجزء الثانى ص ٣٢٤. وتقرر الآيات «فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين» فنزل بهم العذاب المهلك.

ب - إشارة سريعة لقصة موسى :

«وفى موسى إذ أرسلناه إلى فرعون بسطان مبین، فتولّى بركنه وقال ساحر أو مجنون، فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى الیم وهو ملیم» (٣٨ - ٤٠).

وقد لخصنا فى ص ٢٣٨ ما ذكر عن موسى فى سور الأعراف وطه والقصص والشعراء ويونس.

ج - إشارة سريعة لقصة عاد :

«وفى عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم (التي لا خير فيها)، ما تذر من شئى أتت عليه إلا جعلته كالرميم (كالعظم البالى)» (٤١ - ٤٢).

وكان هذا آخر ما نزل عن عاد فى القرآن الكريم. وقد لخصنا فى ص ٣٢٩ ما سبق نزوله عنهم من آيات فى سور الأعراف والشعراء وهود والأحقاف.

د - إشارة سريعة لثمود :

«وفى ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين، فعتوا عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون، فما استطاعوا من قیام وما كانوا منتصرين» (٤٣ - ٤٥).

وثمود هم أصحاب الحجر الذين ذكروا فى سورة الحجر (آية ٨٠ ص ٢٥٣). وكان ذكرهم فى السورة الحالية - سورة الذاریات - هو آخر ما نزل عنهم فى القرآن الكريم.

هـ - إشارة خاطفة لقوم نوح :

«وقوم نوح من قبل إنهم كانوا قوما فاسقين» (٤٦).

وقد ذكرت جوانب من قصته فى سور الأعراف والشعراء ويونس وهود. وبه تنتهى هذه الفقرة عن الأنبياء السابقين.

مظاهر من قدرة الله :

١ - «والسماء بنيناها بأيدينا وإنا لموسعون» (٤٧).

وكلمة «موسعون» تعنى أن الله قد خلق السماء بأبعاد واسعة أى مَوْسَعٌ فيها عند خلقها وهذا ما فهمه الأقدمون عندما لاحظوا بعد الشمس والقمر والنجوم. وفى العصر الحديث توصل علماء الفلك إلى أن المجرات تتباعد بعضها عن بعض بسرعات أكبر كثيرا من سرعة الضوء وخلصوا إلى نظرية «تمدد الكون» أى أن الكون فى تمدد دائم. واعتبروا لفظ «موسعون» إعجازا علميا لأنه لا يتعارض مع هذه النظرية.

٢ - «والأرض قرشناها فنعم الماهدون» (٤٨).

والتمهيد هو التهيئة. أى لتكون مكانا صالحا لسكنى البشر. ويتوسع الفلكيون المعاصرون فيقولون إن الأرض بعد انفصال كتلتها عن الشمس نزلت عليها أمطار فبرد سطحها وتصلب وبذلك تكونت القشرة الخارجية للأرض ثم انكمشت فتعرجت فنشأت الجبال وامتلات المنخفضات بالماء فتكونت البحار والمحيطات. ثم تفتتت أجزاء من صخور الجبال بفعل عوامل التعرية على مدى ملايين السنين وحملت الأمطار الذرات المتفتتة فتكونت سهول الأنهار وتربثها الصالحة للزراعة وأصبحت الوديان طرقا للمواصلات. ثم نبتت النباتات من كل شكل ونوع.

٣ - «ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون» (٤٩).

قالوا نوعين ذكرا وأنثى، وتوسع مجاهد فقال هى إشارة إلى المتقابلات المختلفة كالليل والنهار والهدى والضلال والصحة والمرض. ويتوسع العلماء المعاصرون فى بيان الزوجية فى كل شئ: ففي الكيمياء يوجد حامض وقلوى. والزوجية موجودة فى كهربية الجزيئات - Anion Cation وازدواجية المغناطيس معروفة: شمال وجنوب. والكهرباء: موجب وسالب. وازدواجية شحنات الجسيمات المكونة للذرة إلكترون وبوزيترون. وهناك من يعتقدون بوجود نقيض المادة Antimatter فى مقابل المادة Matter. والجاذبية ونقيض الجاذبية وهكذا.

دعوة الكفار إلى الإيمان :

«ففرروا إلى الله إني لكم منه نذير مبين، ولا تجعلوا مع الله إلها آخر إني لكم منه نذير مبين» (٥٠ - ٥١).

والآيات تدعو الكفار إلى الإسراع بالإيمان بالله وعدم الإشراك به، ثم إنذار لمن يفعل ذلك وتكرر الإنذار للتأكيد على شدة العذاب المنذر به، وإزاء إصرار الكفار على كفرهم مضت الآيات :

«كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون. أتواصوا به بل هم قوم طاغون. فتول عنهم فما أنت بملوم» (٥٢ - ٥٤).

وتذكر الآيات أن التكذيب والالتهام بالسحر أو الجنون كان أيضا من نصيب الرسل السابقين كان الأمم السابقة قد أوصت كفار قريش به. ثم يجيء أمر للنبي بالإعراض عن الكفار وإخباره أنه غير ملوم عن عدم إيمانهم. وتستمر الآيات تأمر النبي بدوام ذكر الله فذلك يزيد المؤمن بصيرة وقوة. ولم يخلق الله الجن والإنس لنفع يعود عليه منهم فهو غنى عن العالمين بل خلقهم ليعبدوه فيثيبهم على ذلك بأحسن مما صنعوا رحمة منه وفضلا:

«وَنُكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ، وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ. مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا. إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ» (٥٥ - ٥٨).

ختام السورة :

ثم يأتى ختام السورة بتهديد قوى للكفار فى صيغة تؤكد أن لهم «ذنوباً» أى نصيبا والمفهوم أنه نصيب من العذاب مثل نصيب أقرانهم من الأمم السابقة. ولهذا العذاب أوان محدد وعليهم ألا يستعجلوا وقوعه قبل أوانه إذ سيكون فى ذلك هلاكهم وويل لهم من ذلك اليوم الذى يوعدون به ولا يصدقونه:

«فإِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ، فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ» (٥٩ - ٦٠).

ثم نزلت سورة الغاشية :

«هل أتاك حديث الغاشية» (١).

والغاشية اسم من أسماء يوم القيامة لأنها تغشى الناس بشدائدها وتكتنفهم بأهوالها. وبدأت السورة بسؤال يشوق السامع إلى متابعة ما يجيء بعد ذلك ليعرف الإجابة. والسؤال موجه إلى النبي إلا أنه يقصد سؤال كفار قريش عما إذا كانوا قد علموا ما سيكون عليه الناس فى يوم القيامة. ثم تمضى الآيات توضح أنهم سيكونون فريقين:

١ - الكافرون :

«وجوه يومئذ خاشعة (ذليلة). عاملة ناصية (مجهدة متعبة). تصلى نارا حامية. تشقى من عين آتية (شديدة الحرارة). ليس لهم طعام إلا من ضريع. لا يسمن ولا يغنى من جوع (لا يشبع ولا يزيد الجسم نمواً)» (٢ - ٧).

وقيل الضريع شجرة ذات شوك أمر من الصبر. لا يقدر أحد على أكله. وقيل هو شجرة الزقوم المذكورة فى سورة الدخان (الآية ٤٣ ص ٣٢٤).

٢ - المؤمنون :

وفى مقابل عذاب الكافرين يُذكر النعيم الذى يرفل فيه المؤمنون فى الجنة:

«وجوه يومئذ ناعمة (متنعمة وذات نضارة). لسعيها راضية. فى جنة عالية. لا تسمع فيها لاجية (لغوا). فيها عين جارية. فيها سرر مرفوعة. وأكواب موضوعة. ونمارق (وسائد) مصفوفة. وزرابى (نوع من الأبسطة) ميثوثة» (٨ - ١٦).

دعوة للتأمل فى الكون ومخلوقات الله :

«أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت. وإلى السماء كيف رفعت. وإلى الجبال كيف نصبت. وإلى الأرض كيف سطحت» (١٧ - ٢٠).

واختار الله من الحيوانات ألقها بالبديء وهى الإبل وطلب من الكافرين التدبر فى كيفية خلقها لتتحمل الجوع والعطش أثناء مسيرتها فى الصحراء وكيف خلقت أقدامها بحيث لا تغوص فى الرمال. ثم دعوة للنظر إلى السماء كيف رفعت بغير عمد وإلى الجبال الشامخات كم هى مرتفعة وقد أثبت الجيولوجيون أن الجبال لها مثل كتلتها ممتدة فى أعماق القشرة الأرضية لتكون ركيزة لها فلا تميل. كما أن توزيع الجبال محسوب بدقة بالغة بحيث يحفظ توازن الأرض أثناء دورانها فتدور بسلاسة دون ارتجاج. ثم اختيار لوصف الأرض لفظ «سطحت» وهو ما يتفق مع ما كان يعتقد القدماء من أن الأرض مسطحة وفى نفس الوقت لا يتعارض مع معطيات العلم عندما ثبتت كروية الأرض ولكنها - لكبر حجمها - تبدو مسطحة.

ثم تأمر الآيات النبى بأن يُذكر الكفار. أن مهمته هى التبليغ وليس مسيطر عليهم بحيث يجبرهم على الإيمان. ومن كفر فإنهم راجعون إلى الله وهو الذى يتولى حسابهم. «فذكر إنما أنت مذكر. لست عليهم بمسيطر. إلا من تولى وكفر. فيعذبه الله العذاب الأكبر. إن إلينا إيابهم. ثم إن علينا حسابهم» (٢١ - ٢٦).

بيعة العقبة الثانية :

كان قد مرَّ عام على بيعة العقبة الأولى (ص ٢٤٨) وجاء موسم الحج التالى. وفى خلال هذا العام كانت ١٦ سورة قد نزلت على رسول الله فيها أكثر من دعوة لقريش للإيمان وتحذير للكفار من سوء عاقبة تكذيبهم وعشرات الآيات كان فيها من الوعيد ما تنخلع له القلوب. ولكن قريشا أصمَّت أذانها وعميت عيونها عن الذكر وقيقت على عبادة الأوثان إلا من النفر القليل الذى آمن وبدا كأن الدعوة بمكة قد وصلت إلى طريق مسدود.

وفى هذه الأثناء كان الإسلام ينتشر حثيثا فى يثرب. فإذا أسلم رجل ما لبث أهل بيته كلهم حتى يتابعوه فى الإسلام حتى لم تبق دار إلا وفيها عدد من المسلمين. ثم تشاوروا وقالوا: حتى متى يترك رسول الله يطوف ويطارِد فى جبال مكة! فرحل إليه فى موسم الحج ٧٠ رجلا حتى قدموا مكة ليقابلوه وأرسلوا مندوباً عنهم فضرب لهم مكانا للقاء عند شعب العقبة فناموا حتى

إذا مضى ثلث الليل قاموا لميعاد رسول الله وراحوا يتسللون فرادى إلى حيث هو خفية عن عيون قريش حتى توافوا ٧٣ رجلا وامرأتان وقيل ٧٠ رجلا وامرأة واحدة.

وكان مع النبي عمه العباس وهو على دين قومه إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له. فلما جلسوا كان أول المتكلمين العباس بن عبد المطلب فقال: إن محمدا منا حيث قد علمتم وقد منعناه من قومنا فهو في عزة ومنعة في بلده وإنه قد أبى إلا الانحياز إليكم والحق بكم فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه وماتعوه ممن خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج إليكم فمن الآن فدعوه فإنه في عزة ومنعة في قومه وبلده. قالوا قد سمعنا ما قلت فتكلم يارسول الله فخذ لنفسك ولربك ما أحببت. قالوا فتكلم رسول الله فتلا شيئا من القرآن ورغب في الإسلام ثم قال: تباعونى على السمع والطاعة فى النشاط والكسل والنفقة والعسر واليسر. وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وأن تقولوا فى الله لا تخافون لومة لائم. وعلى أن تنصرونى وتمنعونى إذا قدمت عليكم مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم. فقام أسعد بن زرارة وأخذ بيد رسول الله وقال: رويدا يا أهل يثرب. فإننا لم نضرب إليه أكباد الإبل إلا ونحن نعلم أنه رسول الله وإن إخراجهم اليوم مناواة للعرب كافة وقتل خياركم وأن تعضكم السيوف. فإما أنتم قوم تصبرون على ذلك فخذوه وأجركم على الله. وإما أنتم قوم تخافون من أنفسكم خيفة فذروه. فبينوا ذلك فهو أعذر لكم عند الله. فقالوا له. أمط عنا يا أسعد فوالله لا ندع هذه البيعة ولا نُسليها أبداً. وأخذ البراء بن معرور بيد رسول الله وقال: نعم فوالذى بعثك بالحق لنمنعنك ما نمنع عنه أزرنا (نسائنا) فباعينا يارسول الله فنحن والله أبناء الحروب ورثناها كابرا عن كابر. فقاموا إلى رسول الله وباعوا جميعا.

وأعاد العباس القول: هل تدرون علام تباعون هذا الرجل؟ قالوا نعم. قال إنكم تباعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس فإن كنتم ترون أنكم إذا أنهكت أموالكم مصيبة وأشرافكم قتلا أسلمتموه فمن الآن فذروه. فهو والله إن فعلتم خزي الدنيا والآخرة وإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه فخذوه فهو والله خير الدنيا والآخرة. قالوا فإننا نأخذ على مصيبة الأموال وقتل الأشراف. فما لنا بذلك يارسول الله إن نحن وقينا. قال الجنة. فلما انتهوا من البيعة قال النبي أخذت وأعطيت.

قال أبو الهيثم بن التيهان: يارسول الله إن بيننا وبين الرجال (يقصد اليهود) حبالا إنا نحن قاطعوها فهل عسيت إن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا؟ فتبسم رسول الله ثم قال: بل الدم الدم والهدم الهدم. أنا منكم وأنتم منى أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم. ثم قال رسول الله أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيبا يكونون على قومهم فأخرجوا إليه ٩ من الخزرج و ٣ من الأوس :

أ - من الخرج : ١ - أبو إمامة أسعد بن زرارة.

٢ - سعد بن الربيع .

٣ - عبد الله بن رواحة .

٤ - رافع بن مالك بن العجلان .

٥ - البراء بن معرور بن صخر بن خنساء .

٦ - عبد الله بن حرام بن ثعلبة .

٧ - عبادة بن الصامت .

٨ - سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة بن خزيمة .

٩ - المنذر بن عمرو بن خنيس .

ب - ومن الأوس : ١ - سعد بن الخيثمة بن الحارث .

٢ - رفاعة بن عبد المنذر .

٣ - أبو الهيثم بن التيهان .

وقيل إن رسول الله قال لهؤلاء الاثني عشر : أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم وأنا كفيل عن قومي.

ورجع الأوس والخرج إلى خيامهم فناموا فلما أصبحوا غدت عليهم جماعة من قريش وقالوا لهم: يامعشر الخرج، إنه قد بلغنا أنكم قد جئتم إلى صاحبنا هذا تستخرجوه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا وأنه والله ما من حى من العرب أبغض إلينا من أن تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم، فانبعث من مشركى يثرب قوم يحلفون ما كان هذا وما علموه، وكانوا صادقين فهم لم يشهدوا البيعة.

وانتهى موسم الحج ونفر الناس من منى متاهبين للعودة إلى ديارهم وكانت قريش قد تتبعت الخبر فوجدته صحيحا، فخرجوا فى طلب القوم فأدركوا سعد بن عبادة والمنذر بن عمرو وهما من النقباء، وأفلح المنذر فى الإفلات منهم فأخذوا سعد بن عبادة وربطوا يديه إلى عنقه وأتوا به إلى مكة يضربونه ويجذبونه من شعر رأسه، فقال له رجل من قريش ويحك! أما بينك وبين أحد من قريش جوار ولا عهد؟ قال بلى لقد كنت أجير لجبير بن مطعم تجاره وأمنعهم ممن أراد ظلمهم ببلادى وكذلك للحارث بن أمية، فقال له: ويحك اهتف باسم الرجلين واذكر ما بينك وبينهما، ففعل فجاء وخلصاه من أيديهم فانطلق إلى قومه.

فى يثرب :

لما رجع الأنصار الذين بايعوا رسول الله بيعة العقبة الثانية إلى يثرب وأظهروا إسلامهم

أسلم كثير من أهلهم وكانوا يُصلون خلف أسعد بن زرار وخافوا أن تعود نكرة الجاهلية فيكره الأوس أن يؤمه خزرجي أو العكس فأرأوا أن يكون إمامهم من أصحاب رسول الله فأرسلوا إليه يقولون: إن الإسلام قد فشا فينا فابعث إلينا رجلا من أصحابك يقرئنا القرآن ويفقهنا في الدين ويؤمنا في صلاتنا. فبعث الرسول إليهم مصعب بن عمير فنزل في بيت أسعد بن زرارة. وأخذ مصعب وأسعد يدعوان الناس سرا إلى الإسلام. وكان سعد بن معاذ وأسيد بن حضير سيدين في قومهما - بنى عبد الأشهل - ولحا مصعب وأسعد يجلسان إلى جماعة من قومهما فسار إليهما أسيد وقال لهما، ما جاء بكما إلينا تسفهان ضعفا، اعتزلانا إن كانت لكما بأنفسكما حاجة فقال أسعد بن زرارة، أو تجلس فتسمع، فجلس فكلمه مصعب بالإسلام وقرأ عليه شيئا من القرآن فقال أسيد، ما أحسن هذا وأجمله! وأسلم. وقال لهما إن ورائي رجلا إن اتبعكما لم يتخلف عنه أحد من قومه، سأرسله إليكما الآن. فجاءهما سعد بن معاذ وقال لأسعد بن زرارة: يا ابن أمانة، والله لولا ما بيني وبينك من القرابة مارمت هذا مني. هذا (يقصد مصعب بن عمير) يغشانا في دارنا بما نكره، فقال له أسعد بن زرار، أو تقعد فتسمع، فإن رضيت أمرا قبلته وإن كرهت عزلنا عنك ما تكره، فقال أنصفت، فراح مصعب يقرأ صدر سورة الزخرف: «بسم الله الرحمن الرحيم، حم، والكتاب المبين، إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم...» إلى آخر الآية ١٤، فقام سعد وعاد إلى قومه وحثهم على الإسلام فأسلم بنو الأشهل كلهم، ثم أسلم بنو سلمة كلهم بإسلام سيدهم عمرو بن الجموح.

بدء هجرة المسلمين إلى يثرب :

نعود إلى مكة وقريش لاتزال على عداوتها لرسول الله وللمسلمين. وكان النبي قد قال للمسلمين: قد أريت دار هجرتكم، أريت سبخة ذات نخل بين لابتين، وهذا الوصف لا يكاد ينطبق إلا على يثرب. وقال لهم أيضا: إن الله قد جعل لكم إخوانا ودارا تأمنون فيها، فبدأ المسلمون يتجهزون للهجرة إلى يثرب فخرجوا إليها أفرادا وجماعات ومنهم نفر ممن عادوا من الحبشة.

قلنا سابقا (ص ٢٤٩) إن أبا سلمة كان أول المهاجرين إلى يثرب بعد بيعة العقبة الأولى. ثم تتابع المهاجرون بعد ذلك :

- عامر بن ربيعة ومعه زوجته ليلي بنت أبي حثمة العدوية .
- عبد الله بن جحش بن أسد بن خزيمه حليف بنى أمية بن عبد شمس وزوجته.
- أخوه عبيد الله بن جحش وزوجته الفارعة بنت أبي سفيان بن حرب وقد ذكرت الدكتور بنت الشاطئ أن سمها «رملة» (تراجم سيدات بيت النبوة ص ٣٨٠).

ولما هاجر عبد الله بن جحش وأخوه عبيد الله أغلقت دار بنى جحش فمرُّ بها عتبة بن ربيعة والعباس بن عبد المطلب وأبو جهل فقال عتبة:

وكل دار وإن طالت سلامتها .. يوما ستدركها النكباء والحوب

فقال أبو جهل للعباس: هذا من عمل ابن أخيك، فرَّق جماعتنا وشئت أمرنا وقطع بيننا. وقال ابن اسحق، ونزل هؤلاء الثلاثة عامر وبنو جحش بقباء على مُبَشِّر بن عبد المنذر الذي كان أبو سلمه نازلاً عنده.

وتتابع المهاجرون من مكة وكانوا عند وصولهم إلى يثرب ينزلون ضيوفاً على أحد الأنصار (عبد الحميد جودة السحار، محمد رسول الله، ج ١١ ص ٩٤):

- فنزل طلحة بن عبيد الله على أسعد بن زرارة.
- وأنسة وأبو كبشة موليا رسول الله على كلثوم بن عمر بن عوف بقباء.
- ونزل عبيدة بن الحارث بن المطلب وأخواه الطفيل والحسين، ومسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب وخباب مولى عتبة بن غزوان هؤلاء نزلوا على عبد الله بن سلمة.
- عبد الرحمن بن عوف نزل على سعد بن الربيع.
- الزبير بن العوام وأبو سيرة بن أبي رهم بن عبد العزى نزلوا على منذر بن محمد بن عقبة.
- ونزل أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وعتبة بن غزوان على عباد بن بشر.
- ونزل عثمان بن عفان على أوس بن ثابت أخى حسان بن ثابت فى دار بنى النجار.
- ونزل العزّاب من المهاجرين على سعد بن خيثمة وذلك أنه كان أعزبا.

عود إلى مكة :

كانت بيعة العقبة الثانية فى أواسط أيام التشريق فى موسم الحج أى فى يوم ١٢ ذى الحجة فى آخر السنة الثانية عشر للبعثة النبوية. وقد بقى الرسول بعد ذلك فى مكة عاما كاملا نزلت فيه باقى السور المكية وهى ٢١ سورة من السور متوسطة الطول.

سورة الكهف :

«الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا، قَيِّما (مستقيما) لينذر بأسا شديدا من لدنه ويبشّر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا، ماكنّين فيه أبدا، وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا، ما لهم به من علم ولا لأبائهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبا، فلعنك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا، إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا، وإنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا» (لا حياة ولا نبات فيها) (١ - ٨).

والسورة - مثل عديد من السور - بدأت بحمد الله، ثم تمضى الآيات واضحة لتقرر أن الله أنزل الكتاب - أى القرآن - على النبی لينذر الذين ادعو أن لله ولداً فهذا افتراء كبير على الله سبحانه وتعالى وليس عندهم علم ولا سند لقولهم هذا. ولا عند آبائهم وهو محض كذب. ثم تمضى الآيات تواسى النبی بألا يحزن لأن قومه لم يؤمنوا. ثم تبين أن الله قد خلق الدنيا بما فيها من زينة وبهجة ليختبر الناس. فمن استهوته الدنيا وغفل عن الآخرة ضلّ. ومن آمن بالآخرة وأحسن العمل فاز. وعند انقضاء الدنيا ستصبح أرضاً مستوية لا نبات فيها. وفى هذا تحذير للكفار من الاغترار بالدنيا وإنكار الآخرة.

قصة أصحاب الكهف :

سبق أن ذكرنا (ص ٢٠٤) ما كان من سؤال كفار قريش للنبي - بتحريض من يهود المدينة - عن «فتية ذهبوا فى الدهر الأول وما كان من أمرهم» فنزلت الآيات من ٩ - ٢٦ تحكى قصة أصحاب الكهف وترد على سؤالهم. ثم نزل الآن باقى سورة الكهف. وكان النبی يقول لأصحابه ضعوا هذه الآيات فى الموضع كذا من سورة كذا لتكتمل السورة بوصفها وترتيبها التى هى عليه فى المصحف.

وتتخلل القصة مواقف تتطابق مع موقف قريش من النبی مثل قول الفتية:

«هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا» (الآية ١٥).

وكذلك يتخللها مواضع مثل الآية ١٧ : «من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا».

وجاء فيها التأكيد على قيام الساعة: «ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها (من الآية ٢١).

ويرى بعض العلماء أن فى قوله تعالى: «وابثوا فى كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا» إعجازاً علمياً لأن ٣٠٠ سنة ميلادية أى شمسية تساوى ٣٠٩ سنة قمرية أى هجرية.

وتنتهى هذه الفقرة عن أهل الكهف بأمر للنبي أن يتلو ما أوحى إليه فى هذا الشأن: «واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته وإن تجد من دونه ملتحداً (أى ملجأ)» (٢٧). وأمر ثان وهو الالتزام بصحبة المؤمنين: «وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً» (٢٨).

حرية الإنسان فى الإيمان أو الكفر :

ثم تمضى الآيات تأمر النبی أن يخبر الكفار أن ما جاءه هو الحق من عند الله وأن لهم

حرية الإيمان أو الكفر مع تحذيرهم بأن الذين يظلمون أنفسهم ويظلمون على الكفر أعد الله لهم عذابا شديدا في حين أن الذين آمنوا لهم ثواب عظيم عند الله:

«وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتقفا. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا، أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار يحلّون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق متكئين فيها على الأرائك نعم الثواب وحسنت مرتقفا» (٢٩ - ٣١).

الكفر بنعمة الله قد يؤدي إلى زوالها :

وتضرب الآيات على ذلك بمثل :

«واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعاً. كلتا الجنتين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئا وفجّرنا خلالهما نهرا، وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا، ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبديد هذه أبدا. وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا، قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا، لئنأنا هو الله ربي ولا أشرك بربي أحدا، ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله إن ترنأنا أقل منك مالا وولدا، فعسى ربي أن يوتيّن خيرا من جنتك ويرسل عليها حسباناً من السماء فتصبح صعيدا زلقا، (ملساء لا نبت فيها)، أو يصبح ماؤها غورا (غائرا عميقا) فلن تستطيع له طلبا، وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتني لم أشرك بربي أحدا، ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا، هنالك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا» (٣٢ - ٤٤).

والآيات تضرب المثل برجلين أحدهما غنى وله جنتان من الفواكة والآخر فقير، الأول كان كافرا لم يشكر نعمة الله بل وأنكر البعث وزعم أن لو كان هناك آخرة فسيكون له فيها خير مما كان له في الدنيا لأنه من أهل النعيم في الحالين، أما الثاني فكان مؤمنا، وقيل إنهما رجلان من بنى مخزوم، وقيل رجلان من بنى إسرائيل وقيل إنها قصة تصويرية تقديرية، وكنكملة لهذا جاء تشبيهه بيبين ضالة شأن الحياة الدنيا :

«واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلف به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا. المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا أملا» (٤٥ - ٤٦).

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

لما كان الكافر فى المثل الأول قد أنكر البعث وقال «وما أظن الساعة قائمة». جاءت الآيات تُعَقِّب على هذا القول وتؤكد على قيام الساعة بإيراد مشهد من مشاهدها :

«ويوم نُسَيِّرُ الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم فلم يغادر منهم أحداً، وعرضوا على ربك صفاً لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة، بل زعمتم ألن نجعل لكم موعداً، ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً» (٤٧ - ٤٩).

عداوة إبليس لبنى آدم :

بعد ذلك تشير الآيات إشارة قصيرة جداً لقصة إبليس ورفضه السجود لآدم لتبين أصل العداوة بينهما، ثم سؤال استنكارى يتعجب من هؤلاء الذين يوالونه مع أنه عدو لهم :

«وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه، أفتتخذونه وذريته أولياء من دونى وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلاً» (٥٠).

واستكمالا لهذا المعنى يوضح الحق سبحانه وتعالى أنه لم يُشهد إبليس ولا ذريته خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ولم يتخذ من هؤلاء المفسدين المضلين أعواناً حتى يتخذهم الكفار شركاء يعبدونهم من دون الله.

«ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضداً» (٥١).

وقد أرجع بعض المفسرين (الشيخ متولى الشعروائى فى أحد أحاديثه) الضمير فى «ما أشهدتهم» إلى البشر. وبناء على عدم رؤيتهم لهذا الحدث فهو غيب واتخذ من ذلك ذريعة للنهى عن البحث فى خلق السموات والأرض. ويضعف هذا التفسير أن الله عز وجل قد حث على البحث فى كيفية خلق الكون «قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق» (٢٠ - العنكبوت). وأحدث النظريات التى توصل إليها العلماء فى هذا المجال هى نظرية الانفجار العظيم Big Bang الذى حدث منذ ١٥,٠٠٠ مليون سنة والتى انبعثت عنه كل مادة الكون من مجرات ونجوم وشموس وكواكب - من نقطة متناهية فى الصغر أى من «عدم» وهو مبحث لا يتعارض مع الإيمان.

مشهد ثانٍ من مشاهد يوم القيامة :

تذكر الآيات أن الله فى يوم القيامة سيأمر الكفار بأن ينادوا على من أشركوهم مع الله فى العبادة فيدعونهم فلا يستجيبون لهم. ويتأكد الكفار أنهم مُلقون فى النار ثم تؤكد الآيات أن القرآن به الأمثلة الكثيرة التى تحض على الإيمان ولكن الإنسان - والمقصود الكافر - من

طبعه كثرة الجدل فطلبوا من الرسول - أن لو كان صادقا - أن ينزل بهم العذاب كما نزل بالأمم السابقة :

«ويوم يقول نادوا شركائى الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا (حاجزا وعداوة). ورأى المجرمون النار فظنوا (بمعنى فتأكدوا) أنهم واقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا. ولقد صرّفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الإنسان أكثر شئى جدلا. وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبّلا (عيانا أمامهم)» (٥٢ - ٥٥).

ثم توضح الآيات أن الله يرسل رسله للتبشير والإنذار ولكن الكفار يجادلون فى آيات الله واستهزاءً يتحدثون الرسل بإنزال العذاب بهم. وليس هناك أشد ظلما وحمقا ممن تليت عليه آيات الله فأعرض عنها فزادهم الله غفلة فى قلوبهم وصمما فى آذانهم حتى لا يفقهوا دعوة الحق. ثم تقرر أنه من حكمة الله ورحمته أن لم يعجل لهم بالعذاب والهلاك عسى أن يتوبوا ويؤمنوا:

«وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتى وما أنذروا هزوا. ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يداه إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا. وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتتوا إذا أبدا. وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلا. وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعدا» (٥٦ - ٥٩).

قصة موسى والعبد الصالح :

ثم تذكر الآيات من ٦٠ إلى ٨٢ قصة موسى والعبد الصالح وهو الخضر. وقد فصلنا القصة فى الجزء الرابع (ص ١٠٦٨ - ١٠٨١).

قصة ذى القرنين ويأجوج ومأجوج :

ثم فى الآيات ٨٣ - ١٠١ تأتى قصة ذى القرنين. وقد جاءت بناء على سؤال من الكفار إذ بدأت بقول: «ويسألونك عن ذى القرنين قل سألتوا عليكم منه ذكرا». مما يدل على أن قصته كانت متداولة فى عصر النبى ولكن البعض أراد الاستيثاق من أن النبى يعرف «كل شئ». ويرى الدكتور محمد مبروك نافع (تاريخ العرب - عصر ما قبل الإسلام - ص ٦٧) أن ذى القرنين هو ثانى ملوك حمير المسمون التابعه وسمى كذلك لضفيرتين من شعره كان يرسلهما على قرنيه أى على جانبيه رأسه (انظر أيضا ص ٤). أما عن يأجوج ومأجوج فإن كتب التفسير تروى عنهم حكايات هى أقرب إلى الخيال. وقصة يأجوج ومأجوج مذكورة أيضا فى

التوراة (سفر حزقيال ٣٨ : ١). ولا شك أن العرب سمعوا قصتهم من اليهود. وقد أورد المفسرون أحاديث نبوية مختلفة الرتب عن خروج الدجال فى آخر الزمان ونزول عيسى ثم خروج يأجوج ومأجوج وأن هذه كلها من علامات الساعة.

تنديد بالكافرين :

ثم تمضى الآيات تندد بالكفار الذين اتخذوا من عباد الله آلهة يعبدونهم وتخبرهم أن الله أعد لهم منزلاً فى جهنم، وأن أكثر الناس خساراً هم الذين كانوا يعملون الشر فى الحياة الدنيا ويظنون أنهم يعملون حسناً. وهؤلاء هم الذين كفروا بدلائل قدرة الله وأنكروا البعث. فبطلت أعمالهم واستحقوا التحقير يوم القيامة. وهذا جزاء عادل لكفرهم واستهزائهم بآيات الله وبرسله. أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فجزاؤهم جنات الفردوس ينزلون فيها وينعمون أبداً ولا يريدون التحول عنها:

«أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من نونى أولياء إنا أعتدنا جهنم للكافرين نُزْلاً. قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً. الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا. أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلانقيم لهم يوم القيامة وزناً. ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نُزْلاً. خالدين فيها لا يبيغون عنها حولاً» (١٠٢ - ١٠٨).

واسع علم الله :

ولتقرير مدى سعة علم الله ضُرب هذا المثل :

«قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربى ولو جئنا بمثله مدداً» (١٠٩).

ولا تعارض بين هذه الآية والآية الواردة فى سورة لقمان (آية ٢٧ ص ٢٨١) والتى تقول «... والبحر يمدده من بعده سبعة أبحر» لأن القصد فى الحالين هو تعظيم مقدار علم الله وكلماته وتقدير كونها أعظم من أن يحدها حصر.

ثم تاتى الآية الأخيرة لتقرر أن الرسول بشر مثلهم :

«قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً» (١١٠).

ثم نزلت سورة النحل :

والسورة نزلت فى أخريات العهد المكي وتحديداً فى أوائل السنة ١٣ من بدء النبوة أى بعد

ما طال الصراع بين المشركين والنبي ونزلت سور كثيرة فيها تهديد للمشركين بعذاب جزاء كفرهم. وكأن المشركين - لما طال الوقت قالوا: أين ما نتوَعَدُنا به من عذاب. فردت الآيات:

«أتى أمر الله فلا تستعجلوه. سبحانه وتعالى عما يشركون» (١).

وقد ادَّعى بعض المستشرقين تعارضا بين «أتى» فعل ماضى ثم «لا تستعجلوه» للمستقبل. ولعل بعض كفار قريش فى الماضى قد آثاروا مثل هذا الاعتراض كذلك. والحقيقة أن الحدث إذا كان وقوعه مؤكدا ١٠٠٪ يمكن الإشارة إليه بفعل الماضى. كما تقول لابنك: جاء الامتحان وسنرى هل تنجح أم لا. فالآية تؤكد أن أمر الله آت لا ريب فيه. وعلى السامعين أن يتأكدوا من مجيئه فلا يستعجلوه. ثم تنزيه لله عن أن يكون له شريك فى مُلكه.

بعض نعم الله ومظاهر قدرته فى الكون :

ثم تمضى الآيات تذكر بعضا من مظاهر قدرة الله عز وجل وتُعدّد بعضا من نعمه على العباد :

١ - وأول النعم هو إرسال الرسل لهداية البشر وإنذارهم بعذاب حتى يؤمنوا فيتقوا عذاب الله:

«يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ (أى بالوحى) مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ» (٢).

٢ - «خلق السموات والأرض بالحق. تعالى عما يشركون» (٣).

٣ - «خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خصيم مبين» (٤). فخلق الإنسان معجزة ماثلة تبدأ من نطفة سائلة وتنتهى إلى بشر يقدر على الخصومة بل واللدد فيها.

٤ - «والأنعام خلقها لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تأكلون. ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون. وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرؤوف رحيم. والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون. وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين» (٥ - ٩).

والمعنى أنه كما كان من رحمة الله تسهيل وسائل انتقالهم كذلك شاعت رحمته أن يبين للناس الطريق المستقيم الذى يوصل للحق. لأن من الطرق ما هو منحرف وجائر لا يوصل للحق. ولو شاء الله لهدى الناس جميعا قسرا ولكن شاعت إرادته أن يترك ذلك لاختياراتهم ليكون لهم ثواب عليها.

٥ - «هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسيمون (أى ترعون أنعامكم). ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات إن فى ذلك لآية لقوم ينفكرون» (١٠ - ١١).

٦ - «وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون» (١٢).

٧ - «وما ذرا لكم في الأرض مختلفا ألوانه إن في ذلك لآية لقوم يذكرون» (١٣).

٨ - «وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون» (١٤).

٩ - «وألقى في الأرض رواسي أن تُميد بكم وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون» (١٥).

ويرى الجغرافيون المعاصرون (دكتور زغلول النجار. الأهرام ٢٠٠٢/١٢/٩) أن في هذه الآية عدة نقاط تعتبر من الإعجاز العلمي للقرآن، فوصف الجبال بأنه «إلقاء» فيه إشارة إلى طريقة تكوينها، فبعضها - الجبال البركانية - تتكون من الطفوح البركانية التي تحدث أثناء ثورات البراكين التي تلقى بملايين الأطنان من الحمم والصخور البركانية التي تتراكم حول فوهة البركان وترتفع لتكون جبلا. ومن هذا النوع جبال أارات في تركيا وبران فيزوف في إيطاليا. وطريقة أخرى لتكوين الجبال هي التثنيات التي تحدث في القشرة الأرضية فتلقى بأجزاء منها إلى أعلى مكونة سلاسل من الجبال تسمى بالجبال المطوية. أما كلمة «رواسي» للتعبير عن الجبال ففيه أيضا إعجاز إذ علم مؤخرا أن الجزء من الجبال البارز فوق سطح الأرض ليس إلا القمة الظاهرة لكتلة هائلة من الصخر تمتد في عمق القشرة الأرضية وتعمل على تثبيت الجبال في أماكنها. كما أن توزيع الجبال في أنحاء العالم قد تم بمنتهى الدقة حتى يحقق عدم اهتزاز الأرض أو ترنحها أثناء دورانها «أن تُميد بكم». أما الأنهار فتتكون من نزول ماء المطر وجريانه في السهول والمنخفضات بين الجبال. وتوفر الماء الذي يشرب منه البشر والنواب ويروي به الزرع. كما أنها مع الأرض المنبسطة على جوانبها تكون طرقا وسبلا لمسير البشر وانتقالاتهم «وأنهارا وسبلا».

١٠ - «وعلامات وبالنجم هم يهتدون» (١٦).

ولقد كانت الأجرام السماوية منذ فجر الحضارة - وما تزال - عاملا يهتدى بها الإنسان في سفره برا وبحرا. ويستعان برصد الشمس والقمر والنجوم الثوابت على الأخص في تعيين موقع المسافر وتحديد اتجاهه. ومع تقدم العلم أصبحت الملاحة البحرية والجوية فنا دقيقا يعتمد على أجهزة رصد وجدول معقدة ولكنها تعتمد في المقام الأول على رصد الأجرام السماوية.

١١ - «أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون» (١٧).

ثم تختم هذه الفقرة بتقرير عجز الإنسان عن تعداد نعم الله وإحصائها فضلا عن شكرها ولكن الله غفور يغفر للإنسان تقصيره في هذا المجال:

«وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم» (١٨).

ولقد جاء تعداد نعم الله على العباد فى سور كثيرة سابقة إلا أن حكمة التنزيل اقتضت تكراره لتكرر المواقف وتنوعها. وهى فى السورة الحالية من أطول الفقرات التى تلفت أنظار الناس إلى نعم الله عليهم والتفكر فى هذه النعم يؤدى إلى التيقن من أن وراء هذه المشاهد الكونية والنواميس العظيمة المتقنة الصنع إله قادر حكيم يجب الخضوع له والإيمان برسله وكتبه والتزام حدود شرائعه. وفى الفقرة مواسمة - يضيق المجال عن التوسع فيها ويكفى الإشارة إليها - بين النعمة التى ذكرت وبين ما ختمت به كل آية من الآيات ١١ - ١٥: يتفكرون - يذكرون - تشكرون - يهتدون.

إثبات عجز آلهة الكفار :

بعد هذا التعداد لنعم الله الموجبة لعبادته وحده. يجئ تقرير لإحاطة علم الله بكل شئ حتى بسرائر النفوس. ثم يجئ إثبات عجز الآلهة والأصنام التى يعبدونها الكفار. فهى لا تخلق شيئاً بل إنها هى نفسها مخلوقة وقد صنعها الناس بأيديهم من حجارة أو خشب فهى جماد ميتة ولا تدرى متى تكون القيامة. أما وقد وضح بكل الدلائل أن الله واحد. ولا يزال الكفار ينكرونه ويستكبرون. ولا شك أن الله يعلم ما تكنه نفوسهم وما يعلنونه من رفض للدين والله لا يجب هذا الاستكبار منهم والمفهوم أنه سيجازيهم عليه:

«والله يعلم ما تسرون وما تعلنون. والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يُخلقون. أموات غير أحياء وما يشعرون أياں يبعثون. إلهكم إله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون. لا جرم (لا شك) أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه لا يحب المستكبرين» (١٩ - ٢٣).

موقف الكفار من آيات الله وموقف المؤمنين :

أ - «وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين. ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون. قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون. ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول أين شركائى الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم (من الأنبياء والملائكة) إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين. الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم فآلقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون. فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبس مثوى المتكبرين» (٢٤ - ٢٩).

ب - وفى مقابل هذا يُذكر حال المؤمنين :

«وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين. جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاءون كذلك يجزى الله المتقين. الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون» (٣٠ - ٣٢).

ماذا ينتظر الكافرون ليؤمنوا ؟

أما وقد وضح موقف الكفار يوم القيامة وفى مُقابله النعيم الذى ينتظر المؤمنين فيأتى سؤال للكفار يسألهم عما ينتظرون لكى يؤمنوا: هل ينتظرون مثلا أن تأتيهم الملائكة؟ أو ينزل عذاب الله وأمره كما نزل بالذين من قبلهم. ثم تذكر الآيات بعض جدالهم مع النبى ويلقن الردود عليهم:

«هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتى أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون. فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزئون. وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آبائنا ولا حرمنا من دونه من شئ كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين. ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين. إن تحرص على هداهم فإن الله لا يهدى من يضل وما لهم من ناصرين. وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعداً عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون. ليبين لهم الذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين. إنما قولنا لشيئ إذا أردناه أن نقول له كن فيكون» (٣٣ - ٤٠).

تنويه بمن هاجروا إلى الحبشة :

وفى الفقرة التالية تنويه بمن هاجروا إلى الحبشة بسبب ما وقع عليهم من أذى وظلم. فآثروا الاغتراب تمسكا بدينهم. وتبشرهم الآيات بأن الله سيبسر لهم المقام الحسن فى الدنيا ولهم فى الآخرة ثواب أكبر. ولا شك أن هؤلاء المهاجرين كانوا يشعرون بالحزن والأسى لبعدهم عن رسول الله ومفارقتهم لأهلهم ولبلدهم. ولعلمهم كانوا يظنون أن أمنهم فى بلد المهجر وعدم تعرضهم لمضايقات قريش قد ينقص من أجرهم عند الله فنزلت الآيات تبث فى نفوسهم الطمأنينة من هذه الناحية.

«والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا لنبؤتهم فى الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون. الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون» (٤١ - ٤٢).

قريش تعترض على بشرية الرسول :

ما فتئ كفار قريش يعترضون على بشرية الرسول ويدعون أن لو كان الله مرسلًا رسولاً لكان من الملائكة. وترد الآيات بأن الرسل السابقين كلهم كانوا رجالاً من البشر وليتأكدوا من ذلك فعليهم بسؤال أهل العلم بالكتب السماوية. وقد أيد الله رسله بالمعجزات والدلائل المبينة لصدقهم. وبالمثل أنزل إلى النبي القرآن ليبين للناس ما اشتمل عليه من العقائد والأحكام وتدعوهم الآيات إلى التدبر فيه:

«وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم فساءلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون. بالبينات والزبر وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون» (٤٣ - ٤٤).

تساؤلات تتددد بالكفار :

ثم تجئ الآيات بعدة تساؤلات الهدف منها التنديد بتكذيب الكفار وإصرارهم على عدم الإيمان ومضيههم في إيذاء النبي والمسلمين وكأنها تسأل: هل أغراهم حلم الله بهم أن يفعلوا ما يفعلون؟

١ - «أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون» (٤٥).

٢ - «أو يأخذهم في تقلبهم فما هم بمعجزين» (٤٦). أى يهلكهم أثناء تنقلهم في الأرض للتجارة بعيدين عن مساكنهم ولا يستطيعون الإفلات من عذاب الله.

٣ - «أو يأخذهم على تخوف فإن ربكم لرؤوف رحيم» (٤٧). أى أن في قدرة الله إنزال العذاب بهم بالرغم من أنهم كانوا يتخوفون من العذاب ويرجون عدم نزوله ولكن اقتضت رافة الله ورحمته عدم التعجيل لهم به في الدنيا ويترك لهم المجال لإعادة التفكير لعلهم يؤمنون.

٤ - «أو لم يروا إلى ما خلق الله من شئ يتفوقاً ظلالة عن اليمين والشمال سجداً لله وهم داخرون» (٤٨). والآيات تندد بغفلة الكفار عن أن يروا آية الله في حركة الشمس الظاهرية ومما ينتج عنها من انتقال الظل فهو يمتد تارة يمينا وتارة شمالاً وكل ذلك منقاد لإمر الله وتدبيره وهذا هو سجودهم أى لا يخرجون عن إرادته.

«والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون. يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون» (٤٩ - ٥٠).

فإذا كان الأمر كذلك فلا يجب أن يُعبد غير الله. وهذا ما نصت عليه الآية التالية:

«وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين. إنما هو إله واحد فإياى فارهبون. وله ما في السموات والأرض وله الدين واصباً (ثابتاً) أفعير الله تتقون» (٥١ - ٥٢).

جحود الكافرين وافتراءاتهم على الله :

وبالرغم من أن كل ما يرفل فيه الكفار من نعم الدنيا هي من الله :

«وما بكم من نعمة فمن الله» إلا أن جحود الكافرين يظهر في بعض تصرفاتهم:

١ - «ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون. ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم بربهم يشركون. ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون» (٥٣ - ٥٥). والجحود في هذا المسلك واضح وسبق ذكره في سور سابقة.

٢ - «ويجعلون لنا لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسألن عما كنتم تفترون» (٥٦). وكان المشركون يجعلون لأوثانهم نصيبا من الأنعام يتقربون بها إليها ويسيسألهم الله عن هذا الافتراء.

٣ - «ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون. وإذا بُشِّرْ أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم. يتوارى من القوم من سوء ما بُشِّرْ به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ألا ساء ما يحكمون. للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم. ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون. ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون» (٥٧ - ٦٢).

لاشك أن النبي كان يتألم مما عليه الكفار من جحود فجاءت الآيات تُسرِّي عنه وتؤكد له أن الله أرسل رسله إلى أمم من قبله ولكن الشيطان زين لهم أعمالهم وتولى أمرهم في الدنيا فأضلهم. وفي الآخرة لهم عذاب أليم. ثم تذكر الآيات أن القرآن لم يُنزل عليه إلا ليبين للناس الحق الذي كان موضع خلافهم وليكون هداية للناس:

«تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فزین لهم الشيطان أعمالهم (السيئة فأروها حسنة) فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم. وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون» (٦٣ - ٦٤).

بعض نعم الله ومظاهر قدرته :

١ - «والله أنزل من السماء ماء (هو المطر) فأحيا به الأرض بعد موتها. إن في ذلك لآية لقوم يسمعون» (٦٥).

٢ - «وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين» (٦٦).

٣ - «ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً إن في ذلك لآية لقوم يعقلون» (٦٧).

٤ - «وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون، ثم كلّى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذلّلا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس إن فى ذلك لآية لقوم يتفكرون» (٦٨ - ٦٩).

والآيات تعدّد الأماكن التى يتخذ منها النحل مكانا لخلاياه: كهوف الجبال وفجوات الشجر ومن عرائش المنازل والكروم ثم تذكر كيف أن النحل يطير ليمتص رحيق الأزهار المختلفة ثم تعود ثانية إلى مكان خلاياها مع أنها قد تكون بعدت عنها - حسب ما قدر علماء الحشرات - مسافة ٢ كم أو أكثر ولكنها تعرف سبيلها بما ذلّل الله لها من حواس تهتدى بها «فاسلكى سبل ربك ذلّلا»، قالوا تسترشد باتجاه الشمس أو بخطوط المجال المغناطيسى للأرض أو بأشياء أخرى لا نعرفها، ثم يخرج منها العسل مختلفا ألوانه حسب أنواع الزهور التى امتصتها. وقد أثبت العلماء المعاصرون لعسل النحل فوائد علاجية تشفى كثيرا من الأمراض.

٥ - «والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لى لا يعلم بعد علم شيئا إن الله عليم قدير» (٧٠).

٦ - «والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يجهلون» (٧١).

فإن الله قد جعل رزق السيد المالك أفضل من رزق مملوكه ولن يعطى السادة نصف رزقهم لعبيدهم ليصبح الكل سواء، والمعنى أنه إذا كان الكفار لا يرضون مشاركة العبيد لهم فى الرزق الذى جاءهم من عند الله مع أنهم بشر مثلهم فكيف يرضون أن يشركوا مع الله بعض مخلوقاته ويساؤونهم به فى العبادة!

٧ - «والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات، أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون» (٧٢).

فإن الله جعل الأزواج سكنا للرجال ومن التزاوج يأتى البنون والحفدة وهم من متع الدنيا، وتتساءل الآيات عما يدعو الكافرين لنكران هاتين النعمتين والجري وراء الباطل، وتستنكر الآيات - بعد كل ما عدته من النعم السابقة - أن يعبد الكفار من دون الله أصناما لا تستطيع توفير الرزق لهم لأنها لا تملك شيئا فى السماء أو الأرض.

«ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا ولا يستطيعون» (٧٣).

ولما كان الأمر كذلك فلا يجب أن يجعلوا لله أمثالا وأندادا يعبدونهم، وتضرب الآيات مثلا يوضح ما عليه المشركون من فساد رأى: عبيد مملوك لا يقدر على فعل شيء ورجل حر رزقه الله رزقا طيبا فهو ينفق منه فى السر والعلن فهذا لا يستويان:

«فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون، ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر

على شئٍ ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا، هل يستوتون، الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون» (٧٤ - ٧٥).

ثم يضرب الله مثلا آخر: رجلان أحدهما أخرس أصم لا يفهم وكما كُلف بعمل لا يقوم به فهو عبء على سيده والآخر فصيح يأمر بالعدل ويشير بالخير ويفعل ما يؤمر به لأنه يسلك الطريق المستقيم. ومن البديهي أنهما لا يستويان:

«وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئٍ وهو كلٌّ على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير. هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم» (٧٦).

وما دام الأمر كذلك فمن البديهي عدم تساوى أحد مع الله سبحانه وتعالى في قدرته فعند الله علم ما خفى عن الناس من شئون السموات والأرض والساعة آتية وما شأنها في سرعة الوقوع إلا كلمح البصر أو أقل لأن قدرة الله ليس لها حدود:

«والله غيب السموات والأرض وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب إن الله على كل شئٍ قدير» (٧٧).

ثم تعود الآيات لتستكمل بعضا من نعم الله على العباد وبعض مظاهر قدرته التي بدأتها في الصفحة قبل السابقة.

٨ - «والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون» (٧٨).

٩ - «ألم يروا إلى الطير مسخرات في جو السماء ما يمسكهن إلا الله إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون» (٧٩).

١٠ - «والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا إلى حين» (٨٠).

١١ - «والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سراويل تقيكم الحر وسراويل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون» (٨١).

بعد هذا التعداد لنعم الله ومظاهر قدرته - وإذ لم يؤمنوا - تأتي تسرية للنبي بإخباره أنه غير مسئول عنهم وكل ما عليه هو البلاغ المبين. لأنهم يعرفون نعمة الله عليهم ومع ذلك ينكرونها وهم بها كافرون:

«فإن تولَّوا (ظَلُّوا على إعراضهم) فإنما عليك البلاغ المبين. يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون» (٨٢ - ٨٣).

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

«ويوم نبعث من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يُستعْتَبون، وإذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون، وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دونك فآلقوا إليهم القول إنكم لكاذبون، وألقوا إلى الله يومئذ السلم (أى استسلموا لحكمه) وضل عنهم ما كانوا يفترون، الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون، ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجننا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئى وهدى ورحمة ويشرى للمسلمين» (٨٤ - ٨٩).

والآيات تصف ما سيكون عليه حال الناس يوم القيامة، وفى ذلك اليوم تقف كل أمة للحساب ويؤتى بنبيها شهيدا عليها ولا يؤذن بالجدل أو تقبل الأعذار، وحينما يرى الكفار أن العذاب واقع بهم يهتفون قائلين إن الشركاء كانوا سبب ضلالهم ظانين أن ذلك يخفف عنهم بعضا من العذاب ولكن الشركاء يجحدونهم فتتولاهم الخيبة ولا يجدون مناصا من الاستسلام والاعتراف بذنبهم، أما الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مضاعف أولا لضلالهم وثانيا لإفسادهم وحملهم غيرهم على الكفر، وفى ذلك اليوم سيأتى الله بشاهد من كل أمة يشهد عليها ويؤتى بالنبي شاهدا على قريش والعرب وقد آتاه الله القرآن مبينا لكل شئى وهدى ورحمة وفيه بشرى للمسلمين.

من مكارم الأخلاق :

ثم تجى آيات فيها من مكارم الأخلاق ما يصلح به أمر العباد فى الدنيا، إذا اتبعها المؤمنون صاروا أكثر ترابطا وأكثر قوة، وإذا سمعها الكافرون فإنهم جديرون باتباعها لأنها من الأخلاق الحميدة والعرب يعظمون من يتحلّى بها:

«إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون، وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا إن الله يعلم ما تفعلون، ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هى أربى (أقوى) من أمة، إنما ييلوكم الله به وليينكم لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون، ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء ولتسألن عما كنتم تعملون، ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتنوقوا السوء بما صدقتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم، ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا إنما عند الله هو خير لكم إن كنتم تعلمون، ما عندكم ينقد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون، من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون» (٩٠ - ٩٧).

والآيات تؤكد على ضرورة الوفاء بالعهود التي يقطعها الناس على أنفسهم وخاصة إذا أشهدوا الله على الوفاء بها. وتنتهى عن الحنث بالإيمان حتى لا يكونوا مثل المرأة المجنونة التي تغزل الصوف غزلا محكما ثم تعود فتتنقضه وتتركه محلولا. باتخاذهم من إيمانهم وسيلة لخداع الآخرين فإنه بسبب نقض الإيمان تزل الأقدام وتبعد عن الطريق القويم.

تعظيم القرآن الكريم :

«فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم. إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون. إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون. وإذا بدلنا آية مكان آية (لما فيه من مصلحة للعباد) والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون. قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين. ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر. لسان الذى يلحدون إليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين. إن الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم. إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون» (٩٨ - ١٠٥).

وتبدأ هذه الفقرة بأمر للنبي - ولكنه أمر عام لجملة المسلمين - بالاستعانة بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن الكريم وتوكيد على أن الشيطان ليس له سلطان على المؤمنين. وفى هذا رد على الكفار إذا ما احتجوا بأن الشيطان هو الذى أضلهم لأنهم هم الذين اتخذوه وليا فأضلهم. ثم ترد الآيات على ما كان الكفار يقولونه إذا ما سمعوا النبي يقدم آية على آية أو يقول ضعوا هذه الآية فى الموضع كذا من سورة كذا فيقولون إن القرآن من تأليفه وأنه يبدل فيه كما يشاء ويفترى على الله بقوله إنه وحى. كذلك ترد الآيات على من تقولوا على النبي بأنه كان يستمع إلى غلام عند حويطب بن عبد العزى وكان صاحب كتب وعلم - وجبرا الرومى غلام عامر بن الحضرمى وكان يصنع السيوف ويقرأ التوراة والإنجيل. فادعى الكفار أن النبي أخذ منهما. والدليل على فساد هذه الافتراءات أن هؤلاء من الأعاجم الذين لا يحسنون العربية فى حين أن القرآن جاء بلغة عربية وبإلغ الفصاحة حتى إن أساطين العرب عجزوا عن محاكاته.

متعمد الكفر والمكره عليه :

«من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم. ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدى القوم الكافرين. أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون. لا جرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون. ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما

فَتَنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبِرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ. يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَجَادُلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ» (١٠٦ - ١١١).

وفى الآيات إعلان لغضب الله على الذين كفروا عن عمد بعد إيمانهم وتعفو عمن أكره على الكفر فإن الله غفور رحيم. وقالوا إن هذه الآية نزلت فى حق عمار بن ياسر الذى عذبه المشركون حتى نطق بكلمة الكفر فخلوا عنه فجاء إلى النبى واعترف له فسأله النبى: كيف تجد قلبك؟ قال مطمئناً. فقال له: إن عادوا فعُد. ولا شك أنه بعد بدء هجرات المسلمين إلى يثرب بدأ الكفار حملة تعذيب للمسلمين الذين تحت أيديهم فبعضهم كفر مُكرهاً تخلّصاً من العذاب فطمأنتهم الآيات بأن الله غفور رحيم. وطمأنت أيضاً الذين هاجروا وتعددهم بالخير فى يوم القيامة.

الكفر بالنعمة يهدد بسلبها :

«وَضُرِبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ. وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ» (١١٢ - ١١٣).

والآيات تضرب مثلاً بقريّة كان أهلها فى أمن من العدو وطمأنينة من ضيق العيش فجحّدوا نعمة الله فعاقبهم الله بضيق العيش وتسلّط العدو عليهم فلم يهنأ لهم العيش، وجاءهم رسول منهم وكان الواجب عليهم إطاعته واللجوء إلى الله كى يرفع عنهم البلاء ولكنهم كذّبوا الرسول فأخذهم العذاب بظلمهم. ويرى بعض المفسرين أن هذا المثل يقصد مكة وكفارها، فهى بلد أنعم الله عليه بالأمن والطمأنينة ورزقها يأتينا وأفرا من قوافل الحجاج التى تأتى من كل مكان لحج بيت الله الحرام. ولما جاءهم الرسول كذّبوه، وقد روى أن النبى دعا عليهم بعد هجرته بسنين كسنى يوسف فجاءوا حتى أكلوا الجيف، وهذا يقتضى أن تكون الآيات مدنية مع أنها مكية. وفريق آخر يرى أنه طراً على مكة فى عهد النبى مجاعة فجاء بعض زعماء مكة إلى النبى وطلبوا منه أن يدعو الله يكشف عنهم القحط. وبعد كشفه عادوا إلى موقفهم المناوئ للرسول فالآيات تحذّرهم من عذاب يأخذهم بظلمهم.

الحلال والحرام فى المأكّل :

«فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ. إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلُ لُغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ (وَلَا تَقُولُوا كَذِبًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ) هَذَا حَلالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَروا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ إِنْ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْلَحُونَ. مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرْمًا مِمَّا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا

أنفسهم يظلمون. ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا إن ربك من بعدها لغفور رحيم» (١١٤ - ١١٩).

وقد جاء الأمر بذكر اسم الله عند ذبح الذبائح للأكل - وبالتالي تحريم ما لم يذكر اسم الله عليه - في سورة الأنعام (الآية ١١٨ ص ٢٦٦). وبخصوص تحريم الميتة والدم فقد روى عن ابن ماجة عن ابن عمر أن النبي قال: أُحِلَّتْ لَنَا مِيتَتَانِ وَدِمَانٌ، فَأَمَّا الْمِيتَتَانِ فَالْحَوْتِ وَالْجَرَادِ وَأَمَّا الدِّمَانُ فَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ. وَالْحَوْتُ يَعْنِي السَّمَكَ مُطْلَقًا.

وكان العرب في تقريرهم للحرام في المأكَل يزعمون أنهم يتبعون في ذلك ما أُثِرَ عن ملة إبراهيم. فجاءت الآيات تقرر أن النبي يتبع ملة إبراهيم وأن ما يحله هو من سنة إبراهيم كذلك:

«إن إبراهيم كان أمة (إماما) قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين. شاكرا لأنعمه اجتباها وهداها إلى صراط مستقيم. وآتيناه في الدنيا حسنة وإنه في الآخرة لمن الصالحين. ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين. إنما جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنْ رَبُّكَ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» (١٢٠ - ١٢٤).

والآية الأخيرة تشير إلى اختلاف اليهود والنصارى حول يوم الراحة. فالأصل أن موسى عليه السلام جعل السبت هو يوم العبادة. وجاء النصارى في زمن قسطنطين فتحولوا إلى يوم الأحد مخالفة لليهود. وقد ذكرنا ذلك في الجزء الرابع ص ١٠٨١.

حث على جدال الكفار بالحسنى :

«ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن. إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين. وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين. وأصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك فى ضيق مما يمكرون. إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون» (١٢٥ - ١٢٨).

ويرى المفسرون أن النبي - وقد مضى على بدئ الدعوة ما يزيد عن ١٢ عاما - لابد قد ضاق بتكذيب قريش وبدأ يشد في جدالهم فنزلت الآيات تأمر بالتزام الحكمة والموعظة الحسنة في الدعوة إلى الله وجدالهم بالحسنى وإيكال الأمر بعد ذلك إلى الله فهو الذى يعلم من سيهتدى ومن سيبقى على ضلاله. ولعل بعض المسلمين في مكة قالوا أن لو أذن لهم الرسول لانتقموا من الكفار باغتيال بعض زعمائهم انتقاما لما أنزلوه من عذاب ببعض إخوانهم فجاءت الآيات تنتهى عن ذلك وتبين أنه فى حالة الانتقام يكون رد الفعل مساويا للفعل والأولى الصبر وترك الأمر لله يدبره كيف يشاء وسيؤيد الله الذين آمنوا. وفى ختام السورة يجئ حث للنبي على الصبر والألّا يحزن عليهم لتكذيبهم وألّا يضيق بما يمكرون. ولعل مجئ سورة نوح بعد ذلك كانت لبيان مدى صبر نوح على قومه إذ بقى فيهم ٩٥٠ عاما يدعوهم إلى الله.

سورة نوح :

وهى سورة قصيرة واقتصرت على قصة نوح مع قومه يدعوهم إلى الله وينذرهم بما قد يحل عليهم من انتقام من الله. ولعل أقوال نوح ونصحه لقومه تشبه أقوال النبی لقريش ونصحه لهم وتحذيرهم من عذاب قد ينزل بهم من جراء تكذيبهم. ثم تذكر الآيات فقدان نوح لصبره وتذمره من إعراض قومه ودعائه عليهم بالهلاك لأنهم بلغوا من العناد والكفر حدا لا أمل فى إصلاحهم ولا فى صلاح نسلهم. وفى هذا دعوة مستترة لكفار قريش أن يحمدا الله أن «محمدا» لم ينفذ صبره رغم ما آذوه - قولاً وعملاً - وبقي عنده أمل أن يهتدوا فلم يدعُ عليهم ليهلكوا. ولو فعل لهلكوا مثل قوم نوح. وقد روى أنه لما اشتد الأذى بالرسول جاءه جبريل وقال له: لو أردت لأطبقت عليهم الأخشبين. وهما جبلا مكة فرفض النبی وقال إنه يرجو أن يخرج من أصلابهم من يعبد الله.

«إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتيتهم عذاب أليم» (١).

ثم كانت دعوة نوح لقومه وتحذيره لهم من عذاب قد ينزل بهم:

«قال يا قوم إني لكم نذير مبين. أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون. يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون» (٢-٤).

ثم ضاق بهم نوح ذرعا وشكا إلى الله :

«قال رب إني دعوت قومي ليلا ونهارا. فلم يزدكم دعائي إلا فرارا. وإنى كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم فى آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا. ثم إني دعوتهم جهارا. ثم إني أعلنت لهم وأسررت لهم إسرارا» (٥-٩).

ثم حاول نوح استمالتهم ببيان الخير الذى قد ينالهم إذا آمنوا :

«فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا. يرسل السماء عليكم مدرارا. ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا» (١٠-١٢).

وراح يذكرهم بقدرة الله :

«ما لكم لا ترجون لله وقارا (لا تعظمون الله حق عظمتة). وقد خلقكم أطوارا. ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا. وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا. والله أنبتكم من الأرض نباتا. ثم يعيدكم فيها ويخرجكم إخراجا. والله جعل لكم الأرض بساطا. لتسلكوا منها سبلا فجاجا (واسعة)» (١٣-٢٠).

وفى الآيات تفرقة بين الشمس بوصفها سراجا والقمر نورا. كما جاء فى سورة الفرقان (آية ٦١ ص ١٤٦) «وجعل فيها (فى السماء) سراجا (الشمس) وقمرا منيرا» وكذلك فى سورة يونس (آية ٥ ص ٢٢٩) «هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا» وقلنا إن العلماء

المعاصرين يرون فيها إعجازا علميا إذ أن الشمس فيها احتراق كالسراج عبارة عن عمليات انشطار واندماج نووى ترفع حرارتها إلى ملايين الدرجات المئوية فتشع ضوءا وحرارة أما القمر فنوره انعكاس لضوء الشمس على سطحه وهذا لم يعرف إلا مؤخرا.

ثم عاد نوح يشكو إلى ربه عصيان قومه وتمسكهم بالهتهم وأصنامهم:

«قال نوح رب إنهم عصوني واتبعوا من لم يزدده ماله وولده إلا خسارا. ومكروا مكرا كئيبا. وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث وَيَفُوثَ وَنَسرا. وقد أضلوا كثيرا ولا تزي الظالمين إلا ضلالا» (٢١ - ٢٤).

وتبين الآيات ما حاق بهم بدعوة نوح عليهم :

«مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا. وقال نوح رب لا تذرن على الأرض من الكافرين ديارا (أى نازل دار والمعنى أحدا). إنك إن تذرحهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا. رب اغفر لى ولوالدى ولن دخل بيتى مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين إلا تبارا (أى هلاكاً)» (٢٥ - ٢٨).

ثم نزلت سورة إبراهيم :

وتبدأ السورة بالأحرف المتقطعة الر بعدها تنويه بالقرآن بوصفه كتابا يخرج الناس من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان. ثم تمجيد لله سبحانه وتعالى ثم إنذار شديد للكافرين:

«الر كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد. الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض وويل للكافرين من عذاب شديد. الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا أولئك فى ضلال بعيد. وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم» (١ - ٤).

جانب من قصة موسى :

«ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور. وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم. وإذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد. وقال موسى إن تكفروا أنتم ومن فى الأرض جميعا فإن الله لغنى حميد» (٥ - ٨).

وهكذا تطابقت رسالة النبى مع رسالة موسى فى إخراج قومهما «من الظلمات إلى النور» ثم راح موسى يذكر بنى إسرائيل بنعمة الله إذ أنجاهم من تسخير المصريين لهم ومن ذبح

الفرعون وجنده لأبنائهم. ثم تقرير لما يمكن أن يكون قاعدة عامة وسنة من سنن الله تلك هي أن شكر النعمة يزيد بها كما أن الناس كلهم لو كفروا فلن يضر ذلك الله شيئا لأنه غنى عن العباد محمود بذاته.

مسلك الأقوام السابقين مع رسلهم :

«ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله. جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنما بما أرسلتم به وإنا لفي شك مما تدعونا إليه مريب. قالت رسلهم أفئ الله شك فاطر السموات والأرض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى. قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين. قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده. وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون. وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون. وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من أرضنا أو لتعودن في ملتنا فأوحى إليهم ربهم لنهلك الظالمين. ولنسكننكم الأرض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد. واستفتحوا وخاب كل جبار غبيد. من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد. يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ» (٩ - ١٧).

والخطاب في «ألم يأتكم» موجه إلى كفار قريش وفيه توبيخ لأنهم كانوا يعرفون أخبار نوح وعاد وثمود وخاصة الأخيرة إذ كانت قوافلهم إلى الشام تمر على مدائن صالح. وتحكى الآيات ما كان بين الرسل وأقوامهم من أخذ ورد وجدال وتحد وتهديد ووعد. «فردوا (أى الكفار) أيديهم في أفواههم» قيل وضعوا أيديهم على أفواههم استغرابا واستنكارا. وقيل وضعوها ليعضوا عليها من شدة الغيظ وأرجع البعض الضمير في أفواههم إلى الرسل فيكون المعنى أن الكفار حاولوا منع الرسل من الكلام. واحتجاج الكفار بأن الرسل ما هم إلا بشر جاء أيضا على لسان كفار قريش. وكان رد الرسل عليهم أن قرروا بشريتهم ولكن الله اختارهم لتبليغ رسالته. وعاد الكافرون يهددون الرسل بإخراجهم فكان أن أهلك الله الكافرين وخاب تدبيرهم وينتظروهم في الآخرة عذاب أليم في جهنم.

وتمضى الآيات تضرب المثل لأعمال الكفار بأنها لا وزن لها ولا جدوى من ورائها وتهدهم بالهلاك وبقدرة الله على الإتيان بقوم آخرين يؤمنون:

«مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شئ ذلك هو الضلال البعيد. ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد. وما ذلك على الله بعزيز» (١٨ - ٢٠).

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

وفى هذا المشهد يدور جدال بين ضعفاء الكافرين التابعين وبين الوجهاء الذين قادوهم إلى الكفر وكل فريق يحاول إلقاء التبعة على الفريق الآخر. كما أن الشيطان سيتنصل من تبعة إضلالهم وسيكون للجميع عذاب أليم فى حين يثاب المؤمنون بجنت النعيم:

«وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء؟ قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص (من مهرب). وقال الشيطان لما قضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم (أى بمغيثكم) وما أنتم بمصرخي إنى كفرت بما أشركتمون من قبل إن الظالمين لهم عذاب أليم. وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها بإذن ربهم تحيتهم فيها سلام» (٢١ - ٢٣).

مثل الكلمة الطيبة والكلمة الخبيثة :

«ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون، ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار. يُثَبِّتُ الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء» (٢٤ - ٢٧).

والكلمة الطيبة فى هذا المثل تعنى الإيمان والعمل الصالح. أما الكلمة الخبيثة فهى الكفر وكلمة الباطل. ثم تقرر الآيات أن الله يُثَبِّتُ الذين آمنوا على إيمانهم فى الحياة الدنيا ويلقنهم الحجة فى الآخرة. أما الظالمون المكذبون فيزيدهم الله ضلالا على ضلالهم.

تنديد بزعماء المشركين :

ثم تمضى الآيات تندد بسادة قريش وزعمائها الكفار لصدّهم عن الدين :

«ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار. جهنم يصلونها وبئس القرار. وجعلوا لله أندادا ليضلوا عن سبيله. قل تمتعوا فإن مصيركم إلى النار» (٢٨ - ٣٠).

والآيات - على قصرها - تندد بقوة بزعماء كفار قريش لإعراضهم عن النعمة الكبرى التى أرسلها الله إليهم وهى رسوله الكريم ليهديهم. وبدلا من الإيمان كفروا وقادوا قومهم إلى الكفر. وفى الآيات تقرير لمسئولية الزعماء وقدرتهم على توجيه قومهم فى الطريق الصحيح أو طريق الضلال وزعماء قريش قادوا قومهم فى طريق الشرك وسيكون مصيرهم إلى النار هم وقومهم.

حث على الصلاة والصدقة وتذكير ببعض نعم الله ومظاهر قدرته :

«قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خِلال، الله الذى خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بأمره وسخر لكم الأنهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار، وآتاكم من كل ما سألتموه وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان لظلوم كفار» (٣١ - ٣٤).

وفى الآيات حث على إقام الصلاة والإنفاق على الفقراء والمحتاجين مما يدل على أن المسلمين فى مكة كان منهم ميسورو الحال ومنهم الفقراء. صحيح أن الزكاة كما نعرفها الآن لم تكن شرعت بعد ولكن كان حث على التصدق على المحتاجين من باب التكافل الاجتماعى. «يوم لا بيع فيه ولا خِلال» أى لا ينتفع فيه ببيع ولا تنتفع فيه صداقة ولا خلة وذلك كناية عن يوم القيامة أى أن هذا الإنفاق فى السر والعلن سيكون ذخرا لفاعله يوم القيامة. ثم يأتى تذكير بقدرة الله فى خلق السموات والأرض وإنزال المطر وإنبات الزرع. وعلم الإنسان صنع السفن التى تجرى فى البحار وسخر الأنهار وماءها العذب وسخر الشمس والقمر دائمين وسخر الليل والنهار يتعاقبان. « وآتاكم من كل ما سألتموه ». وسؤال الأشياء لا يقتصر على الطلب باللسان بل قد يكون سؤال احتياج كأن يفكر الإنسان فى أشياء تسهل له معاشه فيهديه الله لها. كما فكر الإنسان فى وسيلة للانتقال أسرع من الحيوان فهداه الله لاختراع السيارة. وفكر فى شئ يطير فى الجو فهداه إلى قوانين الطيران فاخترع الطائرة وقس على ذلك فى جميع مناحى الحياة. هذا بالإضافة إلى السؤال المباشر كأن يطلب إنسان الصحة أو الولد أو المال فيحقق الله ما يشاء لمن يشاء. ونعم الله على العباد كثيرة ولن يستطيعوا شكرها.

دعاء إبراهيم لمكة ولذريته :

ثم تذكر الآيات جانباً من قصة إبراهيم عليه السلام مُركزة على دعوته لمكة بالأمن والأمان وتجنب الأصنام. ودعاه لفتح أبواب الرزق لذريته التى أسكنها فى وادى مكة وهى لاتزال أرضاً قاحلة قبل تفجر ماء زمزم. وهو ما ذكرناه فى الجزء الثانى (ص ٢٩٧ - ٣٠٣) ثم حمد لله على نعمة الولد. ثم دعاء للتوفيق لحسن العبادة وأخيراً طلب للمغفرة:

«وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبنى وبني أن نعبد الأصنام. رب إنهن أضللن كثيراً من الناس فمن تبعنى فإنه منى ومن عصانى فإنك غفور رحيم. ربنا إني أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون. ربنا إنك تعلم ما نخفى وما نعلن وما يخفى على الله من شئ فى الأرض ولا فى السماء. الحمد لله الذى وهب لى على الكبر إسماعيل وإسحق إن ربي لسميع الدعاء. رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذريتى ربنا وتقبل دعاء. ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب» (٣٥ - ٤١).

ولما كان العرب يفتخرون بالانتساب إلى إبراهيم وأنهم من ذريته فإن الآيات توضح لهم أن الرزق الذى ينعمون فيه هو ثمرة لدعائه «وارزقهم من الثمرات» وعليهم أن يحققوا الشطر الآخر من دعائه «واجنبني وبنى أن نعبد الأصنام»:

إنذار للكفار :

«ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار. مهملعين (مسرعين) مقنعى رؤوسهم لا يرتد إليهم طرفهم (لا تطرف عيونهم من شدة الهلع) وأفنتهم هواء (خواء من شدة الاضطراب). وأنذر الناس يوم يأتهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل. أو لم تكونوا أقسمتم من قبل مالكم من زوال. وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الأمثال. وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال. فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله إن الله عزيز ذو انتقام. يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار. وترى المجرمين يومئذ مقرنين فى الأصفاد. سرايبهم من قطران وتغشى وجوههم النار. ليجزى الله كل نفس ما كسبت إن الله سريع الحساب» (٤٦ - ٥١).

والآيات فيها تطمين للنبي فلا يظن أن الله غافل عما يفعل الكفار بل هو يحصى عليهم أعمالهم ويؤخرهم إلى يوم القيامة وفيه سوف تزيغ أبصارهم ويأتون منكسين رؤوسهم من الذل ولا تطرف عيونهم من شدة الهلع وقلوبهم خواء مضطربة من الهول. وتحت الآيات الرسول على الاستمرار فى الدعوة وإنذار الناس قبل أن يأتهم العذاب وحينئذ يطلب الكافرون إمهالهم مدة أخرى يتلافون فيها أمرهم ويؤمنوا. ويرد عليهم بتأنيب وتذكرة بما كان منهم من سابق تكذيبهم فى الحياة الدنيا. وحذرهم الله بما قص عليهم من قصص الأقوام السابقين فلم يعتبروا وراحوا يكيدون كيدا ويمكرون مكرًا تتأثر منه الجبال وتكاد تزول من شدته. ولكن الله حمى رسوله وحمى المؤمنين من مكروهم. ثم يأتى تطمين للنبي بأن الله لن يخلف وعده بالنصر لرسله فهو ذو القوة المتين ولكنه يؤجل عذاب الكفار إلى يوم القيامة حين تتبدل الأرض والسموات. ثم يجي وصف مفزع للكفار فى ذلك اليوم إذ يكونون مشدودين بالقيود مع أقرانهم من الشياطين مطلية جلودهم بالقطران كأنه لباس على أجسادهم وتعلو النار وجوههم. وهذا جزاء كفرهم وسوء أعمالهم.

ثم يجي ختام السورة يخبر الناس بأن هذا بلاغ للناس ليعلموا أنه إله واحد لا شريك له وعلى نوى العقول السليمة أن يتدبروا ويتذكروا ويتعظوا:

«هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا أنما هو إله واحد وليذكر أولوا الألباب» (٥٣).

ثم نزلت سورة الأنبياء :

وقد سميت كذلك لأنها تضمنت أسماء ١٥ نبيا مع إشارة قصيرة إلى تاريخهم وإن كان الكلام قد طال عن إبراهيم وحده.

« اقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون، ما يأتيتهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون، لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون، قال ربى يعلم القول فى السماء والأرض وهو السميع العليم، بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون» (١ - ٥).

وتبدأ السورة بتتديد وتعجب من غفلة الكفار فبينما يوم الحساب قد اقترب فلا يزالون على إعراضهم عن الإسلام ويعقدون الاجتماعات السرية «أسروا النجوى» قائلين إن محمدا ليس إلا بشر ولن يخضعوا لسحره لأنهم ذوو بصيرة، ويؤكد عليهم النبى بأن الله - الذى أرسله - يعلم كل ما يدور فى السماء والأرض، ويعود الكافرون فيقولون إن ما يراه النبى هى أحلام أو أنه هو الذى يؤلف القرآن ثم فى النهاية يتحدثون النبى أن يأتيتهم بمعجزة مادية مثل معجزات الرسل السابقين، وردا عليهم تمضى الآيات فتقول :

« ما أمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون، وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر (أصحاب الكتب السابقة) إن كنتم لا تعلمون، وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين، ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين، لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون، وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوما آخرين، فلما أحسنوا بأسنا إذا هم منها يركضون، لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون، قالوا يا ويلنا إنا كنا ظالمين، فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين (٦ - ١٥).

والآيات تقرر أن الأمم السابقة لم تؤمن بعد أن جاءتهم المعجزات المادية التى طلبوها فأهلكهم الله، ثم يجئ تساؤل عما إذا كانوا سيؤمنون إذا أجيئوا إلى طلبهم، أما عن اعتراضهم على بشرية الرسول فترد عليهم الآيات بأن الرسل السابقين كانوا بشرا رجالا، وليتأكدوا من ذلك عليهم أن يسألوا أهل الكتب السماوية السابقة، وكانوا يأكلون الطعام، وسرى عليهم قانون الموت، وعندما كذبتهم أقوامهم صدقهم الله وعده ونجاهم وأهلك المكذبين، ثم يتوجه الخطاب إلى كفار قريش مخبرا بأن القرآن الذى أنزل إليهم فيه تذكير لهم وموعظة ولو كانوا ذوى عقل لآمنوا، ثم تقرر الآيات أن الله أهلك كثيرا من القرى بسبب كفرهم وخلفهم قوم آخرون كافرون أيضا فلما بدأ عذاب الله ينزل بهم وأحسوا شدته حاولوا الفرار من قراهم أملا فى النجاة فحيل بينهم وأمروا - على سبيل التبكيت - بأن يرجعوا إلى مساكنهم

وما كانوا فيه من ترف لينا لهم العذاب ويُسألون عن سببه فيعترفون بخطئهم ويظنون يرددون ندمهم حتى جعلهم العذاب كالزرع المحصود «حصيدا خامدين» .

تمجيد الله لذاته العلية :

ثم تمضى الآيات تنزه الله تعالى عن العبثية من خلق السموات والأرض. ولو أراد الله الله وهو مستحيل فى حقه - لكان مجاله غير هذا الكون. فالذى يليق بجلاله سبحانه وتعالى أن يُعَلِّى الحق ويذهب الباطل. ثم يأتى تهديد للكفار بالهلاك لافتراءهم على الله. ثم تقرير بأن كل من فى السموات والأرض من مخلوقات ومن عنده من ملائكة ملك لله ولا يستكبرون عن عبادته ولا يملؤون من طول عبادتهم له ليلا ونهارا:

«وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين. لو أردنا أن نتخذ لها لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين. بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون. وله من فى السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون (لا يتعبون). يسبحون الليل والنهار لا يفترون» (١٦ - ٢٠).

تنديد بالشرك واستحالة الشريك والولد لله :

وتمضى الآيات تستنكر اتخاذ الكفار آلهة شركاء مع الله ونسبتهم الولد إلى الله. وتنفى هذه الادعاءات وتسفهاها:

«أم اتخذوا آلهة من الأرض هم يُنْشِرُونَ. لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا. فسبحان الله رب العرش عما يصفون. لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون. أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم. هذا ذكر من معنى وذكر من قبلى (القرآن والكتب السابقة) بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم مُعْرِضُونَ. وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون. وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مُكْرَمُونَ. لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون. يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون. ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين» (٢١ - ٢٩).

آيات فى الكون دالة على عظمة الله :

هذه الآيات تبين عظمة الله وقدرته واستحقاقه وحده للعبادة:

١ - «أو لم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما».

والرتق هو الاتصال والفتق هو الانفصال. ويرى علماء الفلك المعاصرون أن فى هذه الآية إعجازا علميا إذ أن أحدث النظريات العلمية عن نشأة الكون تقرر أن مادة السموات والأرض والمجرات والنجوم والكواكب كلها كانت فى الأصل كتلة واحدة متصلة «كانتا رتقا» لانهائية فى

الثقل ولا نهائية فى الصغر ثم حدث الانفجار الكبير Big Bang فتناثرت المادة إلى أجزاء وتكونت المجرات والنجوم والشموس والكواكب السيارة وهذا هو «الفتق».

٢ - «وجعلنا من الماء كل شئى حى أفلا يؤمنون». (٣٠).

وقد أثبت العلم الحديث أن الحياة أول ما بدأت على الأرض بدأت فى الماء. وأن الماء يشكل العنصر الأساسى فى بناء أجسام جميع الكائنات الحية. كما أن جميع الأنشطة الحياتية والتفاعلات الكيميائية اللازمة لإمداد الخلايا بالغذاء لا تتم إلا بوجود الماء. وبالنسبة للإنسان فإن الماء يكون ٨٠٪ من الدم و ٧١٪ من الوزن الكلى للجسم.

٣ - «وجعلنا فى الأرض رواسى أن تميد بهم».

ولما كانت الجبال تحيط مكة من كل جانب ويراهها الكفار فى كل لحظة لذلك كثر ذكرها فى القرآن الكريم ووصفها بأنها رواسى. جاء ذلك فى سورة ق (الآية ٧ ص ٩٩) «والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى». وفى سورة المرسلات (الآية ٢٧ ص ٩٧) «وجعلنا فيها رواسى شامخات» ثم سورة الحجر (الآية ١٩ ص ٢٥١) «والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى» ثم فى سورة لقمان (الآية ١٠ ص ٢٨٠) «وألقى فى الأرض رواسى أن تميد بكم». ثم فى سورة فصلت (الآية ١٠ ص ٣٠٧) «وجعل فيها رواسى من فوقها». ثم فى سورة النحل (الآية ١٥ ص ٣٤٦) «وألقى فى الأرض رواسى أن تميد بكم» وقد أفضننا وقتئذ فى شرح الإلقاء والرواسى. وأخيرا فى السور الحالية.

٤ - «وجعلنا فيها فجاجا سبلا (طرقا واسعة) لعلهم يهتدون» (٣١) فالوديان بين الجبال تشكل أرضا سهلة للانتقال فيها بدلا من عبور الجبال صعودا وهبوطا فضلا عن وعورة صخورها.

٥ - «وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون». (٣٢).

٦ - «وهو الذى خلق الليل والنهار».

٧ - «والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون». (٣٣).

بشرية الرسول وحديث عن الساعة :

وكان بعض الكفار يقولون فيما بينهم إن الرسول لن يلبث أن يموت وتموت معه دعوته. كذلك كانوا يهزأون به كلما مر بهم ويتندرون بتهديده لهم بيوم القيامة فنزلت الآيات:

«وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون. كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون. وإذا رآك الذين كفروا إن يتخذونك إلا هزوا أهذا الذى يذكر آلهتكم وهم يذكر الرحمن هم كافرون. خلق الإنسان من عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ (سأريكم) آياتى فلا تستعجلون. ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين. لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن

وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم يُنصرون. بل تأتيهم بغتة فتبتهتهم فلا يستطيعون ردّها ولا هم يُنظرون (يمهلون). ولقد استهزئُ برسُل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ماكانوا به يستهزئون (٢٤ - ٤١).

عجز آلهة الكفار :

ثم تأتي آيات فيها تقرير لل كفار بلفت نظرهم إلى أن آلهتهم التي يعبدونها لا تستطيع حمايتهم ولا حتى حماية نفسها. ثم تذكير بيوم القيامة:

«قل من يكلؤكم (يحفظكم) بالليل والنهار من الرحمن (أى من عذابه) بل هم عن ذكر ربهم معرضون. أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا. لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يُصحبون (ليس لهم صاحب مجير لهم من الله). بل متعنا هؤلاء وأباعرهم حتى طال عليهم العُمرُ. أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون. قل إنما أنذركم بالوحى ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما يُنذرون، ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولنَّ يا ويلنا إنا كنا ظالمين. ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين» (٤٢ - ٤٧).

وفى معنى «أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها» قيل انتقاص أرض الكفر وأهلها بانتصار المسلمين وهى بشرى للمؤمنين باتساع رقعة الإسلام فيما بعد. ولا بأس برأى أحد العلماء المعاصرين من أن الآية علمى لأن فيها تنبؤاً بما حدث فى القرون الأخيرة من ارتفاع المياه فى البحار والمحيطات نتيجة لذوبان طاقيتى الجليد القطبى بسبب ارتفاع درجة حرارة الأرض وهو ما تسبب فى غرق الأراضى الساحلية بما فيها من مدن بأكملها يكتشف الغواصون آثارها كما يحدث فى شواطئ الاسكندرية.

ثم تأتي تذكرة بيوم القيامة حين توضع الكوازين العادلة حتى لا يُظلم الناس شيئاً من أعمالهم ولو كان مثقال ذرة ويكفى أن الله هو الذى يحاسبهم.

يلى ذلك إشارة إلى التوراة التى أنزلت على موسى. وأن القرآن مُنزل أيضاً من عند الله فلماذا ينكره الكافرون:

«ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياءً وذكرًا للمتقين» الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون، وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون» (٤٨ - ٥٠).

جوانب من قصص الأنبياء السابقين :

وكما سبق أن ذكرنا - ص ٢٦٣ - أن السورة ذكرت أسماء ١٥ نبيا ولذلك سميت «سورة الأنبياء» كان ذكرهم كما يلى :

١ - ٤ : وفى هذه الفقرة - الآيات ٥١ - ٧٣ - ذكر اسم أربعة أنبياء هم إبراهيم ولوط وإسحق ويعقوب. وعند سرد قصة إبراهيم ركزت الآيات على تسفيه إبراهيم لعبادة الأصنام ثم تحطيمه ومحاولة قومه إحراقه وإنجاء الله له من النار.

وتنتهى هذه الفقرة «ونجيناه ووطا إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين. ووهبنا له إسحق ويعقوب نافلة (زيادة فضل) وكلا جعلنا صالحين، وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين» (٧١ - ٧٣).

ثم لمحة سريعة من قصة لوط: «ولوطا أتيناها حكما وعلمنا ونجيناه من القرية التى كانت تعمل الخبائث (الموبقات) - وقد ذكرناها فى الجزء الثانى ص (٣١٣) إنهم كانوا قوم سوء فاسقين، وأدخلناهم فى رحمتنا إنه من الصالحين» (٧٤ - ٧٥).

٥ - وكذلك ذكر سريع لقصة نوح: «ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم، ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين» (٧٦ - ٧٧).

٦ ، ٧ - وذكر قصير لداود وسليمان: «وداود وسليمان إذ يحكمان فى الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين، ففهمناها سليمان وكلاً أتينا حكما وعلمنا، وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين. وعلمناه صنعه لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون. وسليمان الريح عاصفة تجرى بأمره إلى الأرض التى باركنا فيها وكنا بكل شئ عالمين. ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملاً دون ذلك وكنا لهم حافظين (فلا يتمردون على أمر سليمان)». (٧٨ - ٨٢).

٨ - جانب من قصة أيوب : وكان أول ذكر له هو ما جاء فى سورة ص (الآيات ٤١ - ٤٤ ص ١١٣) وذكر فيها كيف شفاه الله. وفى سورة الأنعام ذكر اسمه ضمن الأنبياء الذين وردت أسماؤهم فى الآية ٨٤ (ص ٢٦٢). وفى السورة الحالية ذكر دعاؤه إلى الله واستجابة الله له: «وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين. فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين» (٨٣ - ٨٤).

٩ ، ١٠ ، ١١ - ثلاثة أنبياء : «وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين. وأدخلناهم فى رحمتنا إنهم من الصالحين» (٨٥ - ٨٦).

١٢ - يونس : وقد سُمى فى هذه السورة بذى النون أى صاحب الحوت. وذكر باختصار شديد سبب ابتلائه ودعوته وهو فى بطن الحوت ونجاته: «وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين. فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نتجى المؤمنين» (٨٧ - ٨٨).

١٣ ، ١٤ - زكريا ويحيى : «وزكريا إذ نادى ربه رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين.

فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين» (٨٩ - ٩٠).

١٥ - مريم. وإن اختلف فى كونها من الأنبياء: «والتي أحصنت فرجها فننفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين» (٩١). وقصة مريم ذكرت بإسهاب فى سورة مريم (الآيات ١٦ - ٣٦ ص ١٥٣) وذكر عن حملها: «إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا». أما هنا فى سورة الأنبياء - فقد ذكر «فننفخنا فيها من روحنا» ولا تعارض بين الآيتين لأن جبريل - الروح الأمين هو الذى حمل «أمر الله» لها بأن تحمل وهو الذى نفخ فى درعها. وليس كما يقول النصارى إن جزءا من ذات الله قد حل فى مريم فاكتسب عيسى طبيعة إلهية بالإضافة إلى طبيعته البشرية.

وتختتم هذه الفقرة عن الأنبياء بقوله تعالى: «إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون» (٩٢) أى أن الدين عند الله واحد. وهو الإسلام. أى التسليم لله فى كل الأمور وعبادته وحده لا شريك له.

ثم تشير الآيات إلى تفرق الناس واختلافهم فى أمور دينهم ودنياهم. فसार فريق على الطريق القويم وأمن وعمل صالحا. فهؤلاء لن يضيع الله عملهم وسعيهم لأن الملائكة - بأمر من الله - يكتبون كل شئ والمفهوم أن الجنة ستكون من نصيبهم. ولكنها حرام على الفريق الذى انحرف ولم يرجع عن انحرافه فأهلكهم الله:

«وتقطعوا أمرهم بينهم كل إلينا راجعون. فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون. وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون» (٩٣ - ٩٥).

الساعة ومؤشراتها :

ثم تذكر الآيات أنه حين تبدأ مؤشرات الساعة بخروج يأجوج ومأجوج يندم الكفار ويعترفون بخطئهم ويرد عليهم بأنهم - وما كانوا يعبدون من دون الله - سيدخلون النار خالدون فيها:

«حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون. واقترب الوعد الحق فإذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا ياولئنا قد كنا فى غفلة من هذا بل كنا ظالمين. إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون. لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون. لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون» (٩٦ - ١٠٠).

والحصب هو الحجارة الصغيرة والمعنى أنهم وقود النار ولهم فيها نفس يخرج من الصدور بصوت مخنوق لما يلاقونه من ضيق وهم فيها لا يسمعون شئاً يسرهم. وفى مقابل هذا تذكر الآيات ثواب المؤمنين:

«إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مُبعدون، لا يسمعون حسيسها وهم في ما اشتبهت أنفسهم خالدون، لا يحزنهم الفزع الأكبر ويتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون، يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين، ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر (التوراة) أن الأرض يرثها عبادي الصالحون، إن في هذا لآيًا لقوم عابدين، وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين» (١٠١ - ١٠٧).

والكون محكوم عليه بالفناء عند قيام الساعة، وحتى الملحدون يؤمنون بلحظة يفنى فيها الكون فقد توصل علماء الفلك الحاليون إلى أن الكون بعد وصوله إلى أقصى تمدد له سيصل إلى لحظة تتفوق فيها قوى الجاذبية على قوى التمدد فتأخذ المجرات في الاندفاع إلى مركز الكون بسرعات متزايدة ويبدأ الكون في الانكماش وتتجمع كل صور المادة والطاقة المنتشرة في أرجاء الكون حتى تتكدس في نقطة متناهية في الضالة تكاد تصل إلى الصفر أو العدم فيطوى الكون، وكما بدأ من الصفر يعود إلى الصفر «كما بدأنا أول خلق نعيده»، ولكن المؤمنين موقنون من حدوث النهاية بقول «كن فيكون» عندما تحين الساعة.

وتختتم السورة بالتأكيد على وحدانية الله وعلى حدوث الساعة إن قريبا أم بعد وقت طويل.

«قل إنما يوحى إلي أنما إليكم إله واحد فهل أنتم مسلمون، فإن تولوا فقل أذنتكم على سواء وإن أدري أقريب أم بعيد ما توعدون، إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون، وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين، قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون» (١٠٨ - ١١٢).

والآيات فيها أمر للنبي بتبليغ الناس أن الله واحد ويدعوهم إلى التسليم بذلك فإن امتنعوا فيقول لهم إنه قد أعلمهم «أذنتكم» وصاروا مثله «على سواء» في العلم بوقوع الساعة ولكنه لا يعلم «وإن أدري» مواعدها أقربية هي أم بعيدة، والله يعلم ما يجهرون به وما يكونه في صدورهم، ولعل تأخير العذاب هو اختبار يمتحنهم الله به ويمتعمهم بمتع الدنيا لفترة ويعدها يحكم بالحق وهو القادر على محق ما يفترون.

نحن الآن في منتصف السنة الثالثة عشرة من بدء الدعوة النبوية ولا يزال هناك ٦ أشهر على موعد هجرة النبي إلى يثرب نزلت فيها حوالي اثنتا عشرة سورة معظمها من قصار السور.

سورة المؤمنون :

وتبدأ السورة بالتبوية بصفات المؤمنين، ومن كلمة «المؤمنون» اشتق اسم السورة :

«قد أفلح المؤمنون» ويلى ذلك ذكر صفاتهم وجزائهم.

١ - «الذين هم في صلاتهم خاشعون».

٢ - «والذين هم عن اللغو معرضون».

٣ - «والذين هم للزكاة فاعلون» .

٤ - «والذين هم لفروجهم حافظون. إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين. فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون».

٥ - «والذين هم لأمانتهم وعهدهم راعون».

٦ - «والذين هم على صلواتهم يحافظون».

«أولئك هم الوارثون. الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون» (١ - ١١).

خلق الإنسان وأطواره الجنينية :

ثم تصف الآيات خلق الإنسان وأطواره الجنينية يليه ذكر للبعث يوم القيامة. والارتباط بين الموضوعين قائم. فمن له القدرة على هذا الإنشاء المعجز قادر على البعث أيضا :

«ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين. ثم جعلناه نطفة في قرار مكين. ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا مضغة فخلقنا مضغة عظما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين. ثم إنكم بعد ذلك لميتون. ثم إنكم يوم القيامة تبعثون» (١٢ - ١٦).

وقد علقنا سابقا في شرح صدر سورة العلق (ص ٤٤ وشكل ١١) على كلمة العلق بما فيه الكفاية. ويرى بعض العلماء أن النص «ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين» يعنى أن بين مرحلة الطين ومرحلة الإنسان توجد «سلالة» هي «البشر» بدليل قوله تعالى «إني خالق بشر من طين» (٧١ - ص). وكتب هذا الرأي بالتفصيل عالم الدين الدكتور عبد الصبور شاهين في كتابه «أبى آدم قصة الخلق بين الأسطورة والدين» في محاولة للتوفيق بين ما هو معروف من أن عمر «الإنسان العاقل» على الأرض لا يزيد عن ٣٥ ألف سنة في حين أن علماء الحفريات وجدوا جماجم «بشرية» يزيد عمرها عن ٢٥٠,٠٠٠ سنة إلى نصف المليون سنة وهيكلها العظمى يؤكد أنها كانت تمشى منتصبية القامة وخلص من ذلك إلى أن ما خلق من الطين هو البشر «إني خالق بشر من طين» ثم كانت مرحلة التسوية «فإذا سويته» . ثم تحول من بشر إلى إنسان بفضل نفخة الروح الإلهية فيه «ونفخت فيه من روحي». فأضافت إليه حرية الإرادة في الفعل وإطلاق حرية التفكير ليتعرف على خالقه ويعبده وأخيرا إمكانية التفرقة بين الخير والشر. وبعد إعلانه عن آرائه هذه في كتابه المشار إليه هاجمه الجميع واتهم بمخالفة الثوابت الدينية فأعلن رجوعه عن آرائه.

ويرى علماء التشريح في هذه الآيات نوعا من الإعجاز العلمى إذ اكتشف العلم الحديث أن البويضة الملقحة تتعلق بجدار الرحم مثل العلقة وهذا ما شرحناه سابقا في سورة العلق ثم تبدأ في الانقسام إلى خلايا مختلفة الشكل والوظيفة ولكنها مختلطة بعضها ببعض فهي كالمضغة. ثم تترتب الخلايا في طبقات متميزة وتبدأ العظام في التشكل ويطرسب فيها الكالسيوم ثم تظهر العضلات ويستمر التطور حتى يكتمل الجنين.

ويروى أن عبد الله بن أبي سرح كان يكتب الوحي فأملى عليه النبي قوله تعالى : «ولقد خلقنا الإنسان.. حتى إذا بلغ ثم أنشأناه خلقاً آخر» فقال عبد الله: فتبارك الله أحسن الخالقين قبل إملائها. فقال له النبي هكذا نزلت. فلما خرج عبد الله من عند النبي قال: إن كان محمد نبيا يوحى إليه فأنا نبي يوحى إليّ وأرتد كافرا. وقد أهدر النبي دمه يوم فتح مكة (كما سيجئ ذكره فيما بعد ص ٧٦٦) ولكن عثمان بن عفان استأمن له من رسول الله فعفا عنه.

بعض نعم الله على العباد :

والآيات تذكر بعض نعم الله مع التركيز على ماء المطر وهو ما يهم بالدرجة الأولى من يعيشون في الصحارى:

«ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق (سبع سماوات) وما كنا عن الخلق غافلين. وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض وإنا على ذهاب به لقادرون. فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون. وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للأكلين. وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون . وعليها وعلى الفلك تحملون» (١٧ - ٢٢).

وكان العرب يعرفون أن منطقة طور سيناء وما جاورها هي من أغنى المناطق بشجر الزيتون ومنها أتوا بالشتلات التي غرسوها في بلادهم. ومن هنا وصفت شجرة الزيتون بأنها «شجرة تخرج من طور سيناء».

ويرى علماء الجغرافيا المعاصرون أن الآيات فيها إعجاز علمي إذ أن ماء المطر يشق لنفسه مسارات هي الأنهار. إلا أن جزءا كبيرا يتسرب في التربة المسامية وطبقات الصخور النفاذية حتى يلاقى طبقة من الصخور الصلبة فلا يستطيع النفاذ منها فيتجمع ويكون خزانات مائية كبيرة ساكنة في الأرض «فأسكنناه في الأرض» وتخزن المياه لعشرات الألوف من السنين حتى يقدر الله لها أن تتفجر في مكان ما عيونا أو يقوم الناس بحفر الآبار لاستخراجها والانتفاع بها في الشرب وري المزروعات. وقد يحدث شق في الصخور الحاجزة للماء فيتسرب الخزان المائي إلى طبقات أعمق ويجف البئر «وإنا على ذهاب به لقادرون».

جانب من قصة نوح :

وقد سبق ذكر جوانب منها في سور الأعراف والشعراء ويونس وهود والذاريات. وهنا في سورة المؤمنون ركزت الآيات على دعوته لقومه إلى الإيمان وكيفية نصرة الله له عليهم وإنجائه له وغرقهم. وبالطبع فإنها قصدت أن يعتبر كفار قريش حتى لا يغالوا في عداوتهم وإيذائهم للنبي والمسلمين:

«ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون. فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل

ملائكة ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين. إن هو إلا رجل به جنة فتريصوا به حتى حين. قال رب انصرنى بما كذبون. فأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون. فإذا استوتبت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين. وقل رب أنزلنى منزلا مباركا وأنت خير المنزلين. إن فى ذلك لآيات وإن كنا لمبتليين» (٢٢ - ٣٠).

قصة قوم آخرين وقرون آخرين :

ثم تمضى الآيات تذكر قصة قوم آخرين لم يذكر اسمهم وقصة قرون آخرين لم يرد أيضا ما يحدد مكانهم ولا اسمهم. وجاء فى «المنتخب فى تفسير القرآن الكريم» (المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ٥٠٦) إن الأولين هم عاد قوم هود وأن الآخرين هم صالح ولوط وشعيب:

«ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين. فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون. وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بقاء الآخرة وأترفناهم فى الحياة الدنيا ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تاكلون منه ويشرب مما تشربون. ولئن أطعتم بشرا مثلكم إنكم إذا لخاسرون. أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون. هيهات هيهات لما توعدون. إن هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين. إن هو إلا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين. قال رب انصرنى بما كذبون. قال عما قليل ليصبحن نادمين. فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين» (٣١ - ٤١).

«ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين. ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون. ثم أرسلنا رسلنا تورا (تتابع واحدا بعد الآخر) كل ما جاء أمة رسولا كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضا وجعلناهم أحاديث فبعدا لقوم لا يؤمنون» (٤٢ - ٤٤).

والآيات تبين أن لكل أمة زمنها المعين لها لا تتقدم عنه ولا تتأخر وأنه كلما جاء رسول إلى قومه كذبوه فأهلكهم الله متتابعين وجعل أخبارهم أحاديث يتناقلها الناس ويقولون بعد سماعها بعبدا لهم وهلاكنا فقد كانوا كافرين.

ثم تأتى إشارة خاطفة لموسى وهارون:

«ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملأه فاستكبروا وكانوا قوما عالين. فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون. فكذبوهما فكانوا من المهلكين. ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يهتدون» (٤٥ - ٤٩).

ثم إشارة خاطفة لعيسى ابن مريم :

«وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآييناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين» (٥٠).

ثم يأتى ختام هذه الفقرة عن الرسل :

«يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم. وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون» (٥١ - ٥٢).

ثم يأتى تنديد باختلاف الناس بعد رسلهم :

«فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون. فذرهم في غمرتهم حتى حين. أيعسبون أنما نمدهم به من مال وبنيين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون» (٥٣ - ٥٦).

وفى الآيات تنديد بما صار إليه الناس من تفرق واختلاف فى المال والنحل وكل فريق يتمسك بما هو عليه ويظنه الحق. ويؤمر النبى بأن لا يبالى بذلك وأن يترك من لا يريد الارعواء سادرا فى جهالته. ثم سؤال تنديد واستنكار لظن المارقين أن إغداق الله عليهم من المال والولد هو تكريم لهم. واستدراك بأنهم مخطئون ولا يعرفون حقيقة الأمر. أى أن ما ينتظرهم هو أعظم من أن يدركوه «بل لا يشعرون».

مسلك المؤمنين :

«إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون. والذين هم بآيات ربهم يؤمنون. والذين هم بربهم لا يشركون. والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون. أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون. ولا تكلف نفسا إلا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق (هو اللوح المحفوظ) وهم لا يظلمون» (٥٨ - ٦٢).

وقد ذكرت هذه الفقرة أربعاً من صفات المؤمنين: ١ - فهم الذين يخشون ربهم ويخافون عذابه. ٢ - وهم يؤمنون بآياته التى يرونها فى الكون. ٣ - ويعبدون الله وحده لا يشركون به أحداً. ٤ - والذين يعطون مما رزقهم الله وهم خائفون من التقصير لأنهم متأكدون أنهم راجعون إلى الله بالبعث ومحاسبون. وقد روى الترمذى عن عائشة حديثاً أنها سألت رسول الله عن الآية: «والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة» أهم الذين يشربون الخمر ويسرقون؟ قال لا يا بنت الصديق. ولكنهم الذين يصومون ويتصدقون وهم يخافون ألا يقبل منهم. والمعنى أن المؤمن الحق يستصغر عباداته بجانب نعم الله عليه ويخشى أو هو متأكد أنه لن يستطيع أن يوفى الله حقه من الشكر مهما صلى وصام وتصدق ويخشى ألا يقبل ذلك منه. فيسارع إلى الإكثار من الخيرات «أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون» وقيل الخيرات هى الطاعات (تفسير الألوسى ج ١٨ ص ٤٤) وسابقون أى مسارعون فى فعلها ويتسابقون فى الاستزادة منها. إلا أن الله لا يكلف أحداً إلا بما يستطيع أن يؤديه وما هو فى طاقته. ولا يجب أن يفهم ذلك على أنه ترخيص بالتقصير. بل على المرء أن يبذل أقصى طاقاته ويستفرغ

وسعه. وصحائف الأعمال تسجل كل شئ بدقة وبحق. فلا يُظلمون بمطالبتهم بما لم يكن حقا في استطاعتهم.

مسلك الكافرين :

«بل قلوبهم فى غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون. حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب إذا هم يجأرون. لا تجأروا اليوم إنكم منا لا تنصرون. قد كانت آياتى تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون. مستكبرين به سامرا تهجرون» (٦٣ - ٦٧).

وفى الآيات بيان لمسلك الكفار. فقلوبهم غافلة عن استشعار الخوف من الله. ولا يفعلون الخير. ولهم أعمال أخرى رديئة يرتكبونها. حتى إذا أنزل الله بهم العذاب - وغالبيتهم من المترفين - ضجوا وصرخوا مستغيثين. وسيؤمرون حينئذ ألا يضجوا ولا يصرخوا إذ لن يفيدهم ذلك شيئا ولا ناصر لهم من الله لأنهم كانوا إذا تليت عليهم آيات الله أعرضوا وأولوها ظهورهم «فكنتم على أعقابكم تنكصون» مستكبرين ويهجرونه إلى مجالس سمرهم.

ثم تاتى الآيات بعدة أسئلة تتضمن تنديدا وتوبيخا للكفار عن أسباب موقفهم الرافض للنبي والمنادى لدعوته:

١ - «أفلم يدبروا القول». ولو تدبروا القرآن لعلموا أنه حق .

٢ - «أم جاءهم مالم يأت آبائهم الأولين» بمعنى هل ما جاءهم به النبي بدع لم يسبق أن أتى مثله لأقوام سابقين!

٣ - «أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون» أى هل لم يعرفوا شخص «محمد» وأخلاقه العالية وأنهم لم يعهدوا عليه كذبا من قبل حتى ينكروا ما يدعوهم إليه.

٤ - «أم يقولون به جنة» أى يتهمون به بالجنون.

وترد الآيات على هذه التساؤلات بأن النبي قد جاءهم بالحق ولكنهم يكرهون الحق لأنه يخالف شهواتهم وأهواءهم. ولو جرت سنة الله على مسايرة الكافرين فيما يشتهونه لما استقام نظام الكون. ولكن الله أرسل النبي وأنزل القرآن بالحق الذى يجب أن يجتمع عليه الجميع ومع ذلك فهم عنه معرضون :

«بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون. ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون» (٧٠ - ٧١).

٥ - «أم تسألهم خرجا فخراج ربك خير وهو خير الرازقين» أى وهل طلب النبي منهم أجرا. فهذا لم يحدث لأن أجره عند الله وهو خير مما عندهم.

ثم تقرر الآيات أن النبي يدعوهم إلى الصراط المستقيم وأن المنكرين للآخرة - أى الكافرين - ينحرفون عن هذا الصراط:

«وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم. (هو الإسلام) وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون» (٧٣ - ٧٤).

وكان الله قد أخذ قريشا بالشدة ونقص المطر فتقرر الآيات أن الله لو رحمهم وكشف عنهم الشدة لتمادوا في طغيانهم. كما أن الشدة التي أنزلها الله بهم لم تجعلهم يرجعون إلى الله ويدعونه أو يتضرعون إليه. ولو استمروا في تكذيبهم وطغيانهم لأنزل الله بهم عذابا شديدا يصيبهم باليأس والقنوط.

«ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر الجأ في طغيانهم يعمهون. ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون. حتى إذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون» (٧٥ - ٧٧).

ثم تلفت الآيات نظر الكفار إلى بعض نعم الله عليهم وإلى بعض مظاهر قدرته:

١ - «وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون» (٧٨).

٢ - «وهو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون» (٧٩).

٣ - «وهو الذي يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون» (٨٠).

ولكنهم استمروا في كفرهم وإنكارهم للبعث :

«بل قالوا مثل ما قال الأولون. قالوا إذا متنا وكنا ترابا وعظاما إنا لمبعوثون. لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل إن هذا إلا أساطير الأولين» (٨١ - ٨٣).

ثم تاتى الآيات بثلاثة أسئلة للكفار ليس من إجابة عليها إلا أن يَقْرُوا أن الله هو الذي فعل ما يسألون عنه:

١ - «قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون. سيقولون لله قل أفلا تذكرون» (٨٤ - ٨٥).

٢ - «قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم. سيقولون لله قل أفلا تتقون» (أى أفلا تخافون عاقبة الشرك) (٨٦ - ٨٧).

٣ - «قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون. سيقولون لله قل فأنى تسحرون» (٨٨ - ٨٧). أى فكيف تتخدعون وتكفرون ما هو حق كأنكم مسحورون. وما دام الأمر كذلك فلا بد من الإقرار بوحدانية الله. ونفى ما يدعيه الكفار من ولد أو شركاء لله.

«بل أتيناهم بالحق وإنهم لكاذبون. ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون. عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون» (٩٠ - ٩٢).

تأييد للنبي :

«قل رب إما تُرِنِّيْ ما يوعدون. رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين. وإنا على أن نُرِيكَ ما نعدهم لقادرون. ادفع بالتى هى أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون. وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين، وأعوذ بك رب أن يحضرون» (٩٣ - ٩٨).

والآيات تأمر النبي أن يدعو الله أن يرزقه النجاة إذا ما أراه الله ما ينتظر الكافرين من عذاب أى إذا نزل بهم العذاب الذى يوعدون، وتبين الآيات أن الله قادر على أن يريه ما ينتظرهم من عذاب، ثم يأتى حث للنبي ليستمر فى دعوته وأن يقابل إساءتهم بإحسان وأن يستعين بالله من وسوسة الشيطان التى قد تملؤه غضا لتكذيبهم أو يأسا لعدم إيمانهم.

حال الكفار عند الموت وعند الحساب :

«حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون، لعلى أعمل صالحا فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون، فإذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون، فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون، ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم فى جهنم خالدون، تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون» (٩٩ - ١٠٤).

وفى الآيات وصف لحال الكافرين عند الموت إذ يندمون ويلتمس كل منهم إعادته للندىا ليعمل عملا صالحا ولن يحدث ذلك أبدا لأن حاجزا مانعا يحول دون ذلك وسيظل فى حياة البرزخ إلى يوم القيامة وحينئذ يخرج الناس ولا يسأل واحد آخر أن ينصره مهما كانت صلة النسب بينهما «فلا أنساب بينهم» والناس يومئذ صنفان: من كثرت أعمالهم الصالحة فتثقلت موازينهم، هؤلاء أفلحوا ونجوا، أما من خفت موازينهم لقلة حسناتهم فقد خسروا وجزاؤهم نار جهنم تكلح وجوههم وتسد من شدة نارها، والإنذار للكفار فى هذه الآيات رهيب يُجسّد تجسيدا مخيفا ما سيحدث فى الآخرة بحيث يروعى من هو سادر فى غيه ويثوب إلى رشده فيؤمن قبل فوات الأوان.

ثم يأتى توبيخ للكافرين الذين يعتر بهم الندم والحسرة:

«ألم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون، قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين، ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون، قال اخسأوا فيها ولا تكلمون، إنه كان فريق من عبادى يقولون ربنا آمنا فأغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين، فاتخذتموهم سخريا حتى أنسوكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون، إنى جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون، قال كم لبثتم فى الأرض عدد سنين، قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فاسأل العادين، قال إن لبثتم إلا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون، أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون» (١٠٥ - ١١٥).

والآيات فيها سؤال توبيخ للكفار لأنهم كانوا يسمعون آيات الله فيكذبونها، وحينئذ يعترفون

بضلالهم ويلتمسون إخراجهم من النار. وتكون الإجابة بالنفى «اخشأوا فيها» من خسأت الكلب أى زجرته. ثم أمر بعدم العودة إلى التكلم. ثم يبين لهم سبب رفض طلبهم بأنه كانوا يسخرون من المؤمنين الذين كان جزاء صبرهم أنهم هم الفائزون فى الآخرة. ثم يسأل الله الكفار عن مقدار ما لبثوا فى الحياة الدنيا فيقولون بأنهم لبثوا أمدا قصيرا. ويرد عليهم بأنهم لو عقلوا لعرفوا أنهم لم يلبثوا إلا زمنا قليلا جداً فكان الواجب أن يعملوا صالحا ولكنهم ظنوا أنهم لن يرجعوا إلى الله.

ثم يأتى ختام السورة :

«فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم. ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون. وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين» (١١٦ - ١١٨).

والآيات فيها تنزيه لله فهو الملك الحق ولا إله غيره وهو رب العرش وله مطلق التصرف فى الكون. ثم يأتى إنذار أخير لكل من يدعو مع الله إلها آخر فحسابه عند ربه ولن يلقى فلاجا. ثم أمر للنبي بطلب الغفران والرحمة من الله مشفوعا بالإقرار بأن الله أرحم الراحمين ليكون هذا أدعى لقبول الدعاء ولاشك أن هذا الأمر موجه أيضا إلى المؤمنين كافة.

ثم نزلت سورة السجدة :

«الم . تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين. أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتنتذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون. الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون. يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون. ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم. الذى أحسن كل شئ خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين. ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين. ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون» (١ - ٩).

ويرى المفسرون أن هذه الآيات التسع من سورة السجدة نزلت فى وقت متقدم كما سبق أن ذكرنا (ص ٧٥) وأن الوليد بن المغيرة سمع النبي وهو يقرأ بها فى الكعبة. ولما نزل باقى السورة ألحق به أولها.

إنكار الكفار للبعث والمؤمنون يصدقون به :

ونزلت الآيات التالية من سورة السجدة تبين استبعاد الكفار لحدوث يوم القيامة وترد عليهم بتأكيد حدوثه وتصف حالهم يومئذ:

«وقالوا إذا ضللنا فى الأرض إنا لفى خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون. قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون. ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون. ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لآملنَّ جهنم من الجنة والناس أجمعين. فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا إنا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون» (١٠ - ١٤).

فالكفار - الذين يذكرون البعث يتساءلون مستبشرين أنه - بعد أن تبلى أجسادهم وتتوه نراتها فى تراب الأرض - سيكون هناك خلق جديد. ثم تقرر الآيات أن ملك الموت هو الذى يتوفى الناس عند موتهم وقد سبق أن ذكر فى سورة الزمر (آية ٤٢ ص ٢٩٧) نسبة التوفى إلى الله «الله يتوفى الأنفس حين موتها» ولا تعارض بين الآيتين إذ أن ملك الموت وأعوانه يتوفون الأنفس بأمر من الله عز وجل.

ثم تمضى الآيات تخبر النبى أنه لو أتيح له رؤية الكافرين يوم القيامة لرآهم مطأطئى الرؤوس خجلا ومستشعرين الندم ويطلبون العودة إلى الدنيا ليعملوا عملا صالحا ويتلافوا ما فرط من أمرهم ويقال لهم يومئذ إنهم كذبوا بالبعث ونسوا يوم القيامة ولو شاء الله لهدى الناس جميعا ولكنه ترك لهم حرية الاختيار فكان أن كثيرون اختاروا طريق الضلال فامتلت بهم جهنم جزاء لهم على نسيانهم وغفلتهم عن يوم القيامة وسيتركون فى العذاب كأن الله قد نسيهم فيه. وفى مقابل هذا العذاب المعد للكافرين تأتى آيات تذكر صفات المؤمنين وما أعد لهم من ثواب:

«إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذُكِّروا بها خروا سُجَّدًا وسَبَّحُوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون. تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون. فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون» (١٥ - ١٧).

والآية الأخيرة تتضمن بشرى عظيمة غير محدودة من شأنها أن تثير فى نفوس المؤمنين أشد الغبطة وتحملهم على مضاعفة الجهد فى العبادة. وقد روى المفسرون حديثا قدسيا جاء فيه «أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر». ثم تأتى آيات تقابل بين ثواب المؤمنين وجزاء الكافرين.

«أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويون. أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون. وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون. ولنديقنهم من العذاب الأدنى بون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون. ومن أظلم ممن ذُكِّرَ بآيات ربه ثم أعرض عنها إنا من المجرمين منتقمون» (١٨ - ٢٢).

والعدل يقضى ألا يستوى فى الجزاء المؤمن والفاسق: فالمؤمنون لهم الجنات ينزلون فيها جزاء أعمالهم الصالحة أما الكفار فالنار هى منزلهم. ولهم فى الدنيا عذاب أقل وهو عذاب الخزى والخذلان أما العذاب الأكبر فهو فى الآخرة وهو الخلود فى النار. وهم قد ظلموا أنفسهم ظلما بالغا بإعراضهم عن آيات الله فانتقم الله منهم.

ضرب المثل بموسى :

ثم تمضى الآيات تضرب المثل بموسى والكتاب الذى أنزل عليه وهو التوراة:

«ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن فى مرية من لقائه وجعلناه هدى لبني إسرائيل. وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون. إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون. أو لم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم. إن فى ذلك لآيات أفلا يسمعون» (٢٣ - ٢٦).

والضمير فى «لقائه» يرجع إلى الأقرب وهو كتاب موسى والمعنى تلقيه أى تلقى موسى للكتاب كما تلقى النبی القرآن «وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم» (٦ - النمل). وكان كتاب موسى هدى لبني إسرائيل. وقد أوتى بنو إسرائيل كثيرا من الأنبياء سموا فى هذه الآية «أئمة» إلا أن تفسير الجلالين (ص ٢٤٩) يرجع الضمير فى لقائه إلى موسى ويقول وقد لقيه النبی ليلة الإسراء. ويقول الألوسى (تفسيره ج ٢١ ص ١٣٧): والمعنى أن الله آتى موسى من الكتاب والوحي مثل ما آتى النبی من القرآن والوحي فلاشك فى أنه لقى مثله ونظيره. وذكر الألوسى تفسيرات أخرى فمن أراد الاستزادة يرجع إليها.

ويأتى ختام السورة بحثاً للكافرين على النظر فى آيات الله فى الأرض. ثم إنذار أخير لهم: «أو لم يروا أننا نسوق الماء إلى الأرض الجُرْز (اليابسة) فنخرج به زرعاً تاكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون. ويقولون متى هذا الفتح إن كنتم صادقين. قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم يُنظرون. فأعرض عنهم وانتظر إنهم مُنتظرون» (٢٧ - ٣٠).

والآيات تلفت نظر الكفار إلى قدرة الله فى إنبات الزرع الذى عليه حياة الأنعام والبشر وهى آية لا يقدرها قدرها إلا ساكن الصحراء الذى يرى الأرض الميتة إذا نزل عليها ماء المطر اخضرت وأنبتت الزرع. فأولى بهم أن يؤمنوا بقدرة الله على إحياء النفوس بعد موتها ولكثهم راحوا يتسائلون مستكرين «متى هذا الفتح» أى اليوم الذى يفصل الله فيه بين أهل الحق وأهل الباطل أى يوم القيامة. ويرد عليهم أنه إذا حل يوم الفتح أى يوم القضاء لا ينفع الإيمان وقتئذ ولن يمهلوا. ثم يطلب من النبی أن يعرض عنهم ويتركهم فى ضلالهم والمعنى أن الله هو الذى سيتولى أمرهم.

ثم نزلت سورة الطور :

وتبدأ السورة بخمسة أقسام :

١ - «والطور» وهو الجبل الذى كلم الله موسى عنده.

٢ - «وكتاب مسطور. فى رق منشور» أى التوراة لأنها هى الكتاب الذى نزل مكتوبا يمكن قراءته.

٣ - «والبيت المعمور» أى الكعبة وقيل هو بيت فى السماء بحيال الكعبة يزوره كل يوم سبعون ألف ملك بالطواف والصلاة لا يعودون إليه أبدا (تفسير الجلالين . ص ٤٤٢).

٤ - «والسقف المرفوع» أى السماء المرفوعة بغير عمد.

٥ - «والبحر المسجور» أى الممتلئ ماء والمتقد نارا. ويرى الجيولوجيون فى هذا الوصف للبحر إعجازا عظيمًا إذ أثبت العلم الحديث أن تحت قيعان البحار والمحيطات توجد طبقات من المعادن والحجارة المنصهرة والمتوقدة نارا وهى التى تسبب عيون الماء الساخنة التى تتفجر فى بعض الأماكن فى قيعان البحار والمحيطات وفى حديث شريف رواه البيهقى: إن تحت البحر نارا وتحت النار بحرا. ويوم القيامة ستطفى النار فتتقد البحار نارا كما جاء فى سورة التكويد (آية ٦ ص ٥٥) «وإذا البحار سجرت».

ثم يأتى جواب القسم:

«إن عذاب ربك لواقع. ماله من دافع» (٧ - ٨).

أى أن العذاب الذى توعد الله به الكافرين نازل بهم لا محالة وليس هناك من أحد يستطيع دفعه. ثم تأتى الآيات بمشاهد من هذا اليوم:

«يوم تمور السماد مورا. وتسير الجبال سيرا» (٩ - ١١).

أى يوم تضطرب السماء اضطرابا شديدا وتسير الجبال وتنتقل من أماكنها دلالة على تبدل نواميس الكون.

ثم تبين الآيات مصير الكافرين:

«فويل يومئذ للمكذبين. الذين هم فى خَوْضٍ يَلْعَبُونَ. يوم يُدْعُونَ (أى يُدْفَعُونَ بعنف) إلى نار جهنم دعاء. هذه النار التى كنتم بها تُكذِّبُونَ. أفسحر هذا أم أنتم لا تبصرون. اصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون» (١١ - ١٦).

وفى المقابل يوضح مصير المؤمنين وثوابهم :

«إن المتقين فى جنات ونعيم. فاكهين (متلذذين ومتنعمين) بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم. كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون. متكئين على سرر مصفوفة وزوجناهم بحور عين. والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم (نقصناهم)

من عملهم من شئ كل امرئ بما كسب رهين، وأمددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون، يتنازعون (يتعاطون ويتجادلون في ود) فيها كأسا لا لغو فيها ولا تأثيم. ويطوف عليهم غلمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون. وأقبل بعضهم على بعض يتساعلون، قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين، فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم، إنا كنا من قبل ندعوه إنه هو البر الرحيم» (١٧ - ٢٨).

اتهامات الكفار للنبي :

«فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون، أم يقولون شاعر نتريص به ريب المنون (الموت)، قل تربصوا فإنى معكم من المتريصين، أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون، أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون، فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين» (٢٩ - ٣٤).

وكلمة كاهن ترد هنا لأول مرة في مقام تكذيب اتهام الكفار للنبي بأنه كاهن، وقد كان يظهر بين العرب قبل الإسلام - بين الحين والآخر - رجال كان العرب يعتقدون أن لهم صلة بالجان الذين يأتونهم بالغيب وخبر السماء، فكان الناس يلجأون إليهم يستفتونهم في أمورهم ويستشيرونهم في حل مشاكلهم، وكانت إجابات الكهان غالبا ماتكون مسجوعة ومطبوعة بطابع من الألفاظ والتعمية، وأغلب الكهان كانوا من الرجال، وإن لم يخل الأمر من وجود نساء كاهنات، ولا شك أنه كان لبعض الكهان ما يمكن أن نسميه اليوم بالقدرة على قراءة الأفكار والشعور بالأحداث عن بعد والتأثير الروحي فضلا عن المقدرة على الاتصال بالجان، وقد جاء في سورة الجن (آية ٦ ص ١٣١) «وأنه كان رجال من الأنس يعونون برجال من الجن فزادوهم رهقا».

وقد اتهم الكفار النبي بأنه كاهن ولا يتلقى وحيا من ربه، وتتحداهم الآيات بأن يحاولوا تأليف مثل هذا القرآن لو كان - كما يقولون - من تأليف «محمد» ففيهم من هو مشهود له بالبلاغة والضلوع في اللغة في حين أن النبي لم يكن مشهورا بها.

تسفيه لطريقة تفكير المشركين :

جاء هذا التسفيه في صورة أحد عشر سؤالا استنكاريا فيها تنديد بطريقة تفكيرهم والتي لو كانت سليمة لقادتهم إلى الإيمان:

١ ، ٢ - «أم خَلَقُوا من غير شئ ، أم هم الخالقون» (٣٥).

٣ - «أم خَلَقُوا السموات والأرض بل لا يوقنون» (٣٦).

٤ ، ٥ - «أم عندهم خزائن ربك، أم هم المصيطرون» (٣٧).

٦ - «أم لهم سُلَم يستمعون فيه فليأت مستمعهم بسلطان مبين» (٣٨).

٧ - «أم له البنات ولكم البنون» (٣٩).

٨ - «أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون» (٤٠).

٩ - «أم عندهم الغيب فهم يكتبون» (٤١).

١٠ - «أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون» (٤٢).

١١ - «أم لهم إله غير الله سبحانه الله عما يشركون» (٤٣).

ثم تصف الآيات استهانة الكفار بما يُنذرون به من عذاب حتى إنهم لو رأوا قطعة من السماء ساقطة عليهم لقالوا إنها ليست إلا سحابا كثيفا. ثم يؤمر النبي بأن يتركهم لشأنهم حتى يلاقوا العذاب يوم القيامة:

«وإن يروا كِسْفًا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم، فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يُصعقون، يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئا ولا هم يُنصرون، وإن للذين ظلموا عذابا نون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون» (٤٤ - ٤٧).

وقد تكرر في سور كثيرة الأمر للنبي بترك الكفار في عمايتهم تعبيرا عن أن الأمر قد وصل معهم إلى طريق مسدود وعليه أن يتركهم لحكم الله فيهم.

ثم يأتى ختام السورة بأمر للنبي بالصبر وانتظارا لأمر الله وحكمه ثم تطمين للنبي بأنه موضع عناية الله وحمايته وعليه أن يستمر على عبادة الله وحمده في كل وقت :

«واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا وسبح بحمد ربك حين تقوم، ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم» (٤٨ - ٤٩).

ثم نزلت سورة الملك :

«تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شئ قدير، الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور، الذى خلق سبع سموات طباقا ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور، ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير، ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير» (١ - ٥).

وقد بدأت السورة بالثناء على الله والتنويه بمطلق قدرته ثم بيان بأن الحياة وما يعقبها من موت قد جعلت لاختبار الناس فى تفاوت أعمالهم. وقد قيل الكثير فى «خلق الموت والحياة» فقالوا هو العدم الذى سبق الحياة وقالوا أى خلق أسباب الموت أو أنها إشارة إلى أن الموت ليس نهاية المطاف فهو مرحلة مثل الشباب والهرم والموت والبعث كلها مراحل مخلوقة أو بمعنى «جعل» أى جعل الموت والحياة لاختبار الخلق. ثم تلفت الآيات النظر إلى خلق السموات وما فيها من ملايين النجوم ليس فيها من خلل أو صدوع مهما نظرت مرة أو أعدت النظر مرات. وأن نجوم السماء بضوئها تهدى ولو قليلا فى ظلمات الليل عند غياب القمر. كما أنها زينة فى

قبة السماء حتى لا تكون سوداء كالحلة موحشة. وفضلا عن ذلك فإن الشهب ترجم الشياطين التي تسترق السمع كما جاء في سورة الجن (الآية ٩ ص ١٢١). كما أن الله أعد للشياطين عذاب النار في الآخرة، وللكافرين عذاب مثله :

«والذين كفروا بربهم عذاب جهنم وبئس المصير. إذا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُور. تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ. قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ. وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ. فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحِقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ» (٦ - ١١).

ثم يجي وصف موجز لأجر المؤمنين ليزداد الكفار حسرة وندما ثم تعود الآيات مُوجَّهة إلى الكفار تهددهم وتذهرهم بأن الله يعلم ما يقولونه علنا أو سرا. ثم تذكر واحدة من نعم الله في بسط الأرض وجعلها صالحة للمعيشة ثم تعود لتتدد بأفعال الكفار وتحذرهم مما قد يحق بهم من غضب الله إذا استمروا في تكذيبهم:

«إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ. وَأَسِرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ. أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ. هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ. أَمَنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ. أَمْ أَمَنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا (رَجُومًا مِنَ الْحِجَارَةِ) فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ. وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ (نَكِيرٌ أَيْ عَذَابِي)» (١٢ - ١٨).

ثم تمنى الآيات تذكر قدرة الله في خلق الطير التي تسبح في جو السماء. ثم تساؤل استنكارى عمن يمكن أن ينصر الكافرين من دون الله إذا ما جاء عذابه. ثم تساؤل ثان عمن يمكن أن يرزقهم إن منع الله رزقه عنهم. ثم تساؤل منطقي عن أيهما أفضل: الذي يمشى منكفئا على وجهه لا يرى طريقه أم المعتدل في مشيته. ثم تذكير للكفار بأن الله هو الذي خلقهم في البدء وجعل لهم السمع والبصر وواجب عليهم شكر الله على هذه النعم:

«أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ (بِاسْطَاتٍ أَجْنَحَتِهِنَّ) وَيَقْبِضْنَ مَا يَمْسُكُنَ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ. أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرِكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ. أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي يُرْزَقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ. أَفَمَنْ يَمْشِي مُكَبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ. قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» (١٩ - ٢٤).

الكفار يسألون عن موعد الساعة :

«ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين. قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ. فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ» (٢٥ - ٢٧).

والآيات تثبت تساؤل الكفار عن موعد يوم القيامة ويردُّ عليهم بأن علمه عند الله وأن النبي ما هو إلا نذير ، وحين يتحقق وعد الله . وهو أقرب مما يظنون « زلفة » تتجهُّ وجوههم هلعا من العاقبة ويقال لهم هذا هو وعد الله الذى كنتم تنكرونه .

وفى ختام السورة تطلب الآيات من النبي أن يسأل الكفار عن موقفهم إذا أماته الله ومن معه من المؤمنين - كما كان الكفار يتمنون - أو أخرهم لآجالهم برحمته . فهل هناك أحد يمنع عذابه عن الكافرين؟ ثم تأمره الآيات أن يخبر الكافرين أن الله هو الرحمن آمن به هو ومن معه وعليه تولكوا وسيعلم الكفار يوم القيامة من كان على الهدى ومن كان فى ضلال . ثم يُطلب من النبي أن يسألهم عمَّن يمكن أن يأتيتهم بماء إذا نضب الماء الذى يسقيهم . وبالطبع لن يكون جوابهم إلا الإقرار بأن الله هو القادر على ذلك :

« قل أرأيتم إن أهلكنى الله ومن معى أو رحمتنا فمن يجير الكافرين من عذاب أليم . قل هو الرحمن آمنا به وعليه توكلنا فستعلمون من هو فى ضلال مبين . قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيتكم بماء معين » (٢٨ - ٣٠) .

ثم نزلت سورة الحاقة :

والحاقة اسم من أسماء يوم القيامة .

« الحاقة . ما الحاقة . وما أدراك ما الحاقة » (١ - ٣) .

وهو استهلال قوى جاذب للانتباه ويحمل إنذارا للسامعين وتذكرة بما فى ذلك اليوم من هول .

يعقب ذلك إشارات مقتضية إلى ما حل بأمم سابقة من عذاب نتيجة تكذيبهم بيوم القيامة :
« كذبت ثمود وعاد بالقارعة . فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية (البلاء الطاغى) . وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية . سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية . فهل ترى لهم من باقية » (٤ - ٨) .

والقارعة أيضا اسم من أسماء يوم القيامة . وبدأت سورة القارعة (ص ٩١) باستهلال يماثل استهلال السورة الحالية : « القارعة . ما القارعة . وما أدراك ما القارعة » .

ثم تستكمل الآيات فنذكر قوم فرعون وقوم لوط وقوم نوح :

« وجاء فرعون ومن قبله والمؤتفكات (قوم لوط) بالخاطئة . فعصوا رسول ربهم فأخذهم أخذة رابية (شديدة) . إنا لما طغى الماء حملناكم فى الجارية (سفينة نوح) . لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية » (٩ - ١٢) .

وجميع هؤلاء الأقوام كذبوا رسلهم فأهلكهم الله . والآيات استهدفت تذكير كفار قريش بذلك على سبيل الاتعاظ والاعتبار . والإنذار بما يمكن أن يصيبهم هم أيضا من عذاب .

ثم تمضى الآيات تذكر بعض أمارات يوم القيامة :

«فإنذا نُفَخَ فى الصور نفخة واحدة. وحُمِلَت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة. فيومئذ وقعت الواقعة. وانشقت السماء فهى يومئذ واهية. والملك (الملائكة) على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية. يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية» (١٣ - ١٨).

وقالوا فى حملة العرش وأوصافهم كلاما كثيرا لا يُعَوَّل عليه فتجاوزنا عنه وعلينا أن نؤمن بما جاء فى الآيات دون الدخول فى تفاصيله لأنه غيب لا يعلمه إلا الله.

الناس يوم القيامة فريقان :

أما وقد قيل فى الآية السابقة أنه لا يخفى على الله شئ من أعمال العباد. والمفهوم أن الحساب عليها سيكون عادلا وينقسم الناس يومئذ إلى فريقين:

«فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرأوا كتابيه. إنى ظننت أنى ملاق حسابي. فهو فى عيشة راضية. فى جنة عالية. قطوفها دانية. كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم فى الأيام الخالية (أى الدنيا)» (١٩ - ٢٤).

«وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتنى لم أوتَ كتابيه. ولم أدر ما حسابي. ياليتها كانت القاضية. ما أغنى عنى ماليه. هلك عنى سلطانيه (أى ضاع سلطاني). خذوه فغلوه. ثم الجحيم صلوه. ثم فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه. إنه كان لا يؤمن بالله العظيم. ولا يحض على طعام المسكين. فليس له اليوم هاهنا حميم (أى صديق حميم). ولا طعام إلا من غسلين (صديد). لا ياكله إلا الخاطئون» (٢٥ - ٣٧).

وفى الآيات وصف مبهج لحال المؤمن وما يتنعم به فى الجنة. وفى مقابلة وصف لما سيكون عليه الكافر من ندم ثم يطرح فى النار مقيدا بالسلاسل ولن يجد له يومئذ من صديق حميم ينقذه أو ينصره. ولن يكون له طعام إلا الصديد المُعَدُّ للآثمين.

توكيد على أن القرآن وحى :

ثم يأتى قَسَمٌ بكل ما فى الكون - مانبصره وما خفى عن أبصارنا - أن القرآن وحى منزل من عند الله :

«فلا أقسم بما تُبْصِرُونَ. وما لا تُبْصِرُونَ. إنه لقول رسول كريم. وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون. ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون. تنزيل من رب العالمين. ولو تقول علينا بعض الأقاويل (ادعى قولا لم يوح إليه). لأخذنا منه باليمين (كما يأخذ الآخذ بيمين من يجهز عليه). ثم لقطعنا منه الوتين (وريد القلب كناية عن الإهلاك). فما منكم من أحد عنه حاجزين. وإنه لنذكرة للمتقين. وإننا لنعلم أن منكم مكذبين. وإنه لحسرة على الكافرين. وإنه لحق اليقين. فسبح باسم ربك العظيم» (٣٨ - ٥٢).

ومن المعلوم أن الكلام موجه إلى الكفار رداً على ما كانوا يقولونه على النبي من أنه شاعر أو كاهن ثم يأتي تأكيد على أن كل ما يقوله النبي هو من كلام الله عز وجل ويخبرهم أن النبي لو أدخل بعض الكلام من عنده لأخذه الله بقوة وأهلكه ولن يستطيع أحد أن يدافع عنه. ثم تمضي الآيات مؤكدة على أن القرآن تذكرة للمتقين وحسرة على الكافرين المكذبين وتنتهي السورة بأمر للنبي بالتسبيح باسم الله العظيم.

ثم نزلت سورة المعارج :

وهي تلي سورة الحاقة نزولاً وفي ترتيب المصحف أيضاً. وسميت كذلك لوصف ألحق سبحانه وتعالى نفسه بـ «من الله ذي المعارج» أي ذي العلو والرفعة. والقرآن يسمى الحركة صعوداً إلى السماء بالعروج ومنه آية الإسراء والمعراج.

وعن سبب نزولها يروى عن ابن عباس قوله بأن أحد كفار قريش هو النضر بن الحارث - حين سمع تحذير النبي لقريش من عذاب يقع بهم استبعده وأنكره وسأل متى يقع فنزلت السورة:

«سأل سائل بعذاب واقع. للكافرين ليس له دافع. من الله ذي المعارج. تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة. فأصبر صبراً جميلاً. إنهم يرونه بعيداً. ونراه قريباً» (١ - ٧).

والآيات تؤكد على حتمية وقوع العذاب ولن تستطيع قوة ما دفعه. فهو من الله ذي الرفعة. فإن تأخر عنهم فذلك لأن يوماً عند الله يساوي ٥٠,٠٠٠ سنة من سني الأرض فهو عند الله قريب ولو أنهم يرونه بعيداً.

مشهد من مشاهد يوم القيامة :

أما وقد تأكد وقوع العذاب. إن لم يكن في الدنيا فسيكون في يوم القيامة. فإن الآيات تصف مشهداً من مشاهد ذلك اليوم:

«يوم تكون السماء كالمهل (الفضة المذابة أو الزيت العكر) وتكون الجبال كالعين (الصوف المنفوش). ولا يسأل حميم حميماً. يُصْرُونَهُمْ (أي يرونهم) يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ ببنيه. وصاحبه وأخيه. وفصيلته التي تؤويه. ومن في الأرض جميعاً ثم ينجيه. كلا إنها لظى (شديدة الإتقاد). نزاعة للشوى (الجلد). تدعو من أدبر وتولى. وجمع فأوعى» (٨ - ١٨).

والآيات تذكر بعض التغيرات التي ستصيب الكون في يوم القيامة. إذ تكون السماء مغبرة ومظلمة كالزيت العكر في قتامته. والجبال الصلبة تصبح كالصوف المنفوش هشاشة وتناثراً.

وينشغل كل امرئ بنفسه فلا محل للإفتداء بأعز الناس عنده: أبناؤه أو زوجته أو أخيه أو عشيرته، ولن يجديه حتى لو اقتدى بمن في الأرض جميعا فلن ينجو. فنار جهنم تتقد بشدة تشوى الجلد بالأم يلمسه كل من أصيب بحرق ولسبب ما نزعت القشرة التي تكونت فما بالنا والجلد كله أصبح قشرة تنزع بعنف. ونار جهنم تدعو كل من أعرض عن سماع آيات الله وجمع المال أثناء حياته واختزنه في أوعية وخزائن ولم يؤد حق الله فيه.

ثم تذكر الآيات بعض طباع البشر السيئة وهي أكثر وضوحا لدى الكفار وهذه الطباع هي الهلع والجزع عند وقوع المصائب وإمساك اليد عن الصدقات في حال الغنى ولكن المؤمنين مستثنون من هذه الطباع. ثم تستطرد الآيات في وصف بعض من صفات المؤمنين تحبيذا لها: «إن الإنسان خلق هلوعا، إذا مسه الشر جزوعا، وإذا مسه الخير منوعا، إلا المصلين، الذين هم على صلاتهم دائمون، والذين في أموالهم حق معلوم، لليسائل والمحروم. والذين يصدقون بيوم الدين، والذين هم من عذاب ربهم مشفقون. إن عذاب ربهم غير مأمون، والذين هم لفروجهم حافظون، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون. والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون، والذين هم بشهاداتهم قاننون، والذين هم على صلاتهم يحافظون، أولئك في جنات مكرمون» (١٩ - ٢٥).

وفي هذه الفقرة تكررت كلمة «والذين» ٨ مرات ذاكرة ٧ صفات من صفات المؤمنين إذ تكررت صفة المحافظة على الصلاة: في أول الفقرة «والذين هم على صلاتهم دائمون» وفي آخرها «والذين هم على صلاتهم يحافظون» تأكيدا على أهمية الصلاة كركن من أركان الإسلام.

ثم تأتي الفقرة التالية بسؤال للكافرين يسألهم عما جعلهم يسرعون إلى جهة النبي «قَبْلَكَ مهطعين» ويلتفون حوله عن اليمين وعن الشمال جماعات، كأنهم قد طمعوا وقد سمعوا وعد الله للمؤمنين بالجنة فطمعوا أن يدخلوها بلا إيمان. كما قيل إن الكفار كانوا يلتفون جماعات حول النبي وهو يقرأ القرآن ويستهنئون بكلامه ويقولون عن المؤمنين إن دخل هؤلاء الجنة لندخلها قبلهم. ثم يأتي نفى بزجر ينفي طمعهم في دخول الجنة ثم تلفت نظرهم إلى أنهم لا امتياز لهم بشيء لأنهم خلقوا كغيرهم من الناس - من نطفة - ثم يقسم الله بذاته العلية أنه قادر على أن يهلكهم ويأتي بمن هم أطوع منهم لله:

«فمال الذين كفروا قَبْلَكَ مهطعين. عن اليمين وعن الشمال عزين، أيطمع كل امرئ منهم أن يُدخل جنة نعيم. كلا إنا خلقناهم مما يعلمون، فلا أقسم برب المشارق والمغارب إنا لقادرون. على أن نبذل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين» (٣٧ - ٤١).

وقال المفسرون إن ذكر صيغة الجمع فى المشارق والمغارب تعنى مشارق ومغارب الشمس والكواكب والنجوم فلكل كوكب مشرق ومغرب. ويرى علماء الجغرافيا المعاصرون أن دوران الأرض حول محورها يجعل الشمس تشرق باستمرار على نقاط جديدة من سطح الأرض وفى نفس الوقت تغرب عن النقاط المقابلة فتتعدد المشارق والمغرب. كما أن ميل محور الأرض يجعل الشمس تشرق فى الصيف فى مكان غير مكان شروقها فى الشتاء فهذا أيضا تعدد للمشارق والمغرب. ولما كان الله هو ب المشارق والمغرب فهو قسم بذاته العلية على أنه قادر على أن يهلكهم ويأتى بغيرهم وإذا حدث ذلك فلن يستطيعوا الاستباق للهرب منه «وما نحن بمسبوقين».

تهديد أخير :

«فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون، يوم يخرجون من الأجداث سراعا كأنهم إلى نصب يوفضون، خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون» (٤٢ - ٤٤).

وفى الآيات أمر للنبي بتركهم فى تكذيبهم ولهوهم حتى يفاجئهم الأجل أو يوم القيامة. وقد جاء مثل هذا الأمر للنبي وبنفس الألفاظ فى سورة الزخرف (آية ٨٣ ص ٣٢١). وفى سورة الأنعام (آية ٩٢ ص ٢٦٣) «ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون» ولاشك أن تكرر هذا الأمر للنبي جعل الكفار يشعرون بالخوف إذ يعنى اليأس من هدايتهم. وما قد يتبع ذلك فى احتمال نزول عذاب بهم. ثم تمضى الآيات تصف حال الكفار حين يخرجون من القبور مسرعين مثلما كانوا فى الدنيا يسرعون إلى أصنامهم التى عبدوها ولكنهم يوم القيامة ستكون أبصارهم ذليلة خاشعة وتغشاهم مهانة مرهقة ويقال لهم تبيخا وتوبيخا إن ذلك اليوم هو ماكانوا به يكذبون.

ثم نزلت سورة النبأ :

وتركز السورة على موضوع البعث. وفيها تذكرة ببعض مظاهر قدرة الله فى الكون كدليل على قدرته على البعث:

«عم يتساءلون. عن النبأ العظيم، الذى هم فيه مختلفون. كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون» (١ - ٥).

وتبدأ السورة بسؤال تعجب: عم يتساءل الناس؟ عن ذلك الخبر العظيم! وهم فيه مختلفون بين مصدق ومكذب. وهو موضوع البعث بعد الموت. ثم تحذير «كلاً» لأنهم سيعلمون أنه حق. ويتكرر التحذير للتأكيد عليه.

بعض مظاهر قدرة الله فى الكون :

وكردُّ على تساؤل الكفار عن البعث تسوق الآيات تسعة من مظاهر قدرة الله فى الكون. للتدليل على أن إله هذه قدراته لاشك قادر على إعادة الخلق فى الآخرة:

«ألم نجعل الأرض مهادا، والجبال أوتادا، وخلقناكم أزواجا، وجعلنا نومكم سباتا، وجعلنا الليل لباسا، وجعلنا النهار معاشا، وبينا فوقكم سبطا شدا، وجعلنا سراجا وهاجا، وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا، لنخرج به حبا ونباتا، وجنات ألفافا، إن يوم الفصل كان ميقاتا، يوم ينفخ فى الصور فتأتون أفواجا» (٦ - ١٨).

١ - فالأرض جعلها الله وما فيها من خيرات ممهدة لسكنى البشر.

٢ - «والجبال أوتادا» فقد أثبت علماء الجيولوجيا أن لكل جبل امتداد داخل القشرة الأرضية بأضعاف ارتفاعه يعمل على تثبيته.

٣ - «وخلقناكم أزواجا» حتى يتم التكاثر وتعمر الأرض. وقد سبق ذكر هذا المعنى فى سورة الذاريات (آية ٤٩ ص ٢٣٣): «ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون».

٤ - والنوم جعل للراحة من عناء العمل .

٥ - والليل ساتر بظلامه كما يستر اللباس الجسد .

٦ - والنهار للسعى فى الرزق للمعيشة .

٧ - وسيع سموات قوية الصنع محكمة .

٨ - والشمس فيها احتراق وتوهج فتضى وتبعث الحرارة والدفع .

٩ - والمعصرات هى السحب المشبعة ببخار الماء وقطيراته ويسمى علماء الأرصاد «السحب الركامية» وهى تتميز بغزارة أمطارها. وثج الماء سال وانصب والثجاج الشديد الانصباب. وإذا نزل المطر على الأرض أخرجت الحبوب والنبات لرعى الماشية، والبساتين ذات أشجار ملتفة متشابكة الأغصان. ولاشك أن الإله القادر على كل ذلك قادر على بعث الناس فى الآخرة للفصل بينهم. وليوم البعث موعد وميقات لا يعلمه إلا الله.

يوم القيامة وجزاء كل من الكافرين والمؤمنين :

ثم تمضى الآيات تصف ما سيحدث فى يوم القيامة، فعند نفخ الصور يهب الناس جميعا من قبورهم ويأتون إلى المحشر جماعات جماعات وتتشقق السماء من كل جانب كأن فيها أبوابا. وبعد أن ذكرت الجبال فى الآية ٧ بأنها أوتاد أى ثابتة فى الأرض تذكر الآيات أنها قد قلعت من مكانها وتحركت وتفتتت إلى غبار كثيف فأصبحت كالسراب تراها جبالا وهى لم تعد كذلك. وكما وصفت فى سورة المعارج (الآية ٩ ص ٣٨٦) بأنها تصبح «كالعهن» أى الصوف المنفوش. ثم تمضى الآيات وقد أثارت الخوف فى القلوب من أهوال ذلك اليوم فتشرح ما ينتظر الكافرين من عذاب. وفى مقابلة ما ينتظر المتقين من نعيم فى الجنة.

«يوم ينفخ فى الصور فتأتون أفواجا، وفتحت السماء فكانت أبوابا، وسُيِّرَت الجبال فكانت سرابا، إن جهنم كانت مرصادا، للطاغين مآبا، لا يثنى فيها أحقابا، لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا، إلا حميما وغساقا (صديدا)، جزاء وفاقا، إنهم كانوا لا يرجون حسابا، وكذبوا بآياتنا كذبا، وكل شئ أحصيناه كتابا، فذوقوا فلن نزيدكم إلا عذابا، إن للمتقين مفازا، حدائق وأعنابا، وكواعب أترابا، وكأسا دهاقا (ممتلئة وصافية)، لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا، جزاء من ربك عطاء حسابا» (١٨ - ٣٦).

ولاشك أن هذا الوصف الذى جسّد صورة جهنم وكأنها تترصد وتنتظر الكافرين لتكون مثوى لهم يلبثون فيها دهورا طويلة - وصف يثير الفزع فى قلوب الكافرين، ثم يأتى وصف الجنة ليزيدهم حسرة وندا على ما فاتهم فى حين أنه يزيد المؤمنين رغبة فيها ويزيدهم تمسكا بالإيمان وصبرا على إيذات المشركين.

تمجيد لله :

وفى هذه الآيات تمجيد لله وتقرير أن لا أحد يملك حق مخاطبته سبحانه وتعالى، ولا حتى أن يتكلم إلا بإذنه.

«ربّ السموات والأرض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا، يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا» (٢٧ - ٢٨).

تحذير أخير للكافرين :

ثم يأتى تأكيد على أن يوم القيامة حق، فمن شاء اتخذ إلى ربه مرجعا كريما بالإيمان والعمل الصالح، أما الكافرون فقد حذرهم الله من عذاب ينزله بهم فى ذلك اليوم الذى سيرون فيه أعمالهم ويتمنى الكافر أن لو ظل ترابا ولم يبعث ليحاسب :

«ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ إلى ربه مئابا، إنا أنذرناكم عذابا قريبا يوم ينظر المرء ما قدّم يده ويقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا» (٣٩ - ٤٠).

ثم نزلت سورة النازعات :

وهى تلى سورة النبأ نزولا وفى ترتيب المصحف كذلك :

«النازعات غرقا، والناشطات نشطا، والسابحات سبحا، فالسابقات سبقا، فالمدبرات أمرا، يوم ترجف الراجفة، تتبعها الرادفة» (١ - ٧).

فهذا قسم بخمسة أشياء :

١ - النازعات وهى الملائكة التى تنزع أرواح البشر، وتغرق فى نزع أرواح الكافرين أى تجد صعوبة فى نزعها.

- ٢ - والناشطات أى الخارجات بسهولة وهى أرواح المؤمنين .
- ٣ - والسابحات : الملائكة فى سبجها بين السماء والأرض تنفذ أوامر الله . وقيل إنها النجوم السابحة فى الفضاء .
- ٤ - والسابقات قيل بعض النفوس المؤمنة يسبق بعضها بعضا شوقا إلى عالم الملكوت وقيل الملائكة التى تسبق لأداء ما وكل إليها من أعمال .
- ٥ - والمدبرات أمرا هى الملائكة تدبر وتنفذ أوامر الله . وقيل النجوم تدبر أمرا من حياة البشر مرتبط بمواقعها وأبراجها .
- ولاشك أن مدلولات هذه الأقسام كانت مفهومة فى عهد النبى وأنها كانت ذات خطورة فى الأذهان . أما جواب القسم فمحذوف وتقديره : إن البعث حقيقة . ثم تذكر الآيات أنه فى ذلك اليوم ترجف الأرض مرة ثم تردفها أى تتبعها رجفة ثانية .
- «يوم ترجف الراجفة . تتبعها الرادفة» . (٦ - ٧) .

وصف لحال الناس يوم القيامة :

«قلوب يومئذ واجفة . أبصارها خاشعة . يقولون إنا لم ربوبون فى الحافرة . إذا كنا عظاما نخرة . قالوا تلك إذا كرة خاسرة . فإنما هى زجرة واحدة . فإذا هم بالساهرة» (٨ - ١٤) .

وفى ذلك اليوم يستولى الرعب والاضطراب على قلوب الناس وتخضع أبصارهم من الخوف وسوف يتساءلون باستغراب إذا كانوا حقا قد عادوا إلى الحياة مرة أخرى بعد أن كانوا عظاما بالية . والعرب تقول رجع فلان فى حافرتة أى عاد من الطريق الذى جاء فيه . ويوم القيامة يقول الكافرون أنه لو كان الأمر كذلك - أى بعث بعد الممات - فهم إذا خاسرون . فيرد عليهم بأن هذا أمر يسير على الله فما هى إلا صيحة واحدة . أى نفخة فى الصور حتى يجدوا أنفسهم على وجه الأرض بعد أن كانوا فى بطنها والعرب تسمى وجه الأرض «الفلاة» «ساهرة» بيمعنى ذات سهر أى يسهر السالك فيها خوفا من أخطارها .

جانب من قصة موسى :

ثم تذكر الآيات جانبا من قصة موسى مع التركيز على أن موسى أرى فرعون الآية الكبرى وهى تحول العصا وهى جماد إلى حية حقيقية تسعى . ولعل فى هذا إشارة إلى قدرة الله فلا غرو أن يحيى العظام وهى رميم . ولكن فرعون كذب وزاد طغيانا بأن ادعى الألوهية . فأهلكه الله جزاء على هاتين الجريمتين : الأولى ادعاء الألوهية والآخره تكذيب موسى «فأخذه الله نكال الآخرة والأولى» . وقيل أخذه الله ونكل به فى الدنيا بإغراقه وله فى الآخرة أشد العذاب ليكون عبرة للناس :

«هل أتاك حديث موسى، إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى، اذهب إلى فرعون إنه طغى، فقل هل لك إلى أن تزكى، وأهديك إلى ربك فتحشى. فأراه الآية الكبرى، فكذب وعصى، ثم أدبر يسعى، فحشر فنادى، فقال أنا ربكم الأعلى، فأخذه الله نكال الآخرة والأولى، إن فى ذلك لعبرة لمن يخشى» (١٥ - ٢٦).

بعض مظاهر قدرة الله فى الكون :

ثم توجه الآيات سؤالاً إلى الكفار عن تعاميتهم عن مظاهر قدرة الله فى الكون، وجواب السؤال أن خلق السموات والأرض أعظم من خلق الإنسان وإله هذه قدرته لاشك قادر على البعث بعد الإماتة :

«أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها، رفع سمكها (سقفها) فسوأها، وأغطش ليلها وأخرج ضحاها، والأرض بعد ذلك دحاهها، أخرج منها ماءها ومرعاها، والجبال أرساها، متاعاً لكم ولأنعامكم» (٢٧ - ٣٣).

«وأغطش ليلها» أى جعله ظلاماً دامساً، والناظر إلى السماء من فوق طبقة الغلاف الجوى للأرض يرى السماء سوداء تماماً، وهذا ما قرره رواد الفضاء وما سجلته الكاميرات المثبتة فى المركبات الفضائية، وإنما تبدو السماء زرقاء لسكان الأرض بسبب تشتت ضوء الشمس على ذرات الغازات والهباءات المنتشرة فى الغلاف الجوى، وتطلع الشمس فيكون ضحى ونهار، «والأرض بعد ذلك دحاهها» ومن معانى الدحو البسط وهذا ما نراه من بسط الأرض على امتداد البصر وما كان يعتقدوه الأقدمون من أن الأرض مسطحة، ولما اكتشفت كروية الأرض لم يتعارض ذلك مع ما جاء فى القرآن لأن الدحية هى البيضة فالأرض كروية مثل البيضة.

حال الكفار والمؤمنين يوم القيامة :

«فإذا جاءت الطامة الكبرى، يوم يتذكر الإنسان ما سعى، وبُرزت الجحيم لمن يرى، فأما من طغى، وأثر الحياة الدنيا، فإن الجحيم هى المأوى، وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى، فإن الجنة هى المأوى» (٣٤ - ٤١).

ففى يوم القيامة - وسمى بالطامة الكبرى لما فيه من بلاء عام - يتذكر كل إنسان ما عمل فى دنياه وتعرض الجحيم حتى يراها الناس، فمن طغى وفضل الدنيا ولم يعمل حساباً للآخرة كان مأواه جهنم، أما الذى استشعر خوف الله وزجر نفسه عن اتباع الهوى فمأواه الجنة.

موعد الساعة :

«يسألونك عن الساعة أيان مرساها، فبم أنت من ذكراها، إلى ربك منتهاها، إنما أنت منذر من يخشاها، كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها» (٤٢ - ٤٦).

وتذكر الآيات أن الكفار سألوا النبي عن موعد الساعة. ويردُّ عليهم بأن النبي نفسه لا يعلم وقتها. وعلمها ينتهي إلى الله وحده. أما واجب النبي فهو إنذار الناس بها حتى يخشوها فيخشون الله. وهم عند البعث يشعرون كأنهم لم يلبثوا في قبورهم إلا وقتاً قصيراً لأن الزمن يتوقف بالنسبة للميت فلا يشعر بمروره.

ثم نزلت سورة الانفطار :

«إذا السماء انفطرت» (تشققت)، وإذا الكواكب انتثرت، وإذا البحار فجَّرت، وإذا القبور بُعْثرت، علمت نفس ما قدمت وأُخْرت» (١ - ٥).

وتصف الآيات صورة لما سيكون من أهوال في يوم القيامة: فالسمااء تنشق وتتشقق والكواكب تتبعثر. والبحار يفتح بعضها على بعض وتتفجر ماء فيغرق كل شيء، وتفتح القبور ليخرج من فيها من الموتى. ويأتى جواب الشرط بأنه في ذلك اليوم تعرف النفوس ما عملت في الدنيا من عمل وما أُخْرتة فلم تعمله.

يلى ذلك خطاب موجه إلى الإنسان عامة وإلى الكافر بصفة خاصة يسأله عن السبب الذى جعله يستهين بإنذارات الله على يد رسله، وتجاهل ما يلمسه من قدرة الله فى خلقه له فى أحسن صوره فهو يمشى سوياً معتدل القامة، وكان عليه ألا يُكذَّب بالجزاء يوم القيامة. ثم تؤكد الآيات أن هناك ملائكة كراما يكتبون كل ما يفعله العباد:

«يا أيها الإنسان ما غرَّك بربك الكريم. الذى خلقك فسواك فعداك، فى أى صورة ما شاء ركبك، كلا بل تكذبون بالدين، وإن عليكم لحافظين، كراما كاتبين، يعلمون ما تفعلون» (٦ - ١٣).

ثم تتطرق الآيات إلى وصف مصير المؤمنين ومصير الكافرين فى يوم القيامة وتكرر التساؤل عن يوم الدين تعظيماً لخطورته. وفيه لا تستطيع نفس أن تنفع نفسها أخرى أو تدفع عنها عذاباً لأن الأمر كله لله:

«إن الأبرار لفى نعيم، وإن الفجار لفى جحيم، يصلونها يوم الدين، وما هم عنها بغائبين، وما أدراك ما يوم الدين، ثم ما أدراك ما يوم الدين، يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله» (١٣ - ١٩).

ثم نزلت سورة الانشقاق :

وهى مثل سابقتها من قصار السور :

«إذا السماء انشقت، وأذنت استجابت) لربها وحقَّت، وإذا الأرض مُدَّت، وألقت ما فيها وتخلَّت، وأذنت لربها وحقت» (١ - ٥).

والآيات تصف مشهداً من مشاهد يوم القيامة حين تنشق السماء استجابة لأمر ربها. وحَقَّ

عليها أن تستجيب، وتتوسط الأرض وتلفظ ما بداخلها من أجساد الموتى، وحق لها أن تنقاد لأمر ربها. وجواب الشرط محذوف وتقديره «تكون القيامة قد قامت».

ثم يتوجه الخطاب إلى جنس بنى آدم يخبره أنه ساع في حياته الدنيا ولا بد أن يلقي ربه في النهاية. فهو ساع إلى ربه فملاقية للحساب. فمن أعطى كتابه بيمينه - دلالة على أن حسناته أكثر من سيئاته - فسيكون حسابه يسيرا ويعود إلى أهله مسرورا برضاء ربه عنه وعن أعماله. وأما من أوتى كتابه من وراء ظهره كأن الله يمقت رؤية وجهه - كناية على أن سيئاته غلبت حسناته - فسوف يتمنى لنفسه الهلاك حتى لا يصلى النار، فقد كان في حياته الدنيا مسرورا بما أوتيته من مباحها ولاهيا عن الآخرة وظن أنه لن يرجع إلى الله ليحاسبه. وظن أن لن تتبدل حاله بعد الموت «ظن أن لن يخور» فلا بعث ولا حساب في حين أن عين الله كانت مراقبة له وتحصى عليه أعماله:

«يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا فملاقيه، فأما من أوتى كتابه بيمينه، فسوف يحاسب حسابا يسيرا، وينقلب إلى أهله مسرورا وأما من أوتى كتابه وراء ظهره، فسوف يدعو ثبورا، ويصلى سعيرا، إنه كان في أهله مسرورا، إنه ظن أن لن يحور، بلى إن ربه كان به بصيرا» (٦ - ١٥).

ثم يتوجه الكلام إلى الكفار مؤكدا بقسم من الله بالشفق والليل والقمر أنهم سينتقلون من حال إلى حال: من حياة إلى موت إلى بعث وحياة آخرة، ثم تتساءل الآيات عن سبب عدم إيمانهم وتساؤل ثان عن سبب عدم خشوعهم عند سماع آيات القرآن الكريم مع أن غيرهم يسجدون وهم - أى الكفار - يكذبون والله عليم بما يضمرون في قلوبهم، ثم إنذار لهم بعذاب أليم وقد سمى بشرى تهكما، أما المؤمنون فلهم أجر جزيل غير مقطوع:

«فلا أقسم بالشفق، والليل وما سبق (جن وستر)، والقمر إذا اتسق (اكتمل)، لتركبن طبقا عن طبق، فما لهم لا يؤمنون، وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون، بل الذين كفروا يكذبون، والله أعلم بما يؤعون، فبشرهم بعذاب أليم، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون» (١٦ - ٢٥).

ثم نزلت سورة الروم :

مقدمة تاريخية : فى ذلك الوقت كانت هناك مملكتان تقسمان العالم القديم فيما بينهما: الامبراطورية الفارسية فى الشرق والامبراطورية الرومانية فى الغرب وكان كسرى الأول الملقب بأنوشروان (٥٣١ - ٥٧٩ م) معاصرا لجستينيان ومكافئا له فى القوة، ثم تولى كسرى الثانى أبرويز (٥٩٠ - ٦٢٨ م) حفيد كسرى الأول عرش الإمبراطورية الفارسية وأحرز انتصارات باهرة على امبراطورية القسطنطينية وفى عام ٦١٥ م وصلت جيوشه إلى خلقدون وهى المدينة المواجهة للقسطنطينية، وفى عام ٦١٨ م استولى على أنطاكية ودمشق والقدس، ووجد فى مدينة

القدس صليبا قيل إنه الصليب الحقيقي الذي يؤمن المسيحيون أن يسوع صُلب عليه فاستولى عليه وحمله معه إلى عاصمته المدائن. وفي عام ٦١٩ م استولى على مصر.

وتولى الحكم في الإمبراطورية الرومانية هرقل الذي ظل رديحا من الزمان يتجنب الدخول في معركة كبيرة مع الفرس وراح يجمع قواته. ثم تقدم في معارك أولية انتصر فيها ثم كان أن كل انتصاراته بمعركة نينوى عام ٦٢٧ م التي انهزم فيها الفرس وفي عام ٦٢٨ م خلع ابن كسرى أباه وقتله وتم توقيع صلح غير حاسم بين الامبراطوريتين في عام ٦٢٧ م وبه رجعت لكل من الطرفين حدوده القديمة وأعيد الصليب إلى هرقل فأرجعه إلى أورشليم محوطا بجو من الحفاوة والتقدير.

وكان انتصار الفرس في عام ٦١٨ مدعاة لفرح مشركي قريش الذين أظهروا شماتتهم بالمسلمين الذين كانوا يميلون إلى الروم لأنهم أهل كتاب وقد شق ذلك الموقف على المسلمين وأحزنهم. فنزلت سورة الروم. وفي الآيات الخمس الأولى بشرى بانتصار الروم في بضع سنين. والبضع هو ما بين ٣ - ٩. وتم النصر النهائي للروم في عام ٦٢٨ م «الْمَ غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ. فِي بضع سنين. لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون. بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم. وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون. يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون» (١ - ٧).

ويرى أنه لما نزلت الآيات خرج أبو بكر بها إلى المشركين وقال: أَسْرُكُمُ أَنْ غَلَبَتِ الرُّومُ؟ فَإِنْ نَبِئْنَا أَخْبَرْنَا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بضع سنين. فقال له أبا بن خلف وأمية أخوه فلنتراهن في ذلك. فراهتهم أبو بكر على خمس إبل والأجل ثلاث سنين ثم أتى النبي فأخبره. فقال له: فهلا احتطت فإن البضع ما بين الثلاث والتسع والعشر. أرجع فردهم في الرهان واستزدهم في الأجل. ففعل أبو بكر فجعلوا الإبل سبعة وقيل مائة والأجل تسعة أعوام. وظهرت الروم على الفرس عام الحديبية. وأخذ أبو بكر الإبل من ورثة أبي بن خلف فقال له النبي تصدق به. فتصدق به.

تنديد بالكفار :

بعد الآيات التي بشرت بانتصار الروم جاءت آيات تنديد بالكفار لغفلتهم عن الآخرة. ولو فكروا بتدبير لهداهم المنطق إلى أن الله سبحانه وتعالى لا بد قد خلق السموات والأرض وما بينهما لغاية ولحكمة جليلة أساسها الحق ولن يدوم ذلك الخلق إلى ما لا نهاية بل لابد له من أجل معين في علم الله وكان كثير من الناس في ذلك الوقت - كما سبق أن قلنا - لا يؤمنون بالبعث مع أنهم لو ساروا في الأرض وتفكروا في مصائر الأمم السابقة الذين كذبوا رسلهم واستهزأوا بهم ورأوا كيف جازاهم الله على أفعالهم وأقوالهم لكان هذا خير واعظ لهم:

«أو لم يتفكروا فى أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى وإن كثيرا من الناس بلقاء ربهم لكافرون. أو لم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم. كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون. ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوأى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون» (٨ - ١٠).

ثم تأتى آيات تبرهن بالمنطق على حدوث البعث. فالله قد خلق الكون ابتداءً وهذا مالا ينكره المشركون وهو قادر على الإعادة. وليس من هدف للإعادة إلا الرجوع إلى الله للحساب. وحينئذ يصبح الكافرون يائسين إذ لن يجدوا من شركائهم من يشفع لهم بل إنهم يكفرون بشركهم. وينال الكافرين عذاب عظيم. أما المؤمنون فيدخلون الجنة مسرورين:

«الله يبدأ الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون. ويوم تقوم الساعة يُبلى المجرمون. ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين. ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون. فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم فى روضة يُحبرون. وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك فى العذاب مُحضرون» (١١ - ١٦).

ثم يُضرب للكفار مثل حى على البعث بقدره الله على إخراج الحى من الميت وإخراج الميت من الحى. قالوا إخراج الإنسان من النطفة التى فى ظاهرها لا حياة فيها. أو النبتة من البذرة. ويحيى الأرض بعد جفافها. إذا طالها المطر أنبتت الزرع والثمار:

«فسبحان الله حين تُمسون وحين تُصبحون. وله الحمد فى السموات والأرض وعشيا وحين تُظهرون (وقت الظهيرة). يُخرج الحى من الميت ويُخرج الميت من الحى ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تُخرجون» (١٧ - ١٩).

وقد سبق ذكر إخراج الحى من الميت وإخراج الميت من الحى فى سورة يونس (آية ٣١ ص ٢٣٣) «ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى» وفى سورة الأنعام (آية ٩٥ ص ٢٦٤) «إن الله فالق الحب والنوى. يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى».

مشاهد من قدرة الله ونواميسه فى الكون :

ثم تأتى سلسلة رائعة من مشاهد قدرة الله ونواميسه فى الكون بأسلوب جزل وسهل وتكرار محبب يجذب الأسماع ويفهمه الناس على اختلاف طبقاتهم ويتسق مع المشاهدات الماثلة أمام أعينهم. كما أن النهايات التى انتهت بها بعض الآيات: يتفكرون. يسمعون. يعقلون. تتسق مع ما ذكر قبلها. والآيات تهيب بالسامعين أن يرجعوا إلى أنفسهم ليتدبروا فى خلق الله وآياته فحثما سيقودهم ذلك إلى الإيمان:

١ - «ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون» (٢٠).

٢ - «ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون» (٢١).

٣ - «ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم (فى اللغات واللهجات) وألوانكم إن فى ذلك لآيات للعالمين» (٢٢).

٤ - «ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله (من رزقه) إن فى ذلك لآيات لقوم يسمعون» (٢٣).

٥ - «ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً ويُنزل من السماء ماءً فيحيى به الأرض بعد موتها إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون» (٢٤).

٦ - «ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون» (٢٥).

وتختتم هذه الفقرة بالتأكيد على قدرة الله فى البعث :

«وله من فى السموات والأرض كل له قانتون. وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم» (٢٦ - ٢٧).

وجملة «وله المثل الأعلى» جاءت بمثابة استدراك بمعنى أن ما ذكر من أن الإعادة أهون من البدء إنما هو من قبيل ما اعتاد عليه البشر من أن إعادة الشيء أهون من ابتداعه. وليس ذلك فى حق الله لأن البدء والإعادة سيان بالنسبة لقدرته وعظمته.

مثال لفساد عقيدة الشرك :

«ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم من ما ملكت أيما نكم من شركاء فى ما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك فصل الآيات لقوم يعقلون. بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهدى من أضل الله وما لهم من ناصرين» (٢٨ - ٢٩).

وضرب المثل لتقريب الأمر للأذهان بسؤال عما إذا كان الكفار يرضون أن يكون عبيدهم شركاء لهم فى أموالهم وفيما رزقهم الله يقاسمونهم على سواء والجواب طبعاً بالنفى. فإذا لم يرضوا هذا لأنفسهم فكيف جعلوا لله شركاء. وكان كفار قريش يقولون فى التلبية: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك. ثم يأتى توضيح أن الكفار يتبعون أهواء النفس غير مستندين إلى علم. فهم ضالون وزادهم الله ضلالاً وليس لهم ناصر من عذاب الله.

حث على الثبات على الدين :

ثم تمضى الآيات تحت النبى على الثبات على دين الله وهو دين الفطرة وبالطبع فإن هذا الأمر ينسحب على المؤمنين كافة ويحذرهم من أن يسلكوا مسلك المشركين فى تفرقهم أحزاباً:

«فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون، منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين. من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون» (٣٠ - ٣٢).

وقد روى حديث عن النبي جاء فيه: ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه.

جحد البشر وخاصة الكفار :

ثم تمضى الآيات تلفت النظر إلى واحدة من طبائع البشر هي أوضح ما تكون عند المشركين الذين إذا أصابهم ضرر لجأوا إلى الله ثم إذا كشف عنهم الضر جنح فريق منهم إلى الشرك بالله، ويعقب ذلك تساؤل عما إذا كانوا في شركهم هذا يستندون إلى كتاب أو وحى ربانى والجواب طبعاً بالنفى، ثم تعود الآيات إلى ما سبق ذكره من طبيعة البشر: إذا أصابتهم نعمة فرحوا بها، وإذا أصابهم شر - جزاء على ما فعلوا من سيئات - أصبحوا قانطين وكان عليهم أن يدركوا أن الحالين - النعمة أو الضر - من الله وأنه ييسط الرزق لمن يشاء ويضيقه على من يشاء:

«وإذا مس الناس ضرر دعوا ربهم منيبين إليه (أى راجعين إليه ولائذين به) ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم بربهم يشركون، ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون، أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون، وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون، أو لم يروا أن الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون» (٣٣ - ٣٧).

حث على الزكاة وتزهد فى الربا :

ولما كان الله هو الذى ييسط الرزق ويرزق المال فواجب أن يؤدى لله حقه، وإن كان إقراض فلا زيادة عند استيفاء الدين:

«فأت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون، وما آتيتم من ربا ليربوا فى أموال الناس فلا يربوا عند الله وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون» (٣٨ - ٣٩).

لم يكن تحريم الربا لينزل فى مكة إذ المسلمون قلة وليس لهم سلطان على غيرهم، ولكن بدئ فى تزهد المسلمين فى الربا وبيان أن الله لا يقبله، أما بعد أن انتقل المسلمون إلى المدينة وصارت لهم دولة وسلطان يستطيعون به تنفيذ شريعتهم فقد نزلت الآيات تحرم الربا كما سيجى فيما بعد (ص ٥٥٨).

تنبيه للكفار :

وفى هذه الفقرة يتوجه الخطاب إلى المشركين منبها إلى قدرة الله :

«الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميّتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ». سبحانه وتعالى عما يشركون. ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون. قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين» (٤٠ - ٤٢).

والآيات توضح للمشركين أن الله هو الخالق وهو الرازق وشركاؤهم لا يقدرُونَ على شئ من ذلك. والفساد الذى يظهر أحيانا فى الأرض هو نتيجة لأتّام أهلها وعقاب من الله العلم فيبقوا ويرتدعوا. ولو نظروا فى الأرض لرأوا آثار الأقوام السابقة الذين أهلّهم الله لأنهم كانوا مشركين. ثم يتوجه الخطاب إلى النبى فيه بحث للنبى - والمؤمنين أيضا - على العبادة من قبل أن يأتى يوم القيامة وفيه يعاقب الكافرون ويثاب المؤمنون:

«فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتى يوم لا مردّ له من الله (أى يوم القيامة) يومئذ يصّدعون. من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلأنفسهم يمهّدون. ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله إنه لا يحب الكافرين» (٤٣ - ٤٥).

نعمة إرسال الرياح :

ثم تذكر الآيات نعمة إرسال الرياح بالمطر ولتسيير السفن. ثم تأتى جملة اعتراضية فيها تذكير بأن الله تعالى قد أرسل رسلا إلى أمم قبلهم فكذبهم أقوامهم فانتقم الله منهم ونصر المؤمنين. ثم تعود الآيات لتشرح دور الرياح فى إنزال المطر:

«ومن آياته أن يرسل الرياح لمبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجرى الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون. ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم فجاءهم بالبينات فانتقمنا من الذين أجرموا وكان حقا علينا نصر المؤمنين. الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه فى السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون. وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين. فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها إن ذلك لمحيى الموتى وهو على كل شئ قدير. وإن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون. فإنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين. وما أنت بهاد العمى عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون» (٤٦ - ٥٣).

وفى الآيات مشهد من قدرة الله. فهو يسوق الرياح فتحرك السحاب ولا يلبث الودق أى المطر أن يتساقط منه ويستبشر الناس ويزول ما كان بهم من يأس وحزن. والله الذى أحيا

الأرض برحمته قادر على إحياء الموتى. وإذا هبت ريح جافة واصفر الزرع ويبس لم يتعظوا وظلوا على كفرهم. فهم كالموتى والعمى والصم لا يحسون بل يفرون إذا دعاهم الرسول إلى الإيمان. والنبى غير مكلف بإسماع الموتى ولا الصم ولا العمى وإنما عليه أن يخاطب من يؤمن بآيات الله وأسلم أمره لله.

تذكير بمراحل حياة البشر :

والآيات التالية تذكر الأطوار التى يمر بها الإنسان من ضعف ثم قوة ثم ضعف ثانية. وهذا التسلسل ينبئ ببعث بعد الموت:

«الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير. ويوم تقوم الساعة يُقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون. وقال الذين أوتوا العلم والإيمان لقد لبثتم فى كتاب الله (أى فى حكم الله وقضائه) إلى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون. فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يُستعتبون» (٥٤ - ٥٧).

وحيث تقوم الساعة يذهل الكافرون ويُقسمون أنه لم يمر على مفارقتهم للدنيا إلا ساعة أى وقت قليل فيقول لهم أهل العلم إنهم لبثوا أمواتا طيلة الأمد الذى قدره الله وأن هذا يوم البعث الذى وعدوا به فى الدنيا. ولن ينفعهم يومئذ ما يقدمونه من أعذار.

القرآن هداية للناس :

«ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل ولئن جنتهم بأية ليقولن الذين كفروا إن أنتم إلا مُبطلون. كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون. فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يوقنون» (٥٨ - ٦٠).

وفى الآيات تنبيهه إلى أن الله قد ضرب للناس فى القرآن من الأمثلة ما يحث الناس على الإيمان. ثم تشرح الآيات كيف كان الكفار يكذبون ويتهمون المؤمنين بأنهم على باطل. وهذا شأن الجاهل الذى اختار الضلال فحتم الله على قلبه حتى يظل على ضلاله.

ثم أمر للنبي بالصبر. يقول المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ٦١٠) معناه أن يصبر النبي على أذاهم وأن وعد الله بإظهار دينه حق ولا يحملونه على القلق فهم لا يؤمنون. ويقول تفسير الجلالين (ص ٣٤٢) فاصبر إن وعد الله بنصرك عليهم حق ولا يحملنك الذين لا يؤمنون بالبعث على الخفة بترك الصبر ونفس هذا التفسير قال به الألوسى (تفسيره ج ٢١ ص ٦٢).

وما نراه هو أن بعض المسلمين - بعد بيعة العقبة الثانية - كانوا يتعجلون النبي الهجرة إلى يثرب فكان الأمر للنبي بالصبر وألاً يهاجر حتى يأذن الله له وألاً يستجيب لقولهم لأنهم

لا يوقنون. واليقين هو العلم الذى لاشك معه (المعجم الوسيط ج ٢ ص ١٠٧٩) وهذا يستلزم إحاطة شاملة بكل دقائق الموقف وهذا غير متيسر لهم. ولا يتنافى مع كونهم مسلمين أن يأخذوا بعض الأمور بسطحية واستخفاف وأمر النبى بأن يصبر وأن لا يجاريهم فى استخفافهم «ولا يستخفك الذين لا يوقنون» لأن موعد هجرته لم يحن بعد.

ثم نزلت سورة العنكبوت :

«الم. أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون، ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين. أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا سوء ما يحكمون. من كان يرجوا لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم. ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه إن الله لغنى عن العالمين. والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون» (١ - ٧).

وقد بدأت السورة بثلاثة حروف مقطعة الم. تلاها سؤال يحمل معنى الاستنكار والتعجب عما إذا كان الناس يظنون أنهم يكفيهم الإقرار بلسانهم أنهم آمنوا دون أن يتعرضوا للفتنة والاختبار اللذين يثبتان صدق إيمانهم وتلك هى سنة الله فقد امتحن الأمم السابقة لئتميز الصادقون عن الكاذبين. ثم سؤال ثانٍ عما إذا كان الذين يرتكبون السيئات يظنون أنهم قادرون على أن يسبقوا الله ويفلتوا منه والجواب أنهم إن ظنوا ذلك فهو من سوء حكمهم على الأمور «سوء ما يحكمون». ثم يأتى تطمين للذين يؤمنون بقاء الله ويرجون ثوابه بأن لقاء الله آت لاشك فيه - فى يوم القيامة - والذين يجاهدون فى الله فإن جهادهم عائدٌ ثوابه عليهم لأن الله غنى عن العالمين. والجهاد هنا ليس معناه القتال بل هو جهاد النفس ومقاومة إغراءات الكافرين وتحمل أذاهم. ثم إعلان من الله بأنه سيُكفِّر عن المؤمنين هفوات وصغار سيئاتهم ويجزيهم بأحسن مما عملوا.

حث على الثبات على الإيمان :

كان كثير من شباب قريش قد آمنوا رغم بقاء آبائهم على شركهم وكان بعض هؤلاء الكفار من الزعماء البارزين فكانوا يُضيقون على أبنائهم أو يحبسونهم فى البيوت لإجبارهم على الكفر ثانية. وقد سبق أن ذكرنا أن عددا من هؤلاء الشباب هاجر إلى الحبشة. إلا أن حوادث الضغط والإكراه على الأبناء تكررت. ولما كانت تعاليم الإسلام تحض على البر بالوالدين. وإطاعتهم فقد نزل الوحي يبين حدود هذه الطاعة. وهى فى كل شئ ماعدا الشرك بالله. وعليهم أن يجاهدوهم ويقاوموهم إذا ألحوا عليهم فى العودة للشرك. وقد سبق أن نزل فى سورة لقمان (الآية ١٥ ص ٢٨١) «وإن جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما» وعلى ما يبدو أن حوادث الضغط على الأبناء تكررت فافتضى تكرار التنبيه إلى هذا الأمر وشد أرز الأبناء فى مواجهة ضغوط آبائهم.

«ووصينا الإنسان بوالديه حسنا وإن جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما . إلى مرجعكم فأنتبئكم بما كنتم تعملون، والذين آمنوا وعملوا الصالحات نُخْلِلُهُمْ فِي الصَّالِحِينَ. ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين. وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين» (٨ - ١١).

كذلك كان بعض الأفراد ضعاف الإيمان قالوا إنهم آمنوا، فلما أصابهم أذى من المشركين جزعوا وفُتِنُوا عن دينهم ولم يفكروا في عذاب الله فكأنهم جعلوا إيذاء الناس لهم كعذاب الله في الآخرة.

والآيتان الأخيرتان اختلف المفسرون حول وقت نزولهما. قال البعض إنهما مكيتان وفسر نصر الله على أنه توقف إيذاءات المشركين. والأرجح أنهما مدنيتان بدليل ذكر «المنافقين» إذ أن النفاق لم يظهر إلا في المدينة. ويكون وضعهما في سورة العنكبوت - المكية - تم بتوقيف من النبي. وفي الآيتين إشارة إلى مسلك بعض المنافقين الذين كانوا يتقاعسون عن القتال. فإذا نصر الله المسلمين في معركة قالوا للمؤمنين إنهم كانوا معهم حتى يشركوهم معهم في الغنائم.

واتساقا مع الآيات التي تحت الشباب على الثبات على الإيمان في مواجهة ضغوط الآباء والأهل جاءت الآيات التالية تحت المؤمنين على الثبات على الإيمان في مواجهة إغراءات الكفار الذين كانوا يطلبون منهم العودة إلى الكفر ويعدونهم أنهم سيحملون عنهم ما يخافونه من عقاب وعذاب جزاء ارتدادهم. ويفضح الوحي كذبهم ويقر أنهم لن يحملوا شيئا من خطاياهم. وسيحملون وزر كفرهم ووزر إغراء الآخرين على الكفر!

«وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء إنهم لكاذبون. ويحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون» (١٢ - ١٣).

جوانب مختصرة من قصص الأنبياء السابقين :

١ - نوح : وتذكر الآيات أنه لبث يدعو قومه ٩٥٠ عاما وأنهم كذبوه فأنجاه الله والمؤمنين في السفينة وأغرق الكافرين:

«ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما فأخذهم الطوفان وهم ظالمون. فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين» (١٤ - ١٥).

٢ - إبراهيم : يأتي ذكره مختصرا أيضا مع التركيز على تسفيه عبادة الأوثان :

«إبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون. إنما تعبدون من

دون الله أوثانا وتخلقون إفكا إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون» (١٦ - ١٧).

بعد ذلك تأتي ٦ آيات اعتبرها بعض المفسرين من جملة ما قال إبراهيم لقومه ومنهم من قال إنها اعتراضية وأنها خطاب إلى قريش:

«وإن تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول إلا البلاغ المبين. أو لم يروا كيف يُبدئ الله الخلق ثم يُعيدُه إن ذلك على الله يسير. قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة إن الله على كل شيء قدير. يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وإليه تُقَلَّبون. وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير. والذين كفروا بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم» (١٨ - ٢٣).

ثم تعود الآيات إلى قصة إبراهيم:

«فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون. وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ومأواكم النار وما لكم من ناصرين. فأتى له لوط. وقال إني مهاجر إلى ربي إنه هو العزيز الحكيم. وهبنا له إسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين» (٢٤ - ٢٧).

ويرى بعض المفسرين أن النص على أن إبراهيم قال «إني مهاجر إلى ربي» يحمل في طياته استحسان هجرة المسلمين إلى يثرب كما يرون فيه إشارة إلى قرب هجرة الرسول أسوة بجده إبراهيم.

٣ - لوط : أما قصة لوط فقد ذكرت من قبل في سور عديدة: القمر، الأعراف، الشعراء، النمل، هود، الحجر، الصافات. وما جاء عنه في السورة الحالية هو آخر ما نزل عنه في القرآن الكريم لذلك جاء مفصلا بعض الشيء في الآيات من ٢٨ إلى ٣٥ منتهية بهلاكهم: «إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون. ولقد تركنا منها آية بيّنة لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ».

٤ - ٧ - ذكر سريع لمدين وعاد وثمود وفرعون وقارون:

«وإلى مدين أخاهم شعبيا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعنوا في الأرض مفسدين. فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين. وعادا وثمودا وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين. وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين» (٣٦ - ٣٩).

وتنتهي هذه الفقرة عن الأقوام السابقين بقوله تعالى:

«فكلّا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» (٤٠).

وهن الرابطة بين المشركين وألهتهم :

وتضرب الآيات المثل لدى وهن الرابطة بين المشركين وبين من يتخذونهم من دون الله شركاء - بهيت العنكبوت الذى هو أوهن البيوت. فعقيدة أولئك المشركين هى أيضا أوهى العقائد وكانهم لا يعبدون شيئا :

«مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون. إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شئى وهو العزيز الحكيم. وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون. خلق الله السموات والأرض بالحق إن فى ذلك لآية للمؤمنين» (٤١ - ٤٣).

أمر بالاجتهاد فى العبادة :

ثم تمضى الآيات تحث النبى على الاجتهاد فى العبادة بتلاوة القرآن الكريم وإقام الصلاة وبالطبع ينسحب الأمر على كافة المسلمين بدليل ختم الآية بصيغة الجمع.

«اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر والله يعلم ما تصنعون» (٤٥).

أمر باللين فى جدال أهل الكتاب :

وكان بعض اليهود والنصارى يقدون إلى مكة للتجارة. وأحيانا كانت تحدوهم رغبة فى تعرف حقيقة هذا النبى الذى تناهى خبره إلى أسماعهم. ولاشك أنهم كانوا يجادلون النبى فى بعض ما يقول ويجادلون المسلمين أيضا. فنزل أمر باللين فى الجدال مع أهل الكتاب - باستثناء الذين يتجاوزون حدود الإنصاف - وإعلانهم أنهم متفوقون معهم فى العبودية لله وحده. ثم تؤكد الآيات على أن القرآن وحى من عند الله :

«ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون. وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون. وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك إذا لارتاب المبطلون. بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون» (٤٦ - ٤٩).

والآيات صريحة وقاطعة بأن النبى لم يكن يكتب أو يقرأ. وبالرغم من ذلك فإن بعض المستشرقين يدعون أن النبى كان يقرأ ويكتب ولو كان ذلك صحيحا لعرفته قريش ولعارضوا

هذه الآية بقول يؤثر. والحقيقة أن المستشرقين يقيسون الماضى على الحاضر حيث أن نسبة المتعلمين حاليا هي الغالبة فى حين كان المتعلمون فى الماضى قلة وقد لا يزيدون فى مجتمع ما على أصابع اليدين ويكونون معروفين بالإسم.

المشركون يطلبون معجزة :

ثم راح المشركون يطلبون النبى بالإتيان بمعجزات مادية. وأمره الوحي بإخبارهم أن القرآن - فى حد ذاته - هو آية كبرى ورحمة لهم :

«وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه (وفى قراءة آيات) قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين، أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن فى ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون، قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما فى السموات والأرض، والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون» (٥٠ - ٥٢).

المشركون يتحدثون ويطلبون تعجيل العذاب :

ثم راح المشركون يتحدثون النبى طالبين التعجيل لهم بالعذاب الذى ينذرهم به وغرضهم الاستخفاف بوعيده والاستهزاء به، ويرد عليهم بأن العذاب له فى علم الله وقت محدد ولولا ذلك لجاءهم العذاب الآن وعلى كل فسوف يأتيهم فجأة وحينئذ - فى يوم القيامة - ستحيطهم نار جهنم من كل جانب ويخبرون أن هذا جزاء لما كانوا يعملون من سيئات فى الدنيا:

«ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مُسمى لجاءهم العذاب وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون، يستعجلونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين، يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول نوقوا ما كنتم تعملون» (٥٣ - ٥٥).

تحبيذ الهجرة :

«ياعبادى الذين آمنوا إن أرضى واسعة فإياى فاعبدون، كل نفس ذائقة الموت ثم إلينا ترجعون، والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوينهم من الجنة غرفا تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نعم أجر العاملين، الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون، وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم وهو السميع العليم» (٥٧ - ٦٠).

والنص على أن أرض الله واسعة يعنى أنه إذا ضيق على المسلمين فى مكان فعليهم أن يذهبوا إلى أرض أخرى لا يضيق عليهم فيها، فهو تحبيذ على الهجرة إلى أرض يستطيع المسلمون عبادة الله فيها بحرية. ولم تكن الآيات لتأمر بالهجرة صراحة حتى لا يندفع المسلمون فى هجرة جماعية تثير ثائرة المشركين فيقاومونها مقاومة جماعية بالسلاح مع ما فى ذلك من خطر على جماعة المسلمين. لذلك كان تحبيذا خفيا حتى يهاجر من يستطيع ويتسلل المسلمون سرا كما فعل الكثيرون أو جهارا كما فعل عمر بن الخطاب.

ولعل بعض المسلمين كان يتخوف من أن يموت في الغربة فكان النص على أن كل نفس ذائفة الموت بمعنى أنه لا يهتم في أى أرض تموت فالكل راجع إلى الله. والذين آمنوا سيكافؤون بأن لهم الجنة. كذلك لعل بعضهم تخوف من الفاقة في المهجر فكان تطمينهم بأن الله يرزق الدواب ومن باب أولى أن يرزق البشر.

الكفار يناقضون أنفسهم :

ثم يتوجه الخطاب إلى الكفار يندد بتناقضهم مع أنفسهم إذ يشركون بالله مع أنهم يعلمون أنه هو الذى خلق السموات والأرض والشمس والقمر. وهو الذى يرزق الناس وهو الذى ينزل المطر فتحيا الأرض وينبت الزرع. وإذا ركبوا السفن وهاج البحر دعوا الله فإذا أنجاهم أشركوا. وتنتهى بتهديد بتركهم يكفرون ويتمتعون كما يشاءون فسوف يعلمون فى النهاية عاقبة كفرهم:

«ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون. الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له إن الله بكل شئ عليم. ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله. قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون. وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب وإن الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون. فإذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون. ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون» (٦٦ - ٦٦).

بركة البيت الحرام :

ثم يأتى سؤال استنكارى يندد بإنكار الكافرين نعمة الله عليهم إذ جعل بلادهم أمنة فى حين أن الدول المجاورة فى حروب ومهالك. ثم سؤال ثانٍ يقرر أنه ليس من أحد أشد بغيا ممن يفترى على الله الكذب أو يكذب بآيات الله. ثم تختتم بتنبؤيه بمن جاهد فى الله. والجهاد هنا معناه جهاد النفس والصبر على أذى قريش لأن آيات الجهاد قتالا لم تنزل إلا فى المدينة :

«أو لم يروا أننا جعلنا حرما آمنا ويخطئ الناس من حولهم. أفيالباطل يؤمنون وينعمة الله يكفرون. ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه أليس فى جهنم مثوى للكافرين. والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين» (٦٧ - ٦٩).

زيادة أعداد المهاجرين إلى يثرب :

بعد نزول هذه السورة وما فيها من آيات تحبذ الهجرة بدأت أعداد المهاجرين إلى يثرب تزداد فهاجر ٢٦ رجلا وامرأة:

١ - ٢ - ٣ - عكاشة بن محصن وعمر بن محصن وأم قيس بنت محصن .

٤ - ٥ - شجاع وعقبة ابنا وهب .

٦ - أريد بن جميرة ٧ - منقذ بن نباتة .

٨ - ٩ - ١٠ - شعيد بن رقيش وأمنة بنت رقيش وزيد بن رقيش .

١١ - قيس بن جابر ١٢ - ربيعة بن أكثم .

١٣ - ١٤ - ١٥ - مالك بن عمرو وصفوان بن عمرو وثقف بن عمرو .

١٦ - ١٧ - ١٨ - الزبير بن عبيدة وتمام بن عبيده وشخيرة بن عبيدة .

١٩ - ٢٢ - محمد بن عبد الله بن جحش وزينب بنت جحش (بنت عم الرسول وزوجته فيما بعد) وحمنة بنت جحش وأم حبيبة بنت جحش .

٢٣ - سخيرة بنت تميم . ٢٤ - أم حبيب بنت ثمامة .

٢٥ - صهيب بن سنان الرومي . ٢٦ - عمر بن الخطاب .

هجرة صهيب بن سنان : كان صهيب قد أتى مكة فقيرا وتاجر حتى كثر ماله . فقال له كفار قريش . أتيتنا صعلوكا حقيرا فكثر مالك عندنا وبلغت الذي بلغت ثم تريد أن تخرج بمالك ونفسك . والله لا يكون ذلك . فقال لهم صهيب . أرايتم إن جعلت لكم مالى أتخلون سبيلى؟ قالوا نعم . قال فإننى قد جعلت لكم مالى . فبلغ ذلك رسول الله فقال : ربح صهيب . ربح صهيب .

هجرة عمر بن الخطاب : لما نوى عمر بن الخطاب الهجرة تقلد سيفه ومضى إلى الكعبة والملا من قريش بفنائها فطاف بالبيت سبعا . ثم وقف وصاح بأعلى صوته متحديا : من أراد أن تتكلمه أمه أو يوتم ولده أو ترمل زوجته فليلقينى وراء هذا الوادى . وسار عمر فما تبعه أحد .

هجرة أقارب عمر : ولخوف قريش من شجاعة عمر فإن عددا من أقاربه تبعوه ولم يجرؤ أحد من قريش على التصدى لهم وهم :

١ - زيد بن الخطاب أخو عمر . ٢ - عبد الله بن عمر بن الخطاب .

٣ - شعيد بن زيد زوج فاطمة بنت الخطاب أخت عمر .

٤ - خنيس بن حذافة السهمي زوج حفصة ابنة عمر .

٥ - واقد عبد الله التميمي .

٦ - ٧ - عبد الله وعمرو ابنا سراقبة بن المعتمر .

٨ - ٩ - خولى بن أبى خولى . حليف الخطاب وأخوه مالك .

١٠ - ١٣ - بنو البكير الأربعة : إياس وعافل وخالد وعامر .

وبرغم هؤلاء الذين هاجروا فإن قريشا منعت الكثيرين من الهجرة . بل إنها لم تئأس من محاولة استمالة بعض من هاجروا فعلا واستعادتهم إلى مكة مستعملين الحيلة والخداع . مثال

ذلك أن أبا جهل ومعه أخوه الحارث خرجا إلى المدينة وقصدا عيَّاش وكان ابن عمهما وقالاه
إن أمه نذرت ألا يمس رأسها مشط ولا تستظل من شمس حتى تراه. فحذرهما زملاؤه من أنهما
يريدان فتنته عن دينه فأبى إلا أن يعود معهما إلى مكة ليرى أمه. وفي الطريق عدواً عليه
وأوثقاه ثم دخلا به مكة وفتناه فافتتن. وظل بمكة كافراً. وبعد سنوات قليلة من هجرة الرسول
تاب وأسلم ثانية وهاجر إلى المدينة ورسول الله بها.

كان كثير من المسلمين الذين يهاجرون خفية عن أعين قريش يغلقون دورهم وبها ما لم
يستطيعوا حمله من متاعهم ويعطون تفويضاً لأحد أقاربهم بتولى بيع الدار وما فيها وإرسال
ثمنها إليهم في يثرب ليستعينوا به في المعيشة في غربتهم. وكان آخرون يحتفظون بالدار وما
فيها على أمل أنهم يوماً ما سيرجعون إليها. وكان كثيرون يبيعون ما يستطيعون بيعه من أثاث
بأنفسهم قبل هجرتهم ولذلك كثرت المعروضات وانتهز المشترون الفرصة وبخسوا ثمن الأشياء.
فنزلت سورة المطففين تندد بهذا المسلك.

سورة المطففين :

«ويل للمطففين، الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون، وإذا كالوهم أو وزنهم يُخسرون.
ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون، ليوم عظيم، يوم يقوم الناس لرب العالمين» (١ - ٦).

وهي ثانی سورة تبدأ بكلمة «ويل» إذ سبقته في النزول سورة الهمزة (ص ٩٤) «ويل لكل
همزة لمزة» ، وسورة المطففين - ولو أنها نزلت في مناسبة خاصة إلا أنها وضعت في صيغة
تجعل منها قاعدة أخلاقية عامة تصلح لكل زمان ومكان ولكل مجتمع. فضلاً عن عمليات البيع
والشراء المعهودة فإن كل معاملات البشر بعضهم مع بعض هي بيع وشراء. وحتى الأجير فإنه
يبيع مجهوده لمن استأجره، والطبيب يبيع علمه بأنواع العقاقير وخواصها العلاجية لقاء أجر.
والمحامى يبيع خبرته بالقوانين ولباقته وقوة الإقناع في الدفاع عن المظلوم وهكذا. وعلى كل
بائع ألا يغش في بضاعته فلا يتكاسل الأجير في عمله ولا يتخلف المحامى عن جلسات
المحكمة فيعرض موكله للضياع. وعلى المشتري أن يعدل في الثمن ولا يبخس الناس أشياءهم.
ثم يلي ذلك تنديد بالكفار الذين يكذبون بيوم القيامة وتبين جزاءهم وعذابهم في أعماق
الجحيم:

«كلا إن كتاب الفُجار لفي سجين، وما أنراك ما سجين، كتاب مرقوم، ويل يومئذ للمكذبين.
الذين يكذبون بيوم الدين، وما يكذب به إلا كل معتد أثيم، إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير
الاولين. كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون، كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون، ثم إنهم
لصالوا الجحيم، ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون» (٧ - ١٧).

وفي مقابل هذا يذكر النعيم الذي ينتعم به الأبرار في الجنة :

«كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين، وما أدرك ما عليون، كتاب مرقوم، يشهده المقربون، إن الأبرار لفي نعيم، على الأرائك ينظرون، تعرف في وجوههم نضرة النعيم، يُسْقَوْنَ من رحيق مختوم، ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون، ومزاجه من تسنيم، عينا يشرب بها المقربون» (١٨ - ٢٨).

وتختتم السورة بتنديد بما كان الكفار يفعلونه في الدنيا من سخريتهم بالمؤمنين وتخبرهم بانقلاب الحال يوم القيامة :

«إن الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون، وإذا مروا بهم يتغامزون، وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فكهين، وإذا رأوهم قالوا إن هؤلاء لضالون، وما أرسلوا عليهم حافظين، فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون، على الأرائك ينظرون، هل تُؤب الكفار ما كانوا يفعلون» (٢٩ - ٣٦).

٤ سور :

توجد ٤ سور اختلف المفسرون حول مكيتها أو مدنيتهما اختلافا كبيرا هي سور الرعد والرحمن والإنسان والزلزلة، قالوا هي مدنية ولكن فيها آيات مكية كثيرة، والبعض قال هي مكية فيها آيات مدنية، ولو احتكمنا إلى الأسلوب نجد أنها - فيما عدا سورة الرعد - فيها خصائص القرآن المكي، فالآيات قصيرة والكلمات تقرر الأذان وفيها تركيز على مشاهد من يوم القيامة ولفت نظر السامعين إلى آيات الله في الكون، وفي السور مواقف جدل أثارها الكفار مع النبي وردت الآيات عليها وهو ما كان يحدث كثيرا في العهد المكي، كذلك إنكار البعث وتجئ آيات تؤكد حدوثه ومشاهد لحاسنة الخلائق على أعمالهم، فهذه مواضع كانت تتردد كثيرا في القرآن المكي، أما سورة الرعد فأسلوبها يقع وسطا بين الأسلوب المكي والأسلوب المدني ويقول الألوسي عن مجاهد عن ابن عباس وعلى بن أبي طلحة إنها مكية، ويقول قتادة إنها مدنية، ولكن تكفي الآية ٣١ لتقطع بمكيته إذ فيها - كما سيأتي فيما بعد ص ٤١٥ - طلب المشركين من النبي إزاحة الجبال حتى يتسع الوادي ليزرعوا، وهو ما ينطبق على مكة دون المدينة.

سورة الرعد :

«المَر تلك آيات الكتاب (أي القرآن) والذي أنزل إليك من ربك الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون، الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون، وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يُعْشَى الليل النهار إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون، وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل

صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون» (١ - ٤).

والسورة تبدأ بأربعة حروف مقطعة المريلها بتنويه بالقرآن الكريم ثم قَسَمَ به وجواب القسم أنه حق ومع ذلك فإن أكثر الناس يعاندون ولا يؤمنون. يلى ذلك مظاهر من قدرة الله فى السماء والأرض:

١ - رفع السماء بغير عمد نراها: وقد سبق ذكر ذلك فى سورة لقمان (آية ١٠ ص ٢٨٠) «خلق السموات بغير عمد ترونها» وقد شرحنا المعنى سابقا فلا داعى للإعادة.

٢ - وكان أول ذكر للاستواء على العرش هو ما جاء فى سورة الأعراف (الآية ٥٤ ص ١٢٠) وشرحناه بما فيه الكفاية. ثم تكرر ذكره فى سورة الفرقان (آية ٥٩) وسورة يونس (آية ٣) وسورة السجدة (آية ٤) وسورة الحاقة (آية ١٧) وكان ذكره فى سورة الرعد الحالية هو المرة السادسة والأخيرة.

٤ - وتسخير الشمس والقمر ذكر كثيرا من قبل ولكل منهما فلك يجرى فيه فلا يتصادمان.

٤ - آية مد الأرض والبال فيها رواسى والأنهار لرى النبات ولشرب الإنسان والأنعام.

٥ - وفى الآيات إشارة إلى ما كان العرب يعرفونه من وجود أنواع مذكرة من النخل وأنواع مؤنثة فكانوا يقومون بعملية تأبير النخل حتى يثمر. وقد أثبت العلم الحديث أن هناك أعضاء تذكير وأعضاء تأنيث فى زهور جميع النباتات وأن التزاوج لازم لانتاج الثمرة «ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين». و«صنوان» جمع وهى النخلات يجمعها أصل واحد تتشعب منه السيقان و«غير صنوان» أى منفردة. ومعروف أن النخل الصنوان - بالعامية يسمى «بنت جورة» - يتشابه فى الشكل والطعم فى حين يختلف ثمر «غير الصنوان».

٦ - آية الليل والنهار : النهار للسعى والليل للسكون والراحة.

٧ - ويرى علماء الجيولوجيا أن فى قوله تعالى: «وفى الأرض قطع متجاورات...» إعجازا علميا. فقد أثبت العلم الحديث أن التربة فيها أنواع مختلفة حسب أنواع الصخور التى تفتتت عنها وتختلف صفاتها الطبيعية والكيميائية وتركيز المعادن والأملاح المختلفة فيها مما يجعل هذه تجود فيه زراعة نوع معين من الفواكه وتلك تصلح لنوع آخر. وقد يزرع بالقطعة الواحدة أنواع مختلفة من النباتات مثل العنب والنخل وغيرها وكلها تروى بماء واحد فتذوب الأملاح ويأخذ كل نبات ما يحتاجه منها وهو يختلف عما يأخذه النبات الآخر. وعند اكتمال النمو توجد الثمار التى قد نفضل بعضها على بعض عند الأكل (المنتخب فى تفسير القرآن الكريم، ص ٣٥٣).

إنكار الكفار للبعث :

ثم تأتي فقرة فيها تنديد بالكفار الذين كانوا لا يفتأون يتساءلون تساؤل المنكر عما إذا كانوا حقيقة سيبعثون بعد الموت، وهؤلاء جزاؤهم أغلال في أعناقهم ويلقون في النار. ثم هم يستعجلون العذاب الذي هددهم به النبي واستعجالهم يحمل معنى الإنكار والاستخفاف مع أنهم يعرفون ما حاق بالأمم السابقة التي كذبت رسلها. وقد سبق ذكر هذا التحدي من الكفار في سورة ص (الآية ١٦ ص ١١١) «وقالوا ربنا عجل لنا قسطنا قبل يوم الحساب». ثم عاد الكفار يتحدثون النبي ويطلبون أن تنزل عليهم معجزة مادية:

«وإن تعجب فعجب قولهم إذا كنا ترابا إذا لفي خلق جديد. أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت (أى مضت) من قبلهم المثلاث (الأمم أمثالهم) وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وإن ربك لشديد العقاب. ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه. إنما أنت منذر ولكل قوم هاد» (٥ - ٧).

سعة علم الله وبعض مظاهر قدرته :

وتمضى الآيات لتقرر إحاطة علم الله بكل شيء. فهو يعلم ما تحمل كل أنثى وما يحدث في الأرحام من زيادة بالحمل أو نقص عند ولادة الجنين وكل شيء عنده سبحانه وتعالى بقدر معلوم. وهو عالم الغيب والشهادة ويعلم ما يقوله الناس علنا أو ما يدور سرا في نفوسهم. وهو الذى يسبب الظواهر التى نراها فى السماء من برق وسحاب مثقل بالمياه وصوت الرعد تسبيح والصواعق يرسلها حارقة على من يشاء من عباده الظالمين. فهو شديد القوة والتدبير:

«الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار. عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال. سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار. له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله. إن الله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم. وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال. هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال. ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال (القوة أو الأخذ)» (٨ - ١٣).

وقد احتوت الفقرة آية تعتبر ناموسا إجتماعيا وهى قوله تعالى: «إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم». والمعنى أن فردا أو جماعة أصبحوا فى ضيق من الرزق فلا بد أنهم كانوا يعملون السيئات ولن يغير الله حالهم حتى يبدأ التغيير من داخل أنفسهم بالإقلاع عن السيئات فيصبحوا مستحقين لنعمة الله وفضله. وكذلك إذا كان قوم فى سعة فلن يتغير حالهم إلى ضيق إلا أن يبغيوا فى الأرض فينزعه الله عنهم نعمته.

وأما عن تسبيح الرعد بحمده فهو من باب قوله تعالى: «وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم» (آية ٤٤ سورة الإسراء). والمعنى انقياد جميع الأشياء لله وخضوعها لسننه وإرادته.

تنديد بالشرك وتمجيد لله :

«له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال. والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والأصال» (١٤ - ١٥).

وتقرر الآيات أن الدعاء لا يكون إلا لله لأنه يملك الاستجابة أما الشركاء أو الأصنام التي يدعوها الكفار فهي لا تستجيب لدعائهم. وشبه ذلك بشخص يريد أن يشرب من نهر فهو يجعل كفه كالمغرفة لتمسك بالماء أما إذا بسط كفه فلن تحمل شيئا. فدعاء الكافرين مثل ذلك وهم في ضلال. ثم تقرر الآيات أن كل شيء في السموات والأرض يسجد لله وخاضع لسلطانه إن طوعا أو كرها وليس هؤلاء فقط بل وظلالهم الخافته في أول النهار وآخره.

أسئلة إلى الكفار :

وكتكملة لهذا المعنى تأتي الآيات بأسئلة إلى الكفار :

«قل من رب السموات والأرض قل الله قل أفاتخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا. قل هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم. قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار» (١٦).

وفي الآيات أمر موجه إلى النبي بسؤال الكافرين عن هو رب السموات والأرض ولن يكون الجواب إلا «الله». ويتبعه سؤال تنديدي عن سبب اتخاذهم شركاء من دون الله لا ينفعون ولا يضررون. والفرق شاسع بين إله يملك كل شيء في الكون وشركاء لا يملكون شيئا. ثم يجيء السؤال التالي محتكما إلى المنطق إذ لا يصح أن يستوى الأعمى والبصير. وكذلك لا تستوى الظلمات والنور. ثم تساؤل أخير عما إذا كان الشركاء الذين جعلوهم مع الله قد خلقوا شيئا مثل خلق الله فالتبس الأمر عليهم. ولا جواب على هذا الأسئلة إلا إقرار الكافرين بأن الله هو خالق كل شيء وهو الإله المتفرد بالالوهية والقهار الذي يخضع لعظمته كل شيء.

مقارنة بين الحق والباطل :

«أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله. كذلك يضرب الله الحق والباطل. فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال» (١٧).

وهذه الآيات تعقد مقارنة بين الحق والباطل وتضرب المثل. بشيئ ملموس. فحين ينزل المطر تسيل الوديان بالقدر المقدّر لها من الماء وتتكون الأنهار. وأثناء جريان الماء يعلو سطحه زبد ورغوة ليس له قوة ولا نفع منه. وكذلك عند صهر المعادن كالذهب والفضة لصنع الحلى أو الحديد لصنع المتاع من فؤوس أو النحاس لصنع الأواني يطفو على سطح المعدن المنصهر خبث لا نفع منه ويلقى جانبا. أما ما يُنتفع به فيبقى. وفي حالة الأنهار تترسب ما تحمله المياه من معادن حسب حجم حبيباتها وكثافة مادتها وتتجمع فى قيعان مصبات الأنهار. فتُستخلص وتُنقى ليُنتفع بها.

ثلاث مقارنات :

واستكمالا لهذه المقارنة بين الحق والباطل تعقد الآيات ثلاث مقارنات:

- ١ - بين من يستجيبون لربهم ومن لم يستجيبوا له .
- ٢ - بين من يعلم ومن لا يعلم .
- ٣ - بين من يوفى بعهده مع الله ومن ينقضه .
- ١ - «الذين استجابوا لربهم الحسنی والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما فى الأرض جميعا ومثله لا فتنوا به أولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد» (١٨).
- وقد ذُكر جزاء المكذبين واختُصر ثواب الذين استجابوا لربهم فى كلمة واحدة هى الحسنی أى حسن الثواب وجنات النعيم.
- ٢ - «أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى. إنما يتذكر أولوا الأبواب» (١٩).
- فالذى أدرك أن القرآن هو الحق من عند الله لا يصح تسويته بمن هو أعمى القلب والبصيرة وذو العقول السليمة تعقل هذا وتتعظ به.
- ٣ - «الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق. والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل (من الإيمان والرحم) ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب، والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويدرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار. جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب. سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار. والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار» (٢٠ - ٢٥).

والآيات واضحة وتحتوى وصفا محببا لمن يشع الإيمان فى قلوبهم فيظهر فى تصرفاتهم: وفاء بعهودهم وصلة بالرحم وإقام الصلاة والتصدق فى السر والعلن. فهؤلاء لهم الجنة. والآيات تلهم أن هذه الصفات هى ما ينبغى أن يكون عليه المسلمون فى كل وقت وحين. وعكس ذلك الذين ينقضون عهد الله ويقطعون أرحم ويفسدون فى الأرض فعليهم لعنة الله وجهنم دارهم وهى أسوأ دار.

وتمضى الآيات تحذره من أن يظنوا أن ما أوتوا من مال وقوة هو دليل رضا من الله لأن الله يبسط الرزق لمن يأخذ بالأسباب مؤمنا كان أم كافرا وعليهم ألا يفرحوا بما عندهم لأن ذلك متاع زائل والآخرة خير وأبقى:

«الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر. وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع» (٢٦).

الكفار يطلبون معجزة مادية :

والحقيقة أن الكفار ما فتنوا بين الحين والآخر يتحدثون النبي ويطلبون منه أن يأتي بآية أى معجزة مادية. فقد طلبوا ذلك من قبل فى سورة يونس (الآية ٢٠ ص ٢٣١) «ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه». وفى سورة الأنعام (الآية ٨ ص ٢٥٥) «وقالوا لولا أنزل عليه ملك» وفى الآية ٣٧ (ص ٢٥٨) «وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه». وفى سورة العنكبوت (الآية ٥٠ ص ٤٠٥) «وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه». وفى السورة الحالية سورة الرعد جاء ذلك فى الآية ٧ (ص ٤١١) «ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه» وتكرر ذلك ثانية وينفس اللفظ فى الآية الحالية ٢٧.

وكان الرد عليهم فى كثير من الأحيان أنهم إذا أجيبوا إلى طلبهم ونزلت آية ولم يؤمنوا وجب هلاكهم. فيكون رفض مطلبهم رحمة بهم. وفى هذه الآية أمر النبي أن يوضح لهم أن السبب فى عدم إيمانهم لا يعود لنقص المعجزة بل لضلال عملهم فزادهم الله ضلالا. أما الذين يتوبون فإن الله يهديهم فيؤمنوا وتطمئن قلوبهم أكثر بذكر الله:

«ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إن الله يضل من يشاء ويهتدي إليه من أناب. الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله. ألا بذكر الله تطمئن القلوب. الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مئاب» (٢٧ - ٢٩).

وقد أصبحت جملة «ألا بذكر الله تطمئن القلوب» دعوة إلى ذكر الله وخاصة فى الملمات، تجمع للمرء شتات نفسه وتزيل عنه همه وكربه. أما عن كلمة «طوبى» فهذه هى المرة الوحيدة التى تذكر فيها فى القرآن كله. ويقول علماء اللغة إنها مشتقة من طاب أو طيب واسم التفضيل أطيب ومؤنثه طوبى مثل حسن وأحسن وحسنى.

الرحمن من أسماء الله الحسنى :

«كذلك أرسلناك فى أمة قد خلت من قبلها أُمم لتتأولوا عليهم الذى أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن. قل هو ربي لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب» (٣٠).

ويروى أن أبا جهل سمع النبي وهو فى الحجر يدعو: يا الله. يارحمن. فقال لقريش إن محمدا يدعو إلهين. يدعو الله ويدعو إليها آخر يسمى الرحمن. ولا نعرف الرحمن إلا رحمن

اليمامة. فنزلت الآية ترد عليه وتنبه إلى أنه إله واحد: «قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» وتنبه سبقه أن ذكرت سورة الإسراء (الآية ١١٠ ص ٢٢٢) «قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى» مما يدل على أن المشركين كانوا كثيرى الجدل بشأن هذا الاسم والظن أنه إله ثان فكان التأكيد على أنه اسم من أسماء الله الحسنى.

بعض المعجزات التى طلبها الكفار :

ذلك أن كفار قريش طلبوا من النبي أن يستنير جبال مكة ويخرجها إلى الوراء - كمعجزة - لينتسج الوادى، وتصبح لهم رقعة أكبر أصالة للزراعة كذلك طلبوا أن يحيى الموتى، وكان بعض المسلمين يمتنون أن يجاب المشركون إلى طلبهم أملاً فى إيمانهم، فنجحت الآيات تعيب على المسلمين تمسكهم ببعض الأمل فى هداية المشركين وتخبرهم أن الأمر هو كقول الله، فلو شاء هدى الناس جميعاً ولو كان الكافرين تعتم أن يصيبهم عذاب أن ينزل قريباً منهم، ثم تسرية عن النبي وحك على أن يجل استهزاء للمشركين به لأن المرسل الذين يلقوه لاقوا نفس المعاملة فأهل الله المشركين ثم أنزل بهم عذاباً أليماً:

«ولو أن قرأنا سُيِّرَتْ به الجبال أو قُطِعَتْ به الأرض أو كلم به الموتى، بل لله الأمر جميعاً، أفلم يبال الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً، ولأيزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريباً من دارهم حتى يأتي وعد الله إن الله لا يخلف الميعاد، ولقد استهزئ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب» (٢١ - ٢٢).

تسفيه فكرة الشرك بالله

«أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت، وجعلوا لله شركاء قل سمعهم أم تنبئونه بما لا يعلم فى الأرض أم بظواهر من القول، بل زين للذين كفروا مكرهم وصعدوا عن السبيل ومن يضلل الله فما له من هاد، لهم عذاب فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق، مثل الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار، أكلها ذليل وظلها، تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار» (٣٢ - ٣٥).

والآيات تبدأ بسؤال استنكارى عما إذا كان الأحق بالألوهية والأجدر بالعبادة الله الرقيب المهيمن على كل نفس والحصى لما تكسب من خير أو شر، أم من جعلوه شركاء لله؟ ثم يوجه إليهم أمر بتسميتهم كناية عن أنهم لا وجود لهم، ثم يأتى سؤال تنديدي عما إذا كانوا يسبيل إخبار الله بوجود شركاء له فى الأرض لا يعلمهم، أم أن ذلك قول غير محقق وغير ظاهر، والحقيقة أن الشيطان زين لهم هذا المكر فى الجدل وصددهم عن السبيل القويم فزادهم الله ضلالاً ولهم عذاب فى الدنيا وعذاب آخر فى الآخرة أشد وأقسى ولن ينقدهم منه أحد، أما المتقون فلهم جنات فيها من كل الخيرات ثم يعاد التأكيد على أن للكافرين النار.

بعض أهل الكتاب يصدقون بالقرآن :

«والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك. ومن الأحزاب (الكفار المتحزبين ضد النبي) من ينكر بعضه. قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به إليه أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبٌ. وكذلك أنزلناه حُكْمًا (آيات محكمة) عرييا ولنن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا وأقر» (٣٦ - ٣٧).

وكما سبق أن ذكرنا أن بعضا من أهل الكتاب آمن بالقرآن وفرحوا به لأنهم أيقنوا أنه من عند الله بالرغم من أن الكفار المتحزبين ضد النبي وبعض الأحزاب من أهل الكتاب ينكرونه أو ينكرون بعضه. ثم تخير الآيات أن النبي أمر أن يعبد الله ولا يشرك به وفي هذا دعوة لهم ليقتنوا به فيعبدوا الله وحده ولا يشركوا به. ثم تقرير بأن الله أنزل القرآن آيات محكمة ولسان عربى حتى يفهموه ويؤمنوا به. ثم نهى للنبي أن يتبع أهواءهم وإن سائرهم فما له من ناصر ينصره من الله أو يقيه منه. والخطاب للنبي والتحذير للسامعين.

الكفار يريدون النبي راهبا ويطلبون معجزة :

قيل إن بعض أهل الكتاب وكذلك بعض المشركين عابوا على النبي زواجه. ولعل النصارى أرادوه أن لا يتزوج مثل عيسى أو أن يكون حصورا مثل يحيى. فردت الآيات تذكراً بأن الرسل قبله كان لهم أزواج وذرية. وعادوا فطلبوا منه معجزة فكان الرد بأن الآيات لا تأتى إلا بإذن الله ولكل شئ وقت معين وكل شئ عند الله فى اللوح المحفوظ والله وحده هو الذى يملك تغيير ما فيه. ثم إخبار للنبي بأن الله قادر على أن يريه بعض العذاب المغد للكافرين أو قد يتوفاه الله قبل ذلك فلا يراه فقصارى مهمته هى تبليغ رسالة الله أما الحساب فله وحده.

«ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية. وما كان لرسول أن يأتى بآية إلا بإذن الله لكل أجل كتاب. يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب. وإما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفيتك فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب» (٣٦ - ٣٧).

ثم يأتى ختام السورة :

«أو لم يروا أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها والله يحكم لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب. وقد مكر الذين من قبلهم فله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار. ويقول الذين كفروا لست مرسلا قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب» (٤١ - ٤٣).

والآيات تتساعل عما إذا كان الكفار لم يروا أن أرض الكفر تنقص يوما بعد يوم وعيد المسلمين يزداد - ولو ببطء - يوما بعد يوم وهذا حكم الله ولا راد لحكمه. وقد جاء هذا المعنى

قَبْلَ ذَلِكَ فِي سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ (الآية ٤٦: ٢١٦) وَقَدْ عَلَّقْنَا عَلَيْهِ بِمَا فِيهِ الْكَفَايَةُ ثُمَّ تَذَكَّرَ الْآيَاتِ أَنَّ الْأَقْوَامَ السَّافِقِينَ قَدْ مَكُرُوا وَاتَّمَرُوا بِأَنْبِيَائِهِمْ وَلَكِنْ تَذَكَّرَ اللَّهُ فَوْقَ كُلِّ قَدِيرٍ وَسَيَعْلَمُ الْكَفَارُ أَنَّ الْعَاقِبَةَ سَبْكُوكَ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَعَادَ الْكَفَارُ يَقُولُونَ إِنَّ النَّبِيَّ لَيْسَ بِمُرْسَلًا مِنْ رَبِّهِ، وَيُلْقُونَ النَّبِيَّ الرِّيدَ وَهُوَ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ وَفِي هَذَا الْكَفَايَةُ. وَلَكِنْ إِضَافَةً إِلَى ذَلِكَ فَإِنَّ بَعْضَ عُلَمَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ يَجِدُونَ صِفَاتِ النَّبِيِّ مَذْكُورَةً فِي كِتَابِهِمْ وَيَشْهَدُونَ بِنَبُوَّتِهِ.

سورة الرحمن :

فِي هَذِهِ السُّورَةِ يَظْهَرُ الطَّابِعُ الْمَكِّي وَاضِحًا جَلِيًّا وَلِذَلِكَ يَرَى مُعْظَمُ الْمُفَسِّرِينَ أَنَّهَا مَكِّيَّةٌ وَقَلَّةٌ هِيَ الَّتِي تَقُولُ بِمَدَنِيَّتِهَا. وَقَدْ سَمَّاهَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ «عُرُوسُ الْقُرْآنِ». وَالسُّورَةُ فَرِيدَةٌ فِي أُسْلُوبِهَا النَّظْمِيِّ إِذْ تَكَرَّرَتْ فِيهَا جُمْلَةٌ «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» ٣١ مَرَّةً. فَكَلِمَا ذَكَرْتُ نِعْمَةً أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَى الْخَلْقِ. وَيُحْجَمُ عَلَى التَّكْذِيبِ بِهَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ». وَقِيلَ إِنَّ هَذَا مِنْ بَابِ قَوْلِ الرَّجُلِ لغيره: أَتَنْكُرُ أَنِّي فَعَلْتُ لَكَ كَذَا وَكَذَا وَيَحْسُنُ التَّكَرُّارُ لِاخْتِلَافِ مَا يَقْرَرُ بِهِ. وَهَذَا يُسَمَّى «التَّرِيدُ» وَهُوَ مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ وَأَشْعَارِهِمْ كَقَوْلِ أَحَدِهِمْ يَرْتِي كَلِمًا (تَفْسِيرُ الْأَلُوسِيِّ ج ٢٧ ص ٨٧):

عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا مَا ضَيِّمٌ جِيرَانُ الْمُجِيرِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا رَجَفَ الْعَصَاءُ مِنَ الدُّبُورِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا خَرَجَتْ مَخِيَاةُ الْخُبُورِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا مَا أَعْلَنْتِ نَجْوَى الْأُمُورِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا خِيفَ الْمُخِيفُ مِنَ الثُّغُورِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . غَدَاةُ تَأْتِلُ الْأُمُورُ الْكُبُورِ
عَلَى أَنْ لَيْسَ عَدَلًا مِنْ كَلِيبٍ . . . إِذَا مَا خَارَ جَائِشُ الْمُسْتَجِيرِ

وَلَكِنْ الْقَارِئُ يَصِيبُهُ الْخَلَلُ بَعْدَ خَمْسَةِ أَوْ سِتَّةِ آيَاتٍ. وَجَاءَ الْقُرْآنُ يَهْذِهِ السُّورَةُ يَتَحَدَّى فِي هَذَا الْمَجَالِ. فَأُورِدَ الْجُمْلَةُ ٣١ مَرَّةً وَلَا يَشْعُرُ الْقَارِئُ بِأَيِّ مَلَلٍ مِنْ تَكَرُّرِهَا لِأَنَّ فِي الْأُسْلُوبِ مِنْ سِلَاسَةٍ وَعَذُوبَةٍ وَلَوْ رَفَعْتَ الْجُمْلَةَ مِنْ مَكَانِهَا لَافْتَقَتْ.

«الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ. عَلَّمَهُ الْبَيَانَ» (١-٤).

وَتَبْدَأُ السُّورَةُ بِالرَّحْمَنِ اسْمُ مَنْ أَسْمَاءُ اللَّهُ. وَقَدْ أَشْرَحْنَا فِي السُّورَةِ السَّابِقَةِ (الرَّعْدُ آيَةُ ٢٩ ص ٤١٤) إِلَى مَا كَانَ الْكَفَارُ يَتَّبِعُونَهُ حَوْلَ اسْمِ الرَّحْمَنِ. وَلَعَلَّ بَدْءَ السُّورَةِ بِهَذَا الْاسْمِ بِالذَّاتِ فِيهِ رَدٌّ عَلَى الْكَفَارِ وَتَنْذِيرٌ بِمَا يَقُولُونَهُ. عَلَى ذَلِكَ إِخْبَارُ بَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ الْقُرْآنَ وَأَنَّهُ خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَعَلَّمَهُ قُدْرَةَ التَّعْبِيرِ وَقُوَّةَ الْبَيَانِ وَالِاسْتِنَادِ إِلَى الْمُنَاطِقِ وَيَرَى فِيهَا الْعُلَمَاءَ عَامِلًا أَسَاسِيًّا مِنْ عَوَامِلِ تَقْدِمِ الْبَشَرِيَّةِ وَنَمُوِّ الْحَضَارَةِ:

«الشمس والقمر بحسبان، والنجم والشجر يسجدان». والسماء رفعها ووضع الميزان. ألا تطغوا في الميزان. وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان. والأرض ضعتها للأنام فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام. والحب ذو العصف والريحان. فبئى آلاء ربكما تكذبان» (١٣-١٢).

والآيات استمرار لتعذاته نعم الله وعظمته. فالشمس والقمر كل منهما يجرى فى مدار محسوب بدقة بالغة. إذ لو كانت الأرض أكثر قرابة من الشمس لاخترق كل شئى مولود كانت أبعد مما هى عليه الآن لتجمد كل شئى. ولو كان القمر أبعد مما هو عليه الآن لكان ضوءه من الضيف بحيث لا يفيد فى ظلام الليل ولو اقترب أكثر من ذلك لجذبت الأرض فسقط عليها. كما أن مكانه من الشمس والأرض وسرعة دورانه حول الأرض محسوبة بدقة بحيث أن تأخره كل يوم يعطى الأشكال المختلفة للهِلال ويمكن من حساب الشهور القمرية. والنجم والشجر - التى كان بعض الكفار يعبدونها - تسجد لله. والله هو الذى رفع السماء ومد الأرض وأثبت فيها الفاكهة والنخل ذات البراعم التى يخرج منها الثمر. والحب كالحنطة والشعير يكون من سيقانه التبن للأنعام وهناك نباتات طيبة الرائحة فيها بهجة للإنسان.

«خلق الإنسان من صلصال كالفخار. وخلق الجان من مارج من نار. فبئى آلاء ربكما تكذبان. رب المشرقين ورب المغربين. فبئى آلاء ربكما تكذبان» (١٤-١٨).

وتقرر الآيات أن الإنسان خلق من طين والجان خلق من نار. والإنس والجن هما مخاطبان فى هذه السورة. والسؤال المتكرر هو بئى نعم الله يكذبان. ثم تذكر نعمة تعاقب الفصول والشمس تشرق وتغرب فى الصيف فى أمكنة غير مشرقها ومغربها فى الشتاء فإله هو رب المشرقين ورب المغربين.

«مرج البحرين يلتقيان. بينهما برزخ لا يبغيان. فبئى آلاء ربكما تكذبان. يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان. فبئى آلاء ربكما تكذبان. وله الجوان المنتشات فى البحر كالأعلام. فبئى آلاء ربكما تكذبان» (١٩-٢٥).

فمن نعم الله وجود شبه حاجز بين المياه العذبة فى الأنهار والمياه المالحة فى البحار متمثل فى ارتفاع منسوب مياه الأنهار فلا يطغى ماء البحر المالح على مياه الأنهار ولا لأصبح الكل مالحة لكثرة مياه البحر والمحيطات ولا وجد الإنسان ماء عذبا ليشربه. وهذه نعمة كبرى قلتم أن يتبعها السؤال المتكرر عن التكذيب بها. ومن البحر يخرج اللؤلؤ والمرجان وسفر البحار لتجربى فيها البواخر المرتفعة كالجيال. وهاتان آيتان أتبعتهما واحدة منهما بالسؤال: هل يجوز التكذيب بها؟ فمره سألنا الله تعالى عن ذلك فقال: «ولم يزل يقرئهم آياته حتى أتاهم الساعة» (٢٦-٢٧).

«كل من عليها فان. ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام. فبئى آلاء ربكما تكذبان. يسأله من فى السموات والأرض كل يوم هو فى شأن. فبئى آلاء ربكما تكذبان» (٢٨-٣١).

لهكل كائن مصيره للفناء والله وحده هو الباقي، وينشأه الزرق كل من في السموات والأرض وأعن ابن عمر عن النبي في قوله تعالى: «كل يوم هو في شأن» قال يغفر ذنبا ويكشف كربا ويجب داعيا.

«ستفرغ لكم بها الثقلان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، يرسل عليكم شواطئ من نار ونحاس، فلا تنفذون، فبئى آلاء ربكما تكذبان» (٢٧-٤٥).

والثقلان هما الإنس والجن، والسؤال موجه إلى المكذبين منهما ويحمل معنى الوعيد لهذا فسوف يفرغ الله أعضابهم على أعمالهم. وهو أسلوب مجاز قاله عز وجل لا يشغلك شأن من شأن حتى يغفر له، فإنه سيستفرغ لهذا العمل وإنما المقصود هو الإنذار والتهديد وأن الحساب سيكون دقيقا وعسيرا ولن يستطيعوا أن ينفذوا حين أنحاء السموات والأرض هربا منه ولن يتيسر لهم النجاة إلا بسلطان من العمل الصالح وهذا ما فهمه الناس عند نزول القرآن، إلا أن بعض المفسرين في العصر الحديث قالوا إن فيها إشارة إلى محاولات الإنسان غزو الفضاء وفهم أولا استحالتها، فلما توفرت قوة الدفع المطلوبة للصواريخ أمكن السفر في الفضاء القريب من الأرض وإقامة محطات فضائية. أما النفاذ من أقطار السموات والأرض لأبعد من هذا فمستحيل استحالة مادية إذ أن أقرب نجم لنا يبعد بمقدار ٤ سنوات ضوئية ولا كانت سرعة الضوء هي ٣٠٠.٠٠٠ كم في الثانية في حين أن سرعة الصواريخ المتاحة حاليا لا تزيد عن ٢٠ كم في الثانية فإن الوصول إلى أقرب نجم لنا يستغرق ١٥.٠٠٠ سنة فما بالنا بالنجوم الأبعد. كما أن الشهب بالمرصاد، صحيح أن سفن الفضاء الحالية قد صُممت بحيث تتحمل صدمات الشهب الصغيرة ولكن هناك ملايين من الشهب والنيازك الكبيرة الكفيلة بتعطيل أى سفينة فضاء تخرج عن نطاق المجموعة الشمسية.

«فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام، فبئى آلاء ربكما تكذبان، هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون، يطوفون بينها وبين حميم آن، فبئى آلاء ربكما تكذبان» (٢٧-٤٥).

وفى الآيات وصف لبعض أهوال يوم القيامة، إذ تنشق السماء وتكون مائلة للحمرة كالوردية ويتغير لونها كدهن الزيت حينما يغلى من الحرارة، ولا يسأل أحد من الإنس والجان عن ذنبه لأن كل شئ مبدون بدقة، ويعرف المجرمون بعلامات ظاهرة عليهم فيساقون إلى جهنم التي كانوا يكذبون بها حيث يتنقلون فيها بين نار حامية وماء شديدة الحرارة.

«ولن خاف مقام ربه جنتان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، نواتنا أفنان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، فيهما عينان تجريان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، فيهما من كل فاكهة زوجان، فبئى آلاء ربكما تكذبان، متكئين على فرش بطائنها من استبرق وجنى الجنتين دان، فبئى آلاء ربكما تكذبان»

فبين قاصرات الطرف لم يطمئنهن (أى لم يطمئن) إنس قبلهم ولا جان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. كنهن الياقوت والمرجان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. هل جزاء الإحسان إلا الإحسان. فبأى آلاء ربكما تكذبان» (٤٧ - ٦١).

ففى مقابل ما ذكر فى الفقرة السابقة من عذاب للمجرمين المكذبين تذكر هذه الفقرة - فى صورة محبة إلى النفس - ثواب الذين يخافون الله ويتقونه. وتستكمل:

«ومن نونهما جنتان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. مدهامتان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. فيهما عينان نضاختان. فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ومرجان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. فيهن خيرات حسان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. حور مقصورات فى الخيام. فبأى آلاء ربكما تكذبان. لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. متكئين على رفرف خضر وعبقرى حسان. فبأى آلاء ربكما تكذبان. تبارك اسم ربك ذى الجلال والإكرام» (٦٢ - ٧٨).

وقالوا «ومن نونهما جنتان» فيها إشارة إلى تفاوت جنات الآخرة حسب تفاوت أعمال المؤمنين و «خيرات» أصلها خيرات وخففت إلى خيرات «حور» والحر هو شدة بياض العين وشدة سواد إنسانها مما يعطى جمالا زائدا. وهن لا يبارحن خيامهن ولم يطمئن إنس ولا جان من قبل. متكئين على وسائد وطنافس خضراء اللون. وقد ثبت أن اللون الأخضر يبعث فى النفس الهدوء والسعادة. المهم أنه وصف رائع يملأ النفس بهجة ويحث السامع على العمل بكل ما يقرب من هذا النعيم الدائم. وتختتم السورة بتنزيه لاسم الله فله الجلال والإكرام.

ثم نزلت سورة الإنسان:

وتسمى أيضا سورة الدهر والأبزار والأمشاج. وهى مكية عند الجمهور (تفسير الألوسى ج ٢٩ ص ١٥٠) والطابع المكي بارز فى لفظها ومعانيها:

«هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا» (١). ولعل الناس قديما كانوا يظنون أن آدم خلق بعد فترة وجيزة من خلق الأرض فجاءت هذه الآية فى شكل سؤال تقريرى لتحبر أنه مضى على الأرض دهر لم يكن عليها إنسان. وفى ضوء المعارف الحالية وبالكشف عن أعمار الصخور بقياس الكربون المشع يرجح علماء الجيولوجيا أن الأرض انفصلت عن الشمس منذ ٢٠٠٠ مليون سنة وكانت فى مبدئها كتلة ملتهبة بدأت تبرد تدريجيا وتكونت لها قشرة صلبة ونزلت أمطار غزيرة ملايين السنين حتى برد سطح الأرض تماما وأمكن للحياة البدائية أن تظهر وذلك منذ ٢٠٠ مليون سنة. ثم ظهرت النباتات التى أمدت الغلاف الجوى بالأكسجين ثم ظهرت المملكة الحيوانية. ثم بعد أن أصبحت الأرض عامرة بالنبات والثمار والأنهار والبحار وصالحة للحياة البشرية خلق الله آدم من تراب الأرض وذلك منذ حوالي ٥٠٠٠ سنة تقريبا. وهكذا نرى أنه من على الأرض حين من الدهر يبلغ آلاف الملايين من السنين لم يكن الإنسان شيئا مذكورا أى لم يكن قد خلق بعد.

«إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَطْلَةٍ أََمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا . إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا» (٢-٣) .

و «أمشاج» أى أخلاط. وقيل تكون الإنسان من اختلاط ماء الرجل بماء المرأة وقيل هى العروق التى فى النطفة ويرى موريس بوكائى (دراسة الكتب المقدسة فى ضوء المعارف الحديثة، ص ٢٢٩) أن فى هذا الوصف إعجازا علميا إذ أن المنى يتكون من مكونات أربعة: ١ - إفراز الخصيتين وهو يحتوى على الحيوانات المنوية. ٢ - إفراز الحويصلات المنوية التى يخترن فيها السائل المنوى - ٣ - إفرازات البروستاتا التى تعطى للسائل المنوى قوامه الغليظ ورائحته الخاصة. ٤ - إفرازات الغدد الملحقة. بمجرى البول وهى غدة كوبر Cooper وتفرز سائلا جاريا وغدة ليتري Littre وتفرز المخاط.

ثم تذكر الآيات أن الله خلق الإنسان وأمه بنعمة السمع والبصر وجعله حر الإرادة وأودع فيه قابلية التمييز ليختبره وليظهر إما أن يسير في طريق الاستقامة ويكون شاكراً لله أو يسير في طريق الشر والكفر بالله.

ذكر عذاب الكافرين باختصار وثواب المؤمنين باستفاضة :

«إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا. إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْتَرُونَ مِنْ كُنُوسٍ كَانَتْ مَزَاجِهَا كَافُورًا. عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا. يُوفُونَ بِالْأَنْذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا. وَيُطْعَمُونَ فِيهَا بِطَعَامٍ عَلِيٍّ خَبِيبٍ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأُسِيرًا. إِنَّمَا نَطْفَعُكُمْ لُوحًا لِلَّهِ لَا تُفِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا. إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا. فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا. وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا. مُتَكَثِّرِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا. وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا. وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآتِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكُوبًا كَانَتْ قَوَازِيرًا. قَوَازِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا. وَيُوسَّقُونَ فِيهَا كَأْسًا كَانَتْ مَزَاجِهَا رَنْجَبِيلًا. عَيْنَا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا. وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَإِذَا مَخْلُذُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا. وَإِذَا رَأَيْتُ ثُمَّ رَأَيْتُ مُتَعِيمًا. وَلَمَّا كَبِيرًا. عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سَنَدِيدٌ (حَرِيرٌ رَقِيقٌ) خَضِرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ (الدِّيَاجُ الْغَلِيظُ) وَحُلُوءٌ أَسَاوِرٌ مِنْ فِضَّةٍ وَسِقَاقِمٌ رِبَهِمُ شَرَابًا طَهُورًا. إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا» (٥ - ٢٢).

والوصف أخذ رافع من شأنه أن يشيع في نفوس غير المؤمنين الرغبة في كل هذا النعيم فيؤمنوا وهو ما استهدفته الآيات. ويثير في نفوس المؤمنين الرغبة في الاستزادة من هذا النعيم بالاجتهاد في العبادة والإكثار من العمل الصالح.

وفي تفسير «ويطعمون العام على حبه مسكيناً ويبتئماً وأسيراً» قيل إن هذه الآيات نزلت في علي بن أبي طالب وزوجته فاطمة حيث جاءهم في ثلاثة أيام متوالية مسكيناً ويبتئماً وأسيراً فكانوا يطعمونهم.

يجرمان أنفسهما. منيا أعدهما لغذاءيهما وهما في أشد الحاجة إليه فيعطيانه لهم ويستبان على الطوى، ولكن الشك يكتنف هذه الرواية لأن عليا لم يتزوج فاطمة إلا في المدينة بعد معركة بدر، وسورة الإنسان مكية، وعلى كل فهي تعطي صورة رائعة لما كان يصدر من المؤمنين الأوائل من إيثار المعوزين على أنفسهم - تقربا إلى الله تعالى.

أوامر بالاجتهاد في العبادة :

ثم تمضى الآيات موجهة الخطاب للنبي :- «وَمَا تَشَاءُونَ أَتَى بِهَا صَافِيَةٌ»

«إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا، فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطِعْ مَنْهُمْ اثَمًا أَوْ كَفُورًا، وَانْذِرْ أَهْلَ بَيْتِكَ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَأَصْبِلْ، وَمَنْ يَلَيْلٍ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا» (٢٣-٢٦).

وفي الآيات تقرير بأن الله عز وجل هو الذي نزل القرآن على النبي. يليه أمر للنبي بأن يصبر لحكم الله ويمثل لأمره وأن لا يطيع الكافرين والأئمة وأن يداوم على ذكر الله صباحا ومساء، وأن يسجد لله لئلا كناية عن التهجد بالليل، وأن يسبح لله وخير التسبيح ما كان في جوف الليل.

ثم تمضى الآيات، بما معناه أن لا يلقى النبي إلا إلى الكفار لأنهم يحبون الخيانة للنبي ويستغرقون في ملذاتها ويهملون اليوم الآخر ولن يعجزوا إلى الله لأنه هو خالقهم وابتداءهم وأعطاهم قوة وهو قادر على محوهم وإبدالهم بغيرهم إذا شاء. «إِنْ هَؤُلَاءِ يَحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا، نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا» (٢٧-٢٨).

ثم تأتي الفقرة الخاتمة :

والفقرة موجزة في لفظها كبيرة في معناها تحمل إنذارا للكفار وتحضهم على الإيمان :

«إِنْ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سُبُلًا، وَمَنْ تَشَاءُ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا، يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» (٢٩-٣١).

ثم تأتي سورة الزلزلة :

والسورة مكية في قول ابن عباس ويروى عن مجاهد أنها مدنية وإن كان قصرها وأسلوبها يرجح مكيتها. وفي السورة تذكير أخير لكفار قريش بيوم القيامة، وتحذير من دقة الحساب، ولعلها كانت إنذارا أخيرا لقريش فقد كانت السورة من أواخر سور العهد المكي.

«إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زَلَّالَهَا، وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ نَثْقَالَهَا (أجساد الموتى)، وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا، يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا، بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا، يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ النَّاسَ أَشْتَاتًا لِّئُرَوْا أَعْمَالَهُمْ، فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» (١-٨).

الهجرة

كان معظم المسلمين قد هاجروا إلى المدينة. وأقام رسول الله وأهل بيته بمكة ينتظرون الإذن من الله بالهجرة. ولم يتخلف من المسلمين بمكة إلا من حبس أو قن. وكان أبو بكر كثيرًا ما يستأذن في الهجرة فيقول له النبي: لا تعجل لعل الله أن يجعل لك صاحبًا. فيطمع أبو بكر أن يكون النبي هو ذلك الصحابي. فابتاع راхلتين وحبسهما في داره يعلفهما إعدادًا لذلك. وحتى لا يلفت الانتظار فإنه أودع الراحتين عند عبد الله بن أرقط الذي استأجره ليكون دليلهما في الهجرة.

ولما رأت قريش أن النبي قد صار له أصحاب من غير بلادهم. وراوا أصحابه يستلزلون واحدًا بعد الآخر مهاجرين إلى المدينة تخوفوا من خروج رسول الله إليهم لنسأ يلحق بهم ويجمع لحربهم. فاجتمعوا في دار الندوة - وكانت قريش لا تقضى أمرًا خطيرًا إلا فيها - فمشاوروا فيما يصفعون في أمر النبي. ويقال إن إبليس تجسّد في هيئة شيخ جليل ووقف على باب الدار. فلما رآوه واقفا قالوا: من الشيخ؟ قال شيخ من أهل نجد سمع بالذي عزمت عليه فحضر لسمع ما تقولون وعسى أن لا يعدمكم منه رأيًا ونصحا. قالوا: أجل فادخل. فدخل وقد اجتمع أشرف وزعماء قريش الكافرون. فقال بعضهم لبعض: إن هذا الرجل (يعنون محمداً) قد كان من أمره ما قد رأيتم وإنا والله لا نأمنه على الوثوب علينا بمن اتبعه من غيرنا. فاجمعوا فيه رأيًا. قال قائل منهم: احبسوه في الحديد وأغلقوا عليه بابًا ثم تريضوا به. فقال الشيخ النجدي: ما هذا لكم برأي. والله لئن حبستموه كما تقولون ليخرجن أمره إلى أصحابه فلا وشكوا أن يثبوا عليكم فينتزعوه من أيديكم ثم يكتشروكم به حتى يغلّبوكم على أمركم.

ثم قال آخر: نخرجه من بين أظهرنا فإذا خرج فلا نبالي أين ذهب ولا حيث وقع ثم نصلح أمرنا وألفنا كما كانت. فقال الشيخ النجدي: ما هذا لكم برأي. ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلّبت على قلوب الرجال بما يأتي به. ولو فعلتم ذلك ما أمنت من أن يحل عليّ حتى من العرب فيتابعوه ثم يسير بهم إليكم فيأخذ أمركم من أيديكم. قيل فقال أبو جهل: أرى أن تأخذ من كل قبيلة فتى شابًا نجده ثم نعطى كلامهم سيفًا ثم يعمدون إليه فيضربوه ضربة رجل واحد فيقتلوه ويتفرق دمه في القبائل جميعها فلا يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعًا فيقبلون الدية فنجمعها لهم. فقال الشيخ النجدي: القول ما قال الرجل. هذا الرأي ولا رأي غيره. وتفرق القوم وهم مجمعون عليه. قيل فأتى جبريل عليه السلام إلى النبي وأمره أن لا يبيت في فراشه الليلة وهذا معناه أمر بالهجرة فبدأ النبي يتخذ التدابير لذلك.

كان النبي يأتي بيت أبي بكر ظرفي النهار، إما بكرة وإما عشية حتى إذا كان ذلك اليوم الذي أذن فيه له بالهجرة سار إلى بيت أبي بكر بالهجرة في ساعة كان لا يتروره فيها. فلما رآه أبو بكر قال: ما جاء رسول الله في هذه الساعة إلا لأمر جليل. ودخل النبي وقال لأبي بكر:

أخرج عني من عندك. قال يا رسول الله إنما هما ابتئى. وما ذاك فذاك أبى وأمى. فقال
النبي: إن الله قد أدن لى فى الخروج والهجرة. فقال أبو بكر: الصحبة يا رسول الله. قال:
الصحبة. وعاد النبي إلى داره حتى يخرج فى عتمة الليل.

فلما كانت عتمة الليل اجتمع شبان قريش الموكلون بقتله على باب الدار يرصدونه حتى ينام
فيثبون عليه. فلما رآهم رسول الله قال لعلى من أبى طالب: نم على فراشى وتسج ببردى هذا
الحضرمى الأخضر فإنه لن يخلص إليك شيء تكرهه منهم. فلما انتصف الليل كان الله قد
ألقى عليهم سبأنا فناموا. فخرج رسول الله وأخذ حفنة من تراب فى يده فجعل ينثر التراب
على رؤوسهم وهو يتلو «يس. والقرآن الحكيم. إنك لمن المرسلين. على صراط مستقيم... إلى
قوله... وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لا يبصرون». ثم مشى إلى
دار أبى بكر. وخوفا من أن تكون هناك عيون ترقب بيت أبى بكر فإنهما تسلا من فتحة كانت
فى ظهر البيت وسارا حتى بلغا غار ثور فدخلاه.

وكان رسول الله قد أمر عليا أن يتخلف حتى يؤدى عن النبي الودائع التى كانت عنده
للناس ولم يكن بمكة أحد عنده شيء يخشى عليه إلا وضعه عند النبي لما هو معروف من
صدقه وأمانته.

أما أبو بكر فإنه كان قد أمر ابنه عبد الله أن يتسمع لهما ما يقول الناس فيهما ثم يأتيهما
بعد العشاء فى الغار يخبرهما بما تقول قريش. وكانت أسماء بنت أبى بكر تأتيهما بالطعام
بعد العشاء خفية عن أعين الناس. وكان أبو بكر قد أمر مولاة عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه
نهاره حيث شاء ثم يأتى بها مساء ناحية الغار ليقي على أثر أقدام ابنه عبد الله وابنته أسماء.
نعود إلى المشركين وقد أحاطوا ببيت النبي ورأوا من فرجة فى الباب عليا مسجى فى
سريره فظنوه محمدا وظلوا ينتظرون خروجه ليقتلوه وكان ما كان من نومهم وخروج النبي دون
أن يشعروا به. ثم أفاقوا وظلوا ينتظرون فلما أبطأ عليهم اقتحموا الباب فوجئوه عليا فسألوه:
أين صاحبك. فقال لا أدرى. وكان رجال قريش قد بكروا للحضور لدار محمد ليروا ما تم من
تدبيرهم ورأوا الفتيان وعلى رؤوسهم التراب فلاموهم لغفلتهم وانطلقوا. وعلى رؤوسهم أبو جهل
إلى دار أبى بكر فخرجت إليهم أسماء بنت أبى بكر فسألها عن أبيها فقالت لا أدرى. فرفع
أبو جهل يده فظلمها ثم انصرفوا.

ويروى عن أسماء قولها إن أناسا لما خرج مع رسول الله احتمل معه كل ماله خمسة أو ستة
آلاف درهم ولم يترك لهم شيئا. فدخل عليها جدها أبو قحافة وقد ذهب بصره فقال والله إنى
لأراه قد فجعكم بماله مع نفسه. قالت كلا يا أبت. إنه قد ترك لنا خيرا كثيرا. وأخذت أخجارا
فوضعتها فى كوة فى البيت كان أبوها يضع ماله فيها. ثم وضعت عليها ثوبا وأخذت بيد جدها
ووضعتها عليه فقال: لا بأس إن كان قد ترك لكم هذا فقد أحسن.

نعود إلى النبي وأبي بكر وقد انتهيا إلى الغار ليلاً. فدخل أبو بكر قبل النبي وتحسب الغار لينظر أفيه حية أو عقرب فيقي رسول الله بنفسه. وروى أنه كان في الغار جحر ولم يجد ما يسديه به فوضع رجلاه عليه مخافة أن يخرج منه ما يؤذي رسول الله. أما المشركون فقد اقتفوا أثر أقدام النبي وأبى بكر فلما بلغوا الجبل احتلط عليهم الأمر فصعدوا الجبل ومزوا بالغار فأروا على بابه نسج العنكبوت. وقد ورد أن حمامتين عشتا على بابه أيضاً. فقال الكفار: لو دخل هاهنا أحد لم يكن نسج العنكبوت. وقال أبو بكر للنبي: لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا فقال النبي: يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما.

ومكثا في الغار ثلاثة أيام حتى هدأت ثائرة قريش ويئسوا من العثور عليهما. فجاء عبد الله بن أبي بكر بعبد الله بن أرقط الذي استأجره ليدلهم على الطريق ومعه الراحلتان اللتان أعدهما أبو بكر، فانطلق بهما في طريق المدينة ومعهم عامر بن فهيرة مولى أبي بكر. ولما كانا عند قمة الجبل ألقى رسول الله على مكة نظرة وداع أخيرة وقال: والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلي ولولا أني أخرجت منك ما خرجت أو ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت. كذلك روى أن النبي لما بدأ مسيرته مهاجراً إلى المدينة قال (السيرة النبوية). ابن كثير ج ٢ ص ٢٢٤: الحمد لله الذي خلقني ولم يك شيئا اللهم أعني على هول الدنيا وبوائق الدهر ومصائب الليالي والأيام. اللهم اصحبني في سفرى وأخلفني في أهلى وبارك لي فيما رزقتنى ولك فذللتى. وعلى صالح خلقى فقومتى وإليك رب فحببني وإلى الناس فلا تكلنى. رب المستضعفين وأنت ربى أعوذ بوجهك الكريم الذي أشرقت له السموات والأرض وكشفت به الظلمات وصلح عليه أمر الأولين والآخرين أن تحل على غضبك. أو تنزل بى سخطك، أعوذ بك من زوال نعمتك وفجأة نقمتك وتحول عافيتك وجميع سخطك. لك العتبى عندى خير ما استطعت. لا حول ولا قوة إلا بك.

ويقول سراقه بن مالك بن جعشم: جاءنا رسل كفار قريش يجعلون دية كل واحد منهما عشرة من الإبل لمن قتله أو أسره. ويقول سراقه إنه بينما هو جالس في قومه إذ أقبل رجل وأخبر سراقه أنه رأى بالساحل شيخ رجال. فعرف سراقه أنهم هم. فقال للرجل إنهم ليسوا هم ليستأثر وحده بديتهما. ثم بعد ساعة خرج بفرسه يطلبهما. فلما دنا منهما عثرت به فرسه فنزل عنها وأنهضها. ثم ركبها وجحد في طلبهما ثانية فساخت رجلاً قريسه الأماميتان في الأرض حتى الركبتيين. فناداهم وأعطاهم الأمان فوقفوا فركب قريسه حتى أتاهم وقد تأكد أنه لن ينال منهم. فقال للنبي إن القوم قد جعلوا فيه الدية فقال له النبي: أخف عنا. وسأل سراقه أن يكتب النبي له كتاب أمن فأمر عامر بن فهيرة فكتبه له ثم مضى رسول الله ورجع سراقه وجعل لا يلقى أحداً من المطاردين إلا ضلله وردّه.

وقد حقق الدكتور حسين مؤمن (أطلس تاريخ الإسلام ص ٦٢ خريطة ٣٩) الطريق التي

سلكها رسول الله في هجرته إلى المدينة. ومن الطبيعي أن لا يشير في الطريق المعتاد خشية الوقوع في أيدي مطاوريه ولذلك كان خط السير يتبع طرقاً جانبية وكان دائماً ينتقل من شريق طريق القوافل إلى غربه وبالعكس سالكاً ممرات وأودية غير مطروقة (شكل ١٩). وقد روى أن أبا بكر كان أحياناً يسير أمام النبي ومرات خلفه. فسأله النبي عن ذلك فقال: إذا كنت خلفك خشيت أن تؤتى من أمامك وإذا كنت أمامك خشيت أن تؤتى من خلفك.

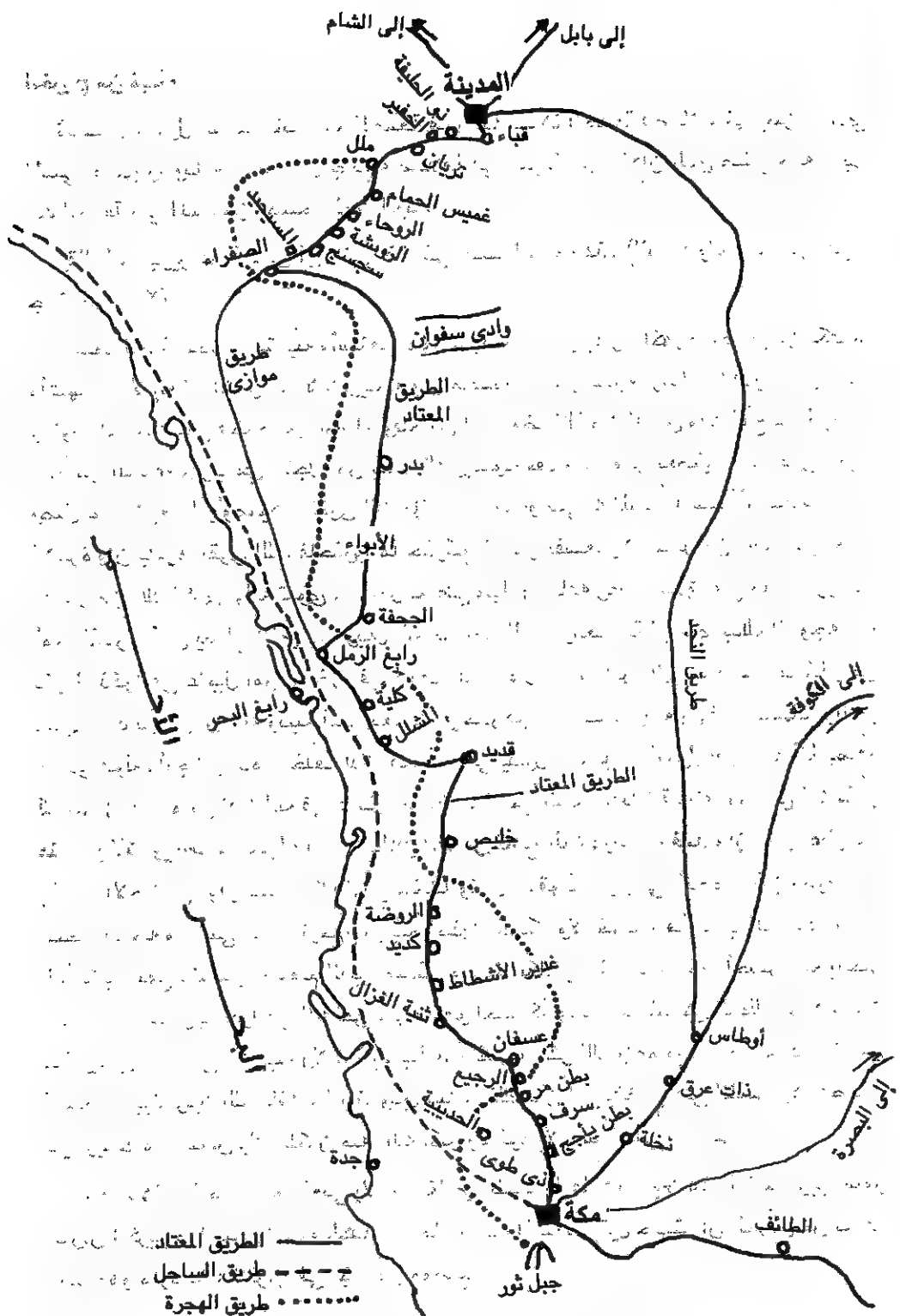
وبعد حوالي يومين مروا على خيمة بها امرأة هي عاتكة أم معبد من بني كعب بن خزاعة وطلبوا منها طعاماً وشراباً. فقالت والله ما عندنا طعام وليس لنا إلا شاة حائل لأبني فيها. فأمر النبي بإحضارها. ومسح ضرعها بيده ودعا الله ثم حلب في القدح وسقى أم معبد ثم حلب وسقى أبا بكر وعامراً والدليل ثم شرب هو. وباتوا ليلتهم ثم انطلقوا. فسمته «المبارك» وكثر عتمها. وقيل جاءت بعد سنوات إلى المدينة لبعض شأنها ومروا بها بئر فعرفه فسألت عاتكة أبا بكر: يا عبد الله من الرجل الذي كان معك؟ قال هو نبي الله. قالت فأدخلني عليه فلما دخلت أسلمت وكساها الرسول وعظاها مالا.

والمشهور أن رسول الله خرج من مكة يوم الاثنين وأمضى ٣ أيام في الغار ثم ١٢ يوماً في الطريق فذلك أسبوعان فيكون دخل المدينة يوم الإثنين أيضاً. وقلنا إن النبي كان يسلك طرقاً جانبية حتى إذا اقترب من المدينة وعند قرية «مل» سلك الطريق المعتاد المار بذي الخليفة حتى وصل إلى قباء.

في قباء :

لما وصل رسول الله إلى قباء نزل في دار كلثوم بن الهذلم من بني عمرو بن عوف وكان بالذهبان ينتقل إلى دار سعد بن الربيع يقابل فيه الناس. وأقام في قباء على ما ذكر ابن اسحق - خمس ليال من يوم الإثنين إلى يوم الجمعة. وفي الحقيقة هي خمسة أيام وأربع ليال. وأثناء إقامته في القرية أسس مسجد قباء. كما أن علياً بن أبي طالب لحق به فيها بعد أن تأخر ثلاثة أيام في مكة ليؤدي الأمانات التي لقريش عند النبي كما سبق أن ذكرنا.

وجاء في قباء عبد الله بن سلام أحد أحناب اليهود وقال: أشهد أنك رسول الله وأنت جئت بالحق. وقد علمت يهود أنني سيدهم وابن سيدهم وأعلمهم وابن أعلمهم فادعهم فسلمهم عني قبل أن يعلموا أنني أسلمت فإنهم إن يعلموا أنني أسلمت قالوا في ما ليس في. فأرسل النبي إلى اليهود فجاءوا. فقال لهم يا معشر اليهود. ويلكم اتقوا الله. فوالله الذي لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أنني رسول الله حقاً وأني جيتكم بحق فأسلموا. قالوا ما نعلمه. قال فأي رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا ذلك سيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا. قال أقرأيتم إن أسلم. قالوا خاش الله. ما كان ليسلم. قال يا ابن سلام أخرج عليهم. فخرج فقال: يا معشر يهود. اتقوا الله فوالله الذي لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أنه رسول الله وأنه جاء بالحق. فقالوا كذبت. أنت شرنا وابن شرنا وتقصوه فقال يا رسول الله هذا الذي كنت أخاف.



شكل ١٩ - طريق الهجرة . كما حققه الدكتور حسين مؤنس.

الخروج من قباء :

ثم خرج رسول الله من قباء يوم الجمعة فأدركته صلاة الجمعة فصلاها في بطن الوادي المسى «وادي رانونا» فكانت أول جمعة صلاها في المدينة وفي المكان الذي صلى فيه النبي تلك الجمعة بنى المسلمون «مسجد نبي رانونا».

وقال ابن جرير عن آخرين أن النبي قال في خطبة الجمعة هذه (البداية والنهاية. ابن كثير. ج ٣ ص ٢١١):

الحمد لله. أحمده وأستعينه وأستغفره وأستهديه. وأومن به ولا أكفره وأعادي من يكفره. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق والنور والموعظة على فترة من الرسل. وقلة من العلم وضلالة من الناس وانقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الأجل. من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى وفرط وضل ضلالا بعيدا وأوصيكم بتقوى الله فإنه خير ما أوصى به المسلم المسلم أن يحضه على الآخرة وإن يأمره بتقوى الله. فأحذروا. ما حذركم الله من نفسه. ولا أفضل من ذلك نصيحة ولا أفضل من ذلك ذكرى. وأنه تقوى لمن عمل به على وجل ومخافة وعون صدق على ما تبتغون من أمر الآخرة. ومن يصلح الذي بينه وبين الله من أمر السر والعلانية لا ينوئ بذلك إلا وجه الله يكن له ذكرا في عاجل أمره وذخرا فيما بعد الموت حين يفتقر المرء إلى ما قدم. وما كان من سوى ذلك يود لو أن بينه وبينه أمدا بعيدا. ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد. والذي صدق قوله وأنجز وعده لا خلف لذلك فإنه تعالى يقول «ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد» (٢٩ - ق) واتقوا الله في عاجل أمركم وآجله في السر والعلانية فإنه «من يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا» (٥ - الطلاق). «ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما» (٧١ - الأحزاب). وإن تقوى الله توقى مقبته وتوقى عقوبته. وتوقى سخطه. وإن تقوى الله تبيض الوجه وترضى الرب وترفع الدرجة. خذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله. قد علمكم الله كتابه ونهج لكم سبيله ليعلم الذين صدقوا وليعلم الكاذبين. فأحسنوا كما أحسن الله إليكم. وعادوا أعداءه. وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وسماكم المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولا قوة إلا بالله. فاكثروا ذكر الله واعملوا لما بعد الموت فإنه من أصلح ما بينه وبين الله يكفه ما بينه وبين الناس ذلك بأن الله يقضى على الناس ولا يقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه. الله أكبر ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

ورغم بلاغة اللفظ وسمو المعنى إلا أن القارئ يلحظ قارقا كبيرا بين هذه الخطبة وبين سور القرآن الكريم مما ينفي ادعاء الكفار قديما وادعاء المستشرقين حديثا أن القرآن من تأليف النبي وهو وارد عليه القرآن في أكثر من موضع.

وقرية ذى رانواء تقع قريبا من مساكن بنى النضير التى تقع شرقها بمسافة لا تزيد عن ٢ كم (شكل ٢٠). ولما علم اليهود بوصول النبى سار أبو ياسر بن أخطب وأخوه حى بن أخطب ولدا أحد كبار أبحار اليهود وجاءا إلى رسول الله فى ذى رانواء واستمعا إليه ورجعا إلى قومها وقال أبو ياسر لقومه: يا قوم أطيعون. فإن الله قد جاءكم بالذى كنتم تنتظرون فاتبعوه ولا تخالفوه ولكن حى بن أخطب وهو يومئذ سيد يهود بنى النضير عارض دعوة أخيه وتابعه قومه ورفضوا الإسلام وأظهروا عداوتهم لرسول الله. وسرى فيما بعد أن حى بن أخطب قتل فى معركة خيبر (ص ٧٣٦) وتزوج رسول الله من ابنته صفية.

ثم سار الركب من ذى رانواء قاصدا يثرب نفسها التى تقع بعد ١٥ كم تقريبا. وكان المسلمون فيها قد سمعوا بخروج رسول الله من مكة فكانوا يخرجون كل يوم إلى الحرة بأطراف المدينة ينتظرونه حتى يوردهم حر الظهيرة. وذات يوم بعد أن طال انتظارهم أووا إلى بيوتهم. وأطل رجل من اليهود من أعلى حصن من حصونهم فرأى رسول الله وأصحابه قادمين عن بعد فصاح بأعلى صوته: يا معشر العرب. هذا جدكم الذى تنتظرونه. فخرج المسلمون والتقوا بالركب والتفوا حوله والنساء والصبيان يرددون ويتغنون:

طلع البدر علينا	::	من ثنيات الوداع
وجب الشكر علينا	::	مادعا لله داع
أيها المبعوث فينا	::	جئت بالأمر المطاع
جئت شرفت المدينة	::	مرحبا يا خير داع

ويجمع معظم المؤرخين على أن وصول النبى إلى المدينة كان فى يوم الإثنين ١٢ ربيع الأول وبالرجوع القهقرى من هذا التاريخ نجد أن خروجه من مكة كان فى يوم الإثنين ٢١ صفر.

- الإثنين ٢١ صفر ليلا : الخروج من داره.
- ٣ أيام ٢٢، ٢٣، ٢٤ : فى غار ثور.
- ١٢ يوما فى الطريق : من الجمعة ٢٥ صفر إلى الأحد ٤ ربيع الأول.
- الإثنين ٥ ربيع الأول : الوصول إلى قباء.
- الجمعة ٩ ربيع الأول : الخروج من قباء وصلاة الجمعة فى ذى رانواء.
- الإثنين ١٢ ربيع الأول : الوصول إلى يثرب.

وسار الركب. وكان كثيرون من مسلمى المدينة لم يروا رسول الله ولا يعرفونه فكان بعضهم يحيى أبا بكر على أنه النبى لكبر سنه. ولكن طريقة معاملة أبى بكر للنبى دلت الناس على النبى. وأمضى النبى الليلة الأولى فى دار أحد أبناء عمرو بن عوف. ثم أرسل النبى إلى بنى

النجار - أخواله - فجاؤا متقلدي السيوف وطلبوا منه أن ينزل عندهم، ولكنه ركب راحلته وتركها تسير حتى إذا وازت دار بني بياضة تلقاه كبار رجالها وقالوا يا رسول الله هلم إلينا وأخبرنا بزمنا، فقام فقال لهم خلوا سبيلها فإنها مأمورة فخلوا سبيلها، وفعل كذلك بنو النجار بن الخزرج لما مر بديارهم، فانطلقت حتى إذا مرت بدار عدي بن النجار قالوا له يا رسول الله هلم إلى أخوالك فقال خلوا سبيلها فإنها مأمورة فانطلقت الناقة حتى أتت عند مريد للتمر (شونة أو جرن) لغلامين يتيمين من بني مالك بن النجار في حجر أسعد بن زبارة وكان يصلي فيه وقتئذ رجال من المسلمين فبركت الناقة عنده، فترجل النبي وقال هذا إن شاء الله المنزل، ثم دعا الغلامين ليشتري منهما المكان فقالا، بل نهيه لك يا رسول الله فأبى وأصر حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجداً.

ونزل النبي في دار أبي أيوب إلى أن تم بناء المسجد ودور النبي في أحد جوانبه، وكان النبي قد أقام بالسوق (الدور الأرضي) وأبو أيوب وزوجه في العلو (الدور العلوي) فقال أبو أيوب: بأبي أنت وأمي يا رسول الله إني أكره أن أكون فوقك وتسكن تحتي، فكن أنت في العلو وننزل نحن فنكون في السفل، فقال النبي: يا أبا أيوب إنه أرفق بنا ويمن يعشانا أن أكون في سفل البيت.

وكان أبو أيوب يصنع الأكل، ثم يبعث به إلى النبي أولاً ثم يأكلون بعده، وفي يوم بعثوا إليه عشاء فيه بصل وبوم فرده رسول الله دون أن يأكل منه فجاءه أبو أيوب جزعاً وقال: يا رسول الله بأبي أنت وأمي، رددت عشاءك ولم أر فيه موضع يدك، فقال: إني وجدت فيه ريح هذه الشجرة (الثوم والبصل) وأنا رجل أناجي (أي يخاطب الناس وكره أن يكون لقمه رائحة) أما أنتم فكلوه، فكله أبو أيوب وزوجه، ولم يصنع له بعد ذلك طعاماً فيه بوم.

وروى عن زيد بن ثابت قوله إنه جاء بأول هدية أهديت لرسول الله حين نزل بدار أيوب وكانت قصعة فيها خبز مشرود بلبن وسمن وقال إن أمه أرسلت هذه القصعة، فقال بارك الله فيك، ثم جاءت قصعة سعد بن عبادة ثريد ولحم، وما كانت من ليلة إلا وعلى باب رسول الله الثلاثة أو الأربعة يحملون الطعام.

هجرة أهل البيت:

بعث رسول الله وهو في دار أبي أيوب مولاه زيد بن حارثة وأبا رافع ومعهما بغيران وخمسمائة درهم لتجنيب بفاطمة وأم كلثوم ابنتي النبي، وسودة بنت زمعة زوجته وأسامة بن زيد، وجاءت معهم أم أيمن امرأة زيد بن حارثة، وأرسل أبو بكر رسالة إلى ابنه عبد الله يطلب فيها منه أن يلحق به مصطحباً والدته أم رومان - زوجة أبي بكر - وابنته - أسماء وعائشة ولم يكن النبي قد دخل بها، أما زينب بنت النبي فبقيت بمكة عند زوجها أبي العاص بن الربيع وكان على كفرة، وأما رقية فكانت هي وزوجها عثمان بن عفان في مكة منذ أن عادا من الحبشة، ولحقا بالنبي في المدينة بعد عدة أشهر.

وما كاد ركب أهل البيت يبعد قليلا من مكة حتى طاردهم بعض النائم من مشركي قريش ولحق الحويرث بن نقيد بن غيد بن قصي بالبغير الذي يحمل فاطمة وأم كلثوم ونخس البعير فرمى بهما إلى الأرض. وكانت فاطمة ضعيفة نحيلة الحسم فاثرت هذه السقطة عليها وظلت بقية الطريق متعبة إلى أن وصلت إلى المدينة. وسئرى في المستقبل كيف أن الحويرث كان من ضمن من أهدر النبي دمهم بعد فتح مكة وأمر بقتلهم حتى لو تعلقوا بأستار الكعبة. وقد قام علي بن أبي طالب بقتله كما سيجيء فيما بعد (ص ٧١٧).

وأغلقت دار النبي بمكة كما أغلقت دور كثير من المسلمين الذين هاجروا إلى المدينة.

بناء مسجد المدينة :

كان أول ما فعل رسول الله بعد وصوله المدينة هو الشروع في بناء مسجده بالمدينة واشترك المسلمون كلهم في بنائه، وكان رسول ينقل التراب واللبن معهم وهو يقول:

لَاهُمْ إِنْ الْأَجْرَ أَجْرَ الْآخِرَةِ . . . فَارْحَمِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ .

وكان الناس ينقلون لبنة لبنة وعمار بن ياسر ينقل لبنتين لبنة عنه ولبنة عن رسول الله. فمسح النبي ظهره وقال: ابن سمية. للناس أجر ولك أجران وآخر زادك شربة لبن ويقتلك الفئة الباغية. ويروى الحديث عن طريق آخر وأنه كان أثناء حفر الخندق، وقد قتل أهل الشام عمار بن ياسر في وقعة صفين وكان عمار بن ياسر مع علي بن أبي طالب ضد معاوية وأصحابه.

ولم يكن في المسجد منير بل كان النبي يخطب الناس وهو مستند إلى جذع نخلة عند مصلاه.

الْحُمَى :

كانت المدينة معروفة - في الجاهلية - بكثرة أوبئتها لكثرة برك المياه التي كانت محلا لتكاثر البعوض. فلما قدم رسول الله المدينة مرض أبو بكر وبلال وعامر بن فهيرة. فدخلت عائشة تمرضهم - ولم يكن النبي قد بنى بها بعد. كما لم يكن الحجاب قد فرض على نساء المؤمنين - فوجدتهم يهنون - ويذكرون الموت من شدة الحمى فأخبرت النبي: فقال: اللهم حيب إلينا المدينة كخبنا مكة أو أشد وصححها وبارك لنا في صاعها ومدها وأنقل وباعها إلى الجحفة وهي بلدة على طريق المدينة مكة ٢٠ كم جنوب المدينة. مقابل رابع قيل وأصاب كثير من المسلمين الحمى حتى جهدوا مرضا. وصرف الله المرض عند النبي. وكان المسلمون يصلون وهم قعود من التعب فقال النبي: أعلموا أن صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم. فكان المسلمون يتجشمون عناء القيام على ما بهم من ضعف وسقم التماس الفضل.

المعاهدة بين المهاجرين والأنصار واليهود:

(١) قال محمد بن إسحاق إن رسول الله كتب في دار أنس بن مالك كتاباً هو عبارة عن معاهدة جامعة بين المهاجرين من ناحية وبين بطون الأوس والخزرج وقبائل اليهود الثلاثة - من آمن منهم ومن لم يؤمن. وكانت المعاهدة تتضمن عدم الاعتداء من أى منهم على الآخر وضمناً للأمن بين الجميع. وقد وضع هذا العهد أسس الحالة السياسية الجديدة التي حدثت في المدينة بقدم المهاجرين - في صورة واضحة ومستقرة يصعب معها إحداث المؤامرات التي اعتاد اليهود أن يستغلوها في أغراضهم. ولكن كما سنرى فيما بعد - فإن اليهود لم يحترموا المعاهدة وخرقوها أكثر من مرة فكانت النتيجة وبالا عليهم بإجلالهم عن أماكنهم مرة بعد مرة. ولأهمية هذه المعاهدة نوردتها فيما يلي:

بسم الله الرحمن الرحيم. هذا كتاب من محمد النبي الأمي بين المسلمين والمؤمنين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم أنهم أمة واحدة من دون الناس. المهاجرين من قريش على ربتهم (الحال التي جاءوا عليها) يتعاقلون (أى يتضامنون) بينهم وهم يفدون عانيهم (الأسير الذي تركه أهله دون فداء) بالمعروف والقسط. ويؤو عوف على ربتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين. ثم ذكر كل بطن من بطون الأنصار وأهل كل دار: بني ساعدة وبني حشيم وبني النجار وبني عمرو بن عوف وبني النبيت. إلى أن قال وإن المؤمنين لا يتركون مفرجاً (كثير العيال المثقل بالدين) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء وعقل. ولا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه. وإن المؤمنين المتقين على من بغى منهم أو ابتغى دسياسة ظلم أو اثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين وإن أيديهم عليه جميعهم ولو كان ولد أحدهم. ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر. ولا ينصر كافرًا على مؤمن. وإن ذمة الله واحدة يجير عليهم أدناهم. وإن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس. وإنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم. وإن سلم المؤمنين واحدة لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم. وإن كل غازية غزيت معنا يعقب بعضها بعضاً. وإن المؤمنين يبيء (يتساوى) بعضهم بعضاً بما نال دماءهم في سبيل الله. وإن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه. وإنه لا يجيز مشرك مالا لقريش ولا نفساً ولا يحول دونه على مؤمن. وإنه من اعتبط مؤمناً قتلاً عن بيته فإنه قود به إلى أن يرضى ولي المقتول وإن المؤمنين عليه كافة ولا يحل لهم إلا قيام عليه. وإنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وأمن باله واليوم الآخر أن ينصر محدثاً أو يؤويه. وأنه من نصره أو آواه فإنه عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل. وإنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فإن مرددً إلى الله عز وجل وإلى محمد. وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين. وإن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين. لليهود دينهم وللمسلمين دينهم وأنفيسهم إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوثق (أى لا يهلك) إلا نفسه وأهل بيته. وإن لليهود بنى النجار وبني الحارث

وبنى ساعدة وبنى جشم وبنى الأوس وبنى ثعلبة وجفنة وبنى الشيطنة مثل ما ليهون بنى عوف. وإن بطانة يهود كانوا أنفسهم وأنه لا يخرج منهم أحدا إلا بإذن محمد ولا ينحجز (أي لا يجتمع) على ثأر جرح. وأنه من فتنك فينفسه إلا من ظلم. وإن الله على أثر هذا. وإن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم. وإن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة. وإن بينهم النصح والنصيحة والبر دون الإثم. وأنه لم يأتهم امرؤ بحليفه. وإن النصر للمظلوم. وإن يثرب حرام جرفها (أي حتى الجرف وهو مكان في شمال غرب المدينة - شكل ٢٠) لأهل هذه الصحيفة. وإن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم. وأنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها. وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله. وإن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره. وأنه لا تجار قريش ولا من نصبرها. وإن بينهم النصر على من دهم يثرب وإذا دعوا إلى صلح يصلحونهم وليسونهم فإنهم يصلحونهم. وأنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك فإن لهم على المؤمنين. إلا من حارب في الدين على كل أناس حصيتهم من جانبهم الذي قبلهم. وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم أو آثم وأنه من خرج آمن ومن قعد آمن بالمدينة إلا من ظلم أو آثم. وإن الله جار لمن بر واتقى.

المواخاة بين المهاجرين والأنصار:

لم يشأ الرسول بحكمته أن يترك المهاجرين ليكونوا حزبا مترابطا ويظل الانصار كحزب ثان. بل أراد دمج الاثنين في كيان واحد فأخى بينهم فقال: تآخوا في الله أخوين أخوين. ومع معرفته لحرص الموقف لو اتخذ لنفسه أخا من الأنصار إذ أنه شرف كبير قد يجعل من يختاره أخا أن يتيه على الآخرين ولعشيرته أن تفخر على عشائر الأنصار الأخرى. فلو كان من الأوس لماخرت به الخزرج والعكس أيضا فتشاور وتحيا الأحقاد القديمة بين القبيلتين. لذلك فإن النبي أخذ بيد علي بن أبي طالب وقال: هذا أخي. فكانت المواخاة كما يلي:

- محمد رسول الله - علي بن أبي طالب.
- حمزة عم الرسول. - زيد بن حارثة مولى رسول الله.
- جعفر بن أبي طالب (كان لا يزال بالحيشة) - معاذ بن جبل.
- أبو بكر الصديق - خازنة بن زيد الخزرجي.
- عمر بن الخطاب - عتيق بن مالك من الخزرج.
- أبو عبيدة بن الجراح - سعد بن معاذ.
- عبد الرحمن بن عوف - سعد بن الربيع من الخزرج.
- الزبير بن العوام - سليمان بن سلمة بن وقش أو عبد الله بن مسعود من بني عبد الأشهل.

١- عثمان بن عفان. - أوس بن ثابت بن المنذر من بني النجار. - طلحة بن عبيد الله. - كعب بن مالك من بني سلمة. - سعيد بن زيد. - أبي بن كعب من بني النجار. - مضعب بن عمير. - أبو أيوب خالد بن زيد من بني النجار. - أبو حذيفة بن عتبة. - عباد بن بشر من بني عبد الأشهل.

٢- عمار بن ياسر. - حذيفة بن اليمان العنسي حليف بني الأشهل. - أبو ثابت بن قيس من الخزرج. - أبو بكر بن جنادة. - المنذر بن عمرو من بني ساعدة ابن كعب من الخزرج. - خاطب بن أبي بلتعة. - عويم بن ساعدة أخو بني عمرو بن عوف. - سلمان الفارسي. - أبو الدرداء.

٣- بلال. - أبو ربيعة عبد الله بن عبد الرحمن الخثمي. - زيد بن حارثة. - أسيد بن حضير.

ويضيق المكان عن ذكر باقي أطراف المؤاخاة. ولا بأس من ذكر نبذة عن «القرابات المقتلة» التي كانت سائدة بين العرب آنذاك: ١- التبنّي: وقد شرحنا سابقاً (ص ٢٩) تبني النبي لزيد بن حارثة وأصبح اسمه زيد بن محمد. وكان لابن بالتبني أن يرث من تبناه. ولما أبطل التبني عاد إلى زيد إسمه الأصلي: زيد بن حارثة.

٢- الموالة: وهو نوع من التعاقد والتحالف. فكان الرجل يعاقد الرجل فيقول له: «دمي ذمك! وهدمي هدمك وثأري ثأرك وخريي خريك. ويسلمني سلمك وترثني وأرثك وتطلب بي وأطلب بك. وتعقل عني وأعقل عنك». فيكون الحليف السادس من جميع المال ثم يقسم بعد ذلك أهل الميراث ميراثهم. وكان الرجل الضعيف يحالف رجلاً قوياً ليقوى به. ولعل هذا مما ينطبق عليه حالياً المثل العامي: «اللي فالوش ظهر يشترى له ظهر». وكأنت العشيرة الضعيفة تتوالى قبيلة قوية. وقد أقبل الإسلام ذلك أول الأمر في قوله تعالى: «والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصابهم إن الله كان على كل شيء شهيداً» (٢٢- النساء).

٣- المؤاخاة: وهي التي استحدثها النبي بين المهاجرين والأنصار ولم تكن معروفة من قبل. وقد أبطلت جميع هذه «القرابات المقتلة» فيما بعد بقوله تعالى: «وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله» (٧٥- الأنفال).

ولا شك أن المهاجرين كانوا قد حيلوا معهم أموالهم: ما ادخروه وثن ما تمكنوا من بيعه من متاعهم قبل هجرتهم فلم يكونوا عالة على الأنصار. وكان «للأخوة» مع الأنصار فضل تهية المسكن للمهاجرين إلى حين يمكنهم الاستقلال بمعيشتهم. فقد عمل بعض المهاجرين في التجارة وربحوا وأمكنهم أن يبنوا أو يشتروا دورا مستقلة لهم. أما فقراء المهاجرين فقد ساعدوا الأنصار في أعمالهم التجارية أو في زراعة بساتينهم أو العناية بأشجار النخيل لقاء أجر.

ويقال إنه لما أخى النبي بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد بن الربيع الأنصارى عرض هذا الأخير على عبد الرحمن بن عوف أن يناسفه ماله وأهله فقال عبد الرحمن: بارك الله لك في أهلك ومالك. دأبني على السوق. فدله. فتاجر وبيع ورآه النبي بعد أيام وعليه ثوبا جديداً. فقال: مهيم يا عبد الرحمن؟ قال يا رسول الله تزوجت امرأة من الأنصار. قال فما سقت فيها؟ قال وزن نواة من ذهب. قال النبي أولم ولو بشاة.

وعن أنس أن المهاجرين قالوا للنبي: يا رسول الله. ما رأينا مثل قوم قدمنا عليهم أحسن مواساة في قليل ولا أحسن بذلا من كثير. لقد كفونا المؤونة وأشركونا في المهن حتى لقد خشينا أن يذهبوا بالأجر كله. قال النبي: لا ما أنثيتم عليهم ودعوتم الله لهم. وعن أبي هريرة قال: قالت الأنصار: أقسم بيننا وبين إخواننا النخيل. قال لا. فقال الأنصار: أفنكفوننا المؤونة (أي يعملون ما يحتاجه الزرع من خدمة) ونشرككم في الثمر. قالوا سيمعنا وأطعنا. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم إن هذه المشاركة كانت بناء على اقتراح من النبي إذ قال للأنصار: إن إخوانكم قد تركوا الأموال والأولاد وخرجوا إليكم. فقالوا أموالنا بيننا قاطع. فقال النبي: أو غير ذلك؟ قالوا وما ذاك يا رسول الله. قال يكفونكم المؤونة وتقاسمونهم الثمر. قالوا نعم.

الأذان :

كان رسول الله في مكة يصلي في مواقيت الصلاة بغير أذان. وحدث ذلك في أول مهاجرة إلى المدينة وكان الناس يعرفون مواقيت الصلاة فيحرصون على الصلاة مع رسول الله. ولكن أناسا من المسلمين كانت تقوتهم صلاة الجماعة لا تشغالهم في أعمالهم عن تحيين مواقيت الصلاة. فراج النبي وأصحابه يتشاورون. كيف يُجمع الناس للصلاة، فاقترح بعضهم أن تنصب راية عند حضور الصلاة فإذا رآها الناس علموا أنه وقت الصلاة ولكن هذا الاقتراح رُفض. وذكر له البوق كما يفعل اليهود فرفضه واقتُرح الناقوس كما يفعل النصارى ولكنه رفضه. فقال عمر: أولاً تبعثون رجلا ينادي بالصلاة فقال النبي: لقد هممت أن أبعث رجلا ينادي الناس بحين الصلاة. ثم أمر بلالا أي ينادي للصلاة فقام بلال فقال الصلاة جامعة. الصلاة جامعة. فجاء الناس من الدور والأسواق ليصلوا خلف رسول الله.

ودخل عبدالله بن زيد وهو رجل من الأنصار لينام. قطاف به - وهو بين النوم واليقظة - رجل عليه ثوبان أخضران يحمل ناقوسا في يده فسأله ابن زيد أن يبيعه الناقوس ليدعو به إلى الصلاة. فقال له: أفلا أدلك على ما هو خير لك قال بلى. قال تقول: الله أكبر الله أكبر الله أكبر. أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن محمدا رسول الله. أشهد أن محمدا رسول الله. حي على الصلاة. حي على الفلاح. حي على الصلاة. الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله. وتقول إذا قامت الصلاة: الله أكبر الله أكبر. أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن محمدا رسول الله. حي على الصلاة. حي على الفلاح قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة الله أكبر الله أكبر. لا إله إلا الله.

واستيقظ عبدالله ولم ينتظر إلى الصباح بل انطلق إلى رسول الله وقص عليه رؤياه. فقال له النبي: إنها لرؤيا حق إن شاء الله تعالى. فقم مع بلال. فأتى عليه ما رأيته فليؤذن به فإنه أندى صوتا منك. فلما حان وقت صلاة الفجر جعل عبدالله يلقي الكلمات وبلال يؤذن بها. وكان عمر بن الخطاب في بيته فلما سمع الأذان أسرع يجزؤذاه حتى إذا ما جاء رسول الله وعلم بما رأى عبدالله قال: والذي بعثك بالحق يا رسول الله لقد رأيته مثل ما رأى عبدالله بن زيد. فقال النبي: فله الحمد.

وانشروحت صدور المسلمين لما سمعوا الأذان في الفجر وخرجوا إلى المسجد مستبشرين. أما اليهود فقد انقبضت أفئدتهم ونزل بهم هم ثقيل.

التأريخ بالهجرة :

بدأ الناس في المدينة يؤرخون الأحداث بالهجرة وبالذات بمقدم النبي إلى المدينة فيقولون بعد ستة أشهر مثلا من مقدم رسول الله إلى المدينة. أو بعد أحد عشر شهرا من مقدمه إلى المدينة. أما الأحداث المتأخرة فقد أصبح عبثا أن يقال بعد ثلاثين أو أربعين شهرا من الهجرة. فعدل عن الشهور إلى السنوات. فيقال بعد سنة أو سنتين من مقدم رسول الله إلى المدينة. وهنا حدث خلاف بين المؤرخين. فبعضهم اعتبر السنة الأولى لمقدم النبي تنتهي بعد اثني عشر شهرا أي في ربيع الأول من العام التالي. ولو اتبع هذا كان معناه أن تغير بداية السنة العربية إلى ربيع الأول بدلا من المحرم. وكان الأوفق - والأسهل أيضا - التجاوز عن الشهرين والنصف اللذين مضيا من السنة الأولى قبل وصول النبي إلى المدينة - وهما في الحقيقة شهر وأربعة وعشرون يوما منذ ترك النبي لغار ثور - في ٢٤ صفر وهو تاريخ بدء الهجرة - حتى تنقضي بداية السنة العربية في الأول من محرم. ولكن بعض كتاب السيرة النبوية ظلوا على الحساب الأول. فلو وقع حدث ما بعد ١٢ شهرا من مقدم النبي إلى المدينة اعتبروه في السنة الأولى. ولكنه - وقد وقع في صفر - فالأولى أن يحسب في بداية العام الثاني. وهذا ما ستنبهه في كتابنا هذا.

أحداث السنة الأولى للهجرة

مجزم —————

٢٨ صفر خروج النبي من داره إلى غار ثور.

٢٤ ترك الغار والبذاء في المسير إلى المدينة.

٥ ربيع الأول الوصول إلى قباء.

٩ ترك قباء وصلاة الجمعة في ذي رانواء.

١٢ يوم الإثنين . الوصول إلى المدينة.

٢٤ ربيع الثاني قدوم أهل بيت النبي إلى المدينة (ص ٤٣١).

٢٤ جمادى الأولى إتمام زواج النبي من عائشة.

٢٤ جمادى الثاني بدء نزول سورة البقرة.

٢٤ رجب الإذن بالقتال في آيات من سورة الحج.

٢٤ شعبان استمرار نزول سورة البقرة.

٢٤ رمضان - سرية حمزة بن عبد المطلب.

٧ شوال - سرية عبيدة بن الحارث.

١٢ - سرية سعد بن أبي وقاص.

١٥ وفاة الصحابي كنثوم بن الهذم.

٢٠ وفاة أسعد بن زرارة.

٢٥ مولد عبدالله بن الزبير - أول مولود للمهاجرين في المدينة.

٢٥ ذو القعدة

٢٥ ذو الحجة

٢٥ إتمام زواج النبي من عائشة :

بعد حوالي ثلاثة أشهر من وصول النبي إلى المدينة كانت حياته فيها قد استقرت تحدث أبو

بكر إلى النبي في إتمام الزواج الذي عقده بمكة منذ ٣ سنوات (ص ٢٢٤) فلبى النبي وذهب

مع رجال ونساء من الأنصار إلى منزل أبي بكر الذي كان ينزل فيه مع أهله في بني الخزرج.

وجاءت أم رومان إلى ابنتها عائشة وكان عمرها ٩ سنوات وزينتها وقادتها إلى حجرة في

بيتهم فيها سرير كان يجلس عليه النبي. فأدخلت عائشة إلى الحجرة وقالت للنبي: هؤلاء أهلك.

بارك الله لك فيهن. وبارك لهن فيك. وبعد أيام قليلة انتقل رسول الله بعائشة إلى حجرة من الحجرات المبنية بجانب المسجد بجوار الحجرة التي كانت فيها سودة بنت زمعة. وفي شوال من السنة الأولى للهجرة أي بعد ٧ أشهر من مقدم النبي إلى المدينة توفي كلثوم بن الهدم وهو الصحابي الذي فزل النبي في دارة في قباء (ص ٤٢٦) وبعده بأيام قليلة في نفس الشهر توفي أسعد بن زرارة من بني مالك بن النجار وهو أحد الثقباء الاثني عشر (ص ٢٣٧) وأول من تابع رسول الله ليلة العقبة الثانية. كما أنه كان أول من ضلي بالثلاث جماعة في المدينة قبل أن يجيء مصعب بن عمير موفداً من قبل النبي ليؤم الناس في الصلاة. وراح اليهود يقولون: لو كان نبيا لم يمت صاحبه. فقال النبي: يقولون لو كان نبيا لم يمت صاحبه ولا أملك لنفسي ولا لصاحبي شيئا من الله. وبعد موت أسعد بن زرارة جاء بنو النجار إلى النبي وسألوه أن يقيم لهم نقيبا بعد أسعد بن زرارة. فقال لهم: أنتم أحوالي وأنا نقيبكم وكره النبي أن يخص بها بعضهم دون بعض فبشّر الأقباد بينهم. وكان بنو النجار يقتخرون أن رسول الله نقيبهم.

وكان أول مولود في المهاجرين في المدينة هو عبدالله بن الزبير في شوال من سنة الهجرة فأتوا به إلى النبي فأخذهم قمره ولاكها ثم وضعها في فم المولود. **موقف اليهود من النبي:**

بالرغم من عهد المودة الذي عقده النبي مع يهود المدينة والذي سألهم فيه وأمنهم على أموالهم وديارهم. فإنهم بدأوا يخوفون على مركزهم الاجتماعي والمالي في المدينة. فقد أقرعهم أن تتحالف الأوس والخزرج ويندمج الاثنان في كيان واحد هم الأنصار. وينضم إليهم - في أخوة في الدين - المهاجرون. وزاد حقد اليهود فراحوا يكيّدون للنبي يحاولون أن يصدوا عنه ويحاولون أن يوقعوا بين الأنصار بإثارة نغرة الجاهلية من أوس وخزرج.

كفارة المدينة والمنافقون:

كان بعض رؤساء الأوس والخزرج لم يؤمنوا وأخسوا بأن الزعامة في قومهم قد أخذت منهم فامتلات قلوبهم بالحفيظة والضعينة على رسول الله. بعضهم أظهر عداوة صريحة للنبي: مثل أبو عامر بن عمرو من رؤساء الأوس. وبعضهم أسلم ظاهرا مع إبطان العداوة وهؤلاء هم المنافقون وعلى رأسهم عبدالله بن أبي بن سلول الخزرجي. أما أبو عامر فكان قد ترهب وزعم أنه ينتظر النبي المبعوث وصار يذكر للناس كثيرا من صفاته ويقول لهم قد قرب خروجه. فلما هاجر النبي إلى المدينة وأتت صفاته للأنصار وأتبعوه حمدة أبو عامر وأنكر نبوته لأنه كان يتمنى أن يكون هو نفسه النبي. فأتى رسول الله وقال له: ما هذا الذي جئت به؟ فقال النبي: جئت بالحفيظة دين إبراهيم. قال أبو عامر: فأتنا

عليها . قال النبي : إنك لست عليها فإنا جئتها ببعضاء ثقية . فقال أبو عامر : الكاذب أمثاله الله طريدا غريبا وحيدا ، يُعرض برسول الله ، فقال النبي : أجل ، فمن كذب فعل الله تعالى ذلك به . ولمَّا رأى أبو عامر جميع الأوس تقرِّبًا خرج إلى مكة مباعدة لرسول الله مَقْسِمًا ألا يقيم بالمدينة وهو بها وراح يُخْرِص عليه . وسنرى فيما بعد أنه بعد فتح مكة خرج إلى الطائف فلما أسلم أهل الطائف خرج إلى الشام ومات هناك غريبا وحيدا كما تنبأ رسول الله .

أما عبد الله بن أبي بن سلول فكان دائم التوفيق بين الأوس والخزرج وهو يأمل أن يختاره الطرفان ملكا للمدينة بل أن بعض أعوانه بدأوا في إعداد التاج الذي سيضعه على رأسه . ولكن قدوم رسول الله إلى المدينة صرف الناس عنه فامتدأ حقدًا على النبي وعلى المسلمين واضطر إزاء إسلام الغالبية من عشيرته إلى أن يتظاهر بالود والمناصرة بيد أن أعماق قلبه كانت ممتلئة حقدًا على النبي . فالتاج الذي كانت تتلألأ بخزراته أمام عينيه طار منه والسلطان الذي كان يُمْنِي نفسه به ليصل إلى مصاف ملوك غسان والمناذرة ذهب فطاش عقله . وبدأ يجمع شتات الذين لم يدخلوا في الإسلام من الأوس والخزرج وضم إليهم يهود المدينة من بني قينقاع وقريظة والنضير . ونجح إلى حد ما في إيجاد فرقة للتجسس بين المسلمين . وراح يحاول إثارة النعرة القبلية ليوحد الفتنة بين الأوس والخزرج . وعمل هو والمنافقون على إثارة الشائعات بغية تفتيت وحدة المسلمين من مهاجرين وأنصار وبين الأنصار أنفسهم من أوس وخزرج . واستطاعت فرقة المنافقين هذه صد كثير من أهل القبائل المجاورة عن الدخول في الإسلام .

وحدث يوما أن كان النبي يركب حمرا مَرْدَقًا خلفه أسامه بن زيد بن حارثة يعود سعد بن عُبَادَة فمرَّ بعبد الله بن أبي وفي مجلسه أخلط من المسلمين والمشركون واليهود . فنزل النبي ودعاهم إلى الله وقرأ عليها القرآن . حتى إذا فرغ قال ابن أبي : أيها المرء ! إنه لا أحسن مما تقول إن كان حقا . فلا تؤذنا به في مجلسنا . أرجع إلى رحلك فاجلس في بيتك فمَنْ جاءك له فحدثه إياه ومن لم يأتك فلا تَغْتَه به ولا تأته في مجلسه بما يكره . فقال عبد الله بن رواحة : بلى يا رسول الله . فاغشنا به في مجالسنا ودورنا ويوتنا فهو والله ما نحب ومما أكرمنا الله به وهذان له . وتبادل المسلمون والمشركون واليهود السياف حتى كادوا يتضاربون بالنعال . فلم يزل النبي يهدئهم حتى سكثوا . ثم ركب النبي دابته وسار حتى دخل على سعد بن عبادته وفي وجهه بعض الغضب . فسأله سعد عنه فأخبره بما قاله عبد الله بن أبي . فقال سعد : أرفق به يا رسول الله . اعف عنه واصفح عنه . فوالذي أنزل عليك الكتاب . لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك وقد اصطلاح أهل هذه البحيرة على أن يتوجه فيعصبونه بالعصاة . فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك شوق بذلك . فذلك فعل به ما رأيت .

وزاد الأمر سوءا على عبد الله بن أبي أن ابنه عبد الله أسلم وراح يحاول أن يهدي أيام إلى الإسلام . وكانت تقوم بين الأب وابنه منازعات بين حين وآخر . وفي إحدى المرات سب عبد الله

بن أبي النبي، فاستأذن عبدالله (الابن) النبي أن يأتيه برأس أبيه، فقال له النبي: لا ولكن برأس أبيك.

كان عبدالله بن أبي صريحا في كفره وصريحا في عداوته للنبي عند أول قدوم النبي إلى المدينة فلما أظهر الله الإسلام بعد موقعة بدر أسلم وأضمر الكفر فأصبح زعيم المنافقين، كما أن كثيرا من المشركين أسلموا نفاقا خوفا من الأغلبية التي أسلمت، وانضم اليهود إلى المنافقين وبدأوا يكيّدون للإسلام والمسلمين.

وبدأت السور المدنية تنزل على رسول الله، وكان هدفها يختلف عن الهدف في مكة ولذلك اختلف أسلوب القرآن المدني عن أسلوبه في مكة فالهدف أصبح:

- ١ - تنظيم المجتمع المدني المسلم في المدينة.
 - ٢ - دعوة كفار ومشركي المدينة والقبائل المجاورة إلى الإسلام.
 - ٣ - فضح مؤامرات المنافقين والتحذير منهم.
 - ٤ - إبقاء علاقة طيبة مع اليهود طالما التزموا بالعهود.
- وكانت سورة البقرة هي أول السورة المدنية.
- سورة البقرة :**

احتوت سورة البقرة على موضوعات كثيرة ولكنها اختصت اليهود بجزء كبير من آياتها إذ كان الخطاب موجها إليهم في ٩٨ آية من آيات السورة الـ ٢٨٦ أي أن ثلث السورة تقريبا يختص ببنى إسرائيل وفيه تذكير لهم بنعم الله عليهم وعلى آباءهم وتنبيد بعدم إيمانهم بالرغم مما يعرفونه من أن «محمدا» هو النبي المنتظر ومن ثم كان الواجب عليهم الإيمان به. كذلك فإن ربع الآيات تقريبا كان تشريعات هدفها تنظيم المجتمع المسلم الذي تكون في المدينة وتنظيم علاقاته التجارية والأسرية. وكان نصيب المنافقين ٣٠ آية والكفار ٢٠ آية. إضافة إلى غير ذلك من المواضيع سنذكرها في حينها.

وقد بدأت السورة بالحروف المقطعة: ألف، لام، ميم أعقبها تنبيه إلى أن القرآن هو حقا وحى من عند الله:

«الم، ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين. الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون. والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالأخرة هم يوقنون، أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون» (١-٥)

والآيات تذكر ستا من صفات المؤمنين:

- ١ - الإيمان بالغيب.
- ٢ - إقامة الصلاة.

٣- التصديق بجزء من ورزق الله الذي آتاهم.

٤ - الإيمان بأن القرآن وحى من عند الله.

٥ - الإيمان بالكذب السماوية السابقة.

٦ - الإيمان بالآخرة.

وقد سبق التنويه عن أن الإيمان بالكذب السابقة من شروط الإسلام فقد جاء في سورة الشورى (آية ١٥ ص ٢١٣) «وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب» وفي سورة العنكبوت (آية ٤٦ ص ٤٠٤) «وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون» وجاءت الآيات الحالية من سورة البقرة لتعيد التأكيد على هذا الشرط من شروط الإيمان الصحيح. ولعل ذلك كان يهدف إلى منع المسلمين من اللجوء مع اليهود في جدال حول العقيدة ومناقشات قد تؤدي إلى خصام وقطيعة وكان الإسلام جريصا على تحسين الجوار مع اليهود.

التنديد بكفر الكفار:

«إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم» (٦ - ٧).

والآيات تقرر أن الكفار - أي كانوا - من قريش أو كفار المدينة أو كفار القبائل المجاورة. قد تمكن الكفر من قلوبهم كأن قلوبهم قد ملئت كفرا وختم عليها، فلا يدخلها غير ما فيها. وكان أسماعهم مختوم عليها كذلك فلا تسمع دعوة الإيمان. وكان أبصارهم قد غشيتها غشاوة فهي لا تبصر آيات الله الدالة على قدرته واستحقاقه وجده للعبادة - فلن يؤمنوا مهما أكثر النبي من دعوتهم ولهم عذاب عظيم.

عن المنافقين: ثم تطرقت الآيات للمنافقين - لأول مرة في القرآن الكريم - وإن لم يذكروا بهذا الاسم ولكنهم وصفوا بأنهم آمنوا بالسننهم وقلوبهم غير مؤمنة بقصد خداع المؤمنين وهذا هو النفاق. وتذكر الآيات أنهم يخدعون المؤمنين ويظنون أنهم أيضا يخدعون الله إذ يتوهمون أنه غير مطلع على ما في قلوبهم وهم في الحقيقة يخدعون أنفسهم وقلوبهم فيها حقد ومرمق وزادهم الله ضلالا ولهم عذاب أليم لتكذبيهم وجحودهم.

«ومن الناس من يقول آمنا بالله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون» (٨ - ١٠).

واستمرارا لموضوع المنافقين تذكر الآيات بعض أقوال المنافقين وردودهم على من ينصحهم بانتهاج الطريق القويم:

١ - «وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون. ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون» (١١ - ١٢).

وإفسادهم في الأرض كان يصداهم عن سبيل الله ونشر الفتنة وإيقاد المضغائن. ٢ - «وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ولكن لا يعلمون» (١٢).

٣ - «وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون. الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون» (١٤ - ١٥).

إرفهؤلاء الذين يظهرون الإيمان ويضمرون الكفر. هم المنافقون. وقال معظم المفسرين إن كلمة «شياطينهم» مصروفة إلى اليهود. وآخرون قالوا هم رؤساء الكفر. والحقيقة أن الاثنين كانا دائما حليفين ضد الدعوة الإسلامية. وأن اليهود كانوا يوسوسون - كما تفعل الشياطين - للمنافقين ويوجهونهم إلى طرق الكيد والمكر والتشكيك. وهكذا وجد اليهود في الطبقة المريضة القلب من منافقي المدينة مجالاً لدسائسهم فحالفوهم.

ثم تستمر الآيات تضرب الأمثال للمنافقين.

١ - تمثلهم أولاً بتاجر اشتري بضاعة فاسدة وبالطبع لن يربح. ٢ - أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين» (١٦).

٣ - وتضرب لهم مثلاً ثانياً:

«مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون. صنم يكمن على فهم لا يرجعون» (١٧ - ١٨).

والآيات تمثل المنافقين بحال من أوقد ناراً في الظلمة. قلم تكد تضيء ما حوله حتى أطفأها الله فعاد إلى الظلمات لا يبصر شيئاً. والظلمات هي الكفر. وقد قدم الله لهم أُنسَابُ الهداية فلم يهتدوا فكان عدلاً أن يبقوا في الضلال.

٣ - وتضرب مثلاً ثالثاً:

«أو كصيب (المطر الشديد) من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين. يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا» (بمعنى توقفوا عن السير) ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم إن الله على كل شيء قدير» (١٩ - ٢٠).

والآيات تمثلهم بمن يسير في ليلة شديدة المطر والرعد والبرق. قد اكتنفته الظلمات وملاهُ الخوف من الصواعق. وأله صوت الرعد العالي في أذنيه حتى إنه يسدها بأصابعه حتى لا يموت من شدة الصوت. ويتخطف البرق عيونه. فإذا لمع البرق وأضاء ما حوله سار قليلاً غير أن البرق لا يلبث أن ينطفئ ويبعث الظلام فيقف حائراً. ولو شاء الله لأخذ بسمعهم وأبصارهم

فهو القادر على كل شيء. والآيات قوية ورائعة في تمثيلها وتنزيدها. كما تنذر أن ما أنزل على النبي هو نور يهتدى به الناس ولكن المنافقين عموا عنه وناقضوا فكان نورهم قد انطفأ. ويرى بعض العلماء المعاصرين في الآيات إعجازا علميا إذ ثبت أن ذبذبات الصوت شديدة القوة قد تسبب الوفاة نتيجة توقف مفاجيء في القلب أو نزيف في المخ. أو على الأقل تدمير الأذن الداخلية فتذهب بالسمع وينتج الصمم.

بعض مظاهر قدرة الله في الكون:

«يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلم تتقون. الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون» (٢١-٢٢)

والخطاب موجه أساساً إلى كفار المدينة والمنافقين وإن كان لفت النظر إلى آيات الله في الكون يشمل أيضاً المسلمين ولذلك عمم الخطاب واستعمل لفظ «يا أيها الناس» للدلالة على هذا التعميم. والآيات تهيب بالناس أن يعبدوا الله المستحق وحده للعبادة فهو الذي خلقهم وخلق من قبلهم. وهو الذي جعل لهم الأرض ميسوطة مهيأة ميسرة للإقامة. وبنى السماء فوقها وأنزل المطر فأخرج به الزرع رزقا للعباد. ثم تنهاهم عن اتخاذ شركاء مع الله.

استحالة محاكاة القرآن:

«وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم (أي شركاءكم) من دون الله إن كنتم صادقين. فإن لم تفعلوا وإن تفعلوا فأتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين» (٢٣ - ٢٤).

والآيات تتحدى الكفار والمنافقين إن كانوا يشكون في أن القرآن وحى من عند الله ويعتقدون أنه من وضع «محمد» فليأتوا بسورة مثل سورة وليسيعينوا بمن يريدون من الشركاء. وهم لن يستطيعوا أن يفعلوا ذلك وعليهم أن يؤمنوا ليتقوا عذاب النار التي أعدها الله للكافرين. وهذه ثانيا مرة يقرر فيها الوحي عجز الناس عن محاكاة القرآن الكريم. فقد سبق أن قرئت الآية ٨٨ من سورة الإسراء (ص ٢٢٠) «قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا». وآية سورة الإسراء تقرر العجز عن الإتيان بمثل القرآن. أما الآية الحالية من سورة البقرة فهي تقرر العجز عن محاكاة سورة واحدة!

ثواب المؤمنين:

وفي مقابل ما ذكر في الآية السابقة عن ناز أعدت للكافرين تذكر الآيات ثواب المؤمنين «وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا

منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهها ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون» (٢٥).

ووضف ثمر الجنة بأنه في الشكل يشبه ما كان من ثمر عهده في الدنيا إلا أنه يفوقه كثيرا في الطعم واللذة، ومن وسائل التعظيم في الآخرة أن يكون لهم زوجات طاهرة مطهرة وهم خالدون في الجنة ونعيمها.

ضرب المثل بالبعوضة:

«إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا. يُضِلُّ به كثيرا ويهدي به كثيرا وما يضل به إلا الفاسقين، الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون. كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون. هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم» (٢٦ - ٢٩).

قيل إن اليهود لما سمعوا قوله تعالى في سورة العنكبوت (آية ٤١ ص ٤٠٤) «مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وإن أوهن البيوت لبیت العنكبوت» قالوا إن الله تعالى أعز وأعظم من أن يضرب المثل بهذه الحشرات. فرد الله تعالى بهذه الآية وفيها تقرير بأن الله لا يرد في حقه الحياء من ضرب الأمثال في القرآن مهما بدا أنها تافهة كبعوضة أو ما أكبر. والمؤمنون يعلمون وجه التمثيل وأنه الحق من الله. أما الكافرون فيتمحلون ويتسألون - تساؤل المستخف المستهين - عن مراد الله منها. وإن الله ليهدي بالأمثال كثيرين ويضل كثيرين أيضا غير أن الذين يضلون بها هم الفاسقون سيئو النية وخبثاء الطوية الذين من صفاتهم نقض عهد الله وقطع ما أمر الله به أن يوصل من رحم وغيره وينشرون الفساد في الأرض. ثم تساؤل يندد بالكفار وجرأتهم على الكفر بالله وهو الذي خلقهم ابتداء من لا شيء فكانهم كانوا أمواتا فأحياهم. ثم يميتهم ثم يحييهم ثانية يوم القيامة ليرجع الناس إلى الله للحساب. كما أن الله هو الذي خلق ما في الأرض جميعا. وكذلك خلق السموات السبع وهو عليم بكل شيء.

ولعل المراد من ذكر نقض العهد في هذه الآية هو تحذير اليهود من نقض العهد الذي قطعه النبي معهم. وتنبههم إلى أن الفاسقين هم الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه.

قصة خلق آدم:

وقد جاءت قصة آدم في سور كثيرة سابقة مثل سورة ص (الآيات ٧١ - ٧٦) والأعراف (الآيات ١١ - ٢٥). وطره (١١٥ - ١٢٤) والإسراء (٦١ - ٦٢) والحجر (٢٦ - ٣٦) وذكرت هنا في سورة البقرة مطولة بعض الشيء في الآيات ٣٠ - ٣٩ فتذكر رفض إبليس السجود

لآدم ومن ثم وضحت عداوته. وبالرغم من ذلك استجاب آدم لوسوسته وعصى أمر ربه بعدم الأكل من الشجرة فكان نزوله إلى الأرض ليعمل ويشقى. وتاب الله على آدم واستقرت وسوسة إبليس لبني آدم ليحيدوا عن طريق الله المستقيم. ومن رحمة الله ببنى آدم أنه أرسل لهم رسلا يهدونهم فمن اتبع رسله وهداه فيهنّ لاء فى رحمة الله فلا خوف عليهم أما من كفر فله عذاب النار خالدا فيها:

«قلنا اهبطوا منها جميعا فإما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون. والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» (٢٨ - ٢٩).

وقد يكون إيراد قصة آدم هنا هو لبيان الضعف الذى جبل عليه بنو آدم - وقدره الشيطان على الوسوسة لهم وإضلالهم - كتمهيد لما بعد ذلك من آيات تدعو بنى إسرائيل إلى الإسلام. عن بنى إسرائيل القدامى ويهود المدينة:

وهى سلسلة طويلة من الفقرات مكونة من ٨٤ آية اختوت على ١٨ نقطة. ١ - دعوة بنى إسرائيل إلى الإسلام:

لاشك أن النبى بعد مقدمه المدينة وتوقيع العهد مع اليهود دعاهم إلى الإسلام فأسلم بعض الأفراد ولكن غالبيتهم رفضوا وحاولوا تشكيك الناس فى مصداقية النبى مع يقينهم بصدق نبوته. وتطابق أسس رسالته مع ما عندهم من كتاب. ثم تحالفوا مع المنافقين واستغلوا حركة النفاق استغلالا كبيرا. من هنا وجهت السورة الكلام إلى بنى إسرائيل تذكّرهم بنعم الله عليهم وتدعوهم إلى الإسلام فتقول:

«يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم وإياى فارهين. وأمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا أول كافرين ولا تشكروا. يا بناتى ثمنا قليلا وإياى فاتقون. ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون. وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين. أأأمرون الناس بالبر ويتسنون أنفسهم وأنتم تكونون للكتاب أفلا تعقلون. واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين. الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون. يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأنى فضيلتكم على العالمين. واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون» (٤٠ - ٤٨).

والآيات فيها:

- ١ - تذكير بأفضال الله على آبائهم فهى نعم عمّت آثارها عليهم وواجب عليهم شكرها.
- ٢ - إهابة باليهود للوفاء بالعهد الذى عاهدهم به النبى باسم الله حتى يفى الله بوعده بحسين الثواب.

٣ - دعوة إلى الإيمان بما أنزل على النبي وهو يصدق كثيرا مما في التوراة وأن لا يكونوا أول من يكفر به ولا يصير فهم محتاج الدنيا الزائل عن الإيمان بالنبي فكأنهم يشتمون القليل بالكثير.

٤ - عديم خلط الحق بالباطل وكتومان ما يعرفونه من أن محمدا هو النبي المنتظر.

٥ - دعوة إلى الإيمان وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة.

٦ - تنديد بما يفعلون إذ يأترون الناس بفعل الخيرات في حين أنهم لا يفعلونها.

٧ - حث لهم على الاستعانة على أداء التكليف بالصبر والصلاة التي يجدها غير المتقين ثقيلة في حين أن الخاشعين لله والمؤمنين بالبعث لا يجدونها كذلك.

٨ - بعض نعم الله على بني إسرائيل.

ثم تستمر الآيات في سرد نعم الله على بني إسرائيل القدماء واستعمل ضمير المخاطب في الكلام مما يفيد قوة الربط بين اليهود القدماء واليهود الحاليين وتشابه المواقف وهو أسلوب مألوف وخاصة في صيد التنديد بأفعال الأبناء المكروهة إذا كانت من نفس مما فعل الآباء والجدود.

١ - «وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سيوا العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك لعلكم تعلمون» (٤٩).

٢ - «وإذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون» (٥٠).

٣ - «وإذ وعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون. ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون» (٥١-٥٥).

٤ - «وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون» (٥٢).

٥ - «وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم» (٥٤).

٦ - «وإذ قلت يا موسى لنؤمن لك حتى ترى الله جهرة فاخذتكم العصا فأنزلنا من السماء مطرا فأنزلنا من بعد موتكم لعلكم تشكرون» (٥٥-٥٦).

٧ - «وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» (٥٧).

٨ - «وإذ قلنا انزلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم زغدا. وادخلوا الباب سجدا. وقولوا حطة. (أعلنوا التواضع والخضوع لله) تغفر لكم خطاياكم وستزيد المحسنين. فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون» (٥٨-٥٩).

٩ - «وإذ استشفى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم. كلوا (من المن والسلوى) واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين» (٦٠).

١٠ - «وإذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد (من المن والسلوى) فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها. قال أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير. اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباعوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق. ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون» (٦١).

وصيغة الآيات تدل على أن ما جاء بها من أمور ووقائع كانت معروفة عند اليهود ومتداولة فيما بينهم. وورد ذكرها في التوراة. متطابقا أحيانا مع ما ذكر في القرآن الكريم ومختلفا حيناً آخر فصحة القرآن وبعض ما جاء في هذه الآيات سبق ذكره في القرآن المبكى: في سورة الأعراف (الآيات ٣٠-١٧٤) وفي سورة طه (الآيات ٩-١٠١ ص ١٥٨) وفي سورة القصص الآيات ٢-٢٨ ص ١٨٦). مع اختلاف الأسلوب. حيث وردت في السور المكية بأسلوب قصصي قصد به إغناء أهل مكة وما حولها من الأعراب عن قراءة قصص التوراة كما قصد به تصحيح بعض المعلومات التي وردت في التوراة منخرقة فأورد القرآن الكريم صحتها. أما هنا - في سورة البقرة - فقد جاءت القصة بأسلوب تقييضي يندد بما فعله بنو إسرائيل في الماضي من انحرافات وأثام ومكابرة وجحود وكفر وفي ذلك تعليق لما حل بهم من عذاب وذلة وتشبثت في الأرض وفي ذلك تنبيه لليهود الحاليين بعدم تكرار أخطاء الماضي. كما فيه إهابة بالمسلمين بتجنب ما ارتكبه اليهود من أخطاء بتعنتهم في الطلب من نبيهم والمخالفة أوامر ربهم.

ثم يفيض الآيات تقول: «إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (٦٢).

والآية تنبه على أن من أحسن من الأمم السابقة وأطاع قلة جزاء الحسن. وهو إعلان للجميع بأن باب التوبة مفتوح لكل من آمن بالله واليوم الآخر من أتباع الديانات السابقة. ثم تعود الآيات مخاطبة يهود المدينة تذكّرهم وتندد بما فعله الأجداد من جحود لنعم الله عليهم وأن من رحمة الله بهم أنه لم يجازهم بما جازى به أمما سابقة أهلكت. ولم يجازهم أيضا بما جازى به بعض أجدادهم الذين لم يراعوا حرمة يوم السبت فمسخهم الله قردة. وفي هذا تحذير لليهود المدينة من عقاب قدر ينزل بهم وليس بالضرورة أن يكون من نفس ما ذكر ولكنه قد يكون في شكل آخر.

«وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة وإذا كرهوا ما فيه لعلمكم تتقون، ثم توليتهم من بعد ذلك فلو لا فضل الله عليكم ورحمته لكانتم من الخاسرين، وأولئك علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين. فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين» (٦٣ - ٦٦).

٢ - قصة البقرة:

ثم تذكر الآيات من ٦٧ - ٧٤ قصة البقرة وقد شرحناها بالتفصيل في الجزء الرابع (ص ١٦٤) وركز السرد القرآني على ما دأب عليه اليهود منذ القدم من لجأ وجذال في كل ما كانوا يؤمرون به وعدم اتعاضهم بما حباهم الله به من نعم وآيات. وتصور أربع تصوير ما طبعوا عليه من قسوة قلب. وفي ذلك ما فيه من تحذير لليهود المخاطبين لعدم تكرار أخطاء جدودهم وتنتهي القصة بتحذير أخير من قسوة قلوبهم وتجربتهم على أوامر ربهم.

«ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة، وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون» (٧٤).

٤ - ضعف الأمل في إسلام اليهود:

تبدأ هذه الفقرة بسؤال موجه إلى النبي والمسلمين يفيد أن طمعهم في إسلام اليهود في غير محله:

«أفتطمعون أن يؤمنوا لكم»

ثم راحت الآيات تعدد أفعال وأقوال اليهود ومواقفهم للبرهنة على ضعف الأمل أو فقدانه في إيمانهم:

أ - «وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون» (٧٥). وهذا الفريق هم الأحزاب الذين كانوا يقرأون كلام الله الوارد في التوراة ويطفون منه أن «محمدا» هو النبي المنتظر فحرفوه حتى ينفوا عنه النبوة.

ب - «وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون، أولاً يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون» (٧٦ - ٧٧).

وهؤلاء هم المنافقون من اليهود يظهرون إيماناً ولكنهم في مجالسهم الخاصة يحذرون بعضهم بعضاً من ذكر أوصاف النبي التي فتح الله عليهم وأكرمهم بإنزالها في التوراة - حتى لا يكون ذلك حجة عليهم عند الله لعدم إيمانهم. ثم تساؤل يتعجب من ظنهم أن الله في حاجة إلى مثل هذه الحجة. لأنه يعلم ما يخفون وما يظهرون.

ج - «وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيٌّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ» فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون» (٧٨ - ٧٩)

فمن اليهود أميون جاهلون لا يعرفون عن التوراة إلا أكاذيب لفقها لهم أخبارهم لتتفق مع أمانيهم وأغراضهم وأخبروهم أنها حقائق من الكتاب. وتندر الآيات هؤلاء الأخبار بالويل والهلاك لأنهم يكتبون كتباً بأيديهم ثم يدعون أن هذه هي التوراة التي جاءت من عند الله ليصلوا إلى عرض تافه من أعراض الدنيا وهم بهذا قد باعوا الحقيقة بتمن تافه فويل لهم لما تقولوه على الله وويل لهم مما كسبوا.

د - «وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً. قُلْ أَتُخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون. بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئة (أى استولت عليه فمات مشركا) فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون» (٨٠ - ٨٢).

والآيات تشير إلى ما كان يروجه الأخبار من أن اليهود هم شعب الله المختار وأن النار لن تمس يهوديا مهما ارتكب من المعاصي إلا أياما معدودة. وتتفى الآيات هذا الزعم بسؤال استنكاري عما إذا كانوا قد أخذوا من الله عهدا بذلك أم أن هذا افتراء على الله. ثم تقر الآيات أن حكم الله نافذ في جميع خلقه فمن ارتكب خطيئة وأحاطت به سيئاته حتى سدت عليه منافذ الخلاص فهو مأكلهم إلى النار خالد فيها. أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهو مأكلهم إلى الجنة خالد فيها أبدا.

هـ - نقض اليهود لعهدهم مع الله:

«وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِالْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ» (٨٣).

والآيات تقر أن الله أخذ العهد على بني إسرائيل الأقدمين ألا يعبدوا إلا الله والالتزام بالأخلاق الحميدة من إبر الوالدين وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة. ولكنهم ثمما عدا فئة قليلة - نقضوا عهد الله ولم يلتزموا به. وفي هذا تحذير لليهود من نقض العهود التي التزموا بها. وتنبيه المسلمين إلى عادة بني إسرائيل في نقض العهد.

٦ - تحزب اليهود وظلم بعضهم لبعض:

ثم تمضى الآيات تبين تحزب اليهود ووقوف بعضهم مع بعض القوى الأجنبية ضد إخوانهم بالرغم من أن الله قد أخذ عليهم العهد بالتضامن فلا يقتل بعضهم بعضاً ولا يظأهر أحد منهم

للإغريق، فتنقضوا العهد فأصبح هناك حزب هينيلينسى - وأهم الصدوقيون - يقف مع الإغريق والرومان ضد الفريسيين (انظر ج ٥ ص ٤٩). وسفك بعضهم دم بعض وأجلت بعضهم قبيحاً من أرضه وساعده الرومان وغيرهم على أسر إخوتانهم. ثم كانوا يدفعون قذية الأشرار ليخزروهم حسب الشريعة الموسوية فكأنهم يؤمنون ببعض تعاليم شريعتهم ويكفرون بالباقي الآخر مع أن من يفعل ذلك يستحق الخزي في الحياة الدنيا وفي الآخرة له عذاب شديد لأنهم قد استروا دينهم بأخوتهم.

«وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقرتكم وأنتم تشهدون. ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن ياتوك أسارى تفايروهم وهو محرم عليكم إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض. فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون. أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون» (٨٤ - ٨٦).

ويرى بعض المفسرين أن التثديد قصيد به يهود بنى الخضير وبني قينقاع الذين كانوا حلفاء للخزرج في حين كان يهود بنى قريظة حلفاء للأوس وكانت الخزرج بين الأوس والخزرج تجر إلى جروب بين اليهود حلفاء كل فريق فيقتل بعضهم بعضاً أو يأسرهم ثم كانوا يذهبون معقد الهدنة يسارعون في قداء الأشرار لتخويرهم حسب الشريعة الموسوية.. إلا أن هذا التفسير مستبعد لأن اليهود كانوا خريصين على إثارة الخزرج بين الأوس والخزرج فلا يعقل أن يزلقوا فيكتولوا هم بنائهما، وكما سبق أن فكرنا أنه تثديد بما فعل الأجداد طبعاً في صورة خطاب للأبناء - فقد فسدهم الله ما فعلوا به من كفرهم قريظاً كذبهم وفريقاً تقتلون.

٢٧ - التثديد بمخالفة اليهود للرسل: «ولقد أتينا موسى الكتاب وقفيناً من بعده بالرسل وأتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون. وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلاً ما يؤمنون. ولا جاءهم كتاب من عند الله (هو القرآن) مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون (أي يستنصرون) على الذين كفروا فلمنا جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين. ينسبوا اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبئس ما بغى بغضب على غضب ولكافرين عذاب مهين» (٨٧ - ٩٠).

والآيات تتدد بما فعله بنو إسرائيل القدامى إذ أرسل الله إليهم رسلاً كثيرين وكلما جاءهم رسول لا يجاريهم في أهوائهم استكبروا وكذبوه وقتلوا بعضهم ثم تندد باليهود المعاصرين للنبي إذ لمّا تلى عليهم آيات القرآن قالوا قلوبنا مغلقة أي مُحَصَّنَة ضد الإيمان أو مملوئة عن

آخرها فلا محل لنفاذ دعوة أخرى لداخلها. والحقيقة أنهم كفروا. بما أنزل الله. كذلك فإن اليهود كانوا يفخرون على العرب بما عندهم من كتاب سماوى وبما هم عليه من ديانه سماوية وكانوا يقولون للعرب حينما يشتد الخلاف بينهم إنه سوف يبعث قريبا نبى صفاته المذكورة عندهم وأنهم سيتبعونه ويقتلونهم به قتل عاد وإرم. ويروى عن عباس قوله: كانت يهود خيبر تقاتل غطفان فكلما التقوا هُزمت يهود فعادت بهذا الدعاء «اللهم إنا نسالك بحق محمد النبى الأمى الذى وعدت أن تخرجه لنا فى آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم» فانتصروا (تفسير الجلالين . ص ١٣). فلما جاءهم النبى الذى عرفوا صفاته كفروا به جريا وراء عرض كاذب من عرض الدنيا فاشتروا الكفر بالإيمان حسداً وسخطاً لأن النبى لم يكن من اليهود بل كانت مشيئة الله أن يبعث فى أمة العرب.

ثم تمضى الآيات تندد بمسلكهم وتذكرهم بضلال آباؤهم:

«وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم. قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين. ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون. وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور. خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا وأشرىوا فى قلوبهم العجل بكفرهم. قل بنسما. يأمركم به إيمانكم إن كنتم مؤمنين. قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين. وإن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين. ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا. يود أحدهم لو يعمر ألف سنة وما هو بمزحرجه من العذاب أن يعمر. والله بصير بما يعملون» (٩١ - ٩٦).

وكان اليهود كلما دعاهم النبى إلى الإسلام قالوا نكتفى بما أنزل علينا ولسنا فى حاجة إلى غيره مع أن ما جاء به النبى مطابق ومصدق لما معهم والمنطق يقضى بالإيمان به لأنه صادر من نفس المصدر. ثم تفسر الآيات سبب تصرفهم هذا: فالانحراف طبعهم فقد جاءهم أنبياء فقتلوه. ومن قبلهم جاءهم موسى بالمعجزات ولكنهم ما لبثوا أن عبدوا العجل وأخذ الله عليهم العهد والميثاق على أن يتمسكوا بما أنزل الله إليهم بكل قوة ولكنهم قالوا بأهواهم سمعنا. ولكن أفعالهم كانت كمن يقول عصينا. لأن عبادة العجل - ومعنى أوسع للكفر - قد تمكن من قلوبهم. وتندب الآيات بموقفهم هذا. وإن كان هذا فى نظرهم هو الإيمان فيئس الإيمان هو. ثم يشكر القرآن الكريم ما كانوا يقولونه من أن الدار الآخرة ونعيمها وقف عليهم ويتحداهم إذا كان الأمر كذلك فليتمنوا الموت ليصيروا إلى هذا النعيم ولكنهم إن فعلوا ذلك أبداً لأنهم يعرفون ما اقترفوه من ذنوب وسيكونون جريسين على الحياة بل يفوقون المشركين فى حرصهم على الحياة حتى إن الواحد منهم يتمنى أن يعيش ألف سنة ولكن حتى لو عمر مثل هذا العمر قلن ينجيه ذلك من العذاب.

٨ - عداوة اليهود لبعض الملائكة:

وقد روى المفسرون أن قريظاً من اليهود سأل النبى عمن ينزل عليه بالوحي فقال جبريل.

فقالوا إنه عدوهم وأنه ينزل بالخسف والشدة وأنه حال دون قتل بختنصر (نبوخذ نصر). فكان أن حُرِبَ هيكل أورشليم. ولو كان غيرَه الذي يأتى بالوحي لتابعوه. ويقال أيضا إن معاورة جرت بين بعض اليهود وبين عمر بن الخطاب قالوا فيها إن جبريل ينزل بالدمار والخسف. ولذلك فهو عدوهم فى حين أن ميكاىل ينزل بالخصب والسلام. وأن الأول يقف على يمين العرش والثانى يقف عن يساره وأخذهما عدو لآخر. فنقل عمر كلامهم إلى النبى فَنَزَلَتِ الآيات تقرر أن من كان عدوا لجبريل ومن كان عدوا لله وملائكته ورسله فهو كافر والله عدو له:

«قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ (أى القرآن) عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ. مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوُّ الْكَافِرِينَ» (٩٧ - ٩٨)

ولعل عداوة اليهود لجبريل ترجع أيضا إلى ما ذكرناه فى الجزء الخامس (ص ٢٧٨) من تمكن النبى اليسع (إليشع) من الإيقاع بالجنود الأراميين حتى قادهم إلى السامرة عاصمة إسرائيل الشمالية وأصبحوا فريسه سهلة لجنود إسرائيل ولكن اليسع منع الملك من قتلهم وأشار بإطلاق سراحهم ففعل. وحدث فى العام التالى أن بنهد ملك آرام حاصر السامرة. وصب ملك إسرائيل جام غضبه على إليشع لأنه أشار بإطلاق سراح الجنود الأراميين الذين كانوا فى متناول يده فكانوا قوة العدو فى خصارتهم. ولما كان اليسع لا يتكلم إلا بوحي من جبريل فإن غضب اليهود على اليسع انشعب على جبريل واعتبروه عدوا لهم مع أن الله - بمعجزة منه - قد جعل العدو يترك الحصار ويغتم بنو إسرائيل كل ما كان فى معسكره من زاد.

٩ - التنديد بنقض اليهود لعهودهم وتكذيبهم للنبى:

«ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون. أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون. ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون» (٩٩ - ١٠١).

وفى الآيات تقرير بأن ما أنزل إلى النبى هى آيات واضحة لا يكفر بمثلها إلا المعاندون الفاسقون. ثم يأتى استنكار لما كانوا يفعلونه من نقضهم ما كانوا يزمونه من عهد معهم لا يؤمن بجرمة عهد مع غير اليهود. ولما جاءهم النبى الذى كانوا ينتظرون مبعثه أنكر فريق منهم ما ذكر فى التوراة عن النبى وأدروا له ظهورهم كأنهم لا يعلمون صفاته وحقيقته.

١٠ - اتهام اليهود سليمان بالسحر:

وقد اتهم اليهود سليمان بالسحر كما اتهموه بالكفر وأنه اتبع ديانات بعض زوجاته الصيدونيات اللاتى كن يعبدن «البعل». وتتفى الآيات هذا الاتهام عن سليمان وهذا ما

شرحناه بالتفصيل في الجزء الخامس (ص ١٨٨). ثم تنص الآيات على أن نوعا من السحر قد أنزل على الملكين هاروت وماروت ببابل ولكنهما كانا يحذران الذين يريدون تعلم السحر أنهما أنزلا فتنة للناس قد تؤدي بهم إلى الكفر. وبالرغم من ذلك فإن الناس راحوا يتعلمون منهما من أعمال السحر ما يفرقون به بين الرجل وزوجته فكان هذا التعلم ضيرا لهم لأنهم ظنوا أنهم به قد اكتسبوا قوة وسلطانا على غيرهم فارتدوا طغيانا وكفرا فكانهم باعوا آخرتهم وباعوا أنفسهم بثمن زهيد:

«وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَٰ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنِ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ، وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ، وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ، وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ. وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآتَوْا نَفَقَةً لَّثَوِّبَهُمُ اللَّهُ خَيْرَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» (١٠٢-١٠٣).

١١ - اليهود يخرفون كلام المسلمين للنبي:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمِعُوا لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (١٠٤). وكان الانصراف - إذا أرادوا لفت نظر النبي إليهم يقولون: محمد راعينا من المراقبة كما نقول في أيامنا هذه «راعيني» ولكن اليهود كانوا يقولونها مع حذف المد فتصبح: محمد رعن أي أرعن اشتقاق من الرعونة وهو نوع من السباب. فكانوا حينما يسمعون المسلمين يخطبون النبي به يكررونها ويضحكون فيما بينهم. وروى أن سعد بن عبادة لما سمعه منهم وعرف مقصدهم قال لهم: يا أعداء الله عليكم لعنة الله والله لأن سمعتها من رجل منكم يقولها للنبي لأضربن عنقه. فقالوا: أولستم تقولونها. فنزلت الآية تنهى المسلمين عن قولها صدا للباب وقطعا للأكسية.

١٢ - تحذير المسلمين مما يثيره اليهود من شكوك حول النبي:

كان اليهود يغمزون النبي ويثيرون الشك في نفوس المسلمين بقولهم إنه يأمر بالشيء ثم ينهي عنه ويأثم بحكم ثم ينسخه وإن هذا ليس شأن الأنبياء. فنزلت الآية تنبيه للمسلمين إلى أن أهل الكتاب والمشركين يريدون ضررهم وتروا على ما أثاروه من شبهة بتقرير أن الله أن ينسخ آية بآية أو يبطل حكما بحكم أو ينسى الشيء أية كتمهيد لشرخها ورفعها والله مطلق الحرية والمشيئة فله ملك السموات والأرض وهو على كل شيء قدير:

«مَا يَوْدُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمَشْرِكِينَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكَ وَاللَّهُ يَخْتَصِرُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ نَوَافِلُ الْعَظِيمِ. مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ لَكَ مِنْ لَدُنِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا تَضْحِكُوا» (١٠٥-١٠٦).

١٣ - نهى المسلمين عن محاكاة مسلك اليهود مع نبيهم موسى عليه السلام فقالوا: «أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سأل موسى من قبل»، ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل. وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بأمره إن الله على كل شيء قدير. وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله إن الله بما تعملون بصير» (١٠٨: ١١٠).

وفى سبب نزول هذه الآيات يروى أن واحداً من المسلمين قال: يا رسول الله لو أن كفاراتنا ككفارات بنى إسرائيل فقال النبي: اللهم لا تبغها، ما أعطاكم الله خير مما أعطاهم، كان إذا فعل أحدهم الخطيئة ولم يكفرها (بقربان على حسب عظم الخطيئة) كانت له جزية فى الآخرة وقد أعطاكم الله: «من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً» وإن الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان كفارات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر. ومن المعروف أن بنى إسرائيل كانوا كثيرى الأسئلة والطلبات، فنهى المسلمون عن التشبه بهم وخاصة أن كثيراً من هذه الأسئلة كان اليهود هم الذين يفتقرونها بقصد التشكيك وهو أول الطريق إلى الكفر، وإذ ذلك قيل: «ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل» وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً.

١٤ - اليهود والنصارى يتنازعون الجنة!

كان فى المدينة بعض العرب الذين اعتنقوا النصرانية فكاثروا يقولون هم واليهود إن الجنة وقف عليهم - أى على اليهود والنصارى - وفى موقف آخر يعالون بعضهم بعضاً ويقول أحدهم إن الآخر ليس على حق، وينساق المشركون من العرب «الذين لا يعلمون» وراء أقوالهم ولكن الله سيحكم بينهم يوم القيامة.

«وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين، بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون، وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يفتكهم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون» (١١٢: ١١٤).

حكم الصند عن المساجد:

«ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى فى خرابها أولئك ما كان لهم

أن يدخلوها إلا خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم. والله المشرق والمغرب
فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم» (١١٤-١١٥).

وقد أورد المفسرون أقوالاً كثيرة بضد ما عنته هذه الآية. قالوا إنها تندد بملك بابل الذي
هدم معبد أورشليم أو تندد بأهل قريش إذ منعوا النبي والمسلمين من المسجد الحرام يوم
الحديبية. ولكن هدم معبد القدس كان منذ ١٢ قرناً من الزمان. ويوم الحديبية جاء بعد ٤
سنوات من نزول هذه الآية. لذلك ترجح أنها آية عامة تنهى عن الضد عن المساجد أو تخريبها
أو منع روادها من دخولها. وحتى لو حدث هذا فالأرض كلها مشرقها ومغربها لله والصلاة في
أي بقعة منها جائزة وكما جاء في الحديث الشريف «وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً».

١٥ - نفى الولد عن الله:

«وتمضى الآيات تندد بمن قالوا إن لله ولداً. فالتصاري قالوا إن المسيح ابن الله واليهود
قالوا عزير ابن الله والمشركون قالوا الملائكة بنات الله. والآيات تنزه الله «سبحانه» عن ذلك.
فله كل ما في السموات والأرض. وهو الذي خلق السموات والأرض ولا يستعصى عليه شيء
فإذا أراد شيئاً قال له كن فيكون».

«وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات والأرض كل له فانتون. يدع
السموات والأرض وإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون» (١١٦-١١٧).

١٦ - التعت في المطالب:

«وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم
تشابهت قلوبهم قد بينا الآيات لقوم يوقنون. إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً ولا تسأل عن
أصحاب الجحيم» (١١٨-١١٩).

والآيات تندد بطلب بعض كفار قريش في تحدى أن يكلمهم الله أو ينزل عليهم معجزة وهم
في هذا يشابهون بعض من سبقوهم من الكافرين. وآيات الله - في الكون - واضحة لمن يريد
أن يهتدي. ثم تنبيه إلى أن مهمة الرسول هي تبشير المؤمنين وإنذار الكافرين وأنه غير مسئول
عن لم يؤمن وأصبح من أصحاب الجحيم.

١٧ - موقف اليهود من الدعوة الإسلامية:

يحق لنا أن نتصدى لهذا الموضوع بشيء من التفصيل حتى نتفهم السبب الذي من أجله
أنزلت آيات كثيرة تخاطب بنى إسرائيل:

كان ظن اليهود أن النبي - وقد وصفه القرآن بأنه مصدق لما معهم - أن ينضم هو إليهم
بوصفه نبياً من أنبيائهم. أو على الأقل يجعلهم النبي خارج نطاق دعوته معتبرين أنفسهم

أهدى من أن تشملهم دعوته أو أن ديانتهم مساوية وموازية لدعوته. وهم إذ سَمِعُوا قولَه تعالى في سورة الأنعام (آية ٨٩ - ٩٠ ص ٢٦٣) - «أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة. فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين» أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده» فظنوا أنهم هم المقصودون بذلك. وأنهم على هدى وأن النبي أمر باتباعهم. وكذلك قوله تعالى في سورة السجدة (آية ٢٣ ص ٣٧٩): «ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مزية من لقائه وجعلناه هدى لبنى إسرائيل وجعلنا منهم أئمة يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون» فظنوا أنهم على الهدى. وكذلك قوله تعالى في سورة الحاشية (آية ١٦ ص ٢٢٥) «ولقد آتينا بنى إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين. وآتيناهم بينات من الأمر فما اختلفوا إلا بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم».

وهكذا ظنوا أنهم أوتوا العلم وأنهم على حق ونسوا أنهم قد اختلفوا فلم يعد الكتاب الذي بين أيديهم هو نفسه الكتاب الذي أنزل على موسى. بل أضابه تحريف كثير أفقده التوحيد الخالص والمحتوى الإيماني. وخاب ظن اليهود كذلك إذ رأوا النبي يدعوهم من جملة من يدعو إلى الإسلام. وتختصمهم الآيات أحيانا بالدعوة وتتدد بهم لعدم إصرارهم إلى الاستجابة والإيمان فالآية ٤٠ - ٤١ من سورة البقرة (ص ٤٤٦) تدعوهم صراحة إلى الإيمان: «يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأوفوا بعهدى أوفى بعهدكم وإياى فارهبون. وأمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا وإياى فاتقون». والعهد المذكور فى الآية والذي أقروا على أنفسهم هو الإيمان والتصديق. فمن يجيء بعد موسى من الأنبياء. ولا كان هذا لا يتفق مع أهوائهم تتكروا الدعوة النبى ووقفوا منه موقف العداء وتحالفوا مع أعدائه. ثم إنهم رأوا الناس تنصرف عنهم. فقد كان العرب - قبل الإسلام - كثيرا ما يحتكمون إلى اليهود بصفتهم أهل كتاب وأعلم منهم. ولكنهم بدأوا الآن يتخذون النبى مرجعهم ومرشدهم وقائدهم المطاع. فاستشعر اليهود بالخطر يجدق بمركزهم المتميز فى العرب فاندفعوا فى خطة التآمر على النبى والتجالف مع المنافقين ثم مع مشركى قريش والكفار من القبائل المحيطة.

أما من جهة النبى فقد كان ظنه أن يجد فى اليهود سندا وعضدا وأن يكونوا أول من يؤمن به ويصدقوه ويلتف حوله لما بين دعوته وأسس ديانتهم من وحدة ولما نص عليه القرآن من أنه مصدق لما معهم ولما رآه من حسن استجابة بعض أحيارهم مثل عبدالله بن سلام (ص ٤٢٦). ولكن الغالبية العظمى من اليهود ظلت منكرة له وتؤلب عليه. وكان تركيزهم على فريق المنافقين يغفونهم بالجدل المشكك فى الدين وهدفهم صرف الناس عنه.

١٨ - تحذير من مسايرة أهل الكتاب:

«وإن قرضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم، قل إن هدى الله هو الهدى، ولئن

اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ. الَّذِينَ آتَيْنَاهُم
الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَةٍ أَوَّلَهُ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ يَكْفُرُ بِهِ فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ. يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ
افْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ فَضَلْتُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ. وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ
نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلَ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شِفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ» (١٢٠ - ١٢٣).

فَالْآيَاتُ تَفْصِيحُ مَوْقِفِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَإِنْ كَانَ الْمَقْصُودُ أَسَاسًا هُمُ الْيَهُودُ لِأَنَّ النَّصَارَى
كَانُوا قَلَّةً لَا تَكُنْ تَذَكُّرُ. وَالْآيَاتُ تَتَّبَعُ إِلَى أَنَّ الْيَهُودَ يَزِيدُونَ اسْتِمَالَةَ النَّبِيِّ إِلَيْهِمْ حَتَّى يَتَّبِعَ
دِينَهُمْ. وَقَدْ كَانَتْ الْقِبْلَةُ فِي الضَّلَالَةِ - حَتَّى ذَلِكَ الْوَقْتُ - إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَكَانُوا يَقُولُونَ: هُوَ
يَتَّبِعُ قِبْلَتَنَا وَغَدًا يَتَّبِعُ دِينَنَا. وَتَأْمُرُ الْآيَاتُ النَّبِيَّ أَنْ يُخْبِرَهُمْ أَنَّ مَا جَاءَهُ مِنَ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَفِيهِ
الْهُدَى. وَتَحْذَرُهُ مِنْ اتِّبَاعِهِمْ. وَلَا يَجِبُ أَنْ يَفْهَمَ مِنْ هَذَا أَنَّ النَّبِيَّ قَدْ بَدَأَ يَمِيلُ إِلَى اتِّبَاعِ مِلَّتِهِمْ
وَأَمَّا هُوَ الْأَسْلُوبُ الْقُرْآنِيُّ - وَدَرَجَاتُهُ فِي مَنَاسِبَاتٍ كَثِيرَةٍ - يَسْتَهْدَفُ تَثْبِيثَ النَّبِيِّ وَبَثِّ الثِّقَةِ
فِي نَفُوسِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَحْذَرُوا أَقْوَالَ الْيَهُودِ. ثُمَّ تَخْبِرُهُ الْآيَاتُ أَنَّ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ «لَا ضَلِيلَةَ»
وَيُفَسِّرُونَهَا تَفْسِيرًا صَحِيحًا، حَتَّمَا سَيُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ ثُمَّ يَتَوَّجَّهُ الْخُطَابُ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ
يُذَكِّرُهُمْ بَأَيَاتِ اللَّهِ وَنِعْمَةٍ عَلَيْهِمْ وَأَنَّهُ قَدْ فَضَّلَهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ فَكَانَ الْوَاجِبُ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْمَلُوا
جَسَادًا لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ.

الْآيَاتُ بِرُفْعِهَا لِيُفَسِّرَ النَّبِيُّ بِمَعْنَى الْيَهُودِ وَنَحْنُ نَعْرِفُ أَنَّهَا تَتَّبَعُ مَقْصِدَ الْيَهُودِ
الَّذِينَ يَتَّقُونَ اللَّهَ وَيَتَّقُونَ النَّبِيَّ. وَتَقُولُ: «يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ افْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ فَضَلْتُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ»
قَالَ الْمُفَسِّرُونَ إِنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ مِنْ سُورَةِ الْحَجِّ قَدْ نَزَلَتْ وَتَقْتَضِي:

«إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ. الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ
ظُلْمًا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ. الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ.
وَأُولَئِكَ دَفَعَ اللَّهُ التَّاسِ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْمُ صَوَامِعَ وَبَيْعَ وَصَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدَ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ
اللَّهِ كَثِيرًا وَيُنصَرُونَ - اللَّهُ مِنْ لِنَصْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ. الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ» (٢٨ - ٤٧ - الْحَج).

وَكَانَ هَذَا أَوَّلُ تَصْرِيحٍ لِلْمُسْلِمِينَ بِالْقِتَالِ. ذَلِكَ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ كَانُوا قَلَّةً وَسَطَ
أَغْلَبِيَّةٍ كَافِرَةٍ وَلَمْ يَكُنْ بِاسْتِطَاعَتِهِمْ قِتَالُهُمْ فَلَمْ يَكُنْ أَمَامَهُمْ إِلَّا الصَّبْرُ عَلَى آذَانِهِمْ. وَلَمَّا جَاءَ وَفَدُ
أَهْلِ يَثْرِبَ وَكَانَتْ بَيْنَهُ الْعَقَبَةُ. وَكَانَ الْوَفْدُ ثِنفًا وَثَمَانِينَ رَجُلًا قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَمِيلُ عَلَى
أَهْلِ الْوَادِي - يَعْنُونَ أَهْلَ مَنَى وَمَعْظَمُهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ - فَنَقُتْهُمْ. قَالَ إِنِّي لَمْ أَوْمَرْ بِهِدًا. وَلَكِنْ لَمَّا
أَصْبَحَ لِلْمُسْلِمِينَ - بَعْدَ الْهَجْرَةِ إِلَى يَثْرِبَ - دَارًا يَأْمَنُونَ فِيهَا وَقَوِيَّتْ بِشُكُونِهِمْ نَزَلَتْ الْآيَاتُ
تَقَرَّرُ أَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَأَنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ. وَفِي ذَلِكَ مَعْنَى مُسْتَعْتَبٍ لِمَشْرُوعِي الْقِتَالِ رَدًّا عَلَى
ظُلْمِ وَقَعُ بِهِمْ أَوْ لَرْدِ حَقُوقِ سَلَبَتْ مِنْهُمْ إِذْ أَنَّ الْكَفَّارَ - بَيْنَهُمْ لِهَمٌّ - قَدْ اضْطَرُّوا إِلَى تَرْكِ
دِيَارِهِمْ وَالْهَجْرَةِ مِنْهَا وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ ذَنْبٍ إِلَّا أَنَّهُمْ عَصَوْا اللَّهَ وَاللَّهَّ سُبْحَانَ اللَّهِ لِحَقِّ إِعْوَانَا

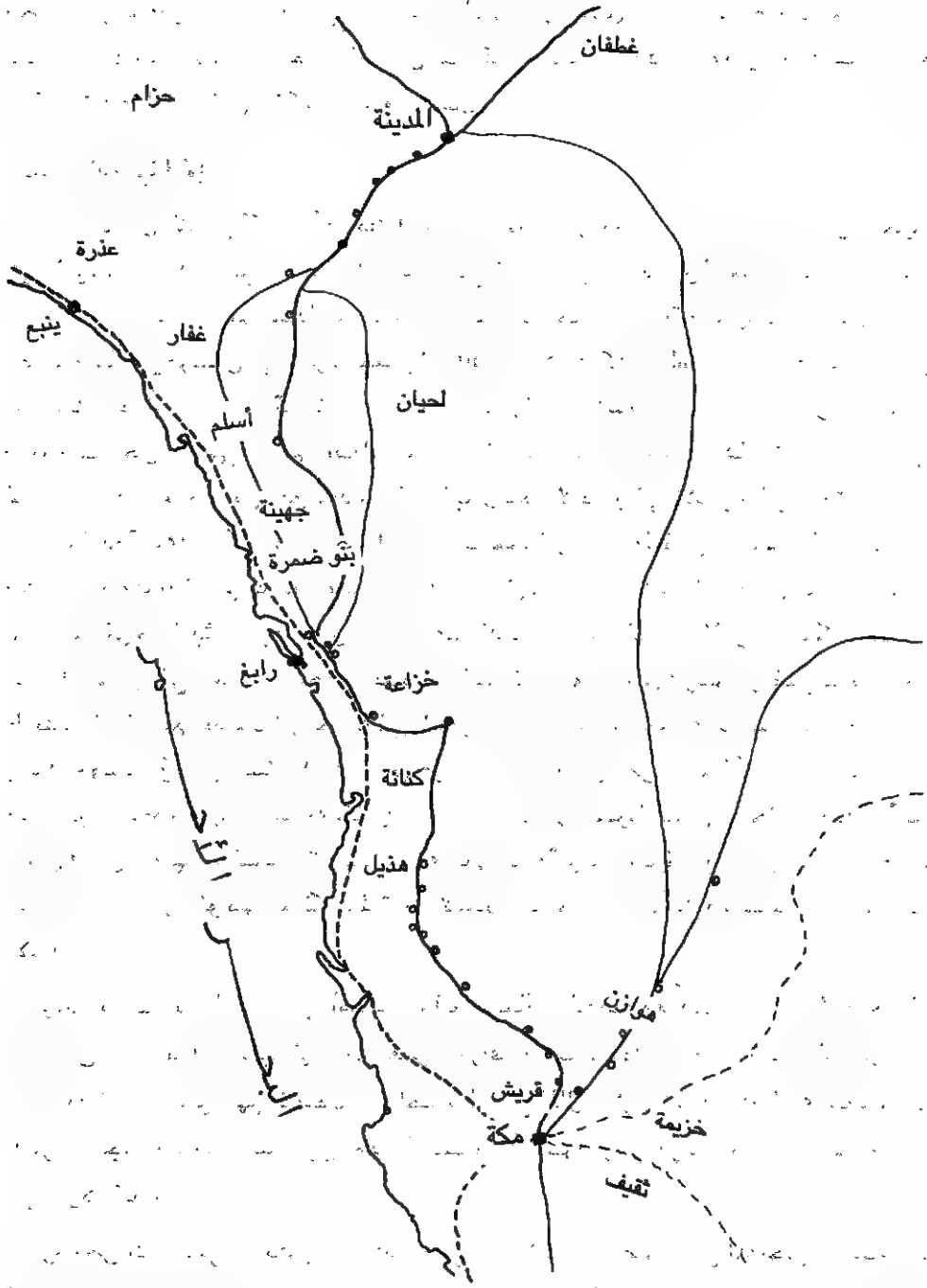
ينصرونه ويدفعون طغيان الظالمين لمنع تفوق الكفر الذى يعمل على إخماد صوت الحق ويقوم بهدم بيوت العبادة. وسينصر الله من يُعز كلمة الحق. وهؤلاء المؤمنون عند انتصارهم سيقومون الصلاة ويؤتون الزكاة وينشرون العدل.

السرايا القتالية الأولى:

أما وقد نزل الإذن بالقتال لأخذ مقابل ما استلبته قريش من حقوق المسلمين الذين هاجروا إلى المدينة. فقد بدأ النبي يخطط للاستيلاء على قوافل قريش التجارية. فحين يصل خبر عن قافلة لقريش يأمر النبي عدداً من الرجال - يتناسب مع حجم القافلة وعدد الرجال الذين يحرسونها - يخرجون في سرية لتعترض القافلة. كذلك كانت السرايا تخرج إلى المناطق المحيطة بالمدينة - وفيها قبائل مشركة - إظهاراً لقوة المسلمين. وهو ما يمكن تشبيهه بالمناورات الحربية التي تجريها الدول حالياً استعراضاً لقوتها وما عندها من أسلحة إرهاباً لأعدائها. وكان هدف النبي هو تحذير هذه القبائل حتى لا تفكر في الانحياز إلى قريش في أى معارك قادمة. وهدف آخر هو عرض الإسلام عليهم. فإن أسلموا كانوا قوة للإسلام وإلا فإنه يعقد معهم معاهدة عدم اعتداء. وفي هذه الحالة فإنهم يسمحون للسرايا - التي يرسلها النبي لاعتراض قوافل قريش - بعبور أراضيهم وعدم التعرض لها بالمتع أو الأدنى. لذلك كان التركيز في أول الأمر على القبائل المحيطة بالمدينة والتي تخترق قوافل قريش أراضيها وهي في طريقها إلى الشام. فكسب إلى جانبه في السنوات الأولى من الهجرة قبائل بني ضمرة وجهينة وخزاعة وغفار وأسلم (شكل ٢١). وروى عن سعد بن أبي وقاص أنه قال: لما قدم رسول الله إلى المدينة جاءه رجال من جهينة وقالوا: إنك قد نزلت بين أظهرنا فأوثق لنا حتى نأمنك وتأمنا؛ فأوثق لهم ولبطونهم المختلفة مثل بني زغبة وبني الدبعة وبني الحرفة وبني الجرهم - وبعضها كان يسلم. إلا أن المواثيق لم تكن تشترط الإسلام بل كانت ذات طابع سياسى تضمن عدم الاعتداء.

وقد نجحت هذه السرايا في أهدافها فأمن القبائل المحيطة وهددت السرايا نشاط قريش التجارى. كما أنها باستيلائها على بعض القوافل الصغيرة والغنائم من بعض القبائل التي كانت تعترض مسيرتهم. نجحت في الحصول على المال اللازم لشراء الأسلحة. كما كانت السرايا مجالا للتدريب العسكرى ومعرفة مسالك الصحراء وهي لازمة للجند قبل الخوض في أى معركة كبيرة.

وحرص النبي على أن تكون السرايا - في أول الأمر - قاصرة على المهاجرين وحدهم إذ كان العهد مع الأنصار هو أن يحموه من عدو يهاجمه في المدينة أما الهجمات والسرايا خارج المدينة فلم يكونوا ملزمين بنهضة إلا أنه بفضل الوقت بدأ بعض الأنصار في الانضمام إلى



شكل ٢١ - أماكن بعض القبائل العربية على طريق مكة المدينة.

بعض السرايا. ثم بعد مدة لم تعد هناك تفرقة بين المهاجرين والأنصار في الخروج في هذه السرايا. وقبل البدء في ذكر هذه السرايا يجب أن نشير إلى اختلاف المؤرخين الإسلاميين القدامى في توقيتها فقد ينص مؤرخ على أن سرية ما - أو غزوة - حدثت في السنة الثانية مثلا في حين يذكر مؤرخ آخر أنها حدثت في السنة الثالثة. وقد بينا سبب ذلك في صفحة ٤٣٧.

١ - سرية حمزة بن عبد المطلب إلى سيف البحر (شكل ٢٢):

قال الواقدي إن رسول الله عقد في السنة الأولى - بعد سبعة أشهر من وصوله المدينة - أي في رمضان من السنة الأولى للهجرة - لحمزة بن عبد المطلب لواء أبيض في ٣٠ رجلا من المهاجرين ليعترض عير لقريش كان يحرسها أبو جهل ولكن العير سبقت ولم يكن هناك قتال. بعض الكتب تذكر أن الفريقين اصطفا للقتال ولكن حجز بينهم سيد جهنية وكان حليفا للفريقين فلم يقتل. كما أن بعض المراجع تذكر أن عدد رجال القافلة كان ٣٠٠ رجلا فكان من الحكمة ألا يتصدى لهم حمزة وليس معه إلا ثلاثون رجلا..

٢ - سرية سعد بن أبي وقاص:

وفي الشهر التالي - أي في شوال - أوفد النبي سعد بن أبي وقاص في سرية من ٢٠ رجلا إلى الخرار (شكل ٢٣) لاعتراض عير لقريش. فلما وصوا إلى الخرار كانت القافلة قد سبقتهم ولم يحدث قتال فعادوا إذ أن النبي لم يسمح لهم بتجاوز الخرار.

٣ - سرية عبيدة بن الحارث (شكل ٢٤):

وقال الواقدي أيضا إنه في نفس الشهر - أي في شوال - عقد النبي لعبيدة بن الحارث لواء أبيض وأمره بالسير إلى بطن رابغ في ٦٠ من المهاجرين. وأنهم التقوا المشركين على ماء يقال له «أحياء» وكان بينهم رمى بالنبال عن بعد ولم تحدث إصابات وفر من المشركين إلى المسلمين المقداد بن عمرو وعتبة بن غزوان وكانا مسلمين وقد خرجا مع قريش ليصلا إلى المسلمين وكان هذا من مكاسب هذه السرية.

الإسلام امتداد لحنيفية إبراهيم:

سبق ذكر جوانب من قصة إبراهيم في كثير من سور العهد المكي مثل: مريم والشعراء. والزخرف. والأنبياء والعنكبوت. وكان التركيز فيها على نقطتين: الأولى تسفيه إبراهيم للأصنام التي كان قومه يعبدونها مما يعنى تسفيهها وتعريضا لعبادة الأصنام التي كانت قريش عليها. أما النقطة الثانية فكانت إظهار العلاقة بين العرب وإبراهيم وتوضيح أن النبي هو الذي يسير على الملة الحنيفية التي جاء بها إبراهيم أما قريش فإنها قد جرفت فيها ومالت إلى الشرك. أما

المدينة

الخرار

القافلة اتخذت طريقاً جانبياً وسبقت

شکل ۲۲ - سرتیپ سعد بن ابی وقاص (۱) او به سوی سرتیپ ابی تراب (۲) می‌دوید.

فى القرآن المدنى فكان التوجه هو الرد على إدعاء اليهود أنهم وحدهم هم ورثة إبراهيم فركزت الآيات التالية من سورة البقرة على أن العرب من نسل إسماعيل ولد إبراهيم وأن إبراهيم هو الذى بنى الكعبة وأن النبى والمسلمين هم أولى الناس بإبراهيم:

«وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال إني جاعلك للناس إماما قال ومن ذريتى قال لا ينال عهدى الظالمين. وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا. واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى. وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيئى للطائفين والعاكفين والركع السجود. وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمته قليلا ثم أضطره إلى عذاب النار وبئس المصير. وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم. ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم. ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم. ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه. ولقد اصطفيناه فى الدنيا وإنه فى الآخرة لمن الصالحين. إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين. ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يابنى إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون. أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق إلها واحدا ونحن له مسلمون. تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون. وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتوا قل بل ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين» (١٢٤ - ١٣٥).

والآيات تناولت عدة موضوعات تتعلق بإبراهيم عليه السلام:

١ - أن الله اختبر إبراهيم بأوامر ففعلها فاستحق رضا الله وكافأه بأن اختاره ليكون للناس إماما وقادة. فسأل ربه أن يكون هذا الفضل شاملا لذريته أيضا فأجابه الله بأن الظالمين المنحرفين عن شريعته لا يصح أن ينالوا هذا الشرف. وبالطبع كلمة ذريتى تشمل ذرية ولديه إسماعيل وإسحق. وكان معروفا أن العرب من نسل إسماعيل واليهود من نسل إسحق وابنه يعقوب. إلا أن اليهود اعتقدوا أنهم وحدهم هم ورثة إبراهيم وأنهم شعب الله المختار وأن لهم وضعاً متميزاً عند الله. فجاءت الآيات تنفى أى أفضلية للظالمين.

٢ - تأكيد الصلة بين إبراهيم وبناء الكعبة. نفيا لما كان يقوله اليهود من أن هاجر وإسماعيل تاهوا وهلكا فى بركة فاران قرب أرض مدين. وهذا ما شرحناه فى الجزء الثانى (ص ٢٩٨ - ٢٩٩). ونفى ادعاء اليهود بأنه لا صلة لإبراهيم ببناء الكعبة.

٣ - التأكيد على أن الحج ومناسكه من طواف بالبيت وسعي بين الصفا والمروة والوقوف بعرفات وغيرها من المناسك قد أرساها إبراهيم وظل العرب فيما قبل الإسلام يفعلونه.

٤ - دعاء إبراهيم بأن يجعل مكة بلداً آمناً، (سورة النحل: ٩٧)

٥ - دعوة إبراهيم بأن يرسل للعرب رسولا منهم، وفي الحديث الشريف: «أنا دعوة أبي إبراهيم...»

٦ - أن رسالة الإسلام هي امتداد للحنيفية التي جاء بها إبراهيم.

٧ - أن يعقوب - أي إسرائيل أبو اليهود - قبل وفاته - وصى بنيه وذريته بأن يظلوا على ملة إبراهيم الحنيفية وهي ملة إسماعيل عمه وإسحق أبيه. وفي كل هذا حث لليهود على اتباع النبي.

ثم تتوسع الآيات في شرح أن الأديان كلها تنبع من ملة إبراهيم:

«قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون. فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق فسيكفيكم الله وهو السميع العليم. صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون. قل أتحتاجوننا في الله وهو ربنا وربكم لانا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون. أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا يهوداً أو نصارى قل أنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله وما الله بغافل عما تعملون. تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون» (١٣٦-١٤١).

وفي الآيات:

١ - أمر للنبي والمؤمنين بأن يعلنوا أن عقيدتهم هي الإيمان بالله والتصديق بما أنزل إلى الأنبياء السابقين دون تفرقة بينهم.

٢ - فإن آمن المخاطبون - وهم اليهود - بذلك فقد اهتدوا وساروا على طريق الحق. وإن أعرضوا وتولوا فهم متعنتون وسليحفظ الله نبيه منهم.

٣ - إن ما يدعو إليه النبي هو دين الله وليس هناك ما هو أحسن منه.

٤ - أمر للنبي بتوجيه سؤال إلى اليهود عن سبب كثرة جدالهم وم حاجتهم. فإن أصروا على موقفهم فليخبرهم أن على كل واحد أن يتحمل نتيجة عمله...

٥ - أمر للنبي بتوجيه سؤال ثان - فيه تنديد بزعم اليهود أن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا يهوداً أو نصارى مع أن التوراة والإنجيل التي قامت عليها اليهودية والنصرانية لم تنزل إلا بعد هؤلاء فالمنطق يحزم بأنهم لا يمكن أن يكونوا كذلك. ثم نفى في هيئة تساؤل عما إذا كانوا يعلمون شيئاً لا يعلمه الله، ثم يجيء تنديد بما فعلوه إذ جاءت صفات النبي في كتبهم وأسفارهم فكتموها وكانوا ظالمين.

أحداث السنة الثانية للهجرة

محرم	
صفر	غزوة الأبواء = غزوة ودان
ربيع الأول	غزوة بواط
ربيع الثاني	
جمادى الأول	١٥ غزوة العشيرة وقضاء شهر فيها
جمادى الثاني	١٥ العودة إلى المدينة
	٢٢ غزوة بدر الأولى = غزوة سيفوان
	٢٩ إسلام جبهة
رجب	
شعبان	١٥ تحويل القبلة
	نزل تشريعات تنظيم المجتمع المدني
	٢٢ سرية عبدالله بن جحش = سرية نخلة
رمضان	١٧ موقعة بدر الكبرى
	٢١ العودة إلى المدينة
	٢٦ وفاة رقية
شوال	١ التصرف في الأسرى ونزل سورة الأنفال
	١٥ غزوة بني سليم بالكدر
	١٠ عمير بن وهب يقتل رسول الله
	١٥ قدوم زينب إلى المدينة
	٢٤ زواج علي بن أبي طالب من فاطمة
ذو القعدة	
ذو الحجة	غزوة السويق

كان تأمين المدينة هو الشغل الشاغل للنبي منذ قدومه المدينة. لم يشغله عنه نزول الآيات الكثيرة التي تنظم المجتمع الإسلامي الوليد ولا الآيات الكثيرة التي تدعو اليهود إلى الإسلام أو على الأقل عدم الغلواء في الصد عن الدين وإنكار نبوته. ولذلك فإن النبي استمر في إرسال

السرايا تجوب المناطق المحيطة بالمدينة لتتسامع بها القبائل ويدركوا أن المسلمين قوة قادرة على الرد على من يفكر في الاعتداء عليهم. وأطلق اسم «سريه» على مالم يشترك فيه النبي. أما ما كان الرسول يقودها بنفسه فتسمى «غزوة». وقد سبق أن ذكرنا (ص ٤٦١) ثلاثاً من هذه السرايا. وفي السنة الثانية للهجرة بدأت الغزوات.

١ - غزوة الأبواء (ودان):

وقعت في صفر في أوائل العام الثاني للهجرة. إذ خرج رسول الله في ٦٠ رجلاً يريد قافلة لقريش فسار في طريق مكة (شكل ٢٥) حتى المنصرف والصفراء. ثم اتخذ طريق بدر. ثم سار حتى بلغ الأبواء في ديار بني ضمرة. وكانت القافلة قد علمت بخروج النبي فأسرعت السير واتخذت طريقاً جانبياً فلم يدركها. وانتهزها النبي فرصة لمعاهدة بني ضمرة «على أن لا يغزونه ولا يكثررون عليه جمعاً ولا يعينون عليه عدواً. وإذا دعاهم للحرب أجابوه على أن ينصرهم على من رامهم سوء» ووقع المعاهدة عنهم سيدهم محشي بن عمرو الضمري.

٢ - غزوة بواط (شكل ٢٦):

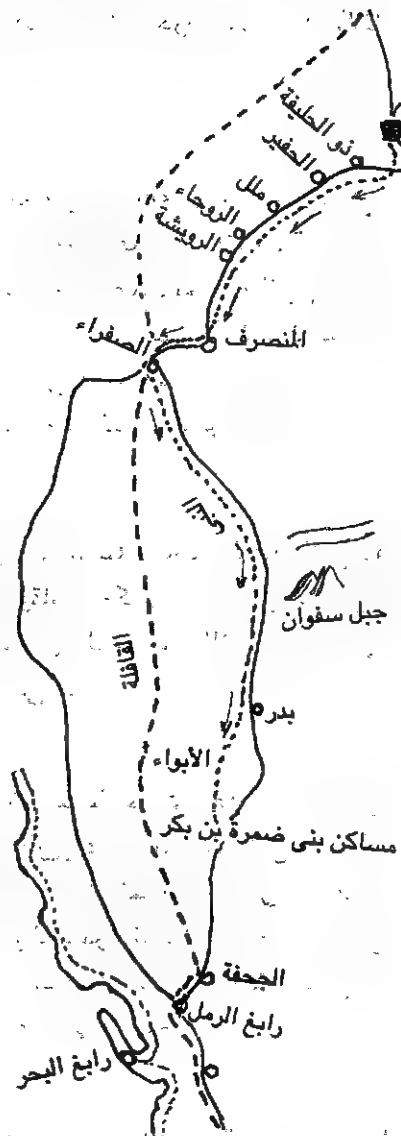
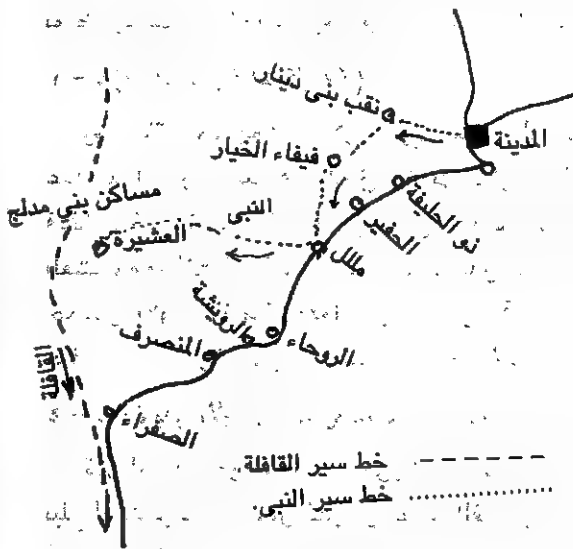
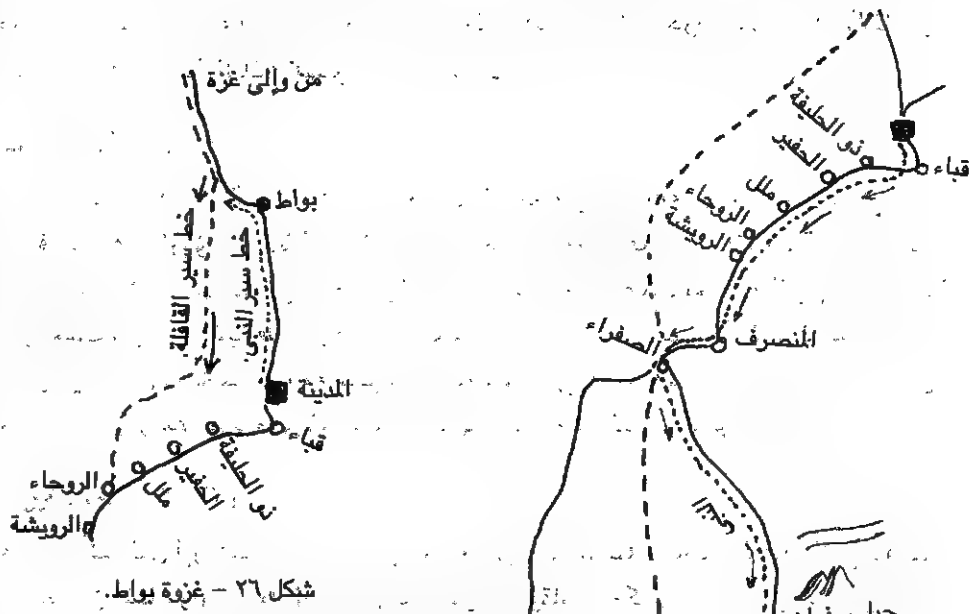
وقعت - كما قال ابن اسحق - في شهر ربيع الأول من السنة الثانية. إذ قاد النبي بنفسه ٢٠٠ راكباً من المهاجرين وجعل لواءه مع سعد بن أبي وقاص. وكان مقصده أن يعترض قافلة لقريش بها ٢٥٠٠ بغير وبحرسها ١٠٠ رجل بقيادة أمية بن خلف وسار النبي شمالاً حتى بلغ بواط. وكانت القافلة قد سبقته ومرت سالمة فعاد النبي إلى المدينة.

٣ - غزوة العشيرة (شكل ٢٧):

وفي منتصف جمادى الأولى خرج رسول الله يتعرض لقافلة لقريش وعقد لواءه لحمزة بن عبد المطلب. ولم يسر في طريق مكة بل سار غرباً في طريق فرعى إلى نقيب بني ديار ثم إلى فيفاء الخيار ثم عاد ثانية إلى طريق مكة عند ملل ولما لم يقابل القافلة سار من ملل غرباً إلى العشيرة وكانت القافلة قد سبقته ولم يدركها فاقام بالعشيرة شهراً - النصف الثاني من جمادى الأولى والنصف الأول من جمادى الآخرة - وانتهزها فرصة وادع بني مدلج - وهم حلفاء بني ضمرة الذين عاهدتهم في غزوة الأبواء - ثم عاد إلى المدينة.

٤ - غزوة بدر الأولى = غزوة سفوان (شكل ٢٨):

قال ابن اسحق: لم يقم رسول الله بالمدينة حين رجع من غزوة العشيرة إلا ليالي قلائل لا تبلغ العشر حتى أغار كثر بن جابر الفهري على مراعى المدينة فخرج النبي في ٢٠٠ من أصحابه في طلبه وكان لواءه مع علي بن أبي طالب وسار في طريق مكة حتى المنصرف والصفراء ثم اتخذ طريق بدر حتى بلغ واديا اسمه «سفوان» قبل بدر بـ ٢٠ كم وكان كرز بن جابر قد أفلت فلم يدركه. وعقد النبي معاهدة عدم اعتداد مع قبائل بني ضمرة بن بكر بن كنانة.



إسلام جهينة :

ذكرنا سابقا (ص ٤٥٩) عهد المودعة بين النبي وبين جهينة. وعقب عودة النبي من سفوان في أواخر جمادى الثانية جاء زعماء جهينة إلى النبي في المدينة وقالوا له: إنك قد نزلت بين أظهرنا فأوثق لنا حتى نأتيك بقومنا. فأوثق لهم فأسلموا جميعا.

تحويل القبلة:

كان النبي في مكة قد أمر باستقبال بيت المقدس فكان يصلي بين الركنين وبذلك يستقبل بيت المقدس وفي نفس الوقت يصلي إلى الكعبة. فلما هاجر إلى المدينة تعذر الجمع بينهما فكان يصلي إلى بيت المقدس. وفرح اليهود بذلك وقالوا هو يصلي الآن إلى بيت المقدس وغدا يتبع شريعتنا وكان النبي يحب التوجه إلى الكعبة. لذلك كان النبي دائم النظر إلى السماء ويدعو الله أن يوجهه إلى البيت العتيق - قبله إبراهيم - واشتهر الحال كذلك حوالي ١٧ شهرا ثم أجيب إلى طلبه وأمر بالتوجه إلى الكعبة فخطب الناس وأعلمهم بذلك. وكانت أول صلاة صلاها إلى الكعبة صلاة العصر. وقد ذكر غير واحد من المفسرين أن تحويل القبلة نزل على رسول الله وقد صلى ركعتين من الظهر وذلك في مسجد بني سلمة فسمى مسجد القبلتين. وأما أهل قباء فلم يبلغهم الخبر إلا في فجر اليوم التالي إذ بينما هم يصلون صلاة الصبح جاءهم أت وأخبرهم بنزل القرآن بتحويل القبلة فاستقبلوا الكعبة. ولما حدث هذا اغتم اليهود وراحوا يشككون وتسألوا عن سبب تحول المسلمين عن بيت المقدس فكان الرد عليهم أن الأرض - مشرقها ومغربها - لله تعالى. والله أن يوجه الناس - كما يشاء لعبادته:

«سيقول السفهاء من الناس ما ولأهم عن قبلتهم التي كانوا عليها. قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم. وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا. وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله. وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم. قد نرى قلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره. وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون. ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض. ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين. الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون. الحق من ربك فلا تكونن من الممترين. ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات أين ما تكونوا يأت بكم الله جميعا إن الله على كل شيء قدير. ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام. وإنه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون. ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام. وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا

يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشوني ولأتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون. كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون. فاذكروني أنذكركم واشكروا لي ولا تكفرون» (١٤٢-١٥٢).

والآيات تذكر أن تحويل القبلة كان امتحانا من الله لإظهار الثابت إيمانه من المتشكك حيث قد ارتد بعض ضعيفي الإيمان. ومما رواه المفسرون في صدد ما أثير حول تحويل القبلة إلى الكعبة أن اليهود قالوا للمسلمين: أخبرونا عن صلاتكم إلى بيت المقدس. إن كانت على هدى فقد تحولتم عنه وإن كانت على ضلاله فقد دنتم الله بها مدة (أي أصبحت تلك الصلوات ديناً عليكم) ومن مات عليها فقد مات على ضلالة. ولا تظن أن ذلك كان كل ما قاله اليهود فلا شك أنه ما من يهودي قابل مسلماً إلا وكان الكلام منصفاً على تحويل القبلة محاولين أن يفتشوا سمومهم بالانتقاد والتشكيك نتيجة لما شعروا به من شدة الضربة المعنوية التي وجهت إليهم بتحويل القبلة إلى الكعبة. كذلك أظهر بعض المنافقين نفاقهم وقالوا: ما بال محمد يحولنا مرة إلى هاهنا ومرة إلى ههنا. وقال المشركون: تحير محمدًا وتساءل بعض المسلمين عن موقف إخوانهم الذين ماتوا وهم على القبلة الأولى وكذلك تساءل الأحياء عن هدى صيحة صلالة المسلمين قبل التحول كما ذكرنا آنفاً. فنزل قوله تعالى: «وما كان الله ليضيع إيمانكم» فإله رؤوف رحيم بعباده. ثم بينت الآيات حقيقة موقف أهل الكتاب - والقبضود أسباسا اليهود - وأن انتقادهم صائد عن مكابرة وهوى وعناد. ومثل هؤلاء لن يتبعوا الحق. ولذلك مهما جاءهم النبي بآيات فلن يتبعوه. وهم حتى في خلاف بعضهم مع بعض. ولكل فريق منهم قبلة وطريقة تختلف عن الفريق الآخر ولن يقع أحداهم قبلة وطريق أي من الفرق الأخرى. ولا التضاربي يتبعون قبلة اليهود ولا اليهود يتبعون قبلة النصارى وكل فريق يعتقد أن الآخر ليس على حق وبالتالي فلا يجوز للنبي أن يتبع قبلتهم. وإن أهل الكتاب يعرفون النبي ويعرفون أنه على حق كما يعرفون أبناءهم وقد سبق أن ورد هذا المعنى أيضاً في سورة الأنعام (آية ٢٥٦) وبعبارة أخرى: «الذين أتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم» ولكنهم يكتمون الحق بالرغم من معرفتهم به. ثم تأمل الآيات النبي والمؤمنين بالتوجه - عند الصلاة - ناحية المسجد الجرام وتكرر هذا الأمر في الآية التالية للتأكيد عليه وجثا للمسلمين باتباعه ولا يخشوا نقداً ولا اعتباراً من أحد بل عليهم أن يخشوا الله. ثم تحتتم الفقرة موجهة الخطاب إلى المسلمين تذكيرهم بأن الله أرسل فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم القرآن ويعلمهم ما لم يكونوا يعلمون وعليهم واجب الشكر لله على هذا النعمة ولا يكفروا بها. واشكروا لي ولا تكفرون» (١٥٢-١٥٦).

والحقيقة أن تحويل القبلة كان حدثاً هاماً في الدعوة الإسلامية فقد أكتسب الدعوة شخصية مستقلة بعد أن كان استيعاباً لبيت المقدس يحمل نوعاً من اللقاء الوسيط مع اليهود وكان

يدل على أن بعض المسلمين كانوا يذهبون للحج في موسمه أو يذهبون معتمرين في غير موسم الحج

التنديد باليهود لكتمانهم الحق:
«إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون. إلا الذين تابوا وأصلحوا وينُوا فإولئك آتوب عليهم وأنا التواب الرحيم. إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم يَنْظُرُونَ» (١٥٩ - ١٦٢).

وفى الآيات تنديد بمن يكتُمون ما أنزل الله من بينات ودلائل في الكتاب الذي أنزل عليهم. والمفهوم أن الآيات تقصد اليهود إذ أنزل الله في التوراة (والإنجيل) آيات تبشر بالنبي ولكنهم أخفوها أو فسروها على غير وجهها. فهؤلاء يلعنهم الله وملائكة كلّفوا بذلك «اللاعنون». وترك باب التوبة مفتوحاً فاستثنى من يتوب ويعمل صالحاً. أما الذين يصرون على الكفر حتى ماتوا عليه فعليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ولهم عذاب - والمفهوم أنه نار جهنم - خالدين فيه.

وحدانية الله وبعض مظاهر قدرته:
«والهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم. إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون» (١٦٣ - ١٦٤).

أحال المشركين يوم القيامة:
«ومن الناس من يتخذ من دُون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حُباً لله. ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب. إذ تبوأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب (الروابط والمودة التي كانت بينهم في الحياة الدنيا). وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبأ منهم كما تبوأ منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار» (١٦٥ - ١٦٧).

والآيات تندد بمن يتخذون مع الله شركاء وأنداداً يحبونهم ويعبدونهم. ثم تنبيه إلى ما سوف يكون عليه الحال يوم القيامة إذ يتنصل المتبوعون من التابعين وهؤلاء لأن يعبدوا إلى الدنيا ليتبأوا ممن كانوا يشركونهم مع الله. وسيشعرون بالحسرة على سوء عملهم وسيخلدون في النار.

المسلمون يشعرون بشيء من الغضاظة أو عدم الارتياح بسبب زهو اليهود وأقنارهم عليهم
بهذا الأمر. واستمرت آيات سورة البقرة في النزول، فيها صلاح أمر المسلمين فنزل فيها:

حث المؤمنين على الصبر:

«يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين، ولا تقولوا لمن يقتل
في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون. ولنيلوكم شيء من الخوف والجوع ونقص
من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين. الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا
إليه راجعون. أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون» (١٥٤ - ١٥٧).

والآيات تحث على الاستعانة بالصبر والصلاة على ما يمكن أن يصيب المسلمين من
مصائب وتطمئنتهم بأن الله مع الصابرين يؤيدهم بنصره. ويؤكد لهم أن من يموتون في سبيل
الله هم أحياء عند ربهم. كما تنبه الآيات إلى أن الله قد يبتلي المسلمين ببعض المصائب من
جوع وضيق أموال ونقص في الطعام وتبشر الذين يثبتون في الاختبار ويقايلون ما يصيبهم
بالصبر. فلهم مغفرة من الله ورحمة وهم على طريق الهدى والفلاح.

وقال بعض المفسرين إن الآيات نزلت لتسكين روع المؤمنين وتبئيتهم في فاجعتهم في
شهداء بدر وآخرون قالوا في شهداء أحد. ولكن موقعه بدر كانت انتصارا ونزل التعليق عليها
في سورة الأنفال وأختبار غزوة أحد نزلت في سورة آل عمران. ولم تكن الغزوتان قد وقعتا
بعد. لذلك فالرجح أن الآيات نزلت تحض المؤمنين على الثبات والصبر في الشوايا التي قد
يرسلهم فيها النبي وما قد يحدث في بعضها من قتال فعليهم ألا يهابوا الموت لأن من مات في
سبيل الله حي عند الله. كذلك قد تكون الآيات تهية المسلمين لموقعة بدر التي كان موعدها قد
اقترب.

إقرار بعض مناسك الحج كما كانت قبل الإسلام:

كان ذو الحجة قد اقترب وأهل قريش من أهل المدينة بالحج. وكان الحج في الجاهلية به
سعى بين الضيفا والمزوة إذ كان على أحدهما صنم «إساف» وعلى الآخر صنم «نائلة» وكان
الخجاج المشركون يقدمون عندهما القرابين. وتخرج المسلمون من السعى بسعى وجود هذين
الصنمين. فنزلت الآيات بقر أن السعى من شعائر الله ولا يجوز إسقاطه أو جود الصنمين:
«إن الضيفا والمزوة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما
ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم» (١٥٨).

وكانت هذه أول الآيات الواردة في ضد مناسك الحج وقد تلتها: «كما صرت فيهما بعد -
آيات أخرى في سورة البقرة وسورة المائدة وسورة آل عمران وكلها نزلت قبل فتح مكة مما.

الحلال والحرام في المأكل:

«يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين. إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون. وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان أبائهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون. ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء صم يكم عى فهم لا يعقلون. يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون. إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم» (١٦٨ - ١٧٣).

والخطاب موجه للناس عامة مبينا أن الله قد أحل لهم كل طيب في الأرض ليلكوه ويأمرهم ألا يستمعوا إلى وساوس الشيطان الذي يزين لهم أكل الحرام لأنه عدو لهم ويوسوس لهم بقول السوء وفعل الفحشاء والافتراء على الله بما لا يعلمون حقيقته. ثم تندد بالكفار لأنهم إذا أمروا باتباع حدود الله أجابوا بأنهم يسيرون على ما سار عليه آبائهم حتى لو كان آبائهم لا يعقلون ولا يهتدون. وشبهت حالتهم بحال البهائم التي تصرخ فيها راعيها فتسمع صوته ولا تفهم كلامه فهم صم بكم عى. ثم يتوجه الخطاب إلى المؤمنين يحثهم على أن يأكلوا مما رزقهم الله من الطيب والحلال. ثم يأتى تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أفكروا عند ذبحه باسم غير اسم الله. إلا من اضطر إلى أكل شيء من هذه المحرمات غير متجاوز للحد الذي يقسم أوديه وبقية من الهلاك.

تتدبر ثانياً باليهود لكتماهم الحق:

ثم تعود الآيات لتندد بما فعله بعض أحبار اليهود من كتماهم لصفات النبی التي وردت في كتبهم حتى لا يتعرف الناس عليه ويتبعوه - يفعلون ذلك جريا وراء مراكزهم الدنيوية وما يكسبونه من مال - بالرغم من قلته - وما يأكلونه من مال ينزل إلى بطونهم كبئنه نار وفي الآخرة هم مجزيون عن الله فلا يكلمهم ولهم عذاب أليم:

«إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم. أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار. ذاك بأن الله نزل الكتاب بالحق وإن الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد» (١٧٤ - ١٧٦).

تشريعات لتنظيم المجتمع الإسلامي بالمدينة:

كأن المسلمين في المدينة - أنصارا ومهاجرين - مجتمعوا واحدا يختلف عن المجتمع في مكة - وبالطبع فإن هذه المجتمع الجديد لابد له من تشريعات تحكم حركته وتحل خلافاته.

ففضل الوجي بهذه التشريعات الجديدة لينشر السلام الإجتماعي بين أفرادهم. ويبلغ عدد هذه التشريعات التي نزلت في سورة البقرة حوالي ٣٢ تشريعا تتخللها بعض الفقرات المتعلقة بالقتال. ويمكننا أن نشبه هذه التشريعات بالمواد التي تتألف منها القوانين الحالية.

١ - ما هو البر:

ليس البر بالعبادة الشكلية وتوجيه الوجوه ناحية المشرق أو المغرب أثناء العبادة. وتشرح الآيات البر الحقيقي:

«ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون» (١٧٧).

٢ - القصاص:

«يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم. ولكم فى القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون» (١٧٨ - ١٧٩).

وفى أى مجتمع لا يخلو الأمر من خلافات بين الأفراد وقد يتطور الأمر إلى قتل. وكثيرا ما كان يحدث بين القبائل العربية اقتتال. وكانت القبيلة أو الحى الأقوى يقتل من عدوه الحر بالعبد والرجل بالأنثى بل وبالغت بعض القبائل فكانت تقتل الحرين بالحر. وكان قوم من الجرب إذا قتل عبد قوم آخرين رجلا منهم لم يرضوا بقتل العبد حتى يقتلوا سيده أيضا. وإذا قتلت امرأة من غيرهم رجلا منهم لم يرضوا بقتل القاتلة حتى يقتلوا رجلا من عشيرتها. فنزل ذلك التشريع ليوقف هذا البغى وحتى لا يستمر الأخذ بالثأر إلى مالا نهاية فقررت قتل الحر القاتل بالآخر المقتول والعبد القاتل بالعبد المقتول والأنثى القاتلة بالأنثى المقتولة. وأوردت احتمال العفو عن القاتل من قبل ولي المقتول مع دفع الدية لأهل القاتل وفق العرف المعمول به. ونص على أن هذا تخفيف من الله ورحمة بالمسلمين. وقيل إن الكلام موجّه أيضا إلى أهل الكتاب. قال اليهود كانوا يقاضون بدون عفو. وكان النصارى لا يقاضون إلا فيما ندر.

٣ - الوصية عند الوفاة:

«كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا (مألا كثيرا) الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين. فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه. إن الله سميع

عليه. فمن خاف من مؤمنٍ جَنَفًا (انحرافاً عن الحق) أو إثمًا فأصلح بينهم فلا إثم عليه إن الله غفورٌ رحيم» (١٨٠ - ١٨٢)

وفى الآيات وتُجوب الوصية على كلِّ مسلم إذا أحسَّ بدنوِّ أجله وكان عنده مالٌ كثيرٌ فعليه أن يوصي بجزءٍ لوالديه ولأقربائه. ثم بعد ذلك حددت الأحاديث النبوية أن ما يوصي به لا ينفذ إلا في ثلث الميراث فقط وحددت آيات تالية كيفية توزيع التركة بين الورثة.

٤ - الصيام :

«يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون. أياما معبودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تظلم ظلولاً فهو خير له وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون. شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه، ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر. يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون. وإذا ساءلك عبادي عنى فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون. أجل لكم ليلة الصيام الرفق إلى نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن. علم الله أنكم كنتم تخافون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن وابتنوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد. تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون» (١٨٣ - ١٨٧)

قال الإمام أحمد (السيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٢٧٨) إن الصيام من بعدة مراحل: عندما قدم النبي المدينة كان يصوم ثلاثة أيام كل شهر. ثم وجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسألهم عنه فقالوا هذا يوم نجى الله فيه موسى من فرعون. فقال نحن أحق بموسى منكم وصيامه. فصام المسلمون. ثم نزل قوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم... إلى قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين» فكان من شاء صيام ومن شاء أطعم مسكينا فاجزا ذلك عنه. ثم نزل قوله تعالى: «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن... إلى قوله تعالى: فمن شهد منكم الشهر فليصمه» فأوجب صيامه على المقيم الصحيح ورخص فيه للمريض والمسافر وأثبت الفدية للكبير الذي لا يستطيع الصيام. ثم إنهم كانوا يأكلون ويشربون ويأتون النساء ما لم يناموا فإذا ناموا امتنعوا. ثم إن رجلا من الأنصار كان يعمل وهو ضائم حتى أحسنى فجاء إلى أهله فصلى العشاء ثم نام فلم يأكل ولم يشرب حتى طلع الفجر فأصبح ضائما فراه النبي وقد جهد جهدا شديدا فسأله عن سببه فأخبره:

وكان عمر بن الخطاب قد أصاب النسياء بعدما نام فأتى النبي وأخبره. فأنزل الله تعالى: «أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم» إلى قوله تعالى: «ثم أتموا الصيام إلى الليل» تيسيرا على الناس.

ثم فرضت صلاة الفطر، لم ينزل بها قرآن ولكن النبي خطب الناس قبل الفطر بيوم أو يومين وأمرهم بها.

هـ - التخفيف في قيام الليل:

من المرجح أنه مع التيسير على المسلمين في الصيام والسمباح بالفدية لمن له عذر جاء أيضا تخفيف عن المسلمين في قيام الليل، نزلت به الآية الأخيرة من سورة المزمل والتي تجمع كتب التفسير على أنها مدنية لأن فيها ذكر القتال الذي لم يشرع إلا بعد الهجرة:

«إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى (أي أقل) من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك. والله يقدر الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرءوا ما تيسر من القرآن. علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقراءوا ما تيسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا لأنفسكم من خير تجبوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا واستغفروا الله إن الله غفور رحيم» (٢٠ - المزمل).

فالنبي ظل - في جنود ما أمرت به الآيات الأولى من سورة المزمل - «بأيها المزمل قم الليل إلا قليلا. نصفه أو انقص منه قليلا. أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا» (١ - ٤) سورة الزمل ص (٤٧) يقوم معظم ساعات الليل يصلي ويقرأ القرآن والتزم المسلمون الأوائل بهذا الأمر اقتداء بالنبي. فلما انتقل المسلمون إلى المدينة وتكون المجتمع الإسلامي. كثرت واجبات المسلمين ومشاكلهم. فاقضت رحمة الله التخفيف تمشيا مع الظروف الجديدة والمجهود المبذوب بالمسلمين في النهار من سعى في طلب الرزق في أرض غريبة وهو ما يستلزم مجهودا أكبر وآخرون مرضى. وآخرون يخرجون في سرايا قتالية. والناس مهما حرصوا واشتدوا في العبادة فلن يوفوا الله حقه ولن يبلغوا الغاية.

٦ - الزكاة :

وقد وردت ضمننا في الآية السابق ذكرها «وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة» والزكاة هي تلك الفريضة التي تجعل للفقراء والمحتاجين حقا في أموال الأغنياء قروث السنة بمقدارها. وأوضحت نصابها. وقرنت الزكاة دائما بالصلاة وجعلت دليلا على صدق الإيمان. هذا علما بالإضافة إلى الصدقة القطوعية الزائدة عن الفريضة والتي حث عليها القرآن الكريم في آيات كثيرة.

٧- النهي عن أكل مال الغيور: «ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتذللوا بها إلى الحكام تاكلوا قريباً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون» (١٨٨).

وقيل إن هذه الآية نزلت بمناسبة شكاية أحد المسلمين للنبي على آخر اغتصب أرضه فكلفه النبي بإقامة البينة فعجز فكلف المدعي عليه باليمين فهم بأن يحلف فقال النبي: «أما إنه إن حلف على ما ليس له لياكله ظلماً ألقين الله وهو عنه معرض. ثم قال: إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلي ولعل بعضكم ألحن (أى أحق في الكلام) بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع منه. فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذن منه شيئاً فإنما أقضى له قطعة من نار فليتحملها أوليذرها. فارتدع المدعي عليه عن اليمين وسلم الأرض لصاحبها. وعلى العموم فإن هذه الآيات تنهى عن شهادة الزور والتزوير والرشوة واغتصاب أرض أو بيوت الغير وكل ما من شأنه أكل أموال الناس بالباطل.

٨- سؤال عن الأمانة: «يسألك عن الأمانة. قل هي مواقيت الناس والحج»
٩- عود إلى موضوع البر:

- وهو الموضوع السابق ذكره برقم «١» لبيان وجه جديد فيه:
«وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون» (١٨٩).

وكان العرب في الجاهلية إذا أحرموا بالحج يحرمون على أنفسهم الاستقلال بسقف ما (منها) يفعل بعض فرق الشيعة الآن ولذلك يحرمون على ركوب أوتوبيسات ليس لها سقف). فإذا ما احتاجوا إلى شيء من بيوتهم أو أرادوا أن يدخلوا بيوتهم لا يدخلونها من الأبواب لتلا تظلمهم السقف وإنما يصعدون إلى سطح الدار أى ظهرها ثم ينزلون إلى الفناء أو يخرقون خرقاً في جدار الفناء ويدخلون منه. فنزلت الآيات تبين أن البر الحقيقي هو التقوى وليست هذه الشكليات.

١٠- تشريع للقتال :

سبق أن ذكرنا أنه أثناء الإقامة بمكة كان بعض المسلمين يسألون النبي الإذن بمقاتلة الكفار رداً على إبداعاتهم فكان النبي يحثهم على الصبر ويقول لهم إنه لم يوهب بالقتال ولكن بعد الهجرة واحتمال تعرض المسلمين لهجوم من قريش فقد وجب رد العدوان ونزلت الآيات من سورة الحج (٣٨ - ٤١ - ص ٤٨) فيها إذن مستبتر بالقتال «أذن الذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير» ثم نزلت الآيات الحالية فيها الإذن الصريح بالقتال:

«وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ. وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ (وَجَدْتُمُوهُمْ) وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمْ. وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلَكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ. فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ. فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ. الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحَرَامَاتُ قِسَصٌ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ. وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» (١٩٠ - ١٩٥).

١١ - الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ: -

وتحتوى التشريعات الخاصة بالحج والعمرة على فقرتين:
أ - الفقرة الأولى: وتنبص على ضرورة إتمام الحج والعمرة ثم حكم التمتع والقرآن. فإذا خرج مسلم من منزله قاصدا هذا الواجب الديني ثم منع من الوصول إلى المسجد الحرام فيكفي بتقريب ما يتسبب به من الذبائح وليس له أن يطيح رأسه إلا بعد أن تصل الفقرتين إلى المكان المقرر شرعا للذبح. ولكن كان به أذى من رأسه أن يتخلل من الإحرام ويفعل ما فيه وقاية له من المرض على أن يقدم قديعة ضيما أو صدقة أو ذبيحة. أما الحاج الذى يبلغ المسجد الحرام فعليه ذبيحة إن كان قد تمتع فإن لم يستطع فعليه صوم عشرة أيام: ثلاثة منها فى موسم الحج وسبعة بعد الرجوع إلى داره.

«وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَمَنْ فِي الْحَجِّ وَسِعَتْهُ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ. ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرًا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» (١٩٦).

ب - الفقرة الثانية: وفيها تفصيل مناسك الحج:

«الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج. وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى واتقون يا أولى الألباب. ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فإذا أفضت من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين. ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم. فإذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذاكركم أباكم أو أشد ذكرا. فمن الناس من يقول ربنا آتانا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار. أولئك لهم ومنهم من يقول ربنا آتانا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار. أولئك لهم

نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب» واذكروا الله في أيام معدودات. فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم إليه تحشرون» (١٩٧ - ٢٠٣).

والآيات تقر أن للحج أشهراً معينة وأوجبت على من يتوى الحج فيها ألا يرفق ولا يفسق ولا يجادل ونهت على أن الله يظلم كل شيء، ثم أمرت بتقوى الله فهي خير زاد، ثم نهت إلى أن التكسب أثناء موسم الحج مسموح، ثم أوضحت الآيات ترتيب مناسك الحج فبعد الإفاضة من عرفات يقوم الحاج بذكر الله عند المشعر الحرام وهو المزدلفة وذلك بصلاة المغرب والعشاء جمعاً والبقاء في المزدلفة حتى الفجر وإن كان كثيرون حالياً يكتفون بالبقاء إلى ما بعد منتصف الليل، وكانت قريش تقف في المزدلفة بدلاً من عرفات لامتياز يرونه لأنفسهم بينما باقى الحجاج يقف في عرفات فهذفت الآيات إلى إزالة التفاوت بين الحجاج فالجميع يقفون بعرفة ومنه تكون الإفاضة للحجاج كله، ثم تبين الآيات أن من يدعو في هذا الموقف بخير الدنيا فقط لن يكون له نصيب في الآخرة، ومن يدعو بخير الدنيا والآخرة فسيحقق الله لهم دعاءهم، وأخيراً تأمر بذكر الله في أيام معدودة هي أيام العيد وأيام التشريق، وذكر الله بالمأمور به هو التكبير عند رمي الجمرات، ورفع الحرج، ومن يستعجل فيترك منى بعد يومين اثنين ومن يتأخر فيبقى فيها أكثر من يومين فلا حرج عليه، ثم أمرت بتقوى الله الذي يحشر الناس إليه يوم القيامة.

١٢ - فضح ظاهرة النفاق

والآيات تركز الضوء على ظاهرة النفاق فتوضح بعض أفعال المنافقين: «ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام، وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد، وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبئس المهادر، ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله، والله رؤوف بالعباد» (٢٠٤ - ٢٠٧).

وقد روى المفسرون أن المنافق الذي عنته الآيات هو الأخنس بن شريق أحد زعماء المشركين الذي قدم إلى المدينة وجلس إلى النبي وراح يقسم له أنه يريد أن يسلم، ثم خنت في يمينه، أما من شرى نفسه فهو صهيب الرومي الذي قدى نفسه بماله ونجا دينه وهاجر إلى المدينة كما ذكرنا سابقاً (ص ٤٠٧).

١٣ - تشريع إضمان وحدة المسلمين

كان من المهم أن يصبح المسلمون كتلة واحدة مسالمة فلا تتور العصابات الجاهلية وغيرها

من أسباب النزاع. وتنتهى عن احتفاظ المسلمين من أهل الكتاب ببعض شرائعهم فتختلف تطبيقاتهم عن باقي المسلمين فتتشأ الأحزاب والفرق المختلفة. فنزلت الآيات:

«يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين»

فإن زلتُم من بعد ما جاءكم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم. هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الأمر إلى الله ترجع الأمور. سبل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب»

(٢٠٨ - ٢١١).

وعن ابن عباس أنها نزلت في عبدالله بن سلام وأصحابه من اليهود الذين أسلموا إذ ظلوا متمسكين ببعض شرائع موسى فعظموا النسب وكبرها لحم الإبل وأبانتها فأنكر المسلمون عليهم ذلك فقالوا إنا نقوى على هذا وهذا وطلبوا من النبي أن يعملوا بالتوراة إلى جانب القرآن - فنزل الخطاب يقصدهم ويدعوهم إلى الدخول في الإسلام بكافة معتادهم - بحيث لا يبقى مكان لغیره فإن أصروا على موقفهم فإن الله غالب على أمره لا يعجزه الانتقام منهم. ثم يأتي استقهام فيه معنى الاستنكار والنفى - عما إذا كانوا ليؤمنوا إيماناً خالصاً يتوقعون أن يأتيهم الله بذلته. وفي هذا إشارة إلى ما سبق أن طالب به بنو إسرائيل موسى من أن يروا الله جهرة. ثم يأتي أمر للنبي بسؤال اليهود سؤال توبيخ عن الآيات العديدة التي أنزلها الله عليهم ومع ذلك حرقوها وتحذروا من عذاب شديد. وفي هذا تحذير لهم من التمسك بما هو ليس من تعاليم الإسلام «يبدل نعمة الله».

ثم تمضى الآيات تلفت النظر إلى استغراق الكفار - والمنافقين - في متع الحياة الدنيا واغترارهم بما تيسر لهم من أسباب اليسر والنعيم ويسخرون من المؤمنين لضعف حالهم ثم تقرر أن الحال سينعكس يوم القيامة فيصبح المتقون هم الأعلون. ثم تأتي آيات أخرى:

«فرزنا للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا. والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب» (٢١٢).

ثم تعود الآيات إلى موضوع وحدة المسلمين فتشرح أن دين الله واحد وأن الناس خلقوا جميعاً أمة واحدة على أقطرة فاختلَفوا فبعث الله الأنبياء معهم الكتب السماوية واختلف الأتباع مع أن الآيات واضحة والصراط واحد وواضح والله يهدي إليه من يشاء:

«كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم» (٢١٣).

١٤- تنبيه المؤمنين بأنهم معرضون للاختبار:

وَيَأْتِي ذَلِكَ بَصِيفَةً سَأَلَ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا إِذَا كَانُوا يَطْلُبُونَ أَنَّهُمْ سَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ دُونَ
 أَنْ يُخْتَبَرُوا، كَمَا اخْتَبِرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَقَدْ أَصَابَتْهُمْ الْعَذَابُ وَالنَّوَازِلُ وَبَلَغَ مِنْ تَزَلُّزِ قُلُوبِهِمْ
 أَنْ يُسْأَلُوا وَيَسْأَلَ مِنْهُمْ أَنْبِيَائُهُمْ مَتَى تَصْرُ الْهِفَاجِيُّونَ بِأَنْ تَصْرَ اللَّهُ قَرِيبٌ.
 «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ
 وَزَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى تَصْرُ اللَّهُ. إِلَّا إِنْ تَصْرَ اللَّهُ قَرِيبٌ» (٢١٤).

١٥ - الفئات المستحقة للصدقة:

«يسألونك ماذا ينفقون. قل ما أنفقتم من خير فلو الدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل. وما تفعلوا من خير فإن الله به عليم» (٢١٥).

١٦ - حث على تحمل آلام القتال:

ثم تعود الآيات لاستكمال موضوع مشروعية القتال الذي ذكر في الآية ٢٩ (ص ٤٧٨) فقرر أن القتال أن لا مقر منه وتدعو المسلمين إلى تحمّل القتال وعدم النكوص عنه مع كرههم له. فقد يكون فيه خير كثير والعكس أيضا إذ قد يكون فيما يحبون شر كبير والله هو العليم والناس لا يعلمون أين يكمن الخير:

«كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» (٢١٦).

وَمَعَ أَنْ لِلْقِتَالِ قَدْرٌ تَشْرَعُ وَتُسْمَحُ بِهِ إِلَّا أَنَّ الرَّسُولَ كَانَ حَرِيصًا عَلَى الْأَيْتِثْبَهِ الْمُسْلِمُونَ
فِي قِتَالٍ لَا دَاعِيَ لَهُ لِذَلِكَ كَانَ يُرْسِلُ لِلسَّرِيَا تَجُولُ فِي الْمَنَاطِقِ الْمُحِيطَةِ بِالْمَدِينَةِ إِرْهَابًا لِلْقِبَائِلِ
الْقَائِنَةِ فِيهَا وَلَكِنَّه كَانَ يَحْثُ نَجَالَ السَّرِيَا عَظِي تَجَنُّبِ الْقِتَالِ هَلَا أَمِئْنَ وَخَاصَّةً أَنَّ عِدَّةَ أَفْرَادِ
السَّرِيَا كَانَ قَلِيلًا وَلَا يَعْلَمُ عِدَّةَ الْقُوَّةِ الَّتِي سَبَقُوا بِهَا، وَقَدْ ذَكَرْنَا سَابِقًا (ص ٤٦١ وَ ٤٦٢)
السَّرِيَا وَالْغَزَوَاتِ الَّتِي وَقَعَتْ وَكُلَّهَا لَمْ يَكُنْ بِهَا قِتَالٌ إِذْ أَنَّ أُنْيَاعَ السَّرِيَا كَانَتْ تَصِلُ إِلَى
الْقَافِلَةِ فَتَأْخُذُ حِذْرَهَا وَتَسْلِكُ طَرِيقًا فَرَعِيًا وَتَسْرِعُ السَّيْرَ فَتَقْلُبُ مِنْ أَيْدِي الْمُسْلِمِينَ . وَغَالِبًا مَا
كَانَ النَّبِيُّ - فِي الْغَزَوَاتِ الَّتِي قَادَهَا بِنَفْسِهِ - يَعْمَدُ إِلَى عَقْدِ مَعَاهِدَةٍ عَدَمِ اعْتِدَاءٍ مَعَ الْقِبَائِلِ
الَّتِي يَمُرُّ بِأَرْضِهَا فَكَانَ ذَلِكَ مَكْسَبًا كَبِيرًا إِذْ يُؤْمِنُ الْمَدِينَةُ مِنْ بَاحِيَةِ هَذِهِ الْقِبَائِلِ وَيُضْمِنُ
وَلَا يَهْمُ أَوْ عَلَى الْأَقْلَ حَيَاتِهِمْ .

سرية عبد الله بن جحش = سرية الخلة
اتخذ النبي في هذه السرية استلوا جديده اضمن سريته. ذلك بان تمضى السرية ولا يعلم أحد بوجهتها. ولا حتى قائدها. حتى يصل الى مكان معين فيفيض كتابا كتبه له النبي فيجده فيه

خط النسيير. ومقصده فيمضى إلى الجهة التي عُيِّنَ له في الكتاب وبذلك تكون السرية مضمومة. وهو أسلوب تتبعه أجهزة المخابرات الحالية للتغمية على تحركات عملائها. ومنظم كتاب السيرة تذكر أن هذه السرية كانت في شهر رجب. إلا أن ما نزل بشأنها من قرآن يقطع بانها كانت بعد تحويل القبلة وعليه تكون قد وقعت في أواخر شهر شعبان من سنة ٦١٠ هـ.

وقالوا كانت سرية عبد الله بن جحش الأندلسي مكونة من ٨ من المهاجرين هم:

١ - أبو خزيمة بن عتبة، ٢ - أسيد بن أسيد، ٣ - أسيد بن أسيد، ٤ - أسيد بن أسيد، ٥ - أسيد بن أسيد، ٦ - أسيد بن أسيد، ٧ - أسيد بن أسيد، ٨ - أسيد بن أسيد.

٢ - عكاشة بن محصن الحليف بنى أسد، ٣ - أسيد بن أسيد، ٤ - أسيد بن أسيد، ٥ - أسيد بن أسيد، ٦ - أسيد بن أسيد، ٧ - أسيد بن أسيد، ٨ - أسيد بن أسيد.

٣ - عتبة بن غزوان حليف بني نوفل، ٤ - أسيد بن أسيد، ٥ - أسيد بن أسيد، ٦ - أسيد بن أسيد، ٧ - أسيد بن أسيد، ٨ - أسيد بن أسيد.

٤ - سعد بن أبي وقاص، ٥ - أسيد بن أسيد، ٦ - أسيد بن أسيد، ٧ - أسيد بن أسيد، ٨ - أسيد بن أسيد.

٥ - عامر بن ربيعة حليف بني عدي، ٦ - أسيد بن أسيد، ٧ - أسيد بن أسيد، ٨ - أسيد بن أسيد.

٦ - واقد بن عبد الله بن عبد مناف حليف بني عدي أيضا، ٧ - أسيد بن أسيد، ٨ - أسيد بن أسيد.

٧ - خالد بن اليكن بن سعد بن ليث، ٨ - أسيد بن أسيد، ٩ - أسيد بن أسيد، ١٠ - أسيد بن أسيد.

٨ - سهل بن بيضا الفهري، ٩ - أسيد بن أسيد، ١٠ - أسيد بن أسيد، ١١ - أسيد بن أسيد، ١٢ - أسيد بن أسيد.

ويقول ابن اسحق: وكان النبي قد كتب له كتابا وأمره أن لا يفتحه حتي يسير يومين ثم يمضى لما أمره به ولا يستكوه أحدا من أصحابه. فلما سار بهم يومين فتح الكتاب فإذا فيه أمر من النبي بالسير إلى نخلة على أول طريق مكة الكوفة (انظر شكل ١٩ ص ٤٢٧) - وبينها وبين مكة حوالي ٢٠ كم - ليرصد أخبار قريش. فأخبر عبد الله بن جحش أصحابه بما في كتاب النبي وأن من كره المهمة لحظورتها فليرجع. فمضوا كلهم معه. إلا أن سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان ضل لهما بعير فراجا يبحثان عنه فافترقا عن الجماعة ولم يشتركا فيما وقع من أحداث بعد ذلك وأصبحت السرية ٦ أفراد فقط إضافة إلى قائدها.

وقابلت السرية عيرا لقريش - عدد الإبل فيها أقل من أن يسمى قافلة - يجرسها عمرو بن الحضرمي وعثمان بن عبد الله بن المغيرة المخزومي وأخوه نوفل والحكم بن كيسان مولي هشام بن المغيرة. وقرر أفراد السرية قتالهم وكان ذلك - كما كان اعتقادهم - في أول شعبان. فقتلوا عمرو بن الحضرمي وأسروا عثمان بن عبد الله بن المغيرة والحكم بن كيسان وأفلت نوفل. وأقبل عبد الله بن جحش وأصحابه بالأسيرين والغير إلى المدينة وأعطوا الغنائم للنبي فقال لهم: ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام، وأبى أن يأخذ العير أو الأسيرين وأنشيط في يد رجال السرية وعنفهم إخوانهم من المسلمين فيما صنعوا وقالت قريش: قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفكوا فيه الدم وأخذوا الأموال والرجال. فرد عليهم من كان بمكة من المسلمين: إن ذلك كان في شعبان. وعلى ما يبدو كان ذلك اليوم من الأيام التي يختلف الناس حولها هل هي تكملة للشهر السابق أم بداية شهر جديد كما يحدث أحيانا في أيامنا هذه.

ولكن المشركين إمعانا في التشنيع على المسلمين ادعوا وأكذوا أنه كان في شهر رجب وهو من الأشهر الحرم، واشترك معهم يهود المدينة وقالوا: عمرو عبرت الحرب، الحضرمي خضرت الحرب، وواقد وقدت الحرب، فلما أكثر الناس في ذلك نزل قوله تعالى:

«يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه، قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل، ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا، ومن يردد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون، إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم» (٢١٧ - ٢١٨).

أى أن مشركي مكة قد استعظموا قتالا حدث في الشهر الحرام - وصحيح أن القتال في الأشهر الحرم أمر عظيم ولكن أعظم منه ما حدث من المشركين من صد عن سبيل الله والمسجد الحرام وإيذاء المسلمين حتى اضطروهم للخروج من مكة - وهذا كله أكبر إثما من القتل، كما أن فتنة المسلم عن دينه حتى يردوه إلى الكفر بعد إيمانه إثم آخر. وحذرت الآيات المؤمنين من الاستجابة لإغراءات الكفار فيرتدوا إلى الكفر، فلما نزلت هذه الآيات فرج الله عن أعضاء السرية ما كانوا فيه من غم، ويحدث قريش في فداء الأسيرين: عثمان والحكم، فقال النبي: لا نفديكموهما حتي يقدم صاحبانا (يعني سعد بن أبي وقاص وعقبة بن مروان) فإننا نخشاكم عليهما فإن تقتلوهما نقتل ضاحيكم، وبعد يومين قدم سعد وعقبة فقبل النبي الفدية عن الأسيرين وأطلقهما، وقد أسلم الحكم بن كيسان وحسن إسلامه وأقام بالمدينة (حتى قتل يوم بئر معونة شهيدا) وأما عثمان بن عبد الله فعاد إلى مكة ومات بها كافرا.

ثم تعود الآيات لاستكمال التشريعات المنظمة للمجتمع الإسلامي بالمدينة والتي كان آخرها رقم ١٦ ص ٤٨٢: فتستأنف بتشريع عن الخمر والميسر:

١٧ - «يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما....»

١٨ - تشريع عن مقدار الصدقة: «ويسألونك ماذا ينفقون، قل العفو (ما زاد عن الحاجة) كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون، في الدنيا والآخرة».

١٩ - تشريع عن رعاية اليتامي: «ويسألونك عن اليتامي قل إصلاح لهم خير وإن تخالطوهم فإخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء الله لأعنتكم (أرهقكم) إن الله عزيز حكيم» (٢٢٠).

والآيات تحت كافل اليتيم على تنمية أموالهم «إصلاح لهم» وإذا خاطبوا مالاً لليتيم بمالهم فلا بأس لأنهم إخوانهم في الدين ومن شأن الأخ أن يخالط أخاه وإن اضطر لإفقرته بل ياكل من مال اليتيم فعليه أن ياكل بالحبسنى وليس بإسراف أو إفساد ولو شاء الله لضائق على المسلمين بتحريم الخالطة

٢٠ - تشريع بشأن تزوج المؤمنين من المشركات:

«ولا تتكحوا المشركات حتى يؤمنن ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تتكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون إلى النار والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بإذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون» (٢٢٢).

٢١ - تشريع عن الحيض:

«ويسألك عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض ولا يقربوهن حتى يطهرن فإذا طهرن فأتوهن من حيث أمركم الله إن الله يحب التوابين ويحب المطهرين نسألكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم وقدموا لأنفسكم واتقوا الله واعلموا أنكم مخلوقه وبشر المؤمنين» (٢٢٣ - ٢٢٢).

٢٢ - تشريع عن الأيمان:

«ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم (اللفظ بغير قصد أو عقد نية) ولكن يؤخذكم بما كنتم تقولونكم والله غفور حليم» (٢٢٤ - ٢٢٥).

٢٣ - تشريع عن الإيلاء:

وإيلاء الزوج على زوجته كان عادة من عادات العرب قبل الإسلام. فقد كان الزوج - إما في ثورة غضب أو بسبب الكراهية أو لابتزاز أموالها - يقسم بعدم الاتصال الزوجي بها فتصبح محرمة عليه لا هي زوجة ولا هي مطلقة والرجل بهذا يضمن بقاها في بيته تخدمه وتخدم أولادها. فبرزت الآية لتمنع هذا الظلم. فأعطت للزوج فريضة أربعة أشهر له أن يقرر خلالها وفي نهايتها إما أن يفيء إلى زوجته وتعود العلاقة بينهما إلى طبيعتها ولا فيلطلاقها. «الذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاعوا (رجعوا عن القسم) فإن الله غفور رحيم. وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم» (٢٢٦ - ٢٢٧).

٢٤ - في الطلاق والمطلقات:

«المطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء (ثلاث حيضات) ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق

الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر ويعولتهن أحق بربهن في ذلك إن أريدوا إصلاحهن. ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم. الطلاق ميراث فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان. ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به. تلك حدود الله فلا تعتوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون. فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يترافعا إن ظنا أن يقيما حدود الله وتلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون. وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكنهن بمعروف أو سرهن بمعروف ولا تمسكنهن ضرازا لتعتوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تنكحوا آيات الله هزوا واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم. وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن (يمنعهن بالإكراه) أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذاكم أنكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون» (٢٢٨ - ٢٣٢)

ويستفاد من هذه الفقرة أن على المطلقات أن ينتظرن ثلاث حيضات لاستبراء الرحم وفسحة لاحتمال المراجعة ولا يحق لهن أن يخفين ما في أرحامهن من أجنة والزوج في هذه الفترة أحق بمراجعتهن وردهن على أن يكون القصد الإصلاح وليس بقصد الضرر. وللزوجات من الحقوق مثل ما عليهن من واجبات وللرجال عليهن درجة لما عليهم من القيام بنفقات الأسرة من زوجة وأولاد أو الطلاق ميراثان يكون للزوج بعد كل طلاق الحق في أن يفسك زوجته بمراجعتها أو يعقد جديده إن كان الطلاق بائنا بينونة صغرى، ويكون أيضا القصد الإصلاح أو يكون الطلاق بإحسان. وكما يقول المثل العامي: كما دخلنا بالمعروف نخرج بالمعروف. ولا يحق للزوج أن يأخذ من مهر الزوجة أو مؤخر صداقها أو الهدايا التي أهداها إياها شيئا إن كان هو الراغب في الطلاق. أما إذا كانت الزوجة هي الطالبة للطلاق فلا عليها إن ردت له المهر والهدايا تقتدى به نفسها لحصل على الطلاق. وهذا هو أساس قانون الخلع الذي أخذ به المشركون في السنوات الأخيرة والذي كان معمولاً به أيام النبي والخلافة المشهورة المرأة التي أرادت الانفصال عن زوجها فأمر الرسول بأن ترد لزوجها الصداق الذي دفعه وكان يستأنا وأمر زوجها بتطليقها. أمّا إمساك الزوج للزوجة وعدم طلاقها فتصبح مغلقة إلا هي زوجة ولا هي مطلقة تستطيع الزواج بأخر يحقق لها الراحة النفسية والجسدية فهذا ظلم لها وظلم من فاعله لنفسه لمخالفته لأوامر الله. وإذا طلق امرأة من زوجها وبانت منه بينونة صغرى وأراد استئناف الحياة الزوجية فلا يحق لولى أمرها أن يمنعه من ذلك. وقياسا عليه لا يحق للزوج المطلق أن يمنعه مطلقته من الزواج بغيره.

٢٥ - تشريع الرضاعة:

«والوالدات يرضعهن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له

وزنهن وكسوتهن بالمعروف. لا تكلف نفس إلا وسعها. لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فإن أرادا فصلا عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما. وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير» (٢٢٣).

والآية تضمنت تشريعات وتعليمات بشأن رضاعة الأطفال وتنتهى عن تعقيد المضاربة بسبب الولد من قبل الأب للأب بأن يهضم حقها في نفقتها أو حضانة ولدها كما لا ينبغي إلحاق الضرر بالأب بمطالبته بنفقة فوق طاقته أو يحرم رؤية ولده.

٢٦ - في الأرمال:

«والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير. ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم. علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا. ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور حلیم» (٢٣٤ - ٢٣٥).

والمرأة التي يموت عنها زوجها أن تنتظر أربعة أشهر هلالية وعشرين ليال. لاستبراء الرحم وحدادا على الزوج. فإذا انتهت هذه المدة فعلى الولي ألا يقف ضد محاولتهن التي يرضاهما الشرع ليتزوجن مرة ثانية. ثم يتوجه الخطاب إلى الرجال فيبيع لهم التلويح للأرملة بالرغبة في خطبتها بإشارة لا نكر فيها ولا فحش. كأن يقول لها: رب راغب فيك، أو ومن يجد مثلك وهكذا ولكن لا يتم الزواج حتى تنقضي العدة. ثم تحذير من مخالفة أوامر الله فإله مطلع على ما في قلوب العباد.

٢٧ - حكم الطلاق قبل الدخول بالزوجة:

«لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن (أي قبل الدخول بهن) أو تفرضوا لهن فريضة. ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين. وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى. ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله بما تعملون بصير» (٢٣٦ - ٢٣٧).

ولا إثم على الأزواج إذا طلقوا زوجاتهم قبل أن يمسوهن وقبل أن يتفقوا على المهر. فلا مهر ولكن الواجب إعطاؤهن عطية يتمتعن بها لتخفيف آلام الطلاق. ويدها الغنى بقدر وسعه والفقير بقدر حاله. إذا كان قد قدر للزوجة مهرا فقد وجب لها نصف المهر المقدر إلا إذا تنازلت عنه الزوجة. كما أنها لا تعطى أكثر من النصف أو المهر كله إلا إذا سمحت لنفس

الزوح، وبسباحة كل من الزوجين أكرم وأرضى عند الله وألقى بأهل التقوى إبقاء على المودة بين الطرفين.

٢٨- **في الصلاة:** **«حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين، فإن خفتم رجلاً أو ركبانا،**

فإذا أمتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون» (٢٢٨ - ٢٢٩).

وفي الحديث الشريف الصلاة الوسطى صلاة العصر كذلك يروى قول النبي يوم الأحزاب: شغلونا عن الصلاة الوسطى - صلاة العصر - ملاً الله بيوتهم وقبورهم ناراً، ثم صلاتها بعد العشاء، وأداء الصلاة واجب لا ينبغي تركه حتى في حالة الخوف والخطر، وعلى المسلمين أدائها حتى إذا كانوا راكبين أو ماشين.

٢٩- **في محل إقامة الأرملة:**

«والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهن متاعاً إلى الخول غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم في ما فعلن في أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم» (٢٤٠).

وهذه وصية من الله بأن تقيم الأرملة (التي لا ولد لها) في بيت الزوجية عاملاً كاملاً مواساة لها ولا يحق لأحد أن يخرجها، فإن فصلت الخروج قبل إنقضاء العام فلا إثم على الولي أن يتركها تتصرف في نفسها بما لا ينكره الشرع.

٣٠- **نفقة المتعة:**

«والمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين. كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون» (٢٤١ - ٢٤٢).

والآية تقرر أن للنساء اللواتي يطلقن بعد الدخول الحق في أن يعطين ما يتمتعن به من المال جبراً لخطأهن، وقد تقرر مؤخرًا نفقة المتعة في القوانين المعمول بها في المحاكم.

عود إلى موضوع القتال:

وكأنما هو تمهيد لقتال قادم، عادت الآيات تذكر القتال من نقاط خمس:

١- النكوص عن القتال خوفاً من الموت، لن ينجى من الموت، يأتي ذلك من خلال قصة قوم خرجوا من ديارهم - وهم ألوف كثيرة - فراراً من الجهاد خشية الموت، فلم يقدمهم القرآن شيئاً إذ أماتهم الله، ثم أحياهم ليعلموا، إن الموت حاصل يقتل أو بقين قتال:

«ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا، ثم أحياهم. إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون. وقاتلوا في سبيل واعلموا أن الله سميع عليم» (٢٤٣ - ٢٤٤).

٢ - ثم يأتي حث على الانفاق في سبيل الله واعتبار ذلك قرضاً عند الله يردّه أضْعَافاً مضاعفة، وأسباب الرزق كلها بيد الله: «فمن قرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة» (٢٤٥).

«من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون» (٢٤٥).

٣ - عبرة من قصة قتال طالوت وداود لجالوت:

وتأتي في الآيات ٢٤٦ - ٢٥١ قصة القتال الذي دار بين طالوت ملك بني إسرائيل وجالوت قائد جيش الفلسطينيين واشترك فيه داود وقام بقتل جالوت وقد ذكرنا ذلك كله بتفصيل في الجزء الخامس (ص ٩٦ - ٩٨). وتتمثل العبرة من القصة في:

أ - تشابه موقف هؤلاء النفر من بني إسرائيل مع موقف المسلمين المهاجرين: «وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا».

ب - تنديد هؤلاء الذين نكسوا عن الخروج للقتال: «فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلاً منهم والله عليم بالظالمين» (٢٤٦).

ج - وجوب إطاعة الجنود لأمر قائدهم إذ نهاهم طالوت عن شرب الماء بكثرة «فشربوا منه إلا قليلاً منهم».

د - أن النصر ليس بعدد الجنود: «كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله. والله مع الصابرين» (٢٤٩).

هـ - أن القتال فيه دفع لظلم المفسدين وهذا فضل من الله على العباد: «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين. تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وإنك لمن المرسلين» (٢٥١ - ٢٥٢).

٤ - قتال أهل الكتاب بعضهم لبعض:

«تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاعتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد» (٢٥٣).

والآيات تذكر أن الله قد فضل بعض الرسل على بعض بما أنعم الله عليهم من آياته. فقد كلم الله موسى وأيد عيسى بروح القدس فأتى بالمعجزات المادية. وكان الواجب على أتباعهم ألا يقتتلوا لأن الدين واحد لكنهم اختلفوا - بعضهم آمن وبعضهم كفر فاقتتلوا.

ه - حث ثان على الإنفاق فى سبيل الله:

«يأيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون» (٢٥٤).

وفى الآية أمر بالإنفاق فى صيغة عامة لتشمل وجوه الخير كلها. ولكن ورود هذا الأمر بعد آيات القتال تفيد أن المقصود هو الإنفاق فى تجهيز الجيوش للمقاتلة إضافة إلى الزكاة والصدقات التطوعية. والآية تحث على انتهاء فرصة الحياة الدنيا لفعل الخير وإنفاق المال. قبل أن يأتى يوم لا يُستطاع فيه تدارك ما فات من عمل الدنيا «لا بيع» وليس من صداقة يرجى نفعها «ولا خلة» ولا تقبل شفاعة من أحد لأحد «ولا شفاعة».

آية الكرسي:

«الله لا إله إلا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة (غفوة) ولا نوم له ما فى السموات وما فى الأرض من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده (يشق عليه) حفظهما وهو العلى العظيم» (٢٥٥).

وتروى أحاديث كثيرة فى فضل آية الكرسي هذه. فعن أبى هريرة أن النبى قال: لكل شيء سنم وإن سنم القرآن البقرة وفيها آية هى سيدة أى القرآن. آية الكرسي. وعن أبى بن كعب قال: قال رسول الله: يا أبا المنذر.. أتدرى أى آية من كتاب الله منع أعظم. فقال: الله لا إله إلا هو الحى القيوم. فضرب على صدره وقال: ليهنك العلم يا أبا المنذر. وحديث رواه أبو ذر جاء فيه: قلت يا رسول الله أى ما أنزل عليك أعظم؟ قال: آية الكرسي. الله لا إله إلا هو الحى القيوم.

لا إكراه فى الدين:

«لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله واسع عليم. الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات. أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» (٢٥٦ - ٢٥٧).

ويروى المفسرون فى صدد نزول هاتين الآيتين رجالا أرادوا إكراه أبنائهم على الإسلام. ولكن قوة أسلوب الآيتين تلهم أنهما أعم معنى وقصدًا من مناسبة فردية وأنهما تقرران مبدأ قرآنيًا عامًا.

ثلاث قصص :

وقد وردت هذه القصص الثلاث للعبارة:

١ - قصة الملك الذي حاج إبراهيم في ربه وقد ذكرناها بالتفصيل في الجزء الثاني ص ٢٥٢.

«ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك. إذ قال إبراهيم ربى الذى يحيى ويميت. قال أنا أحيى وأميت. قال إبراهيم فإن الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهدى القوم الظالمين» (٢٥٨).

٢ - قصة شخص شك في قدرة الله على بعث البشر وإحيائهم ثانية:

«أو كالذى مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم. قال بل لبثت مائة عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه (لم يفسد أو يتغير طعمه) وانظر إلى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر إلى العظام كيف ننشزها (نجمع بعضها إلى بعض) ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شئ قدير» (٢٥٩).

٣ - والقصة الثالثة عن إبراهيم إذ سأل ربه كيف يحيى الموتى. وقد ذكرنا هذه القصة في الجزء الثاني (ص ٢٥٩).

«وإذ قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيى الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى. قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك (ضمها إليك لتعرفها ثم أذبحها وقطعها) ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعيًا واعلم أن الله عزيز حكيم» (٢٦٠).

ثم استؤنف نزول التشريعات المنظمة للمجتمع المدينى. وقد توقفنا عند رقم ٣٠ صفحة ٤٨٨:

٢١ - فى الصدقات :

وهذه الفقرة واحدة من أطول الفقرات عن الصدقات وهي تحت المسلمين على إتفاق المال فى سبيل الله عموماً والتصدق على الفقراء خصيصاً. وأن تكون الصدقة خاصة لوجه الله لا يخالطها رياء أو من وإلا كانت كالأرض الخصبة التى ينزل عليها مطر غزير فيزيل التراب وتتكشف طبقة صخرية لا تصلح للزراعة. أما الذين يتصدقون لا يبتغون إلا وجه الله ورضاه فمثلهم كبستان «بربوة» أى على مرتفع من الأرض - وقد أثبت العلم أن ذلك يبعده عن المياه الجوفية ويزيد أرضه خصوبة - فإن أصابه مطر غزير أثمر مثلين وإن لم يصبه إلا «الطل» وهو القليل من المطر - أثمر أيضاً. ثم تمضي الآيات تضرب المثل بشخص له بستان فيه من كل الثمرات ثم طاف به إعصار فيه نار أى حار جداً وجاف - كناية عن المن والأذى - فاحترق البستان والرجل ضعيف لكبر سنه وأبنائه صغار فهو فى أقصى حالات البؤس. وكذلك حال من يتصدق ويتبع الصدقة بالمن والأذى فيبطل ثوابها:

«مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم. الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله ثم لا يتبعون

ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون، قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غنى حليم. يا أيها الذين آمنوا لا تُبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى كالذي ينفق ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثل كمثل صفوان (صخرة ملساء) عليه تراب فأصابه وابل (مطر غزير) فتهركه صلداً لا يقدرُونَ على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين، ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبتيثاً من أنفسهم كمثل جنة بريوة أصابها وابل فأتت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير، أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت، كذلك يبين الله لكم الآيات لعل تتفكرون، يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث (تقصداً الرديء) منه تنفقون ولستم بأخذه إلا أن تغمضوا فيه (تأخذوه على كره) واعلموا أن الله غنى حميد، الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً والله واسع عليم، يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولوا الألباب، وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه وما للظالمين من أنصار، إن تبدوا الصدقات فنعماً هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير، ليس عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا تنفوسكم وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله، وما تنفقوا من خير يُوفَّ إليكم وأنتم لا تظلمون، للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافاً، وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم، الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية قلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (٢٦١ - ٢٧٤).

٣٢ - تحريم الربا:

كان الربا نظاماً تجارياً معمولاً به في الجاهلية، إن اقترض رجل مبلغاً من المال ليعض شئونه ردهً ومعه زيادة يتفق عليها، وإن كان للرجل على الرجل دين فإذا حل الأجل ولم يقضِ طلب المدين من الدائن تأخير الأجل مقابل زيادة في الدين، وقد روى المفسرون أن الآيات نزلت في مناسبة مطالبة العباس بن عبد المطلب وخالد الوليد وغيرهما بديون لهم بالربا عند بعض الثقفين، وهي وإن كانت قد نزلت في مناسبة خاصة إلا أنها تقرر تشريعاً يقضى بتحريم الربا، وقيل إن هذه الآيات كانت آخر ما نزل من القرآن، وروى ابن كثير أن عمراً قال: إن آخر ما نزل آية الربا وأن النبي مات ولم يفسرها وقال: دعوا ما يريبكم إلى ما لا يريبكم أو دعوا الربا والريبة، كما يروى أن النبي قال في حجة الوداع: إن كل ربا موضوع ولكن لكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون، قضى الله أنه لا ربا وإن ربا العباس بن عبد المطلب موضوع كله، وهذا يؤكد أن آيات الربا كانت فعلاً آخر ما نزل من القرآن أو على الأقل من آخر ما نزل منه:

«الذين ياكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا. وأحل الله البيع وحرم الربا. فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. يحق الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون. يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين. فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون. وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون. واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون» (٢٧٥ - ٢٨١).

والأسلوب قوى وقاطع نافذ «وذروا ما بقى من الربا» والتهديد شديد ومخيف «فأذنوا بحرب من الله ورسوله» ومن يقوى على ذلك! فلا مباح. ولا بد من ترك الربا وإسقاط ما بقى منه. وسارع المسلمون إلى التنفيذ وأعطوا المدين المعسر أجلا بدون زيادة. بل إن كثيرين منهم تنازلوا عن جزء كبير من الدين امتثالاً لقوله تعالى «وأن تصدقوا خير لكم».

٣٣ - تشريع فى توثيق المعاملات التجارية = آية الدين (٢٨٢):

وهل أطول آية فى القرآن كله إذ تستغرق صفحة كاملة من المصحف. وهى تعلم الناس توثيق معاملاتهم التجارية لتوطيد الحق والعدل فيما بينهم وعدم تركها فوضى وما قد ينتج عن ذلك من مشاكل وخلافات وشحناء. إما للنسيان أو رغبة فى اغتصاب حق. ورفع الحرج عن عدم كتابة التجارة الحاضرة أى المعاملات الفورية من بيع وشراء للسلع. وكذلك أوردت واجبات الكاتب والشاهد وولى السفية والعاجز والمريض حيث أن أقوال هؤلاء وتوقيعاتهم غير نافذة. وبالطبع فإن القصر داخولون فى شمول هذه العبارة.

وبهذا تنتهى هذه السلسلة الطويلة من التشريعات التى قصد بها تنظيم المجتمع الإسلامى الذى تكون فى المدينة التى بلغت ٣٣ تشريعا بدأت فى ص ٤٧٤. ثم تأتى آية تقرر مطلق ملكية الله تعالى لكل ما فى السموات والأرض وتنبه السامعين إلى إحاطته بكل ما يفعلونه أو يقولونه أو يخفونه فى أنفسهم. وأنهم محاسبون عليها إن شاء غفر وإن شاء عذب:

«لله ما فى السموات وما فى الأرض. وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن شاء ويعذب من يشاء والله على كل شىء قدير» (٢٨٤).

ولعل الآية قصد بها تحذير من يرتكب مخالفة لأى من هذه التشريعات. ولو سرا فإن الله بكل شىء عليم ومحاسبه على أفعاله.

ثم تأتى الفقرة الخاتمة للسورة بإعلانات قوى عن أن المسلمين يؤمنون بالله وملائكته والكتب

والرسل السابقين لا فرق بين رسول ورسول. ثم تقرر أن الله قد رحم أمة محمد فلم يكلفها مالا تطبيق ورفع عنها النسيان والخطأ كما جاء في حديث رواه ابن عباس قال: قال رسول الله: وُضِعَ عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه. وآخر جملة في الفقرة فيها وعد بالنصر في صيغة دعاء من المسلمين:

«أمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون. كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير. لا يكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت. ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا. ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا. ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين» (٢٨٥ - ٢٨٦).

وفي فضل هاتين الآيتين أحاديث نبوية كثيرة منها حديث عن ابن عباس جاء فيه: بينا رسول الله وعنده جبريل إذ سمع نقيضا فوقه فرفع جبريل بصره إلى السماء فقال: هذا باب قد فتح في السماء ما فتح قط. قال فنزل ملك فأتى النبي فقال له: أبشر بنورين قد أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة. لن تقرأ حرفا منهما إلا أوتيته. ومنها حديث رواه ابن مسعود عن النبي جاء فيه: من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه. ومنها حديث رواه أبو ذر جاء فيه: قال رسول الله: أعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش.

والإصر الذي علم الله المسلمين الدعاء بعدم حمله هو ما احتوته الشريعة الموسوية من تشديد في المأكولات والمحظورات وما اشترط من لباس معين لرجال الدين باختلاف درجاتهم. والحدود والعقوبات والنجاسات المادية والمعنوية وكفارات الأخطاء والخطايا وغير ذلك مما ذكرناه في الجزء الرابع (ص ١٠٢٠ - ١٠٣٥). وقد خفف القرآن عن أمة محمد كثيرا من هذه القيود ودعا أهل الكتاب للإيمان بالنبي واتباعه ليخفف عنهم «ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم».

وبهذا تكون قد انتهت سورة البقرة. وهي أطول سور القرآن الكريم وأولى السور التي نزلت بالمدينة وقد احتوت - على طولها أربعة - موضوعات رئيسية:

- ١ - دعوة بني إسرائيل - أي يهود المدينة - إلى الإسلام.
- ٢ - تحويل القبلة.

- ٣ - تشريعات منظمة للمجتمع الإسلامي احتوت ٢٣ بندا.

٤ - موضوع القتال. وقد تدرج القرآن فيه بلطف بدءا من الإذن به وتقديم المبرر له «أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير. الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله» (الآية ٣٨ من سورة الحج ص ٤٥٨). فأرسل النبي سرايا الأولى

(ص ٤٥٩). ثم اشترك بنفسه فى أربع غزوات (ص ٤٦٧). ولم يكن فى هذه السرايا والغزوات إلا مناوشات لم تصل إلى حد قتال حقيقى. ثم نزلت الآيات تحت على الصبر وإعلان أن من يُقتلون فى سبيل الله هم فى الحقيقة أحياء عند ربهم (الآية ١٥٤ ص ٤٧٢). ثم إعلان فى الآية ٢١٦ (ص ٤٨٢): «كتب عليكم القتال وهو كره لكم» أى أن القتال أمر مكتوب أى حتما سيقع وعلى المؤمنين أن يخوضوا غماره، ثم بيان أن النكوص عن الخروج للقتال لا يمنع الموت. وذلك من خلال قصة القوم الذين لم يخرجوا خوفا من الموت فأماتهم الله (الآية ٢٤٢ ص ٤٨٨) ثم تأنى قصة طالوت ودأود وجالوت والعبر التي اجتوتها (ص ٤٨٩) من وجوب طاعة القائد وأن النصر ليس بالكثرة العددية «كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين» (آية ٢٤٩). ثم الحث على الإنفاق فى سبيل الله «مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة...» (الآية ٢٦١ ص ٤٩١).

وبهذا تم شحذ الهمم وأصبح المسلمون مهيبين لخوض معركة كبيرة مع قريش.

موقعة بدر الكبرى

نحن الآن فى أواخر شعبان من السنة الثانية للهجرة. وقد أدركت قريش أن تجارتها فى خطر. صحيح أنه الآن قد نجحت قوافلها العائدة من الشام - فى الإفلات من أيدي المسلمين ولكن من يدري ما قد يحدث فى المستقبل. وبدأت قريش تتحين فرصة للانقضاض على المسلمين فى المدينة للقضاء عليهم وإعادة الأمان لقوافلهم. وفى نفس الوقت كان المسلمون يريدون الإيقاع بقافلة كبيرة لقريش تعوضهم عن دورهم وأموالهم التي تركوها وراءهم فى مكة حين اضطرتهم قريش للهجرة.

سعد بن معاذ هو أحد الأنصار. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٤٣٤) أن النبى أخى بينه وبين أبى عبيدة بن الجراح. وخرج سعد معتمرا فنزل على أمية بن خلف لصداقة جميمة بينهما. وخرجا ليطوفا بالبيت فلقهما أبو جهل. فقال أبو جهل لسعد: أراك تطوف بمكة أمنا وقد أويتم الصبأة وزعمتم أنكم تنصرونهم وتعينونهم. أما والله لولا أنك مع أمية ما رجعت إلى أهلك سالما. فقال له سعد بصوت عالٍ: أما والله لئن منعتنى لأمنعك طريقك إلى الشام والله لقد سمعت رسول الله يقول إنهم (أى المسلمون) قاتلوك.

وفى المدينة كان رسول الله قد سمع بأن سفيان بن حرب مقبل من الشام فى قافلة عظيمة لقريش فيها ألف بعير تحمل أموالا طائلة وتجارة كبيرة يحرسها أربعون رجلا فقط. وكانت العير لكل رجال قريش إلا حويطب بن عبد العزى (ولهذا تخلف عن معركة بدر). فقال النبى للمسلمين. هذه عير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله أن ينفلكموها.

وبدأ الناس يتجهزون. وخفَّ بعضهم وثقل آخرون وذلك أنهم لم يظنوا أن رسول الله يلقى

حرباً قياساً على ما سبق من سرايا وغزوات. وكان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يسأل من لقي من الركبان عن تحركات المسلمين تخوفاً على القافلة وما فيها من أموال الناس. وعلم من بعض الركبان أن «محمداً» قد استنفر أصحابه له ولغيره فأخذ حذره واستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه إلى مكة وأمره أن يسرع إلى قريش ليخبرهم أن «محمداً» قد عرض له في أصحابه ويستنفرهم لحماية أموالهم.

ننتقل إلى مكة - وقبل قدوم ضمضم إلى مكة بثلاث ليال - رأت عاتكة بنت عبد المطلب رؤيا أفزعته. ويقول ابن اسحق إنها بعثت إلى أخيها العباس بن عبد المطلب فقالت له: والله لقد رأيت الليلة رؤيا أفزعتنى وتخوفت أن يدخل على قومك منها شر ومصيبة فاكتمت علي ما أحدثك به. فسألها عما رأت فقالت: رأيت راكباً أقبل على بعير له حتى وقف بالأبطح (مكان في شمال مكة) ثم صرخ بأعلى صوته: ألا انفروا يا آل غدر لمصارعكم في ثلاث. فأرى الناس اجتمعوا إليه. ثم دخل المسجد والناس يتبعونه. فبينما هم حوله اعتلى به بعيره على ظهر الكعبة ثم صرخ بمثلها: ألا انفروا يا آل غدر لمصارعكم في ثلاث. ثم اعتلى به بعيره على رأس أبي قبيس (جبل أبي قبيس يقع في شمال شرق مكة) فصرخ بمثلها ثم أخذ بصخرة وقذفها فاقبلت تهوى حتى إذا كانت بأسفل الجبل تفتنت فما بقى بيت من بيوت مكة ولا دار إلا دخلتها منها قطعة. قال العباس والله إن هذه لرؤيا فاكتميتها ولا تذكرها لأحد. وخرج العباس فلقى الوليد بن عتبة. وكان صديقاً له فلم يتمالك نفسه حتى ذكرها له وطلب منه أن يكتمها. ولكن الوليد ذكرها لابنه عتبة وفشا الحديث حتى تحدثت به قريش. وغدا العباس ليطوف بالبيت. وأبو جهل ابن هشام في رهط من قريش يتحدثون برؤيا عاتكة. فلما رآه أبو جهل ذهب إليه وقال له: يا بني عبد المطلب. متى حدثت فيكم هذه النبئة. فسأله وماذا؟ قال: تلك الرؤيا التي رأت عاتكة. قال وما رأت؟ قال أبو جهل. يا بني عبد المطلب. أما رضيتم أن يتنبأ رجالكم حتى يتنبأ نسائكم؟ قد زعمت عاتكة في رؤياها أنه قال انفروا في ثلاث فسنترى بكم هذه الثلاث. فإن يك حقاً ما تقول فسيكون. وإن تمضى الثلاث ولم يكن من ذلك شيء نكتب عليكم كتاباً أنكم أكذب أهل بيت في العرب.

وفي اليوم الثالث وصل ضمضم بن عمرو الغفاري وهو يصرخ ببطن الوادي واقفاً على بعيره وشق قميصه وهو يقول: يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة. أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه لا أرى أن تتركوها. الغوث الغوث.

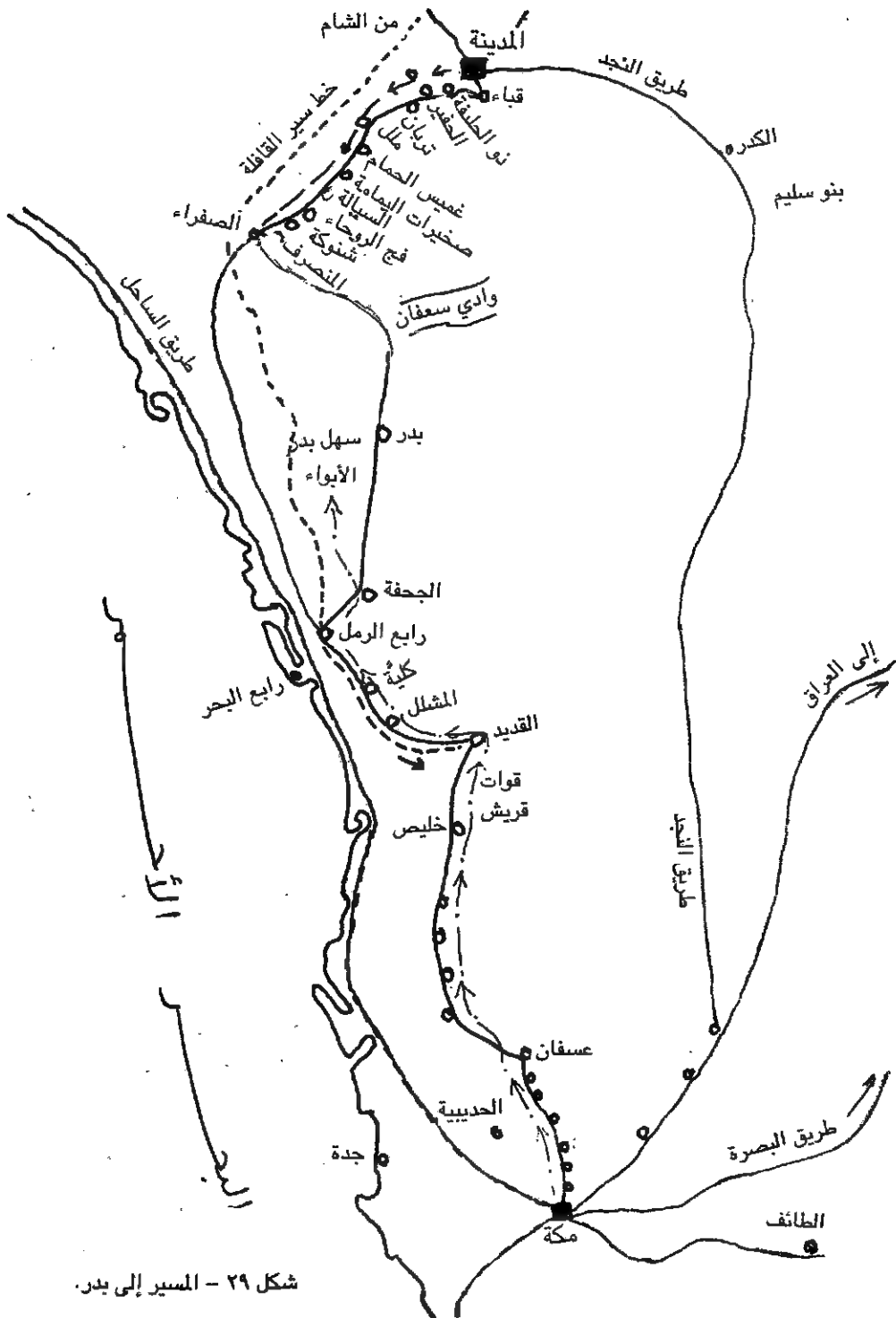
فتجهز الناس سراعاً وقالوا: أظن محمد وأصحابه أن تكون كعير ابن الحضرمي - يقصدون سرية عبدالله بن جحش والتي قتل فيها عمرو بن الحضرمي (ص ٤٨٢) - كلا والله ليعلمن غير ذلك. ولكن الناس خافوا مما تعنيه بقية الرؤيا. فكان الناس بين رجلين: إما خارج بنفسه للقتال وإما باعث مكانه رجالاً لحماية أموالهم ولم يتخلف أحد من أشراف قريش. إلا أن

أبا لهب بن عبد المطلب بعث مكانه العاصي بن هشام بن المغيرة بـ ٤٠٠٠ درهم كانت له عليه. وتذكر أمية بن خلف ما قاله سعد بن معاذ منذ شهر عندما كان يطوف بالبيت من أن المسلمين قاتلوه (ص ٤٩٥) فانتوى القعود. فأتاه أبو جهل وقال له: إنك متى يراك الناس قد تخلفت وأنت سيد أهل الوادي تخلفوا معك. ولكن أمية بقى على موقفه. فأتاه عقبة بن أبي معيط وهو جالس فى المسجد بين قومه بمجمرة فيها نار وبخور ووضعها بين يديه وقال له: استجمر فإنما أنت من النساء. فتحمَّس أمية بن خلف وقام وتجهز وخرج مع الناس.

وقال ابن اسحق: ولما فرغوا من جهازهم وأجمعوا المسير ذكروا ما كان بينهم وبين بنى بكر من عداوة وخافوا أن ينتهز بنو بكر الفرصة ويأتوهم من خلفهم. ولكن أحد أشراف بنى كنانة جاء وطمأنهم من ناحية بنى بكر فتشجعوا وساروا لحماية قافلته.

خرجت قريش فى ٩٥٠ مقاتلا معهم ٢٠٠ فرس حسب قول ابن اسحق (٦٠ فرسا حسب قول آخرين) ومعهم القيان يضربن بالدفوف ويغنين بهجاء المسلمين وأخذوا معهم الإبل والزاد. وكان كل زعيم من زعماء قريش يذبح من إبله ليطعم الجميع يوما. وأول من نحر لهم أبو جهل. نحر عشرا من الإبل. وفى اليوم الثانى نحر لهم أمية بن خلف تسعا. ثم سهيل بن عمرو عشرا. ومالوا من قديد (شكل ٢٩) إلى طريق الساحل إلى رابغ وأقاموا بها يوما ثم ساروا إلى الجحفة. ثم إلى الأبواء.

أما رسول الله فقد استعمل ابن أم كلثوم على الصلاة بالناس وردَّ أبا لبانة من الروحاء واستعمله على المدينة. وكان من خرج مع النبى ٢١٥ رجلا منهم ٨٤ من المهاجرين و٦١ من الأوس و١٧٠ من الخزرج. وسار النبى من المدينة إلى العقيق ثم ذى الحليفة ثم أولات الجيش ثم تريان ثم ملل ثم غميس الحمام ثم صخيرات اليمامة ثم السبابة ثم فجج الروحاء ثم شنوكة ثم سبسج كل ذلك على الطريق المعروف من المدينة إلى مكة. حتى إذا وصل المنصرف ترك طريق مكة وسلك ذات اليمين (شكل ٣٠) إلى النازية ثم قطع وادى رُحقان بالعرض بين النازية ومضيق الصفراء. ومن هناك أرسل بسبس بن عمر الجهنى وعدى بن أبى الزغباء يتجسسان الأخبار عن غير قريش وأبى سفيان وسار النبى حتى نزل بوادي ذفران ليستريح. فأتاه الخبر عن خروج قريش لحماية قافلته. وكان أبو سفيان قد اتخذ طريقا جانبيا ونجا بالقافلة. واستشار النبى الناس. فقام أبو بكر الصديق وأيد النبى وكذلك فعل عمر بن الخطاب ثم قام المقداد بن عمرو وقال: يا رسول الله، امض لما أراك الله. فنحن معك. والله لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون. ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون. فوالذى بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد (قالوا مكان فى أقصى اليمن) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه. فقال له رسول الله خيرا ودعا له.



شكل ٢٩ - المسير إلى بدر.

ثم قال رسول الله موليا وجهه نحو الأنصار: أشيروا علي أيها الناس. وذلك أنهم عندما بايعوه بالعقبة بايعوه على حمايته فتخوف النبي ألا ترى الأنصار نصره إلا ممن دهمه بالمدينة وأن ليس عليهم السير معه إلى حرب خارج المدينة. فقال له سعد بن معاذ. والله كأنك تريدنا يا رسول الله. قال أجل. قال سعد: قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة لك. فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك. فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد. وما نكره أن تلقى بنا عدونا غدا. إنا لصبر في الحرب. صدق عند اللقاء. لعل الله يريك منا ما تقر به عينك. فسر على بركة الله. فسر النبي بقول سعد ثم قال للجميع سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين. والله لكأنى الآن أنظر إلى مصارع القوم.

كان خوض المعركة على درجة كبيرة من الأهمية إذ لو تراجع المسلمون ليحتموا بالمدينة لكان ذلك كسبا معنويا لقريش يشجعهم على التقدم ومحاصرة المدينة ثم اقتحامها ولا يستبعد أن يتحالف اليهود مع قريش فيعمدون إلى ضرب المسلمين من الخلف. فكان لابد من خوض المعركة خارج المدينة.

يقول ابن اسحق. ثم ارتحل رسول الله من رحقان فسلك على ثنانيا الأصافر ثم إلى قرية الدابة ثم الحنان ثم عند العدو الدنيا شمال كتيب يحجبها عن سهل بدر. فلقوا شيخا من العرب فسألوه عن قريش. فقال: لقد بلغني أنهم خرجوا يوم كذا فإذا كان الذي أخبرني صادقا فهم الآن عند خليص.

كانت قافلة أبي سفيان قادمة من الشام ولتجنب المرور على المدينة فإنه سلك طريقا جانبيا يقرب من الساحل. ولم يكن به أبار. فكان لابد أن يستقوا من ماء بدر. وعند المنصرف أخذ أبو سفيان طريقا غير مطروق (شكل ٣٠) وقاد القافلة وأناخها خلف كتيب من الرمل جنوب ماء بدر. وكان النبي قد أرسل بسبس بن عمرو وعدى بن أبي الزغباء ليستطلعوا أخبار القافلة. فأنأخا قريبا من ماء بدر وأخذوا دلوا يستقيان فيه. وسمع بسبس وعمرو جاريتين تتحداثان وفهما من حديثهما أن العير قد تصل بدرا بعد يوم أو يومين. ولعل الجاريتين كانتا مدسوستين إذ أن القافلة كانت جنوب ماء بدر كما ذكرنا آنفا. وعاد بسبس وعمرو إلى رسول الله وأخبراه بما سمعا من الجاريتين.. وكان أبو سفيان - بعد انصرافهما - قد تقدم نحو البئر وكان عليه وقتئذ مجدى بن عمرو الجهنى فسأله أبوسفيان: هل أحسست أحدا؟ قال ما رأيت أحدا أنكره إلا أنى قد رأيت راكبين قد أناخا إلى هذا التل واستقيا ثم انطلقا. فأتى أبوسفيان إلى حيث أناخا وأخذ من أبعاد بعيزيهما ففتته فإذا فيه النوى فقال هذه والله علائف يثرب. فرجع إلى أصحابه وحثهم على الإسراع بترك البئر والمضى بالقافلة.

كانت قريش فى سيرها من مكة قد وصلت الجحفة ونزلوا بها للراحة. ورأى جهيم بن

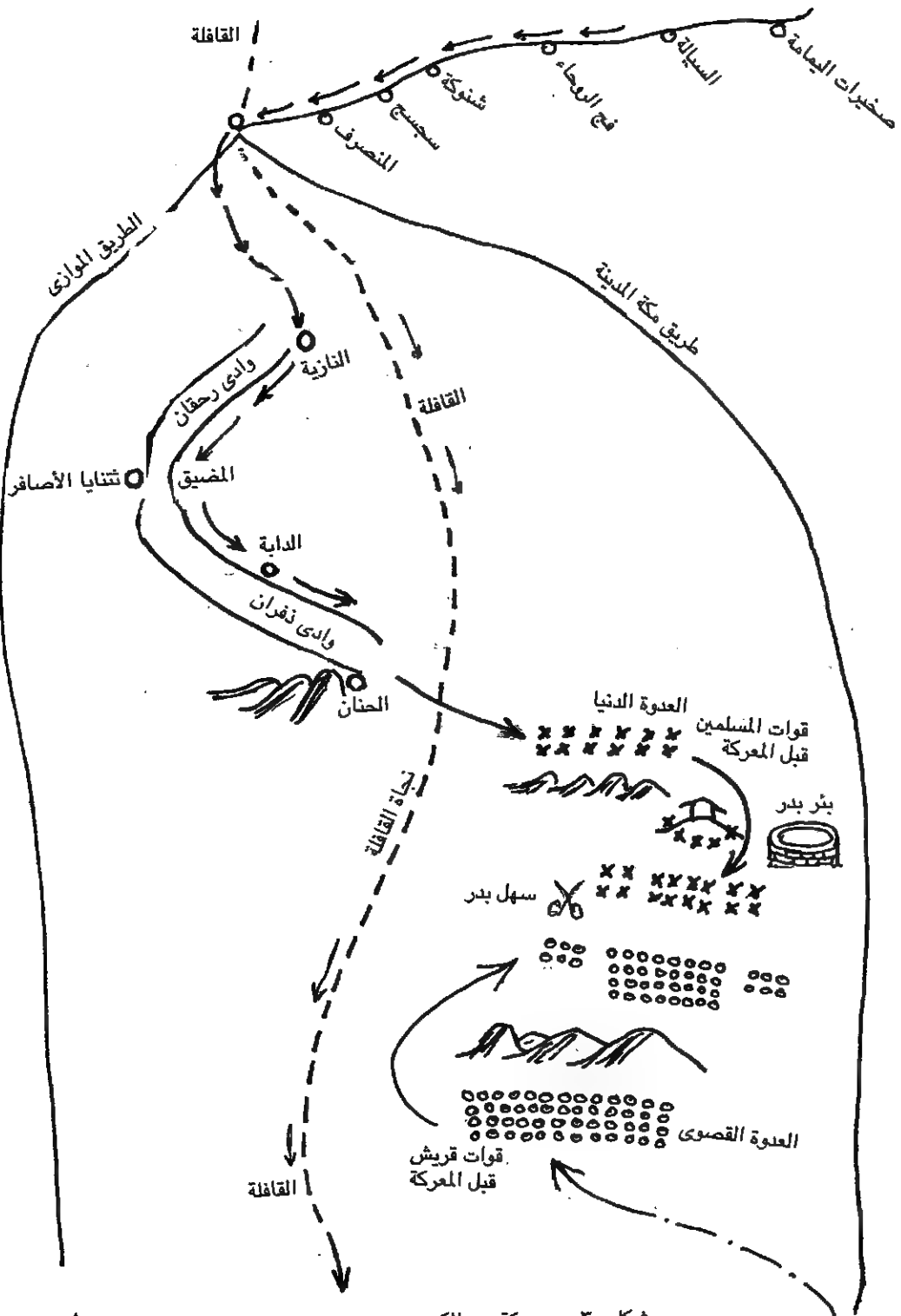
الصلت بن عبدالمطلب فى رؤيا أن رجلا قد أقبل على فرس ومعه بعير له ثم قال: قتل عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو الحكم بن هشام وأمّية بن خلف وفلان وفلان ثم ضرب بالسيف عنق بعيره ثم أرسله فى المعسكر فما بقى خباء إلا أصابه رذاذ من دمه، فبلغت أبا جهل فقال: هذا أيضا نبي آخر من بنى المطلب. سيعلم غدا من المقتول إن نحن التقينا.

ولما رأى أبو سيفان أنه قد نجا بالبعير أرسل إلى قريش يقول: إنكم إنما خرجتم لتمنعوا غيركم وأموالكم فقد نجاها الله فارجعوا، فقال أبو جهل بن هشام، والله لا نرجع حتى نردّ بدرًا - وكان بدر موسما من مواسم العرب يجتمع لهم به سوق كل عام - فنقيم عليه ثلاثًا ننحر الإبل ونطعم الطعام ونسقى الخمر وتعزف القيان وتسمع بنا العرب ويمسيرنا وجمعنا فلا يزالون يهابوننا أبدًا فامضوا.

وكان فى القافلة أموال لبني زهرة فلما رأى رجال بني زهرة أن تجارتهم قد نجت رجعوا، وكان مع رجال قريش طالب بن أبى طالب ومعه نفر من عشيرته فقال لهم باقى الرجال: والله لقد عرفنا يا بنى هاشم، - وإن خرجتم معنا - أن هواكم مع محمد، أى أنهم لن يخلصوا فى القتال، فرجع طالب بن أبى طالب وصحبه إلى مكة مع من رجع، واستمر رجال قريش فى السير من الجحفة حتى نزلوا بالعدوة القصوى جنوب بدر خلف كثيب يحجبه عن سهل بدر، وكان النبی ومن معه قد نزلوا بالعدوة الدنيا شمال بدر.

وفى المساء بعث النبی على بن أبى طالب والزبير بن العوام وسعد بن أبى وقاص إلى ماء بدر يلتمسون الخبر فأمسكوا غلاما لبني الحجاج اسمه أسلم، وغلاما لبني العاص بن سعيد اسمه عريض فأتوا بهما إلى المعسكر وسألوهما عن أبى سفيان والقافلة فقالا نحن سقاة قريش بعثونا نسقيهم من الماء، فضربوهما وأعادوا سؤالهما فقالا نحن لأبى سفيان فكفوا عن ضربيهما. وكان النبی يصلي فلما فرغ من صلاته قال: إذا صدقاكم ضربتموهما وإذا كذباكم تركتموهما! صدقا والله إنهما لقريش، ثم سألهما عن قريش، قالا وراء هذا الكثيب الذى ترى بالعدوة القصوى، وسألهما كم ينحرون كل يوم؟ قالا يوما تسعا ويوما عشرا، ولما كان البعير يطعم مائة من الرجال قال رسول الله ، القوم بين التسعمائة والألف، ثم سألهما: فمن فيهم من أشرف مكة؟ قالا عتبة بن أبى ربيعة وأبو البحتري بن هشام وأبو جهل بن هشام وأمّية بن خلف وسمّى عشرة آخرين من أشرف قريش فقال النبی: هذه مكة قد ألقت إليكم أفلاذ كبدها.

وسار النبی حتى جاء أدنى ماء من بدر فنزل به فقام إليه الحباب بن منذر بن الجموح وقال: يا رسول الله أرايت هذا المنزل منزلا أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه أم هو الرأى والحرب والمكيدة؟ فقال النبی: بل هو الرأى والحرب والمكيدة. فقال الحباب: يا رسول الله فإن هذا ليس بمنزل، فامض بالناس حتى تأتى أدنى ماء من القوم فننزله ثم نغور ما وراءه ثم نبني عليه حوضا، ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون، فقال النبی: لقد أشرت بالرأى وفعل، كما أشار الحباب.



شكل ٣٠ - معركة بدر الكبرى.

ثم إن سعد بن معاذ قال: يا نبي الله ألا نبني لك عريشا تكون فيه ونعُدُّ عنده ركائبك ثم تلقى عدونا فإن أعزَّنَّا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببنا. وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحقت بمن وراءك من قومنا فقد تخلف عنك أقوام ما نحن بأشدَّ حبا لك منهم ولو ظنوا أنك تلقى حربا ماتخفَّؤا عنك يمتنعك الله بهم يناصحونك ويجاهدون معك. فأتني عليه رسول الله ودعا له بخير. فبنوا العريش.

وكانت قريش قد بعثت عمير بن وهب الجمحي وقالوا له احزر لنا أصحاب محمد. فجال بفرسه حول معسكر المسلمين ثم رجع إليهم فقال ثلاثمائة رجل يزيدون قليلا أو ينقصون. ولكن يا معشر قريش رأيت البلىا تحمل المنايا. نواضح يثرب تحمل الموت الناقع. قوم ليس لهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم. والله ما أرى أن يُقتل رجل منهم حتى يقتل رجلا منكم. فإذا أصابوا منكم أعدادهم فما خير العيش بعد ذلك؟ فانظروا رأيكم. فلما سمع حكيم بن حزام ذلك. مشى إلى عتبة بن ربيعة وقال له: إنكم لا تطلبون من محمد إلا دية الحضرمي وهو حليفك فتحملُ بديته ويرجع الناس. فقام عتبة خطيبا وقال يا معشر قريش. إنكم والله ما تصنعون بأن تلقوا محمدا وأصحابه شيئا. والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر إلى وجه رجل يكره النظر إليه: قتل ابن عمه أو ابن خاله أو رجلا من عشيرته. فارجعوا وخلوا بين محمد وسائر العرب فإن أصابوه فذلك الذي أردتم. وإن كان غير ذلك ألفاكم ولم تعرَّضوا منه ما تريدون. فرد أبو جهل وقال. والله لا نرجع حتى يحكم الله بيننا وبين محمد وإن عتبة رأى ابنه بين أصحاب محمد فخافكم عليه. ثم بعث إلى عامر بن الحضرمي وقال: قد رأيت تارك بعينك فقم وخذ بثأر أخيك. فقام عامر وصرخ: واعمراه. واعمراه فتحمس القوم للقتال ولم يرجعوا كما أشار حكيم بن حزام.

وكان النبي في اليوم السابق للمعركة قد قال لأصحابه: إني قد عرفت أن رجلا من بني هاشم وغيرهم قد أخرجوا كرها لاجابة لهم بقتالنا فمن لقي منكم أحدا من بني هاشم فلا يقتله. ومن لقي أبا البحتري بن هشام بن الحارث بن أسد فلا يقتله. ومن لقي العباس بن عبدالمطلب فلا يقتله فإنه إنما خرج مستكرها. فقال أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة: أنقزل آبناعا وإخواننا ونترك العباس. والله لئن لقيته لأجمنه بالسيف. فبلغت رسول الله. ولا يخفى ما في هذا الرد من تطاول على مقام النبوة فقال عمر. يا رسول الله دعني أضرب عنقه بالسيف فوالله لقد نافق. وبلغ أبا حذيفة استنكار النبي لما قال. ويقول عن نفسه: ما أنا بأمن من تلك الكلمة التي قلت يومئذ ولا أزال منها خائفا إلا أن تكفرها عني الشهادة. وقد قتل أبو حذيفة يوم اليمامة شهيدا. والحقيقة أن العباس كان بقلبه مع المسلمين وكان لوجوده بمكة فائدة كبرى فقد كان بمثابة عين لرسول الله يخبره بما تنوى قريش فعله وبما تدبره.

كما يروى أن رسول الله قد تفقد سهل بدر - الذي ستندور المعركة على أرضه - في اليوم السابق للمعركة وحدد لأصحابه مواضع مصارع رؤوس المشركين.

وجاء يوم المعركة. يوم الجمعة ١٧ رمضان من السنة الثانية للهجرة. وراح رسول الله يَصِفُ أصحابه صفوفا كما فى الصلاة وفي يده عصا يعدل بها القوم. فمر بسواد بن غزوة حليف بنى عدى بن النجار وهو متقدم عن الصف فضربه على بطنه بالعصا وقال: استَو يا سواد. فقال: يا رسول الله أوجعتنى وقد بعثك الله بالحق والعدل فأقْدنى (أى أَخَذَ حقى منك) . فكشف رسول الله عن بطنه وقال: استقد. فقَبِلَ سواد بطن رسول الله فقال له: ما حملك على هذا يا سواد؟ قال يا رسول الله حضر ما ترى فأردت أن يكون آخر العهد بك أن يمَسَّ جلدى جلدك. فدعا له الرسول بخير. وبعد أن عدل النبى الصفوف رجع إلى العريش. يكثر الابتهاال والتضرع ويقول فيما يدعو به ربه: اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تُعبد بعدها فى الأرض. اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تُحَادُك وتكذب رسولاك. اللهم أحنهم (أى أهلكهم) الغداة. وجعل يهتف ويقول: اللهم أنجز لى ما وعدتنى. اللهم نصرك. ويرفع يديه إلى السماء حتى سقط الرداء عن منكبيه وأبو بكر يقول له: يا رسول الله. بعض مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك.

المعركة :

فى صبيحة يوم المعركة تواجه الفريقان. وكانت قوات الجانبيين كما فى شكل ٢٠ ص ٥٠١:

أ - تشكيل فريق المسلمين: كان صفوفا متراصة أشبه بالصفوف وقت الصلاة وقسم الرسول الرجال إلى ثلاث كتائب. ولم يكن لدى المسلمين أى احتياطات سوى الفصيلة التى تحرس مركز القيادة وهو عريش رسول الله والذي كان مقاما على ربوة تشرف على ميدان المعركة.

ب - تشكيل قوات قريش: قسم المشركون قواتهم إلى قلب من المشاة وجناحين: ميمنة وميسرة قوام كل منهما حوالى ١٠٠ فارس.

وكانت الخطة التى وضعها النبى وأمر رجاله بتنفيذها هى عدم البدء بالهجوم إنما الثبات وعدم رمى السهام إلا بعد أن تدنو قوات العدو وتصبح على مسافة قريبة فتنهال عليهم السهام بكثافة عالية فتصيب منهم أكبر عدد ممكن قبل الالتحام الفعلى. كما أن بقاء المسلمين فى المكان الذى اختاروه كان لا يسمح بتطويقهم من الأجناب وبذلك تنعدم ميزة فرسان المشركين.

وكانت العادة تلك الأيام - قبل أن تبدأ المعركة الفعلية بين أى جيشين - أن يتبارز قائد أو أكثر من كل جانب مع مناظر له من الجانب الآخر. وكانت الروح المعنوية للفريق الفائز فى هذه المبارزات ترتفع كثيرا مما يكون له أثر إيجابى على أدائه فى المعركة ذاتها. وكان المتبارزون يحرصون على أن يكون خصومهم من نفس طبقتهم الاجتماعية وعلى نفس كفائتهم العسكرية إذ يروونه حطا من كرامتهم أن يبارز شريف واحدا من العامة.

وبرز من جانب المشركين عتبة وأخوه شيبة وابنه الوليد. فقالوا من يبارز؟ فخرج فتية من الأنصار. وأراد الرسول أن يكون المتبارزون من المهاجرين فقال: قم يا حمزة وقم يا علي وقم يا عبيدة بن الحارث بن المطلب. وانتهت المبارزة بقتل فرسان المشركين الثلاثة فكانت بداية سيئة لقريش إذ فقدت ثلاثة من خيرة رجالها. وأصيب عبيدة بن الحارث. وقد مات بعد عدة أيام متأثراً بجراحه.

ثم بدأ المشركون بالهجوم فقابلهم المسلمون برشقات كثيفة من السهام وهم ثابتون في مواقعهم. فالتحقوا بالمشركين خسائر فادحة فكانوا يزدنون للخلف ثم يعيدون الهجوم دون أن يتزحزح المسلمون عن مواقعهم. وأخذ رسول الله كفا من الحصى بيده ثم خرج فاستقبل القوم وقال: شأهت الوجوه ثم نفخ المشركين بها ثم قال لأصحابه احملوا. والتحم الجمعان. وبعد قتال مرير اشترك فيه الرسول وأبو بكر والجماعة التي حول العريش بدأت علامات الفوضى تظهر في صفوف المشركين. وقال النبي: أبشر يا أبا بكر. هذا جبريل معتمر بعمامته أخذ بعنان فرسه يقوده على ثناياه النقع. أذاك نصر الله الذي وعدته. واقتربت المعركة من نهايتها وعمد بعض القرشيين إلى الفرار. وحاول أبو جهل أن يصمد هو ونفر من رجاله أمام المسلمين ولكنه قتل وقتل معه عدد كبير من المشركين. وتفرق الباقيون وولوا الأدبار. وما جاء المساء حتى كانت المعركة قد انتهت بنصر مبین للمسلمين. فلم يقتل منهم غير ١٤ شهيدا: ٦ من المهاجرين و ٨ من الأنصار في حين خسرت قريش ٧٠ قتيلًا وأسر ٧٠ آخرين.

وبقى المسلمون - كعادة المنتصر - في بدر بعد المعركة ثلاثة أيام في حين انسحب القرشيون عائدين إلى مكة يجروا أنيال الهزيمة. وكانت معركة بدر نقطة تحول هامة في تاريخ الدعوة الإسلامية فقد ثبتت أقدام المسلمين وانكسرت شوكة قريش.

مقتل أبي البختری بن هشام: قلنا في الصفحة السابقة إن رسول الله نهى عن قتل أبي البختری لأنه كان أكف القوم عن رسول الله وهو بمكة. كان لا يؤذيه ولا يقول فيه قولا يكرهه. وكان ممن قاموا في نقض الصحيفة (ص ١٩١). وفي المعركة لقيه المجذّر بن زياد حليف الأنصار وحاول جاهداً أن يأسره ولكنه كان يقاومه فقتله ثم أتى رسول الله وقال: والذي بعثك بالحق لقد جهدت عليه أن يستأسر فأتيتك به فأبى إلا أن يقاتلني فقاتلته فقتلته.

مقتل أمية بن خلف: كان أمية بن خلف من أشد الكفار علي المسلمين وكان هو الذي يعذب بلالا في مكة ونجا من الموت في المعركة. وفي اليوم التالي للمعركة - وقبل أن تبدأ قريش مسيرة العودة - أبصره بلال وهو يمشى في الجبل منفردا فصاح. رأس الكفر أمية بن خلف! لا نجوت إن نجا وهجم عليه وقتله.

مقتل أبي جهل: وهو عمرو أبو الحكم بن هشام المخزومي. كان رجال من قريش يلتفون حول أبي جهل وهم يقولون: أبو الحكم لا يخلص إليه. ويقول معاذ بن عمرو بن الجموح. فلما

سمعتها جعلته من شأني وقصدت نحوه وتحينت فرصة فضربيته ضربة أطارت قدمه بنصف ساقه. فرد ابن عكرمة وضرب معاذ على عاتقه فطرح يده. ثم إن أبا جهل استمر في القتال حتى قتله شابان من الأنصار.

أما قتادة بن النعمان الأنصاري فكانت عينه قد أصيب يوم بدر حتى خرجت على وجنته وأشاروا بقطعها. فسألوا رسول الله فمنعهم. ثم وضع كفه على العين وأعاده مكانها والتأمت بإذن الله. وقالوا فكانت أحسن عينيه.

وفي اليوم التالي للمعركة تفقد رسول الله أرض المعركة وتعرف على من قتلوا من المشركين ثم أمر بطرحهم في قليب عبارة عن بئر جافة مهجورة وأهيل التراب عليهم. إلا أمية بن خلف إذ كان قد انتفخ في درعه فلم يستطيعوا تخليصها منه للانتفاع بها كما أن لحمه كان قد بدأ يتقطع فتركوه مكانه وغيبوه بالتراب والحجارة.

وفي اليوم الثالث، قبل عودته إلى المدينة وقف النبي على ناقته على حافة القليب وقال: يا أهل القليب. وبعض كتب السيرة تزيد فتذكر أنه نادى على بعض الرجال بأسمائهم فقال: يا أمية بمن خلف. يا أبا جهل بن هشام. يا عتبة بن ربيعة. يا شيبة بن ربيعة. هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا. فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقا. فقال له أصحابه: يا رسول الله، أتناذى قوما بعد ثلاث وقد جئفوا؟ فقال: ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يستطيعون أن يجيبوني.

وقيل إن النبي نظر إلى وجه أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة فلحظ فيه نظرة حزن وأسى على مقتل أبيه. فقال له يا حذيفة. لعلك قد دخلك من شأن أبيك شيء؟ فقال: لا والله يا رسول الله ما دخلني شيء في أبي ولا في مصرعه ولكني كنت أعرف عنه رأيا وحلما وفضلا فكنت أرجو أن يهديه ذلك إلى الإسلام. فلما رأيت أنه قد مات على الكفر أحزنني ذلك. فدعا له الرسول بخير.

الموقف من الأسرى.

كان الأسرى ٧٠ رجلا فقال الرسول لأصحابه: ما تقولون في هؤلاء الأسرى؟ فقال أبو بكر: يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم واستأن بهم لعل الله أن يتوب عليهم. وقال عمر: يا رسول الله. كذبوك وأخرجوك فمر بهم فاضرب أعناقهم. فقال النبي: إن الله ليلين قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللبن. وإن الله ليشد رجال فيه حتى تكون أشد من الحجارة. وإن مثلك يا أبا بكر كمثلي إبراهيم قال: «فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم» وتضيف بعض كتب السيرة أنه قال أيضا. ومثلك يا أبا بكر كمثلي عيسى قال: «إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم» ولكن هذه الآية جاءت في سورة المائدة (الآية ١١٨) ولم

تكن سورة المائدة قد نزلت بعد والمرجح أنها زيادة من بعض كتاب السيرة. وقال النبي وإن مثلك يا عمر مثل نوح: قال «رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً» (٢٦ - نوح). وإن مثلك يا عمر مثل موسى. قال «ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم» (٨٨ - يونس).

وأخذ النبي برأى أبي بكر وقبيل الفداء في الأسرى. وقال أبو داود إن النبي جعل فداء الأسير ٤٠٠ درهم. وكان العباس قد أسره رجل من الأنصار فأرسل رسول الله عمر بن الخطاب إلى أسره ليحضره. وفي الطريق قال له عمر: يا عباس أسلم (فيطلق سراحه دون فداء). فوالله لئن تسلم أحب إلي من أن يسلم الخطاب (أبو عمر). وما ذلك إلا لأنى رأيت رسول الله يعجبه إسلامك. ولكن العباس رفض. وسنرى فيما بعد (ص ٥١٧) أنه دفع فداء نفسه وفداء ابن أخيه وفداء حليفه.

العودة إلى المدينة:

قلنا إن العادة كانت في تلك الأيام أن يبقى المنتصر ثلاثة أيام في أرض المعركة بينما ينسحب المنهزم إلى دياره. ولما كانت معركة بدر قد وقعت يوم الجمعة ١٧ رمضان من السنة الثانية للهجرة فيكون اليوم الثالث هو الإثنين ٢٠ رمضان وفيه غادر النبي بديراً عائداً إلى المدينة ومعه الأسرى والغنائم الكثيرة. وقد بعث رجلين إلى المدينة ليبشرا بالفتح والنصر والظفر هما عبدالله بن رواحة وزيد بن حارثة. ولما كان النبي عند مضيق الصفراء أمر بضرب عنق أسيرين هما: النضر بن الحارث الذي ضرب على بن أبي طالب عنقه وعقبة بن معيط لشدة عداوتهما لرسول الله وإيذائهما له إيذاء فيها خسة ونذالة. ويقال لما أمر النبي بقتل عقبة قال له عقبة: أتقتلني يا محمد من بين قريش؟ قال نعم. ثم التفت إلى أصحابه وقال أتدرون ما صنع هذا بي؟ جاء وأنا ساجد خلف المقام ووضع رجله على عنقي وغمرها (أى ضغطها بشدة) فما رفعها حتى ظننت أن عيني ستندران. وجاء مرة أخرى بسلا شاة (أحشائها) فألقاه على رأسي وأنا ساجد فجاءت فاطمة فغسلته عن رأسي. ويقال إن علياً بن أبي طالب هو الذي قتل عقبة أيضاً وقال ابن هشام: كان هذان الرجلان من شر عباد الله وأكثرهم كفراً وعناداً وبغياً وحسداً وهجاءً للإسلام وأهله.

وفاة رقية:

كانت رقية بنت النبي قد مرضت قبل خروج النبي لوقعة بدر بعدة أيام فأمر النبي زوجها عثمان بن عفان أن يتخلف ليرعاها وضرب له بسهمه في غنائم بدر وأبقى معه أسامة بن زيد. ولكن القدر لم يمهله فتوفيت ودفنت بالبقيع.

فرح المدينة بالنصر:

ووصل البشيران ساعات قليلة بعد أن ماتت رقية. وراح كل واحد منهما ينادى. ذلك فى أعلى المدينة والآخر فى أسفلها: أبشروا بسلامة رسول الله وقتل المشركين وأسرههم. وراحا يذكران أسماء من قتل من أئمة الكفر والناس لا يصدقون ويقولون إنهما مارجعا إلا هارين ويهذيان بالنصر من شدة الخوف. وخرج الأنصار إلى مشارف المدينة ينظرون فإذا برسول الله والمسلمين قادمين ومعهم الأسرى والغنائم. فقابلته أسيد بن الحضير. وقال له يا رسول الله. الحمد لله الذى أظفرك وأقر عينك. والله يا رسول الله ما كان تخلفى عن بدر وأنا أظن أنك تلقى عدوا ولكن ظننت أنها غير. ولو ظننت أنه عدو ما تخلفت. فقال له النبى: صدقت.

ثم علم النبى بوفاة ابنته رقية ودفنها بالبقيع فذهب إلى قبرها ومعه فاطمة ابنته وعدد من المسلمين وارتمت فاطمة على قبر أختها تبكيها وارتفع نحيب النساء فزجرهن عمر بن الخطاب ولكن الرسول كفّه قائلا: مهما يكن من العين والقلب فمن الله والرحمن. ومهما يكن من اليد واللسان فمن الشيطان. ودعا الرسول لابنته المتوفاة ثم انصرف. والمعنى نهى عن لطم الخدود وشق الجيوب والنواح والعيول. أما البكاء بدمع وحزن القلب فلا بأس به.

فى المغانم:

كان أصحاب رسول الله يوم بدر وبعد أن لاحت تباشير النصر كالآتى:-

١ - فرقة سارت وراء المشركين يقتلون منهم ويأسرون.

٢ - فرقة راحت تجمع الغنائم من ساحة القتال.

٣ - فرقة أحاطت بالعريش وفيه رسول الله مخافة أن يرجع أحد من المشركين إليه. وتنازع الرجال حول تقسيم الغنائم التى جمعت. فالذين جمعوها ادعوا أنها من نصيبهم قائلين نحن حويناها وجمعناها فليس لأحد نصيب فيها. وقال الذين خرجوا فى طلب العدو ومطاردته لستم بأحق بها منا. نحن نفينا عنها العدو فأمكنكم أن تجمعوها. وقال الذين أحاطوا برسول الله: لستم بأحق بها. نحن أحطنا برسول الله وخفنا أن يصيب العدو منه غرة واشتغلنا به. واختلفوا اختلافا كبيرا هدد بحدوث صدع فى صفوف المسلمين وكادت تحدث فتنة فبلغ الرسول اختلافهم. ولعل بعضهم سأل هذا خلا لهذا الخلاف فكان أن نزلت سورة الأنفال.

سورة الأنفال:

«يسألونك عن الأنفال. قل الأنفال لله والرسول. فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين» (١).

وهكذا أرجع الله تقسيم الغنائم إلى رسول الله وهو يعمل بأمر ربه فيها. وكما قال عبادة بن الصامت: لما اشتد الخلاف حول توزيع الغنائم نزلت سورة الأنفال فنزع الله النفل من بين أيدينا فجعله إلى رسول الله فقسمه بين المسلمين على السواء.

ولا شك أن نزع الغنائم من المحاربين كان أمرا شديدا عليهم فعهدهم في كل ما مروا به من حروب في الجاهلية أن للمحارب ما غنم. وكان يُخشى أن يترك هذا الأمر في نفوس من نزع منهم الغنائم شيئا من عدم الرضا فجاء حث على تقوى الله وأمر بطاعة الله والرسول. ثم ركزت بقية السورة على النقاط التالية:

١ - وصف المؤمنين بأنهم هم الذين تخضع قلوبهم لذكر الله فيطيعونه.

٢ - بيان أن الله هو الذى دبّر لوقوع المعركة.

٣ - بيان تأييد الله لهم بالملائكة.

٤ - إعلان أن النصر كان من عند الله.

٥ - دعوة ثانية بأن يطيعوا الله ورسوله وأن يتقوا الفتنة والخلاف.

٦ - نهى عن خيانة الله ورسوله بإخفاء جزء من الغنائم.

٧ - رسالة إلى كفار قريش بعد المعركة.

٨ - تشريع الخمس في الغنائم.

١ - وصف المؤمنين:

«إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون. الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون. أولئك هم المؤمنون حقا. لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم» (٢ - ٤).

والآيات تصف المؤمنين بالخشوع والوجل إذا ذكر الله وجاعتهم أوامر من عنده. ويزدادون إيمانا بطاعته ويتوكلون عليه. ولعل ذكر «ومما رزقناهم ينفقون» قصد به أن الأثوب هو الإنفاق والتصدق وليس التكالب على الغنائم.

٢ - ذكر تدبير الله لوقوع المعركة:

«كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون. يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون. وإن يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين. ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون» (٥ - ٨).

في هذه الآيات يبين الله للمسلمين أنه هو الذى دبّر ظروف المعركة. إذ ألهم نبيه الخروج لاعتراض قافلة قريش. وكان المسلمون يودون أن تكون القافلة من نصيبهم لأن الانتصار على حراسها القلائل أمر سهل والغنيمة كبيرة. فلما عرف المسلمون أن القافلة قد نجت وأن جيشا كبيرا قد خرج من مكة قاصدا حريهم كان رأى البعض هو الاشتباك مع العدو. ولكن البعض

الآخر اقترح العودة وعدم الاشتباك وأخذوا يجادلون ويظهرون كراهيتهم للحرب وتهيبهم من نتائجها. ولا شك أن هذا كان رأيا خاطئا كما ذكرنا من قبل إذ لو رجعوا فما هم بمؤمن من أن يقتحم جيش المشركين المدينة ويقاثلهم ولا يستبعد أن ينضم اليهود إلى قريش لكراهيتهم للمسلمين. كانت نظرة المشيرين بالرجوع نظرة ضيقة إذ أرادوا أولا القافلة ثم لما أفلتت نشدوا السلامة. إلا أن الله كان يريد إعلاء الحق بإلحاق هزيمة بقريش لذلك كان النصُّ على أن هدف الحرب كان هو إحقاق وإبطال الباطل...

٣ - بيان أن الملائكة حاربت إلى جانب المسلمين:

«إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى مُدِّكُمْ بألف من الملائكة مردفين (متتابعين). وما جعله الله إلا بشرياً ولتطمئنن به قلوبكم وما النصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم. إذ يُفشيكم النعاس أَمَنَةً منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام. إذ يوحى ربك إلى الملائكة أنى معكم فتُنبئوا الذين آمنوا سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان. ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب. ذلكم فؤوقوه وأن للكافرين عذاب النار» (٩ - ١٤).

ذلك أن المسلمين لما علموا أن الكفار يبلغون ثلاثة أمثالهم عدداً ومنهم ٢٠٠ فارس في حين أن المسلمين ليس لديهم إلا فارس واحد - داخلهم الخوف وراحوا يستغيثون الله قبل المعركة. وبدأت وسواس الشيطان تدخل إلى قلوب فريق منهم. فألقى الله عليهم النعاس حتى لا يستمروا في قلقهم ووسواسهم. فكان في النعاس راحة لهم وتطمينا لهم. كما أنزل عليهم مطراً خفيفاً ليستقوا ويثبت الأرض تحت أقدامهم. ثم أخبرهم الله أنه - زيادة على ذلك - أمدهم بألف من الملائكة لإلقاء الرعب في قلوب الكفار حتى يتمكن المسلمون من ضرب أعناقهم. وأمر الملائكة من المسائل الغيبية والواجب الإيمان بكل ما يخبر به القرآن الكريم عنهم. وليس صحيحاً أن المسلمين رأوا الملائكة تحارب عنهم أو معهم. بل إنهم لما اشتدت المعركة وحمى وطيسها وقطع المسلمون صلتهم بالدنيا واستغرقوا في الجهاد في سبيل الله ولم يكن في ذهنهم إلا الله ورسوله وإعلان دينه. شملتهم العناية الربانية وأيدهم بملائكته. فأنصر كان أولاً وأخيراً من عند الله ولو تركوا لقوتهم وحدها ما انتصروا.

٤ - حث المسلمين على الثبات في أى لقاء قائم:

«يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً (أى زاحفون عليكم بكثرتهم) فلا تؤاؤهم الأوبار. ومن يؤاؤهم يومئذ دبوه إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومنأوا جهنم وبئس المصير» (١٥ - ١٦).

والآيات تحت المسلمين على الثبات فى المعارك وعدم الفرار من أمام العدو حينما يتزاحفون للقتال. أمّا من يستدير ويعطى العدو ظهره - بدون قصد حربى مشروع كتقهقر محسوب لاستدراج العدو إلى كمين مثلاً - فقد باء بغضب الله واستحق النار. ولما كانت الآيات قد نزلت بعد الواقعة فهى تشير إلى أن بعض المسلمين وقت اشتداء المعركة أصابهم شيء من الاضطراب وكاد بعضهم أن يهجم بالفرار ولكن الله أنزل الملائكة فثبتتهم. وجاءت هذه الآيات لتحذر من مثل هذا الجزع فى المستقبل فإن فرار واحد من الصف قد يوهن الصف كله ويعرض النصر للضياع.

٥ - بيان أن النصر من عند الله :

«فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم، وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى، وليبلى المؤمنين منه بلاء حسناً إن الله سميع عليم. ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين» (١٧ - ١٨).

والآيتان توضحان للمسلمين أنهم فى الحقيقة لم يقتلوا المشركين ولكن الله هو الذى قتلهم. وتكرر هذا المعنى فى إخبار النبى بأن الله هو الذى رمى الشركين ونصر المؤمنين ليكون فى ذلك اختبار لهم. ولعل جزءاً من هذا الاختبار هو تنازلهم طواعية عن الغنائم التى بأيديهم وخاصة بعد أن أوضح الله لهم أن النصر كان من عنده هو وليس من عندهم.

٦ - تحذير لقريش:

«إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وإن تنتهوا فهو خير لكم. وإن تعودوا نعد وإن تغنى عنكم فتكم شيئاً ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين» (١٩).

ويُروى أن أبا جهل وقف عند الكعبة قبل خروجه إلى بدر ودعا الله أن ينصر الأهدى والأفضل من الفريقين وأن يفتح عليه وأن يخذل أقطعهما للرحم. فجاءت الآيات تشير إلى ذلك وقيل تهكما إن الفتح قد جاءهم وهو فى الحقيقة خذلان وخزى. ثم تدعوهم الآيات إلى إنهاء عداوتهم لأن ذلك خير لهم. وإن عادوا لقتال المسلمين عاد الله إلى تأييدهم ولن تكون أعدادهم - مهما ضموإ إليهم من أحلاف وكثرت أعدادهم - ذات جدوى لأن الله مع المؤمنين.

٧ - دعوة لطاعة الله ورسوله:

«يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولؤا عنه وأنتم تسمعون، ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون، إن شر النواصب البكم الذين لا يعقلون، ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم ولو أسمعهم لتولؤا وهم معرضون. يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه إليه تحشرون، واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب، واذكروا إذ أنتم قليل

مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس فأواكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون» (٢١ - ٢٦).

وفي الآيات نداء موجه إلى المؤمنين بإطاعة الله ورسوله وبنهاهم عن إهمال أوامره وعدم الاستماع إليها أو الاستماع إليها وعدم العمل بها فيكونوا كغير السامعين ويصبحوا أدنى درجة من الدواب لأنهم صم بكم ولا يعقلون. ثم نداء ثان لهم بالاستجابة لله وللرسول إذا دعاهم لما فيه مصلحتهم وحياتهم، ثم يخبرهم أن الله قد يحول بين المرء وقلبه وهو تحذير من أن يتحولوا من الإيمان إلى الكفر. وقد جاء في الحديث الشريف: إن قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبهما كيف يشاء. ولا شك أن المقصود بهذين الندائين هو إطاعة الله فيما أمر به من النزول عن الغنائم وإكمال أمر قسمتها إلى الرسول والاستجابة لهذا الأمر حتى يتجنبوا الفتنة التي بدأت بوادرها تبدو في الأفق من خلاف حول هذا الموضوع. والآيات - وإن كانت قد نزلت في مناسبة خاصة - إلا أنها وضعت في صيغة عامة لتصلح لكل الأزمنة ولكل المناسبات. ثم تعود الآيات لتذكرهم بأن هذه الغنائم هي من فضل الله ورزقه فقد كانوا في مكة ضعفاء يكاد المشركون أن يتخطفونهم. فأواهم إلى يثرب وأيدهم بنصره والواجب شكره بإطاعة أوامره.

٨ - النهي عن اختلاس بعض الغنائم:

«يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون. واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم. يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا (بمعنى هداية) ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو الفضل العظيم» (٢٧ - ٢٩).

وهذه الآيات أيضا قد صيغت بحيث تكون أمرا لجميع المسلمين في كل وقت وفي كل زمان - بعدم خيانه الله والرسول أو خيانة الأمانة. إلا أنها تقصد ما قد يراود نفوس بعض المحاربين من إخفاء جزء من الغنائم ليأخذوه لأنفسهم خلافا لما أمر به الله من رد الغنائم كلها إلى الرسول ليقسمها بين المسلمين بما يريه الله. وقد وصفت الغنائم هنا بـ «أماناتكم». أي أنها أمانة عندهم. ثم كان التنبيه بأن الأموال والأولاد فتنة قد تجعل قلب المرء يزيغ عن الحق ولكن الأجر العظيم هو عند الله. ثم حث على تقوى الله حتى يجعل لهم هداية ويكفر عنهم سيئاتهم ويغفر لهم ذنوبهم.

٩ - رسالة إلى كفار قريش بعد المعركة:

وقد يثور تساؤل عن جدوى إنزال آيات بالمدينة موجهة إلى كفار قريش. والرد هو أن قريشا كانت تحرص على العلم بكل ما ينزل على «محمد» فهي تعلم أنه والمسلمين يمثلون لما يمليه عليه الوحي عليه أو أن «محمدًا» - حسب معتقدهم - يضع الآيات التي تعبر عن سياسته

سياسته تجاههم فكانوا يحرصون على معرفتها، وفي المقابل كان هناك أمل - ولو ضئيل - في أن تفيء قريش إلى رשدها وتؤمن.

«وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين. وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا أساطير الأولين. وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم. وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون. وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه. إن أولياؤه إلا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون. وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون. إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يُقلبون والذين كفروا إلى جهنم يُحشرون. ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون. قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعوبوا فقد مضت سنة الأولين. وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله. فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير. وإن تولوا فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير» (٣٠ - ٤٠).

والآيات تُذكر كفار قريش بما فعلوه مع الرسول في مكة وما فكروا فيه من أن يحبسوه أو يقتلوه وأخيرا ضيقوا عليه وعلى أصحابه حتي اضطروهم إلى الخروج من مكة. وأنكروا الوحي وقالوا إن القرآن ما هو إلا أساطير الأولين. ثم تحذوا النبي بأن يأتيهم بعذاب أليم. ولم يكن الله لينزل عليهم العذاب لأن النبي كان بينهم ولكنهم كانوا مستحقين العذاب لأنهم كانوا يصدون عن البيت الحرام بدعوى أنهم أولياؤه وأصحابه في حين أنهم ليسوا كذلك. وحتى صلاتهم التي كانوا يصلونها عند البيت وادعوا الولاية عليه بسببها لم تكن إلا صفيراً وتصفيقاً وليس فيها خشوع. ثم تشير الآيات من طرف خفي إلى أن هزيمتهم في بدر هي نوع من العذاب الذي ظلموا أن ينزل بهم. فقد أنفقوا أموالهم لمحاربة الله ورسوله فكانت عليهم حسرة وهزموهم وسيحشرون إلى الله ليستكملوا العذاب. وأخيرا دعوة إلى الكفار بالانتهاء عن موقف العناد والعداء فيغفر الله لهم ماقد سلف. أما إذا استمروا على موقفهم فليس للمؤمنين مناص من قتالهم - إذ أن هذه هي سنة الله - حتى تختفي الفتنة ويظهر دين الله. ثم يأتي تشجيع للمسلمين إذ يعلمون أن الله يتولاهم وهو خير مولى وأقوى نصير.

١٠ - تشريع الخمس وشرح ظروف المعركة:

«واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن الله خمسُه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إن كنتم أمتتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير. إذا أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى

من حى عن بيته وإن الله لسميع عليم. إذ يريكم الله فى منامك قليلا ولو أراكم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم فى الأمر ولكن الله سلم إنه عليم بذات الصدور. وإذا يريكمهم إذ التقيتم فى أعينكم قليلا. ويقللكم فى أعينهم ليقضى الله أمرا كان مفعولا وإلى الله ترجع الأمور» (٤١ - ٤٤).

وفى هذه الآيات تعديل لقاعدة تقسيم الغنائم بأن يكون الخمس لله وللرسول ولذئ القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل. وقيل إن هذه الآية نسخت الآية الأولى من السورة والتى قررت أن الغنائم بأكملها لله وللرسول. فيعد استبعاد الخمس تكون الأربعة أخماس للمقاتلين. وكانت القاعدة التى وضعها الرسول أن للفارس سهمان وللراجل سهم واحد. ولا يخفى أن المقاتلين فى ذلك الوقت كانوا يشترون السلاح من مالهم الخاص وعليهم أن يتركوا لأهلهم نفقتهم أثناء غيابهم. كما أن عليهم أخذ الزاد الكافى للوقت المتوقع للغزوة إذ لم يكن هناك «سلاح إمداد وتموين» كما فى أيامنا هذه. فكان عدلا أن يعوّض المقاتلون عن كل هذه النفقات بنصيب من الغنائم. أما الخمس فكان يقسم إلى خمسة أسهم: سهم للنبي وسهم لذئ القربى. بنو هاشم وبنو المطلب المسلمون وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل. أما السهم الذى كان للنبي (خمس الخمس أى ١/٥ أى ٢٠٪) فكان ينفق منه على نفسه وعياله ويصرف الباقى فى المصالح. وقد روى حديث عن النبي قال: لا يحل لى من غنائمكم إلا الخمس والخمس مردود فيكم.

وبعد تقرير حكم الخمس فى الغنائم استطردت الآيات لتذكر تدبير الله لوقوع المعركة بالكيفية التى حدثت. إذ كان المسلمون عند طرف السهل الشمالى «العدوة الدنيا» والكفار فى الطرف الجنوبى البعيد عن المدينة «العدوة القصوى». ثم أوضحت الآيات أن الرسول رأى فى منامه المشركين قليلين. ومع أن الرسول كان قد قدر عدد المشركين بما بين الـ ٩٠٠ والـ ١٠٠٠ كما سبق أن ذكرنا (ص ٥٠٠). ولكن الله أراهم له فى منامه أقل من ذلك بكثير لكون ذلك أدعى إلى توقع النصر. وكذلك فعل الله مع المسلمين إذ قلل المشركين فى أعينهم لترتفع روحهم المعنوية إذ يقاتلون عدوا قليل العدد. وقلل الله المسلمين فى أعين المشركين ليتهاون المشركون ولا يبذلوا أقصى جهدهم فى القتال. وهكذا تم أمر الله وكتب النصر للمسلمين.

ولرب قارئ يسأل: وهل كان الخلاف حول الغنائم بهذه الدرجة من الخطورة بحيث ينزل فيه ما يوازئ نصف السورة؟ والجواب أنه كان كذلك. ويكفى أن الغنائم كانت السبب فيما أصاب المسلمين من هزيمة فى المعركة التالية وهى معركة أحد.

١١ - حث على الثبات فى المعارك القادمة:

«يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون. وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين. ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط. وإذ زين

لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإنى جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال إني بريء منكم إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله والله شديد العقاب. إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض هؤلاء دينهم. ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم» (٤٥ - ٤٩).

وفى هذه الآيات أمر إلى المسلمين بالثبات فى القتال فى أى معركة قادمة مع أعدائهم كما أمروا أن يطيعوا الله ورسوله وتحذير لهم من التنازع والاختلاف لأن فيه إضعاف لهم وفشلهم. ولاشك أن هذه الآيات كانت تنبأ بما سيحدث فى معركة أحد من عصيان المسلمين لأمر الرسول وتنازعهم ومن ثم كانت هزيمتهم وشيكة لولا أن الله أنقذهم. وعلى العموم فهو تنبيه ينطبق على أى معركة مع المشركين فى أى مكان وفى أى زمان. ثم تحذير من محاكاة مسلك كفار قريش حينما خرجوا من مكة متباهين بقوتهم وحتى حينما أخبرهم أبو سفيان بنجاة القافلة وطلب منهم الرجوع أبوا إلا أن يردوا بدرأً ويُقيموا بها ثلاثة أيام يشربون الخمر وتعزف القيان وتتغنى بقوتهم فكان ذلك من أسباب الاشتباك الفعلى. وقد أخبر القرآن أن الشيطان زين لهم قرارهم ومناهم بأنه سيكون إلى جوارهم ولن يُغلبوا. وقال المفسرون إن قريشا كانت تخشى عند خروجها للحرب أن يهاجمهم بنو كنانة من ظهورهم لما بينهم من عداوة وأن الشيطان تجسّد فى صورة «سراقة بن مالك» سيد بنى كنانة وطمائهم من ناحية قومه. كذلك يروى أن الشيطان كان معهم فى المعركة يشحذهمهم. فلما بدت بوادر انتصار المسلمين تخلى عن المشركين وقال ما روته الآيات عنه. وبما أن الشياطين لا يمكن للبشر رؤيتهم. فكل ما فى استطاعة الشيطان هو الوسوسة فى نفوس البشر فكان أن وسوس فى نفوس زعماء قريش يحثهم على الخروج للحرب مُضْحِماً لهم قوتهم ويمنيهم بنصر سهل فلما اشتبك الفريقان تخلى عنهم.

أما المنافقون فى المدينة فقد أخذهم العجب وتولتهم الدهشة من جرأة المسلمين وخروجهم للقتال مع تفوق قريش فى العدد والعتاد وراحوا يقولون إن المسلمين قد اغتروا بدينهم وظنوا أن الله سيؤيدهم. ولم يعلموا أن الله فعلا قد أيدهم ونصرهم. ثم تنتهى الفقرة بحثاً على التوكل على الله فهو العزيز المهرب الجانب الذى ينصر من يتوكل عليه.

جزاء الكافرين:

ثم تمضى الآيات تصف ما سيكون عليه حال الكافرين عند وفاتهم وفى الآخرة. فأتتاء الوفاة تقوم الملائكة بضرب وجوههم وأدبارهم. وفى الآخرة لهم عذاب أليم ثم يسوقونهم إلى جهنم ويخبرونهم أن ذلك جزاء ما فعلوا فى دنياهم. ومثلهم فى ذلك مثل آل فرعون. ثم تخبر الآيات عن سنة من سنن الله فى كونه من عدم تغييره سبحانه وتعالى لنعمته أنعمها على فرد أو قوم إلا ويكون أو يكونوا قد غيروا أنفسهم وساروا فى طريق الفساد. وضرب المثل مرة ثانية بمسلك آل فرعون ومن قبلهم:

«ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ونزقوا عذاب الحريق. ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظالم للعبيد. كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوى شديد العقاب. ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها علي قوم حتي يغيروا ما بأنفسهم وأن الله سميع عليم. كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين» (٥٠ - ٥٤).

نقض الكفار واليهود لعهودهم:

«إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون. الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون. فإذا تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون. وإما تخافن من قوم خيانة فانيذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين. ولا يحسن الذين كفروا سبقوا إنهم لا يعجزون» (٥٥ - ٥٩).

والآيات تصف الكفار الذين يصرون على الكفر بأنهم شر خلق الله. ثم تبين أن من صفاتهم أنهم يعاهدون النبي ثم ينقضون عهدهم. ويتكرر ذلك منهم مرة بعد مرة ولا يخافون العاقبة. وتأمّر الآيات النبي بالتنكيل بهم إذا لقيهم في حرب وأن يشرد من خلفهم من حلفائهم حتي يتذكروا أن الله هو الحق. ثم تأمر النبي إذا ما شعر خيانة من قوم ونقضوا عهدهم معه فعليه أن يفسخ عهدهم فيكونون سواء. وعليه أن يعلنهم بذلك ويحاربهم فالله لا يحب الخائنين. ولا يظن الذين كفروا أنهم سبقوا ونجوا من عاقبة خيانتهم وغدرهم ولن يعجزوا الله وسيطولهم عذابه. وكثير من المفسرين يرون أن يهود بنى قينقاع هم المقصودون بهذه الآيات لأنهم كانوا أول اليهود الذين نقضوا عهدهم مع رسول الله. وأن النبي لما رأى أمارات الخيانة والغدر فيهم جمعهم عقب وقعة بدر وأنذرهم. فقالوا: لا يغررك أنك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة. وإنا والله لئن حاربناك لتعلمن أننا نحن الناس. وكان معنى هذا الرد أنهم يضمرون عداوته وأنهم فقط يتحينون الفرصة للانقضاض على المسلمين. فكان النبي على حذر منهم.

السلام المزهوب الجانب:

«وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به على الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم. وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون. وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم. وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين. وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم إنه عزيز حكيم» (٦٠ - ٦٣).

والآيات تأمر المسلمين بأن يكونوا على أقصى درجة من الاستعداد لمقابلة العدو عددا وعدة.

يرهبون به الأعداء الذين يعرفونهم وهم كفار قريش والخائن لعهدهم من اليهود وآخرين لا يعلم ما يضمرون ولكن الله يعلم عداوتهم للمسلمين، وإن مال الأعداء إلى جانب السلم فليستجب لهم، أما إذا كان الأعداء يبيتون الخداع بتظاهروهم بالسلم فإن الله سيكفيه أمرهم وينجيهم منهم وليتذكر كيف أن الله أيدته بالأنصار الذين كانت العداوة بين أوسهم وخزرجهم على أشدها ولكن الله أَلَّفَ بين قلوبهم فأصبحوا قوة تناصره.

كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة:

«يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين. يا أيها النبي حرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ. الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ. وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ» (٦٤ - ٦٦).

والآيات فيها وعد بنصر الله وتأييده حتى لو كان أعداؤهم عشرة أمثالهم، ثم خفف الله عنهم لضعفهم فأخبرهم أنهم إن صبروا ينتصرون على أعدائهم حتى لو كانوا ضعفهم في العدد.

غزوة بنى سليم بالكدر:

قال ابن اسحق: فلما قدم رسول الله المدينة بعد غزوة بدر لم يقيم بها إلا بضعة ليالٍ ثم قاد بنفسه غزوة يريد بها بنى سليم بالكدر على بعد ٦٠ كم جنوب شرق المدينة (انظر شكل ٢٩ ص ٤٩٨) على طريق النجد. فبلغ ماء من مياههم يقال له الكدر فأقام عليه ثلاث ليالٍ ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيداً. ولعل الرسول بلغه أن قريشا أرسلت تحالف بنى سليم عليه فأراد أن يرهبهم ليرفضوا هذا التحالف ويظلوا على الحياد.

فداء الأسرى:

بعد عودته من هذه الغزوة أقام النبي شوال ونو القعدة. وفي هذه الفترة تم التصرف في الأسرى. وقد سبق أن ذكرنا أن النبي أخذ برأى أبى بكر وقبل فيهم الفداء ماعدا الاثنين اللذين أمر بقتلهم أثناء العودة من بدر (ص ٥٠٦). ففرق الأسرى بين أصحابه وقال لهم: استوصوا بهم خيراً، فأسكنوهم معهم وأطعموهم لحين فدايتهم من ذويهم بمكة.

وكان من ضمن الأسرى أبو العاص بن الربيع زوج زينب ابنة رسول الله فأبقاه النبي في بيته.. وبعد أيام قدم عمرو بن الربيع إلى المدينة بفداء أخيه أبى العاص وقدم إلى النبي صرة وقال: بعثتني زينب في فداء زوجها أخى. أبى العاص. ولما فتح النبي الصرة وجد فيها مالا ووجد أيضاً قلادة خديجة التي كانت أهدتها إلى ابنتها زينب يوم زفافها إلى أبى العاص. فرق لها رقة شديدة وخفق قلبه لذكرى الزوجة الراحلة خديجة وأطرق أصحاب رسول الله وقد

أخذوا بجلال الموقف، وبعد فترة صمت قال النبي: إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا عليها مائها وقلادتها فافعلوا، فهتفوا جميعا، نعم يا رسول الله.

وأدنى النبي إليه صهره وأخذ عليه العهد أن يُخلّى عن زينب لتهاجر إلى المدينة، ولعل النبي خشى من أن يعمد بعض سفهاء قريش إلى الانتقام لهزيمتهم وقتلاهم في بدر فيعمدوا إلى إيذاء ابنته. كذلك لعل أبا العاص بن الربيع زوجها خشى مثل ذلك فتكون سبة في وجهه أبد الدهر أن لم يستطع أن يحمي زوجته، فلم يمانع في هجرتها إلى المدينة لتكون تحت رعاية والدها. كثير ممن كتبوا عن السيرة النبوية وأهل البيت يذكرون أن ذلك كان تفريقاً بين الزوجين ويستشهدون بآيات التفريق في سورة الممتحنة، مع أن تحريم المسلمات على المشركين نزل بعد صلح الحديبية عام ٦هـ أي بعد ٤ سنوات من معركة بدر، وعلى هذا تكون هجرة زينب إلى المدينة حفظاً لها من أي عدوان لقريش عليها.

وكان بين الأسرى العباس عم النبي، فقال رجل من الأنصار ائذن لنا لنترك للعباس أيضاً فداءه، فقال: لا والله لا تذرون منه درهما، فقال له العباس: قد كنت مسلماً، فقال له النبي: الله أعلم بإسلامك فإن يكن كما تقول فالله يجزيك وأما ظاهرك فقد كان علينا، فافتد نفسك وابني أخيك نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وحليفك عتبة بن عمرو أخا بني الحارث بن فهر، فقال ما ذاك عندي يا رسول الله، فقال النبي: فأين الذي دفنته أنت وأم الفضل، قلت لها أن أصبت في سفرى فهذا المال لبنى الفضل وعبدالله وقتم، فقال العباس والله إنى لأعلم أنك رسول الله، إن هذا شيء ما علمه إلا أنا وأم الفضل، وقد كان مع العباس حين خرج من مكة عشرون أوقية من الذهب أخذت منه بعد أسره، فقال يا رسول الله احتسبها من فدائي، فقال لا، هذا شيء خرجت تستعين به علينا فأعطانا الله، واضطر العباس لدفع مائة أوقية ذهب فداء لنفسه وابني أخيه وحليفه.

وكان بين الأسرى عمرو بن أبي سفيان، وقد قتل في المعركة ابنه الثاني حنظلة فقالوا له افتد ابنك فقال: أجمع على دمي ومالي؟ قتلوا حنظلة وأفدى عمرا، دعوه في أيديكم ما بدا لكم، وتركه في المدينة وعاد إلى مكة، وفي هذه الأثناء خرج من المدينة سعد بن النعمان من بني عوف إلى مكة معتمرا وكان مسلماً، فأمسك به أبو سفيان وحبسه مقابل ابنه عمرو، فمشى أقاربه إلى الرسول وسألوه أن يعطيهم ابن أبي سفيان ليفكوا به صاحبهم ففعل واستخلصوا صاحبهم به.

وتروى كتب السيرة أن الرسول من على بعض الأسرى الذين لم يكن لهم مال يفتدون به أنفسهم مقابل تعليم بعض أبناء المسلمين القراءة والكتابة، كذلك من على بعض الأسرى الذين لم يرسل نؤوهم ما لا فداء لهم مقابل تعهدهم بأن لا يظاهروا عليه أحداً.

التنديد بعدم قتل الأسرى:

بعد أن تم فداء الأسرى نزل قوله تعالى:

«ما كان لنبي أن يسرى له أسرى حتى يثخن في الأرض، تريدون عرض الدنيا (بأخذ الفداء) والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم. لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم. فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله إن الله غفور رحيم. يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم» (٦٧ - ٧٠).

والآيات تبين أنه لا ينبغي لنبي أن يستبقى الأسرى من أعدائه أحياء إلا بعد أن يشتد أمره ويقوى سلطانه «حتى يثخن في الأرض» لأن قتلهم يوطد الرهبة والهيبة من المسلمين وهو ضروري لمصلحة الدعوة في هذه المرحلة الحرجة لأن هؤلاء الأسرى إن عادوا لقتال المسلمين سيكونون أشرس ما يكونون رداً لكرامتهم الجريحة بالأسر والفداء. أما بعد أن تشتد الدعوة وتقوى فالمسلمون مخيروا بين فداء الأسرى أو حتى إطلاق سراحهم بدون فداء مناً منهم كما سيجيء فيما بعد في سورة محمد (آية ٤، ٥ ص ٦٣٧): «فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب (أثناء المعركة) حتى إذا أنخنتموهم فشدوا الوثاق (اتخذوا أسرى) فإذا مناً بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها».

وقيل إن عمر بن الخطاب بعد أن نزلت هذه الآيات من سورة الأنفال دخل على النبي وأبى بكر عنده ووجدهما يبكيان فسأل رسول الله عن سبب بكائهما فقال النبي: أبكى على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة (شجرة كانت قريبة من النبي).

ثم استمرت الآيات توضح أن حكمة الله ورحمته اقتضت التسامح معهم في هذا الأمر وإلا لكان أصابهم بما أخذوه من فداء الأسرى عذاب عظيم. ثم كان تمام العفو أن أجاز الله لهم الاستمتاع بما أخذوه «فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا»، ثم طلبت الآيات من النبي أن يبشر الأسرى وينذرهم فإن يكن في قلوبهم خير فسيعوضهم الله بأكثر منه. وقد روى المفسرون أن العباس بن عبدالمطلب كان يقول إن هذه الآية نزلت فيه حين أخذ منه العشرون أوقية من الذهب التي وجدت معه بعد المعركة فقال إن الله أبدله عشرين عبداً كلهم تاجر في ماله وربحوا. وقيل إنه بعد ما أسلم وانتشر الإسلام قدم على النبي مال من البحرين فقال له العباس إني فاديت نفسي وفاديت عقيلي فقال له رسول الله خذ ويسط ثوبا فيه مال فأخذ العباس ما استطاع أن يحمله. (تفسير الطبري ج ٨ ص ٥٣).

جزاء الخيانة:

«وإن يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل فأمكن منهم والله عليم حكيم» (٧١).

١ - وقيل إن هذه الآية نزلت في أحد أسرى بدر وهو أبو عزة بن عمرو بن عبد الله بن جمح: قال يا رسول الله لقد عرفت ما لى من مال وإنى لذو حاجة وذو عيال. فامنن على. فمن عليه

رسول الله وأطلق سراحه دون فداء وأخذ عليه عهداً ألا يظهر عليه أحداً. ثم إن أبا عزة هذا نقض عهده وحارب مع المشركين في معركة أحد وأُسر. فسأل النبي أن يمن عليه أيضاً فقال له النبي: لا أدعك تمسح عارضيك (صفحتي الخدين) وتقول خدعت محمداً مرتين ثم أمر به فُضِرِبَ عنقه. وقيل: قال رسول الله بعدها: لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين.

٦- ومن الذين أضمرُوا الخيانة أيضاً **عمير بن وهب الجمحي**. أحد من كانوا يؤذون النبي وأصحابه وهم بمكة وكان ابنه «وهب» في أسارى بدر. وقعد عمير بن وهب مع صفوان بن أمية في الحجر وهو يتلمّظ حقداً على النبي وقال لصفوان. والله لولا ديني على ليس عندي قضاؤه وعيال أخشى عليهم الضيعة بعدى لركبت إلى محمد حتى أقتله فإن لي فيهم علة. ابني أسير في أيديهم. فاغتنمها صفوان فرصة وقال له. على دينك أنا أقضيه عنك وعيالك عيالي. فقال له: فاكتم عني شأنى وشأنك. ثم إن عميراً شحذ سيفه ثم انطلق إلى المدينة ورآه عمر بن الخطاب فدخل على النبي وحذّره منه فقال له النبي أرسله. وسأل النبي عميراً عما جاء به فقال جئت لهذا الأسير الذى فى أيديكم فأحسنوا فيه فسأله النبي عن السيف الذى فى عنقه. فقال قبّحها الله من سيوف. وهل أغنت شيئاً! فقال له النبي: بل قعدت أنت وصفوان بن أمية فى الحجر وقتلتم كذا وكذا. وأخبره بما قاله وبما تعهّد به صفوان على أن تقتلنى والله حائل بينى وبين ذلك. فقال عمير. أشهد أنك رسول الله. فهذا أمر لم يحضره إلا أنا وصفوان وما أتاك به إلا الله. وأسلم. فقال النبي لأصحابه: فقّهُوا أخاكم فى دينه وعلموه القرآن وأطلقوا أسيره. ففعلوا ثم تعهد لرسول الله أن يدعوا للإسلام فآذن له بالعودة إلى مكة.

المسلمون الذين لم يهاجروا ويثّقوا فى مكة:

«إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله (المهاجرون) والذين آووا ونصروا (الأنصار) أولئك بعضهم أولياء بعض (يتناصرون فيما بينهم) والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا. وإن استنصروكم فى الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير. والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تغلّطوه تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير. والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم. والذين آمنوا من بعدُ وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله. إن الله بكل شيء عليم» (٧٢ - ٧٥).

فهذه الفقرة الخاتمة للسورة تبين صلات المهاجرين والأنصار والمؤمنين الذين لم يهاجروا والكفار بعضهم ببعض - فالمهاجرون والأنصار بعضهم أولياء بعض. والذين آمنوا ولم يهاجروا فلا يترتب على المسلمين فى المدينة واجب تجاههم إلا إذا هاجروا ولحقوا بهم. إلا

أنهم إذا استغاثوا بهم من اعتداء وقع عليهم بسبب دينهم فعليهم أن ينصروهم إذا لم يكن بينهم وبين أعدائهم عهد وميثاق، وتقرر الآيات أن الكفار بعضهم أولياء بعض ولا يجب على المؤمنين موالاتهم، وتكرر الآيات أن المهاجرين والأنصار هم المؤمنون حقاً، والذين يؤمنون بعد ذلك ويهاجرون ويجاهدون معهم يصبحون منهم، لهم ما لهم وعليهم ما عليهم، والذين تجمع بينهم صلة وقرابة من المهاجرين والأنصار هم أولى ببعض وأن هذا حكم الله والله عليم بكل شيء وكل ما يصلح المجتمع الإسلامي. وقالوا إن هذه الآية نسخت التوارث بين المتأخين من المهاجرين والأنصار وقصرته على صلة الرحم. كما منعت التوارث بين المسلم والكافر. وروى البخارى حديثاً عن النبي جاء فيه، لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم. وبهذا تنتهى سورة الأنفال التى اختصت فى الجزء الأكبر منها بموقعة بدر.

قدوم زينب بنت النبى إلى المدينة:

لما رجع أبو العاص بن الربيع زوج زينب إلى مكة بعد تخليه سبيله بعث رسول الله زيد بن حارثة ورجلان من الأنصار وقال لهما كونا ببطن يأجج (على بعد ثمانية أميال شمال مكة على طريق المدينة انظر الخريطة شكل ١٩ ص ٤٢٧) حتى تمر بكما زينب فتصحبانها وتأتاني بها. كان ذلك بعد بدر بشهر تقريباً. ولما عاد أبو العاص إلى بيته طلب من زينب أن تتجهز للحاق بأبيها في المدينة. وجاء كنانة بن الربيع أخو زوجها ببعير فركبته وأخذ قوسه وكنانته وخرج بها نهاراً وهي في هودج لها، وعاظ ذلك رجالاً من قريش فخرجوا في طلبها حتى أدركوها بذى طوى، وكان أسبقهم إليها هبار بن الأسود الأسدي الذي كان جنوته قد جن لمصرع إخوته الثلاثة في بدر، فروعها برمحه ثم نخس البعير فالقى براكبته على صخرة وكانت زينب حاملاً فأجهضت ووقف كنانة بينها وبين المهاجرين وهو يزأر: والله لا يدنو مني رجل إلا وضعت فيه سهماً، فتراجعوا، وكان أبو سفيان يقف بعيداً فقال لكنانة: كف عنا نبلك حتى نكلمك، ثم دنا منه وقال: إنك لم تصب يا ابن الربيع. خرجت بالمرأة على رؤوس الناس علانية وقد عرفت مصيبتنا ونكبتنا وما دخل علينا من محمد فيظن الناس أن ذلك عن ذل أصابنا وأن ذلك منا ضعف وهن، ولعمري ما لنا بحبسها عن أبيها من حاجة، ولكن ارجع بالمرأة حتى إذا هدأت الأصوات وتحديث الناس أن رددناها فسلها سرا، وألحقها بأبيها، فعاد بها كنانة إلى دارها بمكة وبقى أبو العاص إلى جانبها أياماً يرعاها حتى تماكنت بعض قواها فخرج بها كنانة حتى أسلمها إلى زيد بن حارثة وصاحبه ولم يتبعها في هذه المرة طالب، بل أعمض الذين رأوها أعينهم وقد ركبهم الخزي والعار من قول هند بنت عتبة تعيرهم وتسخر بهم: أمعركة مع أنثى عزلاء؟ فهلا كانت هذه الشجاعة يوم بدر. وقالت شعراً:

أفى السلم أعياراً جفاءً وغلظة . . وفى الحرب أشباه النساء العوارك!

وأعيار جمع عير وهو الحمار. ويقول العرب عركت المرأة أى حاضت، وهى فى حالتها هذه أضعف ما تكون، فكان ذلك أقبح تشبيهه وأقذع هجاء لمن هاجموا زينب.

وسار الركب حتى وصلوا يثرب، واستقبلت المدينة بنت رسول الله باحتفال مهيب شابت فيه فرحة اللقاء سورة غضب لما أصابها أول خروجها من مكة، وكان رسول الله يقول: هي أفضل بناتي أصيبت في، وأرسل سرية وقال لهم إن ظفرتم بهبار بن الأسود أو الرجل الآخر الذي سبق معه إلى زينب فاقتلوهما.

زواج علي بن أبي طالب من فاطمة:

هناك بعض اللبس في موعد هذا الزواج. فكثير من المؤرخين يذكر أنه تم في رجب من السنة الأولى للهجرة. والدكتورة بنت الشاطيء (تراجم سيدات بيت النبوة ص ٩٢هـ) تقول إنه لم يمض على دخول عائشة بيت النبي أربعة أشهر حتى كانت الزهراء في طريقها إلى بيت علي بن أبي طالب. والمعروف أن النبي دخل بعائشة بعد شهرين من هجرته إلى المدينة أي في جمادى الأول للسنة الأولى (ص ٤٣٨). ومعنى هذا أن زواج علي من فاطمة كان في شعبان أو رمضان من السنة الأولى للهجرة. ولكن الثابت أن عليا دفع نفقات زواجه من فاطمة من بيعه لدرع غنمها في معركة بدر التي وقعت في رمضان من السنة الثانية للهجرة وعلى ذلك فلا بد أن زواجه من فاطمة كان بعد موقعة بدر. فيكون ذلك في ذي الحجة من نفس السنة وكانت فاطمة قد بلغت العشرين من عمرها لأنها عند الهجرة إلى المدينة كانت في الثامنة عشرة. وهتا يثور التساؤل: ولماذا تأخر زواجها إلى هذه السن المتقدمة في مجتمع مشهور بالزواج المبكر. فأختها زينب تزوجت من ابن خالتها وهي في العاشرة من عمرها (ص ٤٠). وأختها رقية كانت بنت ٧ سنوات وأم كلثوم بنت ٦ سنوات عندما عقد قرانهما على عتبة وعتيبة ابني أبي سفيان (ص ٤١).

والحقيقة أن عدة عوامل تضافرت على تأخير زواج فاطمة إلى هذه السن فهي قد ولدت قبل النبوة بخمس سنوات، ولما كانت في السادسة من عمرها تم طلاق أختها رقية وأم كلثوم من عتبة وعتيبة وعادتا إلى بيت أبيهما. فكان هذا أحد أسباب عزوفها عن الزواج. كما أن قريشا كانت بالمرصاد لفتيان قريش إغراء وإرهابا حتى لا يتقدم أحد إلى بنات النبي أملا منهم أن ينشغل بمشاكل بناته عن دعوته للدين الجديد. ولكن السبب الأهم هو أن عليا بن أبي طالب - وقد تربى في بيت النبي ويكبر فاطمة بأربع سنوات فهو أحق الناس بها - فكان هذا في حد ذاته حاجزا حال دون أن يتقدم أحد شباب قريش لخطبتها. وهذا يحدث كثيرا في أيامنا هذه حينما يوجد في عائلة شاب وفتاة تربطهما بنوة عمومة أو خؤولة ويفهم أن الشاب هو أصلح من يتزوج الفتاة وتشيع شبه خطبة غير معلنة فلا يتقدم أحد من شباب العائلة أو من خارجها لخطبة الفتاة. ثم جاء الحصار الذي فرضته قريش على المسلمين في السنة السادسة للبعثة وتعاهدوا على ألا يتزوجوا ولا يتزوجوا من بنى هاشم. ولما انتهى الحصار بعد ٣ سنوات كانت فاطمة قد بلغت الرابعة عشرة من عمرها، وكانت السنوات التالية حافلة بالأحداث: وفاة أبي

طالب ثم وفاة خديجة، ثم سير النبي إلى الطائف ثم بيعة العقبة الأولى ثم الثانية ثم الهجرة إلى المدينة ثم غزوة بدر. وهكذا انساب الوقت حتى بلغت فاطمة الثامنة عشرة من عمرها وكان على بن أبي طالب فقيراً معذماً. فقد ذكرنا سابقاً (ص ٤٠) ما أصاب أبا طالب من شظف العيش وما كان من ضم النبي لعلى بن أبي طالب إلى بيته تخفيفاً للنفقة عن أبي طالب. ومات أبو طالب ولم يترك لأبنائه ميراثاً. وعاش على في كنف ابن عمه «محمد» يرعاه كإبنه. ولعل علياً كان يشعر بالامتنان للنبي لإعالتة له فاستكثر على نفسه أن يتقدم أيضاً للزواج من ابنته. ويمر الوقت ويتقدم السن بفاطمة. ولعل أبا بكر وعمر بن الخطاب قد أدركا حرج السن التي بلغت فاطمة فخطبها كل منهما على حدة. ولكن النبي ردهما رداً جميلاً. ولم يكن بد من أن يلتفت أصدقاء على نظره إلى ما سببه من تأخير زواج فاطمة فاقترح عليه أصدقاؤه خطبتها: فقال يائساً: بعد أبي بكر وعمر! وهو قول يدل على استصغاره شأن نفسه. فقالوا له يشجعونه: ولم لا. والله ما بين المسلمين بما فيهم أبو بكر وعمر من له مثل قرابتك من رسول الله. وقد كفله أبوك ورعته أمك ثم نشأت في كنفه وربيت في بيته، وكنت أسبق رجل إلى الإسلام. فتشجع على وأخذ طريقه إلى حيث يجلس النبي وجلس قريباً منه على استحياء ولم يتكلم. فأدرك النبي أنه جاء في أمر ما. فقال: ما حاجة ابن أبي طالب؟ فرد عليه بصوت خفيض وهو مطرق برأسه إلى الأرض: جئت أطلب فاطمة. فقال الرسول: مرحباً وأهلاً ولم يزد. فانصرف على. فسأله أصحابه عما فعل فأخبرهم بما رد عليه النبي. قائلاً مرحباً وأهلاً. فقالوا جميعاً. يكفيك من رسول الله أحدهما.

وفي اليوم التالي تحدث على إلى رسول الله في الموضوع فسأله رسول الله. وهل عندك شيء. فأجاب. لا يا رسول الله. ولكن الرسول ذكره بالدرع التي غنمها من غزوة بدر. وقال له أين درعك؟ فقال هي عندي. فقال النبي فأعطها إياها. فأحضر على الدرع فأمره رسول الله ببيعها ليجهز عروسه بثمان. فاشتراها عثمان بن عفان بـ ٤٧٠ درهماً. وتم تجهيز العروس. وكان كل جهازها عبارة عن خميلة ووسادة حشوها ليف وإناء يغسل فيه ومنشفة وقدح وسقايين أي جرّتين ورحووين لطحن الحبوب.

ودعا النبي أصحابه فأشهدهم أنه زوّج فاطمة من على وبارك العروسين ودعا لهما بالذرية الصالحة ثم قدم إلى الضيوف وعاء تمر. واحتفل بنو طالب بهذا الزواج كما لم يحتفلوا بزواج مثله من قبل. وجاء حمزة عم النبي يشازفين (الشارف الإبل المسن) فنحرمها وأطعم الناس. وبعد الحفل دعا النبي أم سلمة وطلب منها أن تمضي بالعروس إلى بيت على وليتنتظره هناك. وأذن بلال لصلاة العشاء فصلى الرسول بالمسلمين في المسجد ثم مشى إلى دار على وبارك العروسين قائلاً: اللهم بارك فيهما وبارك عليهما وبارك لهما في نسلهما وانصرف واستجاب الله لدعاء نبيه فكانت ذرية المصطفى مقصورة على أبناء فاطمة وعلى. وكان دخول العروسين في إحدى حجرات بيت أبيها إلى أن وفق على - بعد خمسة أشهر - من الحصول على بيت خاص استقل فيه بزوجه.

وكان على من الفقر بحيث لم يستطع أن يستأجر لها خادما تعينها أو تقوم عنها بالعمل الشاق مثل طحن الحبوب وعجنها مما استنفذ كثيرا من قواها وخاصة أنها تحملت في طفولتها شظف الحصار في شعب أبي طالب، ثم مشقة الهجرة حتى نأت بحمل متاعب الحياة وكان على تعوزه النفقة ولكنهما كانا يستحيان أن يطلبأ من رسول الله جزءا من الغنائم. ولعل رسول الله من جانبه لم يشأ إثارهما بشيء أكثر مما يعطيه لعامة المسلمين، فكانت حياتهما قاسية مما أثر على نفسية كل منهما وسبب توتر العلاقة بينهما، وتحدث الرواة بخلافات كانت تقع أحيانا بينهما وقد تبلغ سمع النبي فيسير إليهما ويحاول جهده الإصلاح بحثهما على مزيد من الاحتمال. وقد حدثوا أن النبي رأى ذات مساء وهو يسعى إلى دار فاطمة بآدى الهم والقلق وأمضى وقتا ثم خرج ووجهه يفيض بشرا فلما سئل عن ذلك قال: وما يمنعنى وقد أصلحت بين أحب اثنين إلىّ.

غزوة السويق:

كان أبو سفيان بعد عوته إلى مكة مع قلول قريش المنهزمين قد أقسم أن لا يمس رأسه ماء من جنابة حتى يغزو محمداً فخرج في ذى الحجة - أى بعد معركة بدر بأربعة أشهر - فى مائتى راكب من قريش ليبر يمينه فسلك النجدية أى طريق النجد (شكل ٣١) حتى وصل إلى جبل ثيب. ثم خرج فى الليل إلى سلام بن شكيم سيد بنى النضير ثم عاد إلى أصحابه وساروا إلى ناحية من المدينة يقال لها العريض. فحرقوا ما بها من نخيل ووجدوا رجلا من الأنصار وحليفا له فقتلوهما ثم انصرفوا، فخرج رسول الله فى طلبهم وطاردهم حتى قرقرة الكدر. وكان أبو سفيان ورجاله قد تركوا الزاد الذى حملوه معهم ليتخففوا طلبا للنجاة وكان زادهم من السويق وهو عبارة عن حنطة وشعير محمص مطحون ممزوج بعسل وسمن. واستطاع أبو سفيان أن يفر ولم يلحق به رسول الله. وفى أثناء العودة جمع المسلمون السويق الذى تركه المشركون فسميت «غزوة السويق»

أحداث السنة الثالثة للهجرة

محرم	١٥	غزوة ذى أمر.
صفر		إقامة النبي بنجد.
ربيع الأول		غزوة الفرع فى بحران.
ربيع الثانى		زواج النبي من حفصة وزواج عثمان بن عفان من أم كلثوم.
		غزوة بنى قينقاع.

جمادى الأول	سرية زيد بن حارثة إلى القردة.
جمادى الثانى	مقتل كعب بن الأشرف.
رجب	زواج النبى من زينب بنت خزيمة (أم المساكين).
	مولد الحسن بن على.
شعبان	وفد نصارى نجران.
رمضان	بدء نزول سورة آل عمران
شوال	معركة أحد.
ذو القعدة	—
ذو الحجة	—

غزوة ذى أمر (ب شكل ٣١):

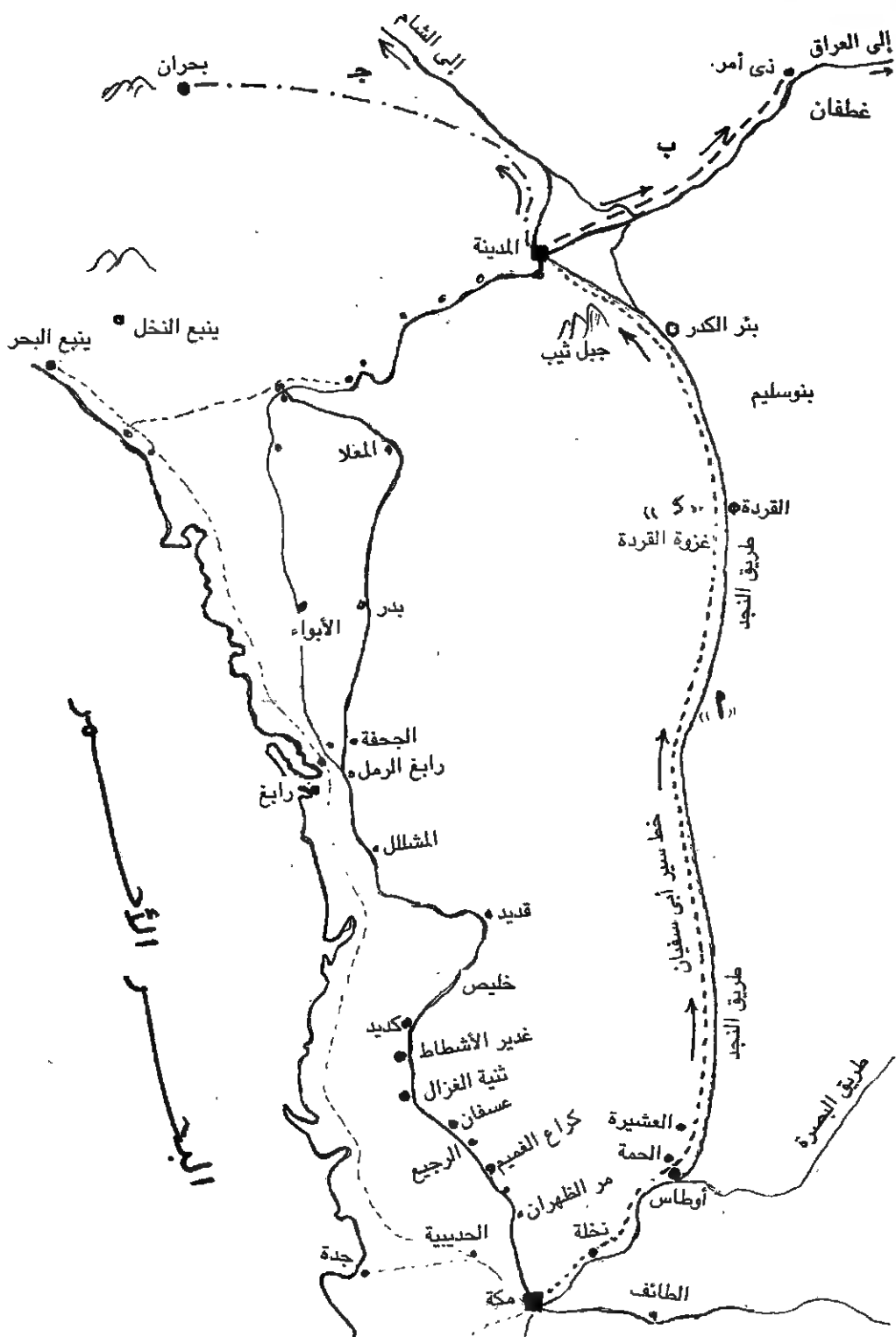
بعد عودته من غزوة السويق أقام النبى بالمدينة بقية ذى الحجة. ثم غزا نجدا يريد غطفان وتسمى غزوة ذى أمر. وقال ابن اسحق إنه أقام بنجد طوال شهر صفر. ولم يلق كيذا فعاد إلى المدينة.

غزوة الفرع من بحران (ج شكل ٣١):

فى هذه الغزوة سار النبى شمال غرب حتى بلغ بحران من ناحية الفرع. ولم يلق كيذا ثم رجع إلى المدينة.

زواج النبى من حفصة ابنة عمر وزواج عثمان من أم كلثوم:

نحن الآن فى أوائل العام الثالث للهجرة وتحديدًا فى ربيع الأول. وقد خف الحزن على موت رقية بعض الشيء إذ قد مضى الآن خمسة أو ستة أشهر على وفاتها. وفى يوم من الأيام وقد أوى الرسول إلى بيته يستريح فإذا عمر بن الخطاب يدخل إليه مغضبا ليشكو إليه صاحبيه أبا بكر وعثمان. لقد عرض على أحدهما بعد الآخر أن يتزوج ابنته حفصة بعد أن مات عنها زوجها فسكت أبو بكر وقال عثمان: ما أريد أن أتزوج اليوم. ثم سأل عمر النبى: أمثل حفصة فى شبابها وتقواها وشرفها تُرفض؟ فقال النبى: يتزوج حفصة من هو خير من عثمان. ويتزوج عثمان من هى خير من حفصة. وكانت أم كلثوم تسمع حديثهما. وفهمت أم كلثوم ما يعنى أباهما. فما من امرأة خير من حفصة إلا بنت النبى. وكما تقول الدكتورة بنت الشاطىء (تراجم سيدات بيت النبوة، ص ٥٦٩) تساءلت: هل تشغل مكان أختها رقية فى بيت عثمان. وإن هى إلا لحظات حتى استدعاها أبوها وأخبرها بما انتواه من عقد زواجها على عثمان. فأبدت



شكل ٣٦ - غزوة السوق (١) غزوة ذي أمر (ب) غزوة الفرع = بحران (ج)

موافقتها لأم عباس - خادم النبي - وتم عقد زواجها على مثل صداق رقية وخرجت إلى بيت زوجها وسمى عثمان بنى النورين لزواجه من ابنتي رسول الله.

وأما ما كان من أمر عمر بن الخطاب فإنه لما سمع قول النبي: «يتزوج حفصة من هو خير من عثمان» أشرفت في خاطره لمحة مضيئة: أيتزوج النبي من ابنته حفصة؟ ذلك والله شرف لم يخطر له على بال. ونهض إلى الرسول يصافحه متهلاً وقد زال عنه ما كان يجد من مهانة الرفض وخرج مسرعاً ليزف إلى ابنته وإلى أبي بكر وعثمان وإلى المدينة كلها بشري الخطبة المباركة. وكان أبو بكر أول من لقيه، فما نظر إليه حتى أدرك على الفور سر تهله وفرحه فمد يده مهناً ومعتزلاً يقول: لا تجد (تحقد) على يا عمر. فإن رسول الله ذكر حفصة. فلم أكن لأفشي سر رسول الله ولو تركها لتزوجتها. ومضى كلاهما إلى ابنته. أبو بكر ليهون على عائشة من وقع الخبر وعمر ليبشر حفصة بأكرم زوج. وباركت المدينة كلها زواج النبي كما باركت منذ أيام قلائل زواج عثمان من أم كلثوم.

وجاءت حفصة وفي بيت النبوة سودة وعائشة. أما سودة فرحبت راضية. وأما عائشة فقد غاظها أن تأتي لها ضرة شابة تقية وتضارعها في عزة نسبها. كانت عائشة تزهو على سودة بشبابها الغض. وأن أباهما صاحب الأول للنبي وحظ حفصة من هذين لا ينكر. وسكتت عائشة على مضض. أما حفصة فقد أدركت أنه ليس من حقها أن تعامل عائشة كضرة إذ هي سبقتها إلى بيت النبوة.

غزوة بنى قينقاع:

كانت دور بني قينقاع تقع في الطرف الجنوبي الشرقي من المدينة وعلى بعد حوالي ٨٠٠ متر من مسجد رسول الله (انظر شكل ٢٠ ص ٤٣٠). وكان أن جمعهم رسول الله في سوق بني قينقاع وقال لهم: يا معشر يهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش من النعمة وأسلموا فإنكم قد عرفتم أني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله إليكم. قالوا: يا محمد أترى أننا قومك؟ لا يغررك أنك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبحت منهم فرصة. وإنا والله لئن حاربناك لتعلمن أننا نحن الناس.

وكان العهد الذي أعطى الرسول لهم الأمان به يشترط «ألا يعينوا عليه عدوا ولا يؤذوا أحداً من المسلمين». وكان أن امرأة من المسلمين قدمت ببضاعة فباعتها بسوق بني قينقاع وجلست إلى صائغ يهودي تشتري منه. فجعل بعض من شباب اليهود يريدونها على كشف وجهها فأبت. فعمدوا - على مرأى من الصائغ - إلى طرف ثوبها فعمدوه إلى ظهرها. فلما قامت انكشفت عورتها فضجوا بالضحك عليها فصاحت فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله. وشدت اليهود على المسلم فقتلوه. فاستصرخ أهل المسلم بالمسلمين ويقول ابن اسحق: وعلم رسول الله بما حدث فحاصر دور بني قينقاع ١٥ ليلة حتى أجهدهم الحصار فنزلوا على

حكمه. وكان بنو قينقاع حلفاء الخزرج. فقام إليه عبد الله بن أبيّ بن سلول وقال: يا محمد، أحسن في موالى. وأمسك بشيابه فقال له النبي: ويحك أرسلنى. فقال لا والله لا أرسلك حتى تحسن في موالى أربعمائة حاسر (بدون درع) وثلاثمائة دارع.. قد منعونى من الأحمر والأسود تحصدهم في غداة واحدة. إنى.. والله امرؤ أخشى الدوائر. فقال رسول الله: هم لك وتركهم النبي يرحلون بكل أمتعتهم.

سرية زيد بن حارثة إلى القردة:

خافت قريش على قوافلها إلى الشام أن تمر في طريق المدينة فكانوا يسلكون طريق النجد ثم طريق العراق حتى إذا تجاوزوا المدينة وبعُدوا عن الخطر عادوا إلى طريق الشام. وفي جمادى الأول من السنة الثالثة خرجت قافلة فيها سفيان بن حرب وغيره من التجار ورجال قريش واستأجروا رجلاً من بنى بكر بن وائل ليدلهم على الطريق ووصلت أخبار هذه القافلة إلى النبي فأرسل زيد بن حارثة في ١٠٠ من الرجال فلقبهم عند مياه تسمى «القردة» على طريق النجد (انظر شكل ٢١ ص ٥٢٥) فأعجزه الرجال ولكنه غنم بعض العير وعاد بها إلى النبي في المدينة.

مقتل كعب بن الأشرف:

كان كعب بن الأشرف من طيى وأمه من بنى النضير ولهذا كان قلبه مع اليهود وكان له حصن يحتمى به اتقاء للخطر (انظر شكل ٢٠ ص ٤٣٠). ولما بلغه خبر انتصار المسلمين في بدر قال: أحق هذا؟ أترون محمداً قتل أشراف العرب. والله لئن كان محمداً أصاب هؤلاء القوم لبطن الأرض خير من ظهرها. ثم خرج حتى قدم مكة وراح يحرض على رسول الله ويهجوه ثم رجع إلى المدينة وراح يشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم فقال النبي: من لى بآبن الأشرف؟ فتعاهد خمسة نفر من بنى عبد الأشهل ومن بنى وقش - وهما بطنان من الأوس - على قتله. فاستدرجوه حتى خرج من الحصن ولاطفوه في الكلام حتى اطمأن إليهم ولما بعدوا عن الحصن وعن رجاله انقضوا عليه فقتلوه.

ثراء عثمان في خدمة المسلمين:

كان هناك بئر بالمدينة اسمها «بئر دومة» يملكها يهودى يبيع ماءها للمسلمين فقال رسول الله من يشتري دومة فيجعلها للمسلمين يضرب دلوه في دلائهم وله بها شرب في الجنة؟ فأتى عثمان اليهودى وسأوه فأبى بيعه إلا نصفها بإثني عشر ألف درهم واتفقا على أن يكون لليهودى يوم ولعثمان يوم. فجعل عثمان يومه للمسلمين الذين كانوا يستقون ما يكفيهم يومين. فلما رأى اليهودى ذلك قال لعثمان: أفسدت على ريكيتى (الركوة البئر) فاشتري النصف الآخر فاشتراه عثمان بثمانية آلاف درهم.

زواج النبي من أم المساكين زينب بنت خزيمة:

يبدو أن قصر مقام هذه الزوجة في بيت النبوة قد صرف عنها كُتّاب السيرة فكانت الروايات عنها متضاربة. هي زينب بنت خزيمة بن الحارث بن عبد الله بن عمرو بن عبد مناف بن هلال ولذلك تسمى زينب بنت خزيمة الهلالية. وسميت أم المساكين لرحمتها إياهم ورقتها عليهم. واختلفوا فيمن كانت عنده قبل زواجها بالنبي نختار منها قول ابن الكلبي إنها كانت عند الطفيل بن الحارث فطلقها فخلفه عليها أخوه الذي قتل في معركة بدر.

وأدرك النبي سوء حظها وسوء حالها فخطبها ولم يمض على زواجه من حفصة بنت عمر بن الخطاب إلا أشهر قليلة. وقالوا إنها لم تمكث في بيت النبوة إلا شهرين أو ثلاثة وماتت. والمرجح أنها ماتت وهي في الثلاثين من عمرها كما ذكر الواقدي ويقول: ولعلها ماتت قريرة العين بما نالت من شرف الزواج بالنبي وأمومة المؤمنين. قانعة بما كانت تقوم به من أمر المساكين. ورقدت في سلام ودفنها النبي في البقيع. فكانت أول من دفن فيه من أمهات المؤمنين. ولم يمض من أزواجه بعدها أحد في حياته وكانت خديجة قد ماتت بمكة ودفنت بالحجون كما هو معروف.

مولد الحسن بن علي:

ولد الحسن بن علي وفاطمة بنت النبي في رجب من السنة الثالثة للهجرة.

فرح النجاشي بانتصار المسلمين في بدر:

وصلت أخبار وقعة بدر وانتصار المسلمين إلى الحبشة وروى أن النجاشي ذات يوم أرسل إلى جعفر بن أبي طالب وأصحابه من مهاجري الحبشة وقال لهم: إنني أبشركم بما يسركم. إنه قد جاءني من نحو أرضكم من أخبرني أن الله قد نصر نبيكم وأخزى عدوه وأسر فلان وفلان وقتل فلان وفلان. وقد التقوا بوادٍ يقال له بدر.

وفد نصارى نجران

لاشك أن خبر انتصار النبي قد علم به أهل اليمن ونجران قبل وصوله إلى الحبشة. ونجران على دين النصرانية مثل الحبشة. ولاشك أن نصارى نجران قد اهتموا بالحدث. وأرادوا الاستيثاق منه والتعرف على شخصية «محمد» والتأكد من نبوته. فقدم منهم وفد مكون من ٦٠ راكبا: منهم خبرهم وإمامهم والباقيون من أشrafهم. وقد أنزلهم النبي في مسجده بالمدينة وسمح لهم بالصلاة فيه وناقشوه وجادلوه في أمر عيسى وألوهيته وبنوته لله. ولاشك أن النبي تلا عليهم ما كان قد نزل من قرآن بخصوصه:

ففي سورة مريم (الآيات ١٦ - ٣٥، ص ١٥٣) جاء ذكر ظروف حمل مريم بالنفخ فيها من

الروح القدس وتكلم عيسى فى المهد إلى أن ينتهى إلى قول: «ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذى فيه يمترون. ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون» (٢٤ - ٣٥ - مريم) ويلاحظ الفرق الشديد فى تناول معتقد النصارى فى بنوة عيسى لله فيقرر أن جلال الله وعظمته لا يتفق مع اتخاذه من البشر ولداً وتنزهه عن ذلك بقول «سبحانه».

وفى سورة الزخرف (الآية ٥٩ ص ٣٢٠) جاء قوله تعالى: «إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه. مثلاً لبنى إسرائيل».

ونزل فى سورة الأنبياء (الآية ٩١ ص ٣٦٨) قوله تعالى: «والتي أحصنت فرجها فنفضنا فيه من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين»..

ولكن وفد نصارى نجران أرادوا الاستزادة من نظرة هذا الدين الجديد إلى المسيح فبقوا فى المدينة عدة أيام.. وانضم إليهم يهود المدينة فى مجادلاتهم. وقد أشارت سورة آل عمران إلى هذا الجدل الذى دار مع وفد نصارى نجران. ويجدر الإشارة إلى أن وفداً آخر من نصارى نجران قدم إلى المدينة فى عام الوفود ولكن ما نحن بصددده هو هذا الوفد الذى قدم قبل وقعة أحد. أما الوفد الذى جاء فى عام الوفود فقد جاء بعد فتح مكة وبعد أن قوى ساعد المسلمين وانتشر الإسلام فى كثير من أنحاء الجزيرة وامتد جنوباً وأصبح على مشارف نجران فجاء وفد منهم وعقدوا مع النبى أمنهم فيها على أنفسهم وأموالهم وتعهدوا له فيها بإمداده بالسلاح إذا ما حاربه أهل اليمن وكانت المجوسية منتشرة هناك لولائهم للفرس. وقلة كانوا على اليهودية. ولا يخفى أن موقف المسلمين بعد وقعة بدر لم يكن من القوة ورهبة الجانب ما يجعل وفد نصارى نجران يطلب المسالة بمثل هذه المعاهدة. وقد حدث لبس عند كثير من كتاب السيرة فجعلوهما وفداً واحداً. فقد ذكر ابن هشام (السيرة النبوية. ج ٢ ص ١٦٦) أن الوفد جاء بعد وقعة بدر وهذا هو الوفد الأول الذى ذكرناه. أما ابن كثير فقد وضع وفد نصارى نجران (السيرة النبوية ابن كثير ج ٤ ص ١٠٠) بعد غزوة تبوك فى سنة تسع من الهجرة ضمن الوفود التى جاءت إلى المدينة فى عام الوفود وهو بهذا يشير إلى الوفد الثانى الذى سنذكره فيما بعد (ص ٨١٩).

سورة آل عمران:

وهى من طوال السور. وفى السورة ثلاثة مواضع رئيسية:

١- جدال وفد نصارى نجران مع النبى.

٢ - موقف اليهود والتنديد ببعض تصرفاتهم ومكائدهم. والحقيقة أن اليهود كانوا طرفاً ثالثاً فيما جرى من جدال بين النبى ووفد نصارى نجران ولذلك كان الخطاب - فى كثير من الآيات - موجهاً إلى اليهود والنصارى معا.

وإضافة إلى ذلك جاءت موضوعات أخرى سنذكرها في حينها.

«الم. الله لا إله إلا هو الحي القيوم. نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان. إن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام. إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء. هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء. لا إله إلا هو العزيز الحكيم» (١ - ٦).

بدأت السورة بالحروف المتقطعة: ألف. لام. ميم. ثم أعقبت ذلك بذكر بعض صفات الله فهو الإله الواحد الحي القائم بأمر الكون وما فيه. ثم تنويه بأن القرآن منزل من عند الله كما التوراة والإنجيل. وعلم الله واسع ولا يخفى عليه أى شيء في الأرض ولا في السماء. وهو الذي يصور الناس في أرحام أمهاتهم. والذين يكفرون بآيات الله ويجحدونها أعد لهم عذابا شديدا فهو العزيز المرحوم الجانب المنتقم ممن يجحد ألوهيته.

المحكم والمتشابهة من القرآن الكريم:

«هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات. فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله. والراسخون فى العلم يقولون أمانا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب. ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب. ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد» (٧ - ٩).

والآيات تقرر أن القرآن فيه آيات محكمة هي أم الكتاب وجوهره. فيها أساس الدين وأهدافه وهي لا تحتل تأويلات متعددة. وفي القرآن أيضا آيات متشابهات تحتل تأويلات عدة. يحاول الذى فى قلوبهم مرض التمسك بها والتمحل فى تأويلها تبريرا لأهدافهم ويقصد فتنة الناس فى حين أن التأويل الصحيح لهذه المتشابهات لا يعلمه إلا الله. والراسخون فى العلم يعرفون حدود علمهم ويؤمنون بأن هذه الآيات هي من عند الله ويدعون الله أن يثبت قلوبهم على الإيمان فلا تزيع عنه. وذلك هو مسلك ذوى العقول السليمة.

ويرى المفسرون أن وفد النصارى هم المعنيون بهذه الآيات. فإذا كان القرآن قد قرر أن عيسى من روح الله وكلمته فلا يصح أن يستنبط من ذلك أنه ابن الله أو جزء منه أو صورة منه. فهذا تمحل فى تأويل الآية التي جاءت لتقرر معجزة الله فى خلق عيسى بدون أب. وخاصة أن تأويلاتهم تخالف الآيات المحكمة والتي لا تحتل التأويل وتقرر بأن الله واحد وليس له ولد ولذلك فمن التعسف فى التأويل نسبة جزئية إلهية إلى عيسى. أما من كان راسخا فى العلم فهو يكل الأمر إلى الله ويقف عند الأصل المحكم الذى قررته آيات أخرى من عدم جواز بنوة

وإنما هو عبدالله ورسول من رسله وإن كان له خصوصية في مولده.

ومن الآيات المتشابهات أيضا ما جاء في القرآن من صفات الله وكُرسِيه وعرشه. وما ذكر من صفات الجنة وما فيها من نعيم، والنار وما فيها من عذاب. كذلك مشاهد الآخرة والملائكة والجان والشياطين. فكل ذلك غيب يجب على العقل ألا يخوض فيه. وعلى المرء أن يكتفى بقول «أما به كل من عند ربنا».. وهكذا فمع أن الآيات نزلت في مناسبة خاصة إلا أنها تقرر قاعدة عامة تنطبق على عديد من الآيات في القرآن وردت بغرض التشبيه والترهيب أو الترغيب أو العظة. والآيات فيها تنديد بمن يتلاعب بالألفاظ عن سوء نية وهوى. وقد روى حديث شريف جاء فيه أن رسول الله سمع قوما يتدارعون أي يتمارون في القرآن فقال: إنما هلك من كان قبلكم بهذا. ضربوا كتاب الله بعضه ببعض. وإنما أنزل كتابه ليصدق بعضه بعضا فما علمتم به فقولوا وما جهلتم فكلوه إلى عالمه. وحديث ثان: المرء في القرآن كفر. قالها ثلاثا. ما عرفتم منه فاعملوا به وما جهلتم فردوه إلى عالمه جل جلاله.

وعد للكافرين بالهزيمة:

«إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا وأولئك هم وقود النار. كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب. قل للذين كفروا ستُغلبون وتُحشرون إلى جهنم وبئس المهاد. قد كانت لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأي العين. والله يؤيد بنصره من يشاء إن في ذلك لعلبرة لاولى الأبصار» (١٠ - ١٣).

والآيات واضحة المعنى تؤكد للكفار أن أموالهم وأولادهم لن تمنعهم من عذاب الله. مثلهم في ذلك مثل آل فرعون ومن قبله. ثم أمر للنبي بأن يقول لهم إنهم سيُغلبون في الدنيا ويحشرون إلى الآخرة فيجازيهم الله بنار جهنم. ثم يذكرهم بما كان من نصر الله في معركة بدر للفئة القليلة وهم المسلمون وكيانوا ٣١٥ رجلا في حين كان المشركون بين التسعمائة والألف أي ٩٥٠ تقريبا أي ثلاثة أضعاف المسلمين ولكن الله أراهم للمسلمين ضعفا فقط «يرونهم مثليهم رأي العين» كما جاء في سورة الأنفال «وإذ يريكمهم إذ التقيتم في أعينكم قليلا» (٤٤ - الأنفال ص ٥١٣). وفي ذلك تشجيع للمسلمين إذ يرون أنهم يقاتلون عدوا قليل العدد.

ترهيد في متاع الدنيا:

قليل إن وفد نصارى نجران لما جاعوا النبي في المدينة جاعوا بثيابهم المزركشة والمطرزة بالذهب والمرصعة بالأحجار الكريمة. وقد سبق أن شرحنا (الجزء الرابع ص ١٠٢٠) أن هذه الثياب وزينتها كانت عندهم من مستلزمات الكهنوت فالكاهن الأعظم له ثياب صفتها كذا وكذا

وتختلف عن ثياب الكاهن العادى وهكذا فلكل درجة فى سلك الكهنوت ثياب خاصة يلتزم بها ولا يتعدها، ولا شك أن منظرهم أثار إعجاب بعض المسلمين ورغبوا أن يكون لهم ثياب مثلها. فنزلت الآيات تعدهم بخير من ذلك، وهو ثواب الله فى الآخرة للمؤمنين الصابرين الصادقين. وكما هو معهود فى لفظ القرآن الكريم صيغ ذلك فى أسلوب يجعل منه توجيهها عاما صالحا لكل زمان:

«زُين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث، ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب، قل أُوْنِبْكُمْ بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد، الذين يقولون ربنا إنا فاعفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار، الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار» (١٤ - ١٧).

دعوة وفد نصارى نجران إلى الإسلام:

بدأت الآيات بإثبات جوهر الدعوة الإسلامية بأن لا إله إلا الله العزيز الحكيم وأن الدين عند الله هو الإسلام، شهد الله بذلك لنفسه وشهد بذلك الملائكة وأولوا العلم ولم يختلف أهل الكتاب على هذا المبدأ إلا بسبب البغى وطلب الدنيا، ثم يوجه الخطاب إلى النبی يأمره - إذا ناقشه وفد نجران وجادلوه فى ذلك - أن يقول لهم إنه أسلم وجهه لله كناية عن إسلام كل نفسه، ثم عليه أن يدعوهم إلى الإسلام فإن أسلموا فقد اهتدوا وإن أعرضوا فعليه أن يعلنهم أن كل ما عليه هو البلاغ والله هو الذى يرى أفعال العباد، والمفهوم أنه يجازيهم بها:

«شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط، لا إله إلا هو العزيز الحكيم، إن الدين عند الله الإسلام، وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم، ومن يكفر بآيات الله فإن الله سريع الحساب، فإن حاجوك فقل أسلمت وجهى لله ومن اتبعن، وقل للذين أوتوا الكتاب والأميين أسلمتم، فإن أسلموا فقد اهتدوا، وإن تولوا فإنما عليك البلاغ والله بصير بالعباد» (١٨ - ٢٠).

تحذير لليهود:

«إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط (أى بالعدل) من الناس فبشرهم بعذاب أليم، أولئك الذين حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة ومالهم من ناصرين» (٢١ - ٢٢).

والمفهوم أن قاتلى الأنبياء هم اليهود، فقد سبق أن ذكرنا (ج ٥ ص ٢٥٧) أن إيزابيل زوجة أخاب بن عمري ملك إسرائيل الشمالية قتلت عديدا من أنبياء الرب كما أن هيرودس قتل

يوحنا بن زكريا (ج ٦ ص ٤٦). وأضيف إلى ذلك وصفهم بالكفر وقتلهم من يدعون الناس إلى القسط والعدل. فلهم عذاب أليم وأى أعمال حسنة لهم لن تقبل فى الدنيا ولن يثابوا عليها فى الآخرة. ولعل ذكر قتل اليهود السابقين للأنبياء فيه تحذير لليهود الحاليين من تكرار أخطاء أجدادهم بمحاولة قتل النبى أو التآمر عليه بأى صورة من الصور.

اليهود يحتكمون إلى النبى ثم يعرضون عن حكمه:

«ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يُدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون. ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودات وغرهم فى دينهم ما كانوا يفترون. فكيف إذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون. قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتُعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شىء قدير. تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب» (٢٣ - ٢٧).

وروى عن ابن عباس (تفسير الألوسى ج ٣ ص ١١١) قوله إن الآية الأولى نزلت فى رجل من اليهود زنا بامرأة ولم تكن آيات الرجم فى القرآن قد نزلت فأحتكم اليهود إلى النبى تخفيفا على الزانيين لشرفهما فقال النبى أحكم بكتابكم فأنكروا الرجم فجاء بالتوراة ووجد فيها حكم الرجم ورجما فغضب اليهود. وذكر المفسرون مناسبات أخرى لنزول الآية. وعلى كل فمضمون الآيات صريح بأنها نزلت لتندد بفريق من أهل الكتاب أعرضوا عن قبول تحكيم كتاب الله فى خلاف قام بينهم واعتمدوا على أنهم لن يُعذبوا فى الآخرة. وإن عذبوا فلأيام قلائل وذلك نفس ما قالوه من قبل فى سورة البقرة (الآية ٨٠ ص ٤٥٠): «وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة». ويقال إن اليهود يعتقدون أنهم مهما فعلوا فلن يُعذبوا إلا مدة ٤٠ يوما هى مدة عبادة آبائهم للعجل. ثم تمضى الآيات تُذكر بقدرة الله فى تتابع الليل والنهار والإحياء والإماتة وفى توزيع الرزق.

نهى المؤمنين عن موالة الكافرين:

«لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شىء إلا أن يتقوا منهم تقاة. ويحذرکم الله نفسه وإلى الله المصير. قل إن تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما فى السموات وما فى الأرض والله على كل شىء قدير. يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد. قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم. قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين» (٢٨ - ٣٢).

ويقول المفسرون (الألوسی ج ٣ ص ١١٩) إن نفراً من الأنصار كانوا على صداقة حميمة مع نفر من اليهود فنصحهم إخوانهم باجتناّبهم لئلا يفتنّوهم عن دينهم. وقالوا أيضاً نزلت في المنافقين عبدالله بن أبيّ بن سلول وأصحابه كانوا يقولون اليهود والمشرّكين ويأتونهم بالأخبار راجين أن يكون لهم يد عندهم فيما لو ظفروا على المسلمين. فأنزل الله الآية تنهى المؤمنين عن موالاة الكافرين واتخاذهم بطانة وإطلاعهم على أسرار المسلمين. ومع ذلك فمسموح للمسلمين أن يتخذوا من غير المسلمين بعض الأفراد وتوظيفهم في الأعمال والمهام التي لا يتوافر في المسلمين من يقوم بها. ثم يتبع ذلك تحذير لمن يتولى الكافرين سرا موالاة تضر بالمسلمين وتذكير هؤلاء أن الله يعلم مافي الصدور ويعلم كل مافي السماء والأرض ويوم القيامة يجد الناس كل أعمالهم موجودة فيُسّر من عمل خيراً، أما من عمل السوء فيتمني لو كان بيته وبين عمله بعداً شاسعاً حتى لا يحاسب عليه. ثم تنتهي الفقرة بالحث على طاعة الرسول لأنها من طاعة الله.

جدال وفد نصاري نجران مع النبي:

لاشك أن وفد نصارى نجران أرادوا أن يستوثقوا من النبي عن موقف الاسلام من معتقداتهم. ولاشك أيضاً أن الاسلام الوليد في المدينة لم يكن في موقف يسمح له بفتح جبهة عداوة مع نصارى نجران إذ أنهم لو تحالفوا مع قريش لأصبح الموقف خطيراً. لذلك فإن الآيات التي نزلت من سورة آل عمران ذكرت النقاط التي لاخلاف عليها وأرجأت المواضع الخلافية - مثل مسألة الصلب أو التثليث - إلى مرحلة أخرى. فجاءت الآيات متضمنة النقاط التالية وقد ورد شرحها في الجزء السادس (ص ١٥ وما بعدها):

١ - ولادة مريم:

«إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين. ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم. إذ قالت امرأة عمران رب إنى بطنى محرراً (أى خالصة لخدمة بيته) فتقبل منى إنك أنت السميع العليم. فلما وضعتها قالت رب إنى وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى وإنى سميتها مريم وإنى أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم. فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبتها نباتاً حسناً وكفلها زكريا، كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب» (٢٤ - ٢٧).

٢ - ولادة يحيى:

«هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لى من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء. فدناته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب أن الله يبشرك بيحيى مصدقاً بكلمة من الله وسيداً وحسبوا

ونبيا من الصالحين. قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء. قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والإبكار» (٢٨ - ٤١).

٣ - اصطفاء مريم وولادة المسيح:

«وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين. يا مريم اقتنى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين. ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون. إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقربين. ويكلم الناس فى المهد وكهلا ومن الصالحين. قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء. إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون» (٤٢ - ٤٧).

وبالنسبة لولادة المسيح تقول الآيات إنه «كلمة من الله» وهو مالا يعترض عليه النصارى. ولذلك لا نوافق على ما تقوله بعض التفاسير (صفوة التفاسير ج١ ص ١٦٨) من أن وفد النصارى قالوا للنبي: ما لك تشتم صاحبنا وتقول إنه عبد؟. فذلك جاء فى سورة النساء (الآية ١٧٢ ص ٦٣٦) التى تقول: «لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله» ولم تكن سورة النساء قد نزلت بعد إذ هى لم تنزل إلا بعد غزوة الخندق.

٤ - عن المسيح ومعجزاته:

واستمرت الآيات فى ذكر مالا خلاف عليه من النقاط:

«ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل. ورسولا إلى بنى إسرائيل أنى قد جئتكم بآية من ربكم أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا بإذن الله وأبرئ الأكمه (المولود أعمى) والأبرص وأحيى الموتى بإذن الله وأنبئكم بما تاكلون وما تدخرون فى بيوتكم إن فى ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين. ومُصدِّقا لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذى حُرِّم عليكم وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعون. إن الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم» (٤٨ - ٥١).

والآيات تذكر أن عيسى جاء رسولا إلى بنى إسرائيل أرسله الله مُصدِّقا بالتوراة ويدعو بنى إسرائيل إلى الإيمان بالكتاب الذى أنزل عليه وهو الإنجيل وفيه تخفيف من الله لبعض المحرمات. وللتدليل على صدق رسالته أيده الله بمعجزات ذكرتها الآيات وهى لا تختلف عما جاء فى التوراة وإن كان القرآن قد زاد معجزة خلق الطير من الطين. وقد ذكرنا ذلك فى الجزء السادس (ص ٦٥ - ٧٢).

٥ - رفع المسيح:

«فلما أحسّى عيسى منهم (من بنى إسرائيل) الكفر قال من أنصارى إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمناً بالله واشهد بأنا مسلمون. ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين. ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين. إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلی ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ثم إلى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون. فأما الذين كفروا فأعذبهم عذاباً شديداً فى الدنيا والآخرة ومالهم من ناصرين. وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم والله لا يحب الظالمين. ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم. إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون. الحق من ربك فلا تكن من الممترين» (أى من الشاكّين) (٥٢ - ٦٠).

ونلاحظ هنا الدبلوماسية الفائقة فى تجاوز مسألة الصلب التى لا يعترف بها الإسلام فى حين أنها حجر الزاوية فى العقيدة المسيحية فقد ذكرت الآيات رفع المسيح مباشرة وهى نقطة لا خلاف عليها. ثم ذكر أن الذين اتبعوا المسيح - أى النصارى - هم المؤمنون. ومن أنكروه - وهم اليهود - فقد كفروا. وأن النصارى سيظلون ظاهرين بالقوة والسلطان على اليهود إلى يوم القيامة. ثم توضح الآيات أن المعجزة الربانية فى ولادة المسيح كالمعجزة الربانية فى خلق آدم. والنقاط كلها لا يستطيع وفد نصارى نجران الاعتراض على أى منها وعليه يكون القرآن مصدقاً لما معهم ويتأكد لهم أن «محمداً» نبي من عند الله والواجب أن يؤمنوا به.

٦ - الملاعة:

وإذ لم يقتنع رجال ال وفد بما سبق ذكره عرض عليهم النبي المباهلة أى يبتهل هو وإياهم - مع من يحبه ويحبونهم من الأبناء والنساء - إلى الله بأن يجعل لعنته على الكاذب من الفريقين المبتهلين. ويقال (تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٠٤) إن النبي جاء بفاطمة وعلى والحسن وقال لهم إن أنا دعوت فأمّوا. واستمهلهم وفد النصارى ليتدبروا فى الأمر. وفى مشاوراتهم فيما بينهم أخبرهم رئيس الوفد أن النبي قد جاءهم بالقول الفصل فى عيسى وأنه النبي الذى كانوا ينتظرونه وخشى عليهم من المباهلة. وفى الغد جاؤا وقالوا: يا أبا القاسم. رأينا أن لا نلاعنك. وانصرفوا إلى بلادهم:

«فمن حاجك فيه من بعد ما جاعك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناعكم ونساعنا ونساعكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين. إن هذا لهو القصص الحق وما من إله إلا الله وإن الله لهو العزيز الحكيم. فإن تولوا فإن الله عليم بالمفسدين» (٦١ - ٦٢).

بعض المفسرين (صفوة التفاسير ج ١ ص ١٨١ - نقلاً عن القرطبي ج ٤ ص ١٠٣)

وأَسباب النزول للواحدى ص ٥٨) يقول إن وفد نصارى نجران - بعد أن دعاهم النبى إلى المِباهلة - قال بعضهم لبعض إن فعلتم اضطرم الوادى عليكم ناراً. فقالوا أما تعرض علينا سوى هذا؟ فقال الإسلام أو الجزية أو الحرب فأتقروا بالجزية. وهذا غريب إذ كان الوفد يعلم أن ليس للإسلام فى ذلك الوقت قوة تمكّنه من هذا التشدد. ولو اختاروا الحرب فإن النبى لا يمكن أن يحاربهم إذ تجدها قريش فرصة لمهاجمته من الخلف. كما أن النجاشى - وهو على النصرانية - لابد ناصرهم. ويصبح المسلمون فى الحبشة - وهم نيف وثمانون رجلاً - رهائن أو أسرى. ولا يمكن للنبى أن يفعل ما يؤدى إلى ذلك - ولا شك أن ما قاله المفسرون راجع إلى خلط بين وفد النصارى هذا الذى قدم بعد موقعة بدر وقدم وفدهم فى عام الوفود بعد فتح مكة كما سبق أن أوضحنا ص ٥٢٩.

وقبل انصراف وفد نصارى نجران عائدِينَ إلى بلادهم وجّه إليهم القرآن دعوتين أخيرتين:

٧ - دعوة أخيرة للإيمان:

«قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون» (٦٤).

والآية فيها أمر للنبى بأن يدعو أهل الكتاب - يهودا ونصارى - إلى أمر واضح لا مجال للخلاف فيه وهو أن لا يعبد أى منهم أحداً إلا الله وأن لا يشركوا به شيئاً. فإن أعرضوا بعد هذه الدعوة الصريحة البسيطة فليشهدهم ويشهد الناس جميعاً على أنه هو ومن معه هم المسلمون حقاً.

وكدليل على إعراضهم وجدالهم فيما هو واضح ذكرت الآيات خلاف اليهود والنصارى حول إبراهيم عليه السلام.

٨ - دعوة اليهود والنصارى لنبذ الخلاف حول إبراهيم:

«يا أهل الكتاب (اليهود والنصارى) لِمَ تُحَاجُّونَ فى إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده أفلا تعقلون. ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون. ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين. إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبى والذين آمنوا والله ولى المؤمنين» (٦٥ - ٦٨).

وقد جاء ذكر إبراهيم عليه السلام فى سور كثيرة من سور العهد المكى فعلى سبيل المثال جاء ذكره فى سورة الأنعام (الآية ٧٤) وسورة الأنبياء (الآية ٥١ وما بعدها). وكان تناول القصة فى هذه السور من زاوية تسفيه عبادة الأصنام ودعوته لقومه لنبذها وعبادة الله وحده. وهذا ما كان مناسباً فكأنه كان دعوة إلى كفار قريش إلى الاقتداء به إذ أنهم يفخرون

بالانتساب إليه. أما في المدينة فقد كان النزاع يثور بين النبي واليهود والنصارى كل يقول إنه على ملة إبراهيم فنزلت الآيات تقرر أن رسول الله وحده هو الذي يسير على الحنيفية التي كان عليها إبراهيم. أما ادعاء اليهود والنصارى أن إبراهيم كان يهوديا أو نصرانيا فهو ادعاء باطل لأن إبراهيم كان سابقا بعدة قرون لكل من التوراة والإنجيل. ثم تنبههم الآيات إلى أنهم يُحاجون في أمر واضح ومعلوم لهم كهذا الأمر وتساءلهم عن سبب جدالهم فيما يجهلون. وتخبرهم أن النبي هو الذي يسير على ملة إبراهيم ومن ثم فهو أولى به. وقد سبق لليهود أول قدوم النبي إلى المدينة أن أثاروا هذا الجدل وادعوا أنهم هم وحدهم ورثة إبراهيم وجاء الرد عليهم في سورة البقرة (الآية ١٤١ ص ٤٦٥): «أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى. قُلْ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ».

والى هنا ينتهى الجدل الذى أقامه وفد نصارى نجران مع النبي وعادوا إلى بلادهم إلا أن اليهود استمروا فى مجادلاتهم ومحاولتهم الصد عن دين الله.

محاولة اليهود إضلال المسلمين:

«وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ. يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ. يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ. وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهِ النَّهَارِ وَكَفَرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ. وَلَا تَوْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ. قُلْ إِنْ الْهُدَى هَدَى اللَّهُ أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ. قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ. يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» (٦٩ - ٧٤).

والآيات تشير إلى ما كان يفعله بعض يهود المدينة من العمل على إضلال بعض المسلمين ونشكيكهم في دينهم أملا في تحويلهم عنه. وتنبيه اليهود المضلين إلى أنهم في الحقيقة ما يضلون إلا أنفسهم دون أن يشعروا. ثم يأتى سؤال موجه إليهم على سبيل التنديد يستنكر كفرهم بآيات الله مع أنهم يشهدون فيما بينهم وبين أنفسهم بصحة نبوة «محمد» وصحة إنزال القرآن من عند الله ولكنهم يكتُمون هذه الحقائق ويعمدون إلى الباطل ويلبسونه ثوب الحق. ثم تأتى إشارة إلى ما كان يفعله بعض اليهود من إظهار الإيمان أمام الناس في وضوح النهار. وفي الليل حينما يخلو بعضهم إلى بعض يعودون إلى كفرهم ويتآمرون لبث بذور التشكيك في نفوس بعض المؤمنين ليفتوهم عن دينهم. كما كانوا يتواصون ألا يأمن بعضهم إلا لبعض وألا يطلعوا غير اليهود على ما جاء في التوراة من صفات النبي حتي لا يُحتج به عليهم يوم القيامة. ثم تقرير بأن الهدى هو من الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وينزل رحمته على من يشاء.

التنديد ببعض تصرفات اليهود المالية:

«ومن أهل الكتاب من أن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دُمّت عليه قائما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون. بلي من أوفى بعهده وأتقى فإن الله يحب المتقين. إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم» (٧٥ - ٧٧).

ويقول المفسرون إن النصارى هم المتصفون برد الأمانات أما اليهود فهم الموصوفون بعدم ردها. وقال آخرون إن الفئتين من اليهود ورووا أن عبدالله بن سلام - قبل إسلامه - أودعه رجل ١٢٠٠ أوقية من ذهب فردّها إليه. أما يهودى آخر فقد أودعه رجل دينارا فخانه فيّته. كما أن جماعة من الأنصار - قبل إسلامهم - كان بينهم وبين اليهود معاملات مالية. فلما أسلموا أنكر اليهود ما في ذمتهم لهم. وكانوا يقولون إن شريعتهم لا تُجرّم سلب غير اليهود أموالهم وهذا طبعاً كذب واقتراء على الله. والآيات تندد بالذين يبيعون عهد الله ويحلفون الأيمان الكاذبة لترويج بضاعة رديئة. فما اكتسبوه من مال قليل بالنسبة لما اكتسبوه من غضب الله فلا يشملهم برحمته ولهم عذاب أليم.

التنديد بتحريف أهل الكتاب لكتبهم:

«وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون. ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون. ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون» (٧٨ - ٨٠).

والآيات تندد بفريق من أهل الكتاب - وعلى الأرجح هم النصارى وإن كان التنديد يشمل اليهود أيضا - إذ كانوا يلوون ألسنتهم أثناء تلاوة بعض الفقرات التي دسوها على التوراة والإنجيل ليظن الناس أنها من أصل الكتاب وأنها من عند الله وفي الحقيقة أنها ليست كذلك. ومما دسوه على الإنجيل هو ادعاؤهم أن عيسى أخبر الناس أنه ابن الله وأمرهم بعبادته. وتقرر الآيات أنه يستحيل على شخص آتاه الله النبوة والحكمة أن يدعى ذلك. ومثله لا بد أن يأمر بعبادة الرب طبقا لما كانوا يدرسون في كتبهم. كما لا يمكن أن يأمر الناس أن يتخذوا الملائكة أو الأنبياء شركاء لله. واليهود داخلون أيضا في هذا التنديد لقولهم إن عزيزا ابن الله.

أتباع النبي السابق يؤمرون باتباع النبي اللاحق:

«وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه. قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين. فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون» (٨١ - ٨٢).

والآيات تبين أن الله قد أخذ على الأنبياء عهداً بأن يأمر السابق منهم أمته بتصديق ونصر من يأتى بعده من الأنبياء ما داموا مصدقين لما جاءوا به ومتطابقين معهم فى الأسس والأهداف. وهذا ينطوى على حجة تلزم أهل الكتاب بالإيمان برسالة «محمد» خاتم النبيين. فضلا عن أن أوصافه المذكورة فى كتبهم فلا يصعب عليهم التعرف عليه. كما سبق أن ذكر فى سورة الأعراف (آية ١٥٧ ص ١٢٦): «الذين يتبعون الرسول النبى الأمى الذى يجونه مكتوبا عندهم فى التوراة والإنجيل».

الدين واحد وهو الإسلام:

«أفغير دين الله يبغون وله أسلم من فى السموات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون. قل أمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون. ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين» (٨٢ - ٨٥).

التنديد بالارتداد عن الإسلام:

كان بعض الأعراب حول المدينة قد أسلموا ثم استمالتهم قريش فارتدوا كفاراً فجاءت الآيات تندد بهم وتخبرهم أن عليهم لعنة الله ولعنات الملائكة والناس جميعاً. لا تفارقهم اللعنة ولا يخفف عنهم عذاب نار جهنم ولا هم يمهلون. أما من تاب وعاد إلى الإيمان وعمل الصالحات فإن الله يغفر لهم ويرحمهم فهو غفور رحيم. ولكن الذين أصروا على الكفر فلن يقبل منهم أى قدية ليفتدوا بها من عذاب النار حتى لو قدموا ملء الأرض ذهباً ولهم عذاب أليم ولن ينصرهم أحد من دون الله:

«كيف يهدى الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدى القوم الظالمين. أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون. إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم. إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون. إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو اقتدى به. أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين» (٨٦ - ٩١).

حث على الصدقات:

وتمضى الآيات تبين أن البر ورضا الله يُنال بالإتفاق وخاصة بالطيب الذى تحبه النفس ثم تخبر بأن كل ما ينفقونه - قليلا أو كثيرا - يعلمه الله. والمفهوم طبعاً أنه سيثيبهم عليه. «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شئ فإن الله به عليم» (٩٢).

اليهود ينكرون علي المسلمين أكل لحوم الإبل:

ثم حدث أن عاب اليهود علي النبي والمسلمين أكلهم لحم الإبل وادعوا أن ذلك كان محرماً في ملة إبراهيم وهم يسيرون علي ملته ولا يأكلونه. فرد عليهم النبي موضحاً أن ملة إبراهيم لم يكن فيها محرمات في المأكّل وبالتالى كان لحم الإبل مباحاً. وأن إسرائيل - الذى هو يعقوب - كان يحبه فمرض بألم فى رجله فنذر لله إن شفاه الله منه أن يحرم الطعام إلى نفسه - وهو لحم الإبل - حرّمه قبل أن تنزل التوراة. واقتدى به اليهود فحرّموا لحم الإبل. وتحداهم النبي أن يأتوا بنص فى التوراة يحرم لحم الإبل فأفحموا:.

«كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل (الذى هو يعقوب) علي نفسه من قبل أن تنزل التوراة. قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين. فمن افتري علي الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون. قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين» (٩٣ - ٩٥).

فضل بيت الله الحرام:

قيل إن بعض اليهود ادعوا أفضلية معبدهم علي الكعبة فردت الآيات تقرّر بأن البيت الحرام بمكة هو أول بيت وضع للناس وأن الذى بناه هو إبراهيم والدليل علي ذلك مقامه أى الحجر الذى كان يقف عليه أثناء البناء وأثر قدمه ظاهر فيه. والبيت آمن لكل من دخله. ثم جاءت الآية التى شرعت الحج كفريضة من فرائض الإسلام. وكانت الآية ١٢٥ من سورة البقرة (ص ٤٦٤) قد ذكرت أن الطواف بالكعبة والصلاة بالبيت الحرام هي من سنة إبراهيم: «وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهراً بيّتي للطائفين والعاكفين والركع السجود». وجاءت الآية الحالية من سورة آل عمران تؤكد علي فريضة الحج وتجعله أحد أركان الإسلام:

«إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدي للعالمين. فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً. والله علي الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين» (٩٦ - ٩٧).

وبكة اسم آخر لمكة. وقيل إن البك بمعنى الازدحام والناس يزدحمون فيها أثناء الطواف. كما أن البكة هي المكان المنخفض. والكعبة تقع في أخفض بقعة من الوادي الذى تحيط به الجبال من كل ناحية فهي في بكة من الأرض.

التنديد بصد اليهود عن الإسلام:

«قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد علي ما تعملون. قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجاً (أى ميلاً عن الحق) وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون» (٩٨ - ٩٩).

والمقصود بأهل الكتاب هم يهود المدينة وكانوا يحاولون بجدالهم تشكيك بعض المسلمين في دينهم ليرتدوا عنه والآيات تندد بهذا المسلك في صيغة تساؤل عن فعلهم هذا مع أنهم يشهدون في قرارة أنفسهم بصحة رسالة النبي ونبوته، وتحذره من أن الله ليس بغافل عما يعملون، والمفهوم أنهم سيُجازون على ذلك.

اليهود يدسون للوقعية بين المسلمين:

روى أن بعض يهود المدينة كبر عليهم أن يروا النبي يزداد قوة ودعوته تزداد اتساعا، ورأوا أن هذا إنما كان بفضل تأخى قبيلتي الأوس والخزرج في ظل الإسلام ووقوفهما صفا واحدا وراءه وتناسيهما ما كان بينهما من عداوات وحروب، فتأمر اليهود على إثارة الفتنة بينهما، وأخرج ابن اسحق أن اليهودي شاس بن قيس مرَّ على نفر من الأوس والخزرج فغاضه ما رأى من تألفهم فأمر شابا معه أن يجلس بينهم ويذكرهم بما كان بينهم من حروب ويروى الأشعار التي قيلت في الوقعات المختلفة فلم تلبث نخوة الجاهلية أن تحركت في بعضهم وعادت الأحقاد القديمة وتداعوا إلى السلاح ليحكموه فيمن هو الأولى بالأمجاد، وأتى الخبر إلى النبي فسارع هو وكبار المهاجرين إليهم يذكرونهم بالإسلام والأخوة في الدين وراحوا يهدئون النعرة القبلية الجاهلية حتى هدأت نفوسهم وأدركوا أنها دسيسة من دسائس اليهود ثم تعانقوا وحمدوا الله ورسوله على نجاتهم من هذه الفتنة، ونزلت الآيات تحثهم على التكاتف والاعتصام بحبل الله وعدم التفرق:

«يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين. وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله. ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم. يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون. واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون» (١٠٠ - ١٠٣).

ومع أن الآيات نزلت في هذه المناسبة إلا أنها قاعدة عامة صالحة لكل زمان ومكان توجب على المسلمين التمسك بما يجعلهم كتلة واحدة قوية وتحذره من الاستماع لدسائس الأعداء الذين يدعون إلى الفرقة مما يؤدي إلى الضعف أمام العدو وشبهت الفتنة بأنها حفرة من النار يوشك المسلمون بالخلاف والتفرق أن يقعوا فيها ولكن الله أنقذهم منها.

قاعدة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

واستكمالا للمعنى السابق وما فيه من تحذير من التفرق والضياع جاءت آيتان توجّهان المسلمين إلى أمر آخر فيه قوتهم وصلاح مجتمعهم، وهو أن يدعوا فيما بينهم بالمعروف

ويبتناها عن المنكر، ثم تنهاهم عن مشابهة أهل الكتاب الذين تحوّلوا إلى فرق وأحزاب، فاليهود كان منهم الصدوقيون والفريسيون (ج ٥ ص ٤٩٠) والمسيحيون بدورهم تحزّبوا إلى نسطوريين ويعاقبة وملكانيين ومارونيين (ج ٦ ص ١٤٠) وسيعذبهم الله على هذا التحزب يوم القيامة:

«واتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون. ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم. يوم تبيض وجوه وتسود وجوه. فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتكم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون. وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون. تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وما الله يزيد ظلما للعالمين. والله ما في السموات وما في الأرض وإلى الله ترجع الأمور» (٢٠٤ - ١٠٩).

وقد قرر العلماء أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض على كل مجتمع إسلامي إذا لم يقيم به جماعة من المسلمين في وقت ما أثم جميع أفرادها لتقصيرهم في واجب من واجبات الشريعة الإسلامية. وقد وردت في هذا الشأن أحاديث نبوية كثيرة نذكر منها: «والذي نفسى بيده لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقابا من عنده ثم لتدعنه فلا يستجيب لكم. وحديث آخر: من رأى منكم منكرا فليغيره بيده. فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع بقلبه وهذا أضعف الإيمان، ولكن التغيير باليد لا يعني الفوضى. كل يفعل ما بدا له. بل أمر ذلك التغيير متروك لأولى الأمر وبالطرق المتعارف عليها في زمانهم..

المسلمون خير أمة:

وبناء على قيام المسلمين بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالإضافة إلى إيمانهم بالله - أصبحوا خير أمة:

«كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله. ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم. منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون. لن يضروكم إلا أذى وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون. ضريت عليهم الذلة أين ما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس وياعوا بغضب من الله وضريت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق. ذلك بما عصوا وكانوا يعتنون» (١١٠ - ١١٢).

وكان اليهود يفخرون دائما بأنهم «شعب الله المختار» وأن الله فضلهم على العالمين. فجاء الخطاب موجهاً إلى المسلمين فيه البشرى بأنهم قد قُدر لهم أن يكونوا خير أمة ظهرت على وجه الأرض لإيمانهم بالله وقيامهم بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ثم تنديد بأهل الكتاب - والمقصود يهود المدينة - لأنهم لم يؤمنوا. إذ لو آمنوا لكان خيرا لهم ولأصبحوا في زمرة هذه الأمة الخيرة. ولكن القليل منهم هو الذي آمن أما معظمهم فلم يؤمنوا وكانوا

فاسقين. ثم تَطْمِئَنُ الآيَاتُ الْمُسْلِمِينَ بِأَنْ هَؤُلَاءِ لَنْ يَضُرُّوهُمْ ضُرُّا بِالْغَا فِكَلْ ضُرُّرَهُمْ مُحْصُورٌ فِي الْأَذَى بِالْدَسِّ وَالْوَقِيعَةِ. وَلَوْ تَجَرَّأُوا عَلَى قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ لَفَرُوا فِي الْمِيدَانِ ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ أَذْلَاءُ وَلِزِمَتَهُمُ الْمَسْكَنَةُ فِي كُلِّ ظَرْفٍ بِاسْتِثْنَاءِ بَعْضِ الْأَوْقَاتِ الَّتِي كَانُوا يَتَمَسَّكُونَ فِيهَا بِشَرِيعَةِ اللَّهِ «بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ» أَوْ يَدْخُلُونَ فِي عَهْدٍ مَعَ قَوْمٍ أَقْوِيَاءَ «وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ»... وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَيَقْتُلُونَ أَنْبِيََاءَهُ. وَمَنْ يَطَالِعُ تَارِيخَ بَنِي إِسْرَائِيلَ (فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ) يَرَى خَيْرَ تَطْبِيقٍ لِذَلِكَ فِي مَسَلِكِ مُلُوكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ سِوَاءٍ فِي الْمَمْلَكَةِ الشَّمَالِيَّةِ أَوْ الْمَمْلَكَةِ الْجَنُوبِيَّةِ. فَقَدْ كَانُوا فِي فُتُرَاتٍ قَلِيلَةٍ تَتَنَابَهَ صِحْوَةُ دِينِيَّةٍ فَيُطَبِّقُونَ الشَّرِيعَةَ الْمُوسَوِيَّةَ وَيَزِيلُونَ عِبَادَةَ الْبَعْلِ فَيُنْصِرُهُمُ اللَّهُ عَلَى أَعْدَائِهِمْ. وَلَكِنَّهُمْ فِي فُتُرَاتِ الضَّلَالِ - وَمَا أَكْثَرُهَا - يَعْبُدُونَ لِعِبَادَةِ الْبَعْلِ وَيَقِيمُونَ لَهُ التَّمَاثِيلَ دَاخِلَ الْهَيْكَلِ. وَكَانُوا دَائِمًا يَتَخَبَّطُونَ بَيْنَ الْأُمَمِ: فَمَرَّةً يَحَالِفُونَ مِصْرَ ضِدَّ الْأَشُورِيِّينَ وَمَرَّةً يَحَالِفُونَ بَابِلَ ضِدَّ مِصْرَ. وَهَكَذَا. وَفِي كُلِّ مَرَّةٍ يَنْهَزِمُ حَلِيفُهُمْ وَيَدْخُلُ الْمُنْتَصِرُ أُورُشَلِيمَ وَيَقْتُلُ مِنْهُمْ الْكَثِيرَ وَيُخْرِبُ الْهَيْكَلَ وَيَحْمِلُ كَنْزُوهَ الْمَقْدِسَةِ إِلَى بِلَادِهِ.

الخير في بعض أهل الكتاب:

إِلَّا أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ يَكُونُوا كُلُّهُمْ بِهَذَا السَّوَاءِ. فَقَدْ أَسْلَمَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ الْيَهُودِيَّ وَأَسْلَمَ بِإِسْلَامِهِ عَدَدٌ كَبِيرٌ مِنَ الْيَهُودِ. كَمَا قِيلَ إِنَّ ٤٠ مِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ وَ ٣٠ مِنَ الْحَبِشَةِ - وَهَؤُلَاءِ مِنَ النَّصَارَى - أَسْلَمُوا. فَجَاءَتِ الْآيَاتُ تَبِينُ أَنَّ فَرِيقًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ وَعَدَدَتِ صِفَاتُهُمْ وَأَعْمَالُهُمْ وَأَنَّهُمْ سَيِّئَاتِيُونَ عَلَى أَعْمَالِهِمْ. أَمَّا الَّذِينَ بَقُوا عَلَى الْكُفْرِ فَلَنْ تَجْذِبَهُمْ كَثْرَةُ أَمْوَالِهِمْ وَأَوْلَادُهُمْ وَفِي الْآخِرَةِ لَهُمْ عَذَابُ النَّارِ. وَقَرَّرَتِ الْآيَاتُ أَنَّ أَمْوَالَهُمُ الَّتِي يَنْفَقُونَهَا فِي شِرَاءِ السِّلَاحِ وَاسْتِمَالَةِ الْقَبَائِلِ لِحَرْبِ الْمُسْلِمِينَ مِثْلُهَا مِثْلَ رِيحٍ بَارِدَةٍ جِدًّا أَوْ رِيحِ السَّمُومِ الْحَارَةِ جِدًّا الَّتِي تَهْبُ عَلَى الزَّرْعِ فَتَنْتَلِفُهَا أَيْ أَنَّهُمْ لَنْ يَنَالُوا ثَمَرًا مِنْ وَرَاءِ هَذَا الْإِنْفَاقِ:

«لَيْسُوا سِوَاءٍ. مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ. يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ. وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ. إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تَغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ. مِثْلُ مَا يَنْفَقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمِثْلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» (١١٣ - ١١٧).

عدم إخلاص أهل الكتاب في صداقاتهم للمسلمين:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْصَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ. هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لِقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُوا عَلَيْكُمْ

الأنامل من الغيظ. قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور. إن تمسكم حسنة تسوهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا إن الله بما يعملون محيط» (١١٨ - ١٢٠).

والآيات تنهى المؤمنين عن اتخاذ أخلاء وأولياء من غيرهم يطلعونهم على أسرارهم حيث أن هؤلاء يتمنون لهم العنت والمشقة وقد ظهرت علامات البغض والكرهية في كلامهم وما تخفى صدورهم أشد في حين أن المسلمين يحبونهم ويؤمنون بما أنزل من كتب سابقة إلا أن اليهود لا يحبونهم وإذا قابلوهم تظاهروا بالإيمان كذبا وإذا خلوا إلى أنفسهم عضوا أناملهم من شدة غيظهم وحقدهم على المسلمين وإذا نال المسلمين خير استأوا. وإذا أصابتهم مصيبة فرحوا وشمتوا. وتطمئن الآيات المسلمين بأنهم إذا صبروا قلن يضرهم كيدهم وأذاهم شيئا.

معركة أحد

كان مصاب قريش في معركة بدر شديدا. إذ بلغ قتلهم ٧٠ رجلا ومثلهم من الأسرى. وكان من القتلى ١٧ من قبيلة بنى مخزوم وكان معظمهم من أبناء عمومة خالد بن الوليد أو أبناء إخوته وأسر الوليد أخو خالد.. وعرف أن علي بن أبي طالب قتل ١٨ رجلا وشارك في قتل أربعة آخرين وأن حمزة قتل أربعة واشترك مع علي في قتل أربعة آخرين ومن هنا كان حقد قريش البالغ على علي وحمزة. وعرفت هند زوجة أبي سفيان بموت أبيها عتبة على يد علي وحمزة وموت أخيها الوليد على يد علي ويموت ابنها حنظلة على يد علي أيضا فراحت تلعن حمزة وعليا وأقسمت أن تنتقم منهما.

وعقد أبو سفيان اجتماعا حضره سادة قريش وكلهم قد فقد عزيزا ببدر. كان منهم من فقد أباه ومن فقد ابنه أو أخاه. وكان أكثر الناس صخباً في هذا الاجتماع صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل. كانت ثورة عكرمة بسبب فقد أبيه. صحيح أنه قتل أحد المسلمين وقطع ساعد قاتل أبيه ولكن هذا لم يكن ليشفي غليله وألح على قريش ألا تتقاعس عن الانتقام. وكان أول من أجابه إلى ذلك أبو سفيان. وتعاهد الجميع على الانتقام وصمموا على ألا يتخلف واحد منهم عن الاشتراك في المعركة القادمة وقرروا إعداد حملة لم تر مكة مثلاً. ودعوا غيرهم من القبائل المحيطة للانضمام إليها للقضاء على المسلمين. كما قرروا أيضا تخصيص الـ ٥٠٠٠٠ دينار التي ربحوها من التجارة التي جاءت بها القافلة لتمويل الحملة واختير أبو سفيان بالإجماع قائدا لجيش قريش. وامتنع الناس عن البكاء والنحيب على قتلهم إلى أن يتم الانتقام. ومما حفز قريش على قرار الحرب هو ما رأوه من خطر على تجارتهم. ويرى بعض المفسرين أن ما جاء في الآية ١١٧ في الصفحة السابقة «مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح.....» تقصد إنفاق قريش في الإعداد لمعركة أحد.

وقد سبق أن ذكرنا (ص ٤٣٩) خروج أبي عامر الفاسق من المدينة وقدمه إلى مكة يحرض

قريشا يقول لهم إنهم على حق وأن ما جاء به «محمد» باطل ومَنّاهم بأنه سيحرض قومه - الأوس - على التخاذل عن نصرته «محمد». ثم بدأت قريش المفاوضات مع القبائل المجاورة فبعثت كنانة وتثقيب بفرق من رجالها.

وفى نصف رمضان من السنة الثالثة للهجرة تجمعت الحملة بمكة، وكان العباس - عم النبي - قد كتب إلى «محمد» ابن أخيه - ينبئه بأمرها. وفى ٣٠ رمضان خرج جيش قريش من مكة مكونا من ٣٠٠٠ رجل منهم ٢٠٠ فارس و ٣٠٠٠ بعير وصحب الجيش ١٥ سيدة من سيدات قريش حملن على محفات وهوادج لبث الحماسة فى نفوس الرجال بالنذب وتذكيرهم بقتلى بدر. وكان من هؤلاء النسوة هند زوجة أبى سفيان وقد تزعمتهن، وكان فيهن أيضا زوجة عكرمة بن أبى جهل وزوجة عمرو بن العاص وأخت خالد بن الوليد وأخريات متشدات كن يحملن الدفوف والطبول.

ولما سارت الحملة قال جبير بن مطعم - أحد أشراف قريش - لعبد حبشى له: اخرج مع الناس فإن قتلت حمزة عم النبي بعمى طعيمة بن عدى فأنت عتيق واغتبط حبشى لما سمع. وكان ضخم الجثة ماهرا فى رمى الحربة. وفيما هو يتقدم فى مسيره رآته هند وهى تطل من فرجة فى هودجها فقالت له: ويها أبا وسمّة (كنيته) اشف واستشف! ووعبته إن هو قتل حمزة انتقاما لقتله أبيها فستعطيه كل الحلى التى كانت تتحلى بها. وكان هذا كفيلا بمضاعفة حماس حبشى لقتل حمزة.

ولم يشأ جيش قريش أن يقتحم المدينة لعلمه بصعوبة القتال فى شوارع ضيقة مما يشل حركة الفرسان. كما أن الحجارة تلقى على الجند من أسطح المنازل. كذلك خططت قريش ألا يحارب المسلمون وظهورهم إلى المدينة إذ أن ذلك يعطيهم فرصة الفرار والاحتماء بالمدينة إذا ما لاحت بوادر هزيمتهم. لذلك عسكر جيش قريش فى السهل المنبسط بين بطن السبخة وجبل الشيخين (شكل ٣٢) فى انتظار مكان أفضل من الناحية العسكرية بعد أن يخرج جيش المسلمين من المدينة ويتخذ مكانه للقتال.

تجهيز المسلمين للمعركة:

ننتقل الآن إلى المدينة. وكما قلنا كان العباس قد أخبر النبي بخروج قريش لحربه فبعث النبي عيونا تخبره بتحركات قريش وقوة جيشها وأمر المسلمين بأن يتجهزوا للحرب. ورأى الرسول رؤيا قصها على أصحابه المقربين فقال: قد رأيث والله خيرا. رأيث بقرا تذبح ورأيث فى ذباب سيفى ثلما ورأيث أنى أدخلت يدي فى درع حصينة فأولتها المدينة. فأما البقر فهم ناس من أصحابى يقتلون وأما الثلم الذى رأيته فى ذباب سيفى فهو رجل من أهل بيتى يقتل.

وكان رأى رسول الله أن يقيم فى المدينة فيقاتل المشركين بها. ولكن أناسا لم يكونوا شهدوا بدرأ ونذموا على تخلفهم عنها وكانوا يتوقون لمعركة أخرى يشهدونها فحبذوا الخروج

اقتال قريش عند جبل أحد. وكان رأى عبدالله بن أبى بن سلول مع رأى النبى فى البقاء بالمدينة. ولكن المحبذين للخروج قالوا: يا رسول الله اخرج بنا إلى أعدائنا. لا يرون أننا جبنًا عنهم وضعفنا. وعاد عبدالله بن أبى بن سلول يقول: يا رسول الله أقم بالمدينة. لا تخرج إليهم. فوالله ما خرجنا إلى عدو قط إلا أصاب منا ولا دخلها علينا إلا أصبنا منه. فدعهم فإن أقاموا أقاموا بشر محبس وإن دخلوا قاتلهم الرجال فى وجههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وإن رجعوا رجعوا خائبين كما جاءوا. ولكن الذين اقترحوا الخروج لم يزالوا برسول الله حتى دخل بيته ولبس عدة الحرب.

وندم الناس وقالوا استكرهنا رسول الله. فلما خرج عليهم قالوا: يا رسول الله استكرهناك ولم يكن ذلك لنا فإن شئت فاقعد. فقال: ما ينبغي لنبى لبس لأمته (أى عدة الحرب) أن يضعها حتى يقاتل.

وخرج النبى فى ١٠٠٠ من أصحابه متجها إلى جبل أحد (شكل ٣٢) إذ أن السهل المنبسط بجواره هو المكان الوحيد الصالح للمعركة. وقد أشار القرآن الكريم إلى استعداد المسلمين للقتال وخروجه من أهله أى خروجه من المدينة. فى قوله تعالى:

«وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» (١٢١ - آل عمران).

فلما كانوا فى منتصف الطريق إلى أحد تخاذل عبدالله بن أبى بن سلول وقال: أطاعهم وعصاني. ما ندرى علام نقتل أنفسنا هاهنا أيها الناس ورجع ورجع معه ٣٠٠ من أعوانه المناقين. وناداهم عبدالله بن عمرو بن جراح السلمى وناشدهم بالله ألا يخذلوا نبيهم فقالوا: لو نعلم أنكم تقتاتلون لما أسلمناكم ولكننا لا نرى أنه يكون قتال. وسار رسول الله بال ٧٠٠ رجل شمالا ومروا على ديار بنى سلمة وبنى حارثة. وقيل راودت الأفكار بنى حارثة وبنى سلمة أن ينكصوا أيضا أسوة بعبد الله بن أبى بن سلول إلا أن الله ثبتهما. ونزلت الآيات تشجع المسلمين وتذكهم بنصر الله لهم فى معركة بدر وكانوا قلة. وتخيرهم أن الله قد أمدهم بـ ٣٠٠٠ من الملائكة (وهو عدد جيش قريش) ووعدهم إن صبروا فى المعركة بأن يمدهم بـ ٥٠٠٠ من الملائكة ليستأصل الكافرين أو يجعلهم ينقلبوا على وجوههم ويرجعوا خائبين.

«إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ (بنو حارثة وبنو سلمة) مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا (تتراجعا) وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ. وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ. إِذْ يَقُولُ الْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ. بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين. وما جعله الله إلا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم. ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم (يذلهم بالهزيمة) فينقلبوا خائبين» (١٢٢ - ١٢٧).

ثم سار النبى وسلك دربا غير مطروق فى نصف دائرة حتى وصل إلى جبل أحد وجعل

ظهره إلى الجبل وقال للجند: لا يقاتلن أحد منكم حتى نأمره بالقتال. ثم دفع لواء الجيش إلى مصعب بن عمير. ولمّا رأَت قريش أن النبي سار إلى جبل أحد تحركت قواتها غرباً لتقطع عليه طريق المدينة. ولم يكن من السهل الالتفاف حول ميمنة جيش المسلمين (إلى الغرب) إذ كانت الأرض هناك شديدة الانحدار إلا إن الميسرة (إلى الشرق) كان يمكن أن تنكشف. ولتأمين هذه الجهة أمر النبي عدداً من الرماة بإرتقاء جبل عينين الذي كان يقع شرقي أرض المعركة وهم ٥٠ رجلاً وأمر عليهم عبدالله بن جبير وقال له: انضح عنا الخيل بالنبل. لا يأتونا من خلف. إن كانت لنا أو علينا فاثبت مكانك. لا نؤتّين من قبلك. إن رأيتونا تتخطفنا الطير فلا تبرحوا مكانكم حتى أرسل إليكم. والخيل لا يخيفها سوى النبل الذي ينهال عليها في وجوهها وصدرها فتفرّج وتراجع. وبهذا التخطيط أمن النبي من مهاجمة ميمنته وميسرته وكان يمكن للجيش أن يتقدم للاتحام مع العدو في ساحة ضيقة نوعاً ما مما يُمكن من الاستفادة من قوة وبسالة رجاله.

وفي صبيحة ٧ شوال (السبت ٢٢ مارس عام ٦٢٥م) وقف الجيشان الواحد قبالة الآخر في نظام. وقام أبو عامر الزاهد - الذي كان قد خرج من المدينة وانضم إلى قريش كما سبق أن ذكرنا (ص ٤٤٠) وتقدم في نفر من رجاله يحمونهم واقترب من جيش المسلمين ونادى على الأوس - عشيرته - يُخَذِّلُهُمْ فقال: يا معشر الأوس. أنا أبو عامر. وأجابته الأوس بصوت واحد: فلا أنعم الله بك عينا يا فاسق وحصبوه بالحجارة فتراجع هو ومن معه إلى صفوف قريش وقال: لقد أصاب قومي بعدى شر. ولكن نظرات قريش المستهزئة كانت تحيطه من كل جانب.

١ - بعد ذلك بدأ الرماة من كلا الجانبين يسدون سهامهم إلى الجانب الآخر. وكانت مبارزة بين الرماة المائة من قريش والرماة الخمسين من المسلمين. وكان وقوف الرماة المسلمين على التل بمكان مرتفع قد أكسبهم ميزة في الرماية. وفي حماية رماة قريش تقدم خالد بن الوليد بفصيلته - ميمنة جيش قريش - يهاجم ميسرة المسلمين ولكنه عاد أدراجه تحت وقع السهام.

٢ - بعد ذلك بدأت المرحلة الثانية وهي المبارزة بين أبطال الجيشين. فخرج طلحة حامل لواء قريش وصاح: هل من مبارز؟ فخرج إليه علي بن أبي طالب والتقيا فضرب عليُّ طلحة على رأسه فشق هامته حتى انتهى إلى لحيته فوقع طلحة إلى الأرض صريعاً. وتقدم أحد المشركين لحمل لواء قريش فقتله حمزة وراح الواحد بعد الآخر يحملون لواء قريش فكان المسلمون يقتلونهم. وخرج أبو سفيان ليقاتل وهو على فرسه. وواجهه حنظلة وكان راجلاً وضرب قائمي الفرس فسقط أبو سفيان على الأرض وصاح طالباً النجدة فهرع إليه بعض رجاله وقتلوا حنظلة وتجا أبو سفيان.

٣ - ويعد أن انتهت مرحلة المبارزة اتسعت رقعة القتال واشتبك الطرفان في معركة ضارية تفوق فيها المسلمون في استخدام السيف وأبدوا ألوانا من البسالة ولكن دون تقدم كبير لتفوق قريش من ناحية العدد.

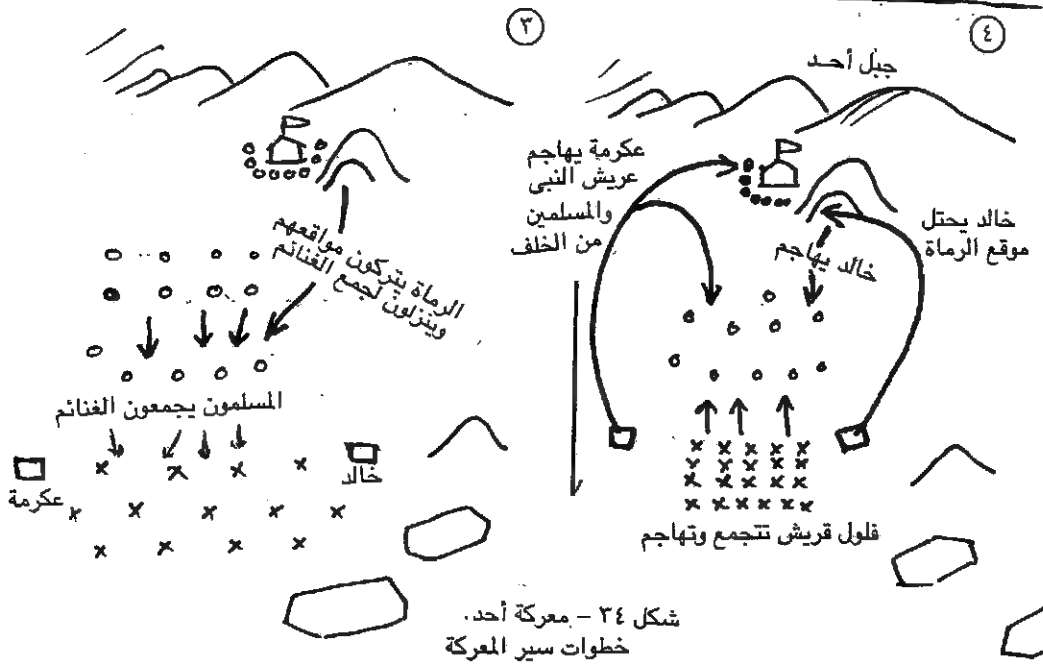
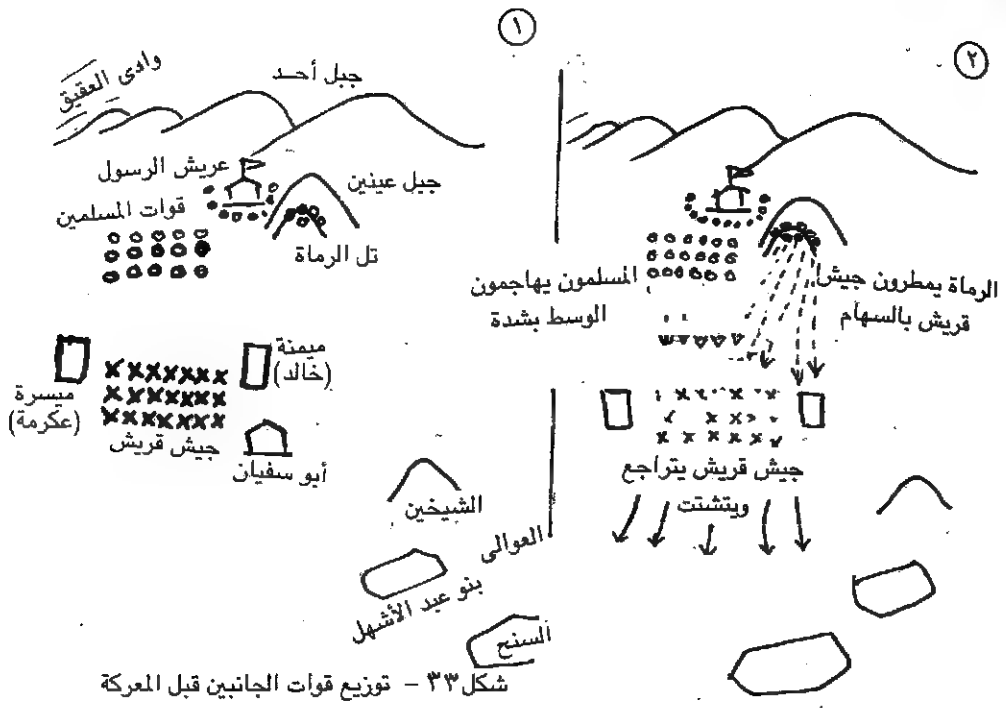
٤ - **مقتل حمزة**: كان حمزة يحارب عند أقصى ميسرة المسلمين وقد قتل أربعة من المشركين. وزحف وحشى من وراء الصخر واقترب من حمزة حتى أصبح على مرمى رمحه ثم وقف وسدد رمحه ورمى فاخترق الرمح بطن حمزه. وتمالك حمزة نفسه وتقدم من وحشى يريده ولكن قوته خارت ووقع على الأرض قتيلًا. وانسحب وحشى من المعركة فلم يكن له هدف إلا قتل حمزة.

٥ - وزاد استبسال المسلمين في القتال وبدأ جيش قريش يضعف أمام شدة هجمات المسلمين وتفككت صفوفه واستداروا يطلبون الفرار في غير نظام وتعقبهم المسلمون. واندفعوا إلى معسكر قريش ينهبونه. (٣ - شكل ٢٤). وحدث هرج ومرج بسبب النسوة والأرقاء الذين كانوا في المعسكر وكانوا يجرون طلبا للنجاة من القتل. وظن المسلمون أنهم كسبوا المعركة. ولكن جناحي جيش قريش ظلا صامدين. اليمنة بقيادة خالد بن الوليد والميسرة بقيادة عكرمة بن أبي جهل.

٦ - **الرماة يخالفون أمر رسول الله**: ظن الرماة المسلمون أن قريشًا انهزمت وخشوا أن تفوتهم الفرصة في الحصول على نصيبهم من الغنائم من معسكر قريش. فطلبوا من قائدهم عبدالله بن جبير السماح لهم بالنزول لأخذ نصيب من الغنائم ولكنه رفض طلبهم وذكرهم بما قاله النبي لهم قبل المعركة. ولكنهم قالوا له: لم يُرد رسول الله هذا. وقد أذل الله المشركين وهزمهم. واندفع معظمهم إلى معسكر قريش. ولم يبق مع عبدالله بن جبير إلا عشرة رجال.

٧ - ولم تفت هذه الحركة عين خالد المبصرة وانتظر حتى نزل الرماة من على التل وهجم بفرسانه على من بقى من الرماة وأجلاهم واستولى على التل. ولما رأى عكرمة ما فعل خالد والتفافه حول جيش المسلمين من ناحية الشرق. جمع رجاله. وهاجم هو من الجانب الغربى وهجمت السريتان على المسلمين من الخلف (٤ - شكل ٢٤). وهجم عكرمة مع جماعة من سرية علي الجماعة التي كانت تحيط بالنبي بينما هجم خالد على المسلمين الذين كانوا في معسكر قريش.

٨ - واستعاد أبوسفيان سلطانه على معظم المشاة. وكان لواء قريش قد سقط فرفعته امرأه أسما عمرة واستأنف الرجال القتال. ووقع المسلمون بين نارين فقد تعرضت مؤخرتهم إلى هجوم الفرسان وتعرضت مقدمتهم لهجوم المشاة وأصبح الوضع بالنسبة للمسلمين خطيرا وانقسموا إلى جماعات صغيرة راحت كل واحدة منها تحارب على غير هدى لا يههما إلا أن تصد الهجوم الذى يقع عليها إلا أنهم لم يفقدوا رباطة جأشهم وصمموا على المضى فى القتال حتى آخر نفس فيهم.



٩ - كانت هناك مجموعة من جيش المسلمين قوامها ٣٠ رجلا يحيطون بمكان النبي (هـ شكل

٣٥) وكانت تقف بين تل عينين وجبل أحد في مؤخرة جيش المسلمين. وكان من بين الثلاثين رجلا، أبوبكر وسعد بن أبي وقاص وطلحة بن عبدالله وأبو عبيدة بن الجراح وعبد الرحمن بن عوف وأبو دجانه ومصعب بن عمير. وكان من بين هذه الجماعة امرأتان كانتا تسقيان المقاتلين.

ولما استولى خالد على موقع الرماة وبدأ خيالة قريش في تطويق المسلمين من المؤخرة أدرك النبي خطورة الوضع. ولم يكن يستطيع الإتصال بقلب جيشه. ثم مالبت عكرمة وفرسانه أن هاجموا من الناحية الغربية وأحيط بجماعة النبي من أمام ومن خلف وتحلق المسلمون حول النبي يحمونه وحمي وطيس القتال واستخدم النبي قوسه إلى أن انكسرت. ثم عمد إلى سهامه ونبله يعين بها سعدا الذي كان لمهارته أثرها في المهاجمين من قريش. وكان عكرمة قد اقترب من موقع النبي. ولفت النبي نظر على إلى هذه الجماعة فحمل على عليهم ودفع بهم إلى الوراء بعد أن قتل واحدا منهم. وقدمت جماعة أخرى فتصدى لهم على وقتل واحدا آخر. وبدأ رجال قريش في رمي جماعة النبي بالسهام. ووقف أبو دجانه يحمي بجسده النبي من السهام موليا وجهه نحو النبي حتى بدا كالقنفذ ولكنه مع هذا ظل يقدم النبل لسعد يرمى بها العدو. وكان طلحة هو الآخر يتلقي النبل بيده فأطاح نبل بأحد أصابعه. ولما رأى المهاجمون صلابة الدفاع تراجعوا ليلتقطوا أنفاسهم ويعاودوا الهجوم. وهجم أبي بن خلف وهو يقول: أي محمد، لا نجوت إن نجا. فلما دنا تناول النبي الحربة من أحد الرجال ووقف ساكنا ينتظر أبي بن خلف الذي أذهله أن يرى النبي واقفا وكأنه ينتظره وفي سرعة رفع النبي حربته وسدد إلى صدر أبي الذي حاول أن يتفادها فأصابته كتفه الأيمن قرب العنق. وكانت إصابته غير خطيرة إلا أنه سقط عن فرسه وانكسرت إحدى أضلاعه. وقبل أن يضرب النبي ضربته الثانية استدار أبي وجرى هاربا وهو يرتعد ويقول: قتلني محمد! ولما حاولت قريش تهدئته صاح مذعورا: سبأ موت، إنه قالي لى بمكة أنا أقتلك فوالله لو بصق على لقتلني. وظل على حاله من الفزع والروع. وفي طريق عودة قريش إلى مكة مات في «سرف» غير بعيد من مكة.

١٠ - ووقف المسلمون يدافعون عن مواقعهم. وعيل صبر أبي سفيان وخالد وعزما على أن ينهيا المعركة بسرعة. وقررت قريش أن تشدد من هجماتها وتقتل النبي نفسه. وتقدمت مجموعة من مشاة قريش واستطاع ثلاثة منهم أن يخترقوا الحصار وأن يقتربوا من النبي. وكانوا عتبة بن أبي وقاص. وعبد الله بن شهاب وابن قمئة وراحوا يقذفون النبي بالحجارة. فكسرت الحجارة سنتين في فكه الأسفل وجرحت شفته وجرح ثالث جرح وجنته وأدخل حلقتين من حلق المغفر في وجنته. وأمام هذه الضربات سقط رسول الله في حفرة ولكن طلحة رفعه منها. وهنا قامت القلة من المسلمين الذين بقوا مع النبي بهجوم مضاد عنيف

دفعوا به قريشا إلى الراء، واستل سعد سيفه واندفع نحو أخيه عتبة يريد قتله ولكن عتبة فر والمشركون من أمامه، وساد الهدوء الموقف مرة أخرى، وأخذ النبي يمسح الدماء من على وجهه وهو يقول: كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم، وحاول أبو عبيدة أن ينتزع الحلقتين من وجه النبي واستخدم أسنانه في ذلك فانتزعهما ولكن سقطت سنتان من أسنانه.

وكانت أم أيمن - التي كانت تعني بالنبي في طفولته - تقف إلى جواره، فخرج من بين صفوف المشركين رجل سدّد سهمه نحوها فأصابها فعاجله سعد بسهم ناوله النبي له أصاب الرجل في عنقه فمات.

١١ - ثم بدأت قريش هجوما ثالثا على النبي وضرب ابن قمئة بسيفه ضربة أصابت حلقات المغفر الذي على رأس النبي ثم مالت وسقطت على كتفه وكانت الضربة من الشدة بحيث سقط النبي بعدها، وكانت سقطته في حفرة غير عميقة. وظن ابن قمئة أنه قد قتل النبي فركض ناحية قريش وهو يصيح إنى قد قتلت محمدا، إنى قد قتلت محمدا، وتردد صوته عبر ميدان القتال وسمعه كل من قريش والمسلمين، وكان لهذا النبأ أثره في إضعاف الروح المعنوية لدى المسلمين، وهرب معظمهم في اتجاه جبل أحد، إلا أن قلة من المسلمين رأوا أنه مادام النبي قد قتل فلا معنى للحياة بعده، وهجموا على خيالة قريش مصممين على التضحية بأرواحهم في سبيل الدفاع عن عقيدتهم. وإزاء هذه الجرأة في القتال تراجع رجال قريش، ورأى النبي الطريق خاليا أمامه فقام من الحفرة، ولجأ هو ومن حوله من الرجال - وكانوا ١٤ فقط - إلى أحد شعاب الجبل، وصاح أحدهم وهو كعب بن مالك: أبشروا، هذا رسول الله، وما إن سمع المسلمون هذه الصيحة حتى هرع عدد كبير منهم إلى أعلى التل وانضموا إلى جماعة النبي (٦ شكل ٣٥).

١٢ - **توقف القتال:** لما سمعت قريش صياح ابن قمئة بأنه قد قتل النبي توقفوا عن القتال إذ اعتبروا المعركة قد انتهت بعد أن حققت هدفها الأكبر وهو التخلص من «محمد» وبالتالي توقف دعوته. ويرتد أتباعه إلى دين الآباء والأجداد وتعود الأحوال إلى ما كانت عليه قبل ظهوره! وراح أبو سفيان يتفقد ميدان المعركة ويبحث بين القتلى عن جثة النبي، غير أنه أخبر أن النبي حي ولم يقتل، وحاول خالد محاولة أخيرة للوصول إلى مكان النبي ولكن كان بعض المسلمين قد اعتكوا مرتفعا من الأرض فرأى خالد أن هجومه لن يجدي فراجع وتراجع جنود قريش كلهم والتف باقي المسلمين حول مكان النبي وملت ساحة القتال من الجنود.

١٣ - واندفعت هند إلى حيث سقط شهداء المسلمين وراحت تبحث بينهم عن جثة حمزة، فلما وجدت أعملت فيها سكينها وأخذت كبده تلوّكها، ولما لم تستسغها لفظتها ثم جدعت أنفه

وأذنيه وطلبت إلى النسوة الأخريات التمثيل بباقي القتلي. وجاء وحشى إلى هند فأعطته كل ما كان عليها من حلى ووعدته بعشرة دنانير تعطيها إياه ساعة أن تعود إلى مكة. ولما نَزَعَتْ حُلِيَّهَا وضعت مكانها أذان الشهداء وأنوفهم بعد أن عملت منها قلائد وأقراطا.

وبعد أن انتهت هذه المأساة البشعة من التمثيل بجثث القتلي المسلمين أراد أبو سفيان أن يستوثق مما قاله ابن قمئة عن قتل النبي فوقف على صخرة عالية وصاح بأعلى صوته على المسلمين: هل محمد معكم؟ وأشار النبي إلى أصحابه بأن يصمتوا. وأعاد أبو سفيان سؤاله مرتين دون أن يتلقى جوابا ثم سأل عن أبي بكر وعمر ولم يتلق جوابا والتفت ناحية قريش وأخبرهم أن الثلاثة الذين ذكرهم قد قتلوا. واستراحت قريش لهذه المقولة إذ كان التعب قد أخذ منهم كل مأخذ ولم تعد لديهم رغبة ولا قوة على مواصلة القتال. وهنا تقدم عمر وصاح في أبي سفيان: إنك لتكذب يا عدو الله فإن الثلاثة الذين عدت أحياء وإن منا من سينزل بك العقاب. وأيقن أبو سفيان أن النبي لم يقتل ولكنه أيضا كان موقنا أن المسلمين - بعدما أصابهم - لم يعودوا في حال يستطيعون فيها أن يواصلوا - هم الآخرين - القتال وأنهم يتوعدونه بمعركة أخرى. فصرخ بأعلى صوته: إن الحرب سجال - يوم بيوم. يشير إلى بدر - ثم قال اعل هبل! فقال رسول الله، قم يا عمر فأجبه. فقال: الله أعلى وأجل. لا سواء: قتلانا في الجنة وقتلاككم في النار. إلى هنا وأبو سفيان لا يزال يخامرهم أمل في أن يكون ابن قمئة مصيبا وأن ما قاله عمر ما هو إلا نوع من الخداع. فاقترب أكثر من جماعة المسلمين وصاح: أنشدك الله يا عمر. أقتلنا محمدا؟ قال عمر: اللهم لا. وإنه ليسمع كلامك الآن. قال أبو سفيان: أنت أصدق عندي من ابن قمئة. ثم نادى أبو سفيان: إنه قد كان في قتلاككم مثل. والله مارضيت وما سخطت وما نهيت وما أمرت. وقال قبل أن ينصرف: إن موعدكم ببدر العام القادم. فقال النبي لأحد أصحابه أن يرد عليه: قل نعم. هو بيننا وبينكم موعد.

١٤ - وغادرت قريش ميدان المعركة وتجمعت في المعسكر القديم الذي عسكرت فيه في اليوم السابق للمعركة. وبعث النبي أحد الرجال ليستطلع ما إذا كانت قريش قد جنبت الخيل وامتنعت الإبل. فذهب وعاد وأخبر النبي أنهم قد فعلوا كذلك فقال النبي: إن كانوا قد جنبوا الخيل وامتنطوا الإبل فإنهم يريدون مكة. وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فإنهم يريدون المدينة والذي نفسى بيده لئن أرادوها لأسيرن إليهم ثم لأناجزنهم. وسارت قريش وقضت ليلتها في حمراء الأسد وكانت تبعد عن المدينة ١٥ كم أما المسلمون فعادوا إلى المدينة (شكل ٣٥).

١٥ - وفي صباح اليوم التالي - بعد أن صحا النبي من نومه - برغم ما كان به من آثار المعركة إذ تورمت وجنته وشفتاه وفقد سنتين من فمه وجرح كتفه - فقد لبس لأمثه (عدة

الحرب) وأمر بلالا بأن يدعو المؤمنين إلى القتال. وقرر ألا يخرج معه أحد إلا الذي عاد معه بالأمس. فخرجوا جميعاً برغم ما كان بهم من جراحات وبعضها بالغ وكانوا نحواً من ٥٠٠ رجلاً.

فى نفس الوقت كانت قريش تتحاور فى معسكرها، فقد طلب عكرمة - الذى لم تخمد روحه العدوانية - اغتنام الفرصة والزحف إلى المدينة للقضاء على المسلمين واستئصال شأفتهم قبل أن يستردوا أنفاسهم. ولكن صفوان بن أمية عارضه قائلاً: لا تفعلوا، فإن القوم قد حربوا (حرب قال واحرباه كناية عن اشتداد الغضب) وقد خشينا أن يكون لهم قتال غير الذى كان فارجعوا ورأى أبو سفيان معبد بن أبى معبد الخزاعى - وكان هوى خزاعة مع النبى - فسأله عما وراءه فقال قد خرج محمد فى أصحابه يطلبكم فى جمع لم أر مثله قط يتحرقون عليكم تحرقاً قد اجتمع معه من كان تخلف عنه فى يومكم وندموا على تخلفهم. فأخبره أبو سفيان أنهم ينوون الكرة عليهم فنهاه معبد عن ذلك وحذره من مغبة ذلك.

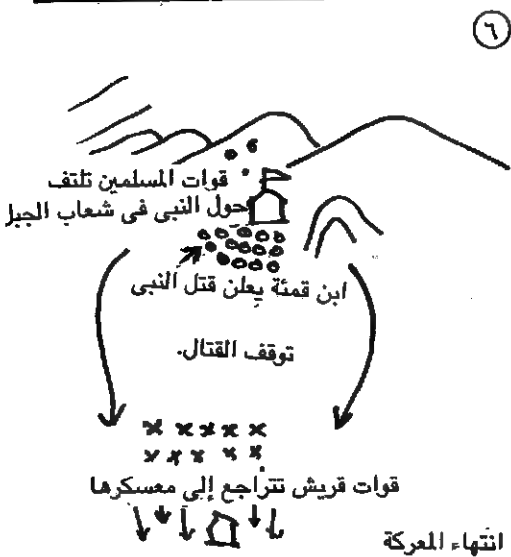
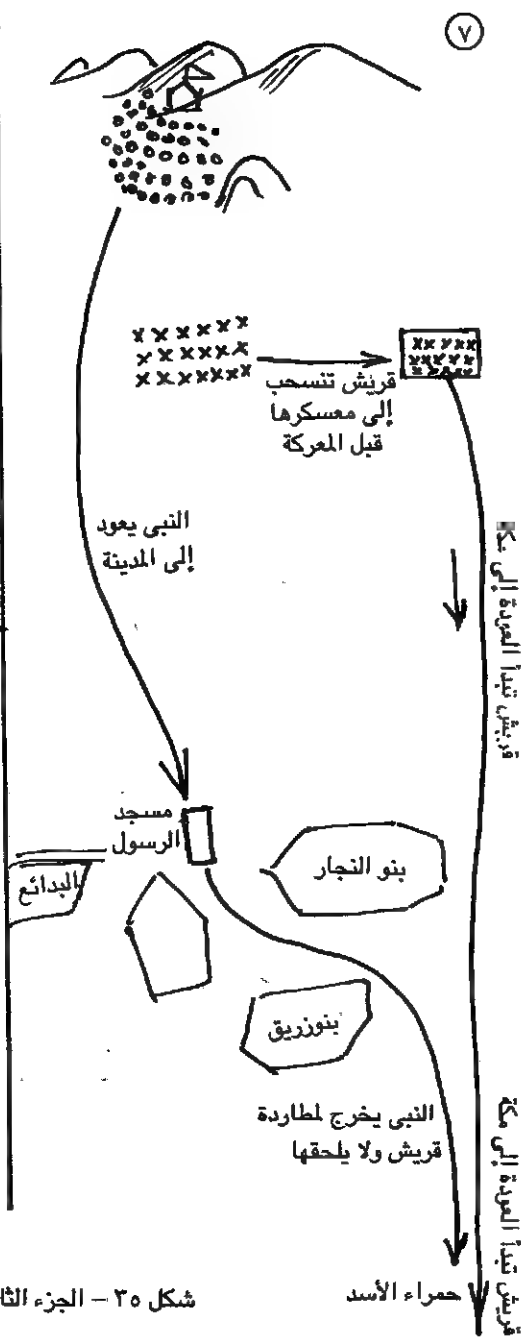
وبينما كان هذا الجدل دائراً أمسك جنود قريش برجلين من المسلمين كان النبى قد طلب إليهما الخروج لاستطلاع ما عزمت عليه قريش. ومع أن هذين الرجلين قد قتلا فى الحال فإن مجرد بعثهما للتجسس أكد المخاوف التى كانت تساور صفوان وأبا سفيان من أن المسلمين يريدون استئناف القتال. وفى الحال أصدر أبو سفيان أوامره بالاتجاه إلى مكة.

ووصل المسلمون بعد ظهر ذلك اليوم إلى حمراء الأسد فوجدوها خالية من أى أثر لقريش. وهناك أقاموا معسكرهم ٤ ليال ثم عادوا إلى المدينة.

وبهذا انتهت غزوة أحد وفيها قتل من المسلمين ٧٠ رجلاً ومن قريش ٢٢. ومع أن المعركة انتهت بهزيمة المسلمين إلا أن الهزيمة لم تكن فاصلة وكانت غزوة أحد ثانياً معركة كبيرة يخوضها المسلمون. وأول معركة يقودها أبو سفيان وأول معركة يشترك فيها خالد بن الوليد. وقد خسر المسلمون المعركة بسبب الرماة الذين عصوا أمر النبى وتركوا موقعهم. وأثبتت المعركة المقدرة الحربية لخالد بن الوليد وعكرمة بن أبى جهل ونجاحهما فى الاحتفاظ بسيطرتهم على القوات التى كانت تحت إمرتهما حين الإفادة منها فى الوقت المناسب. فاستغل خالد بن الوليد الفرصة التى سنحت أمامه أحسن استغلال فحول ما كاد أن يحققه المسلمون من نصر تام إلى ما يشبه الهزيمة.

فى قتلى أحد:

قالوا إن النبى قال من رجل ينظر لى ما فعل سعد بن الربيع. فى الأحياء هو أم فى الأموات. فسار رجل من الأنصار إلى ميدان المعركة فوجد سعداً جريحاً وعلى وشك الموت وقال له سعد: أبلغ عنى رسول الله السلام وأبلغ قومك عنى السلام. وقل لهم إنه لا عذر لكم



شكل ٢٥ - الجزء الثاني من معركة أحد.

عند الله إن خُصَّ إلى نبيكم ومنكم عين تطرف. ثم مات، وعاد الرجل وأخبر الرسول بما حدث. ورعى أبو بكر أسرة سعد بن الربيع من بعده وكان يقول: هو خير مني: كان من النقباء يوم العقبة. شهد بدرًا واستشهد يوم أحد!

ثم خرج النبي بنفسه يلتمس حمزة بين القتلى فوجده بطن. الوادى وقد بُقِر بطنه عن كبده ومثل به فجده أنفه وأذناه. وحزن النبي وقال: لئن أظهرني الله على قريش في موطن من المواطن لأمكُنَّ بثلاثين رجلا منهم. وقال: لن أصاب بملك أبدا، ما وقفت موقفا قط أغيظ إلى من هذا. ثم قال: جاعني جبريل فأخبرني أن حمزة بن عبدالمطلب أسد الله وأسد رسوله. وكان حمزة عم رسول الله وأخوه من الرضاعة.

أما عن توعُّد رسول الله بالتمثيل بثلاثين من قريش في أى معركة قادمة انتقاما لمثلتهم بحمزة فقد نزل قوله تعالى «وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين. واصبر وما صبرك إلا بالله. ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون» (١٢٦ - ١٢٧ النحل). فعفا رسول الله وصبر ونهى عن المثلة.

وجاءت صافية - عمة رسول الله وأخت حمزة - لترى أخاها فأتته ونظرت إليه فصلت عليه واسترجعت واستغفرت له ثم أمر به رسول الله فدفن بعد أن سُجِّي ببردة. وحمل ناس قتلهم لدفنهم بالمدينة ولكن رسول الله نهى عن ذلك وقال: ادفنوهم حيث صرعو. وقال النبي: أنا شهيد على هؤلاء. إنه ما من جريح يجرح في سبيل الله إلا والله يبعثه يوم القيامة يدمى جرحه. اللون لون الدم والريح ريح المسك. انظروا أكثر هؤلاء جمعا للقرآن فاجعلوه أمام أصحابه في القبر (البداية والنهاية لابن كثير ج ٤ ص ٤١). وكانوا يدفنون الاثنين والثلاثة في قبر واحد.

وأثناء عودته إلى المدينة لقيته ابنة عمته حمزة بنت جحش (أخت زينب التي تزوجها النبي فيما بعد) وهى تبكي فقد نعى إليها الناس أخاها عبداله بن جحش وخالها حمزة بن عبد المطلب وزوجها مصعب بن عمير. ومروا رسول الله بدار من دور الأنصار فسمع البكاء والنواح على قتلهم فذرفت عينا رسول الله وبكى. وجاء نسوة على باب المسجد يُعزِّين رسول الله في عمه حمزة ويبكينه فقال لهن: أرجعن يرحمكم الله فقد آسيين بأنفسكن. ثم لما زاد نواحين نهاهن عنه.

قيل وجاء على بن أبي طالب بسيفه يوم أحد وقد انحنى فقال لفاطمة: هاك السيف حميدا فإنها قد شفتني ويروى أن رسول الله قال لعلي: لا يصيب المشركون منا مثلهما حتى يفتح الله علينا.

والمشهور أن عدد قتلى المسلمين يوم أحد بلغ ٧٠ رجلا وأشارت الآيات إلى هذا بقوله تعالى: «أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا» (١٦٥ - آل عمران). فقد قتل المسلمون يوم بدر ٧٠ رجلا من قريش وأسروا ٧٠ آخرين أى مثلى ما أصيبوا به يوم أحد.

قيل ونزلت بعد المعركة آية تعلق على ما قاله النبي أثناء المعركة حين شُجَّت رباعيته وسال الدم على وجهه إذ قال: كيف يفلح قوما خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم. وهو ما ذكرناه سابقا (ص ٥٥٣). كما قيل إن النبي كان يخص بعض زعماء قريش - مثل أبي سفيان وصفوان بن أمية والحرث بن هشام - باللعنة. ومن أقوالهم أيضا أنه كان يدعو على قريش ويقول: اللهم اشدّد وطأتك عليهم، اللهم سنين كسنى يوسف، اللهم انج المستضعفين من المسلمين منهم، كما أنه كان يدعو علي قبائل لحيان ورعل وذكوان بسبب عدوانهم على جماعة من المسلمين واغتيالهم غدرا. فنزل قوله تعالى:

«ليس لك من الأمر شيء، أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون. والله ما فى السموات وما فى الأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء. والله غفور رحيم» (١٢٨ - ١٢٩).

وفى الآيات تنبيه للنبي بعدم قطع الأمل فى الناس إذا وقفوا أحيانا بعض المواقف المتشددة منه فيلعنهم. وقد صدّق المستقبل ذلك إذ أسلم الزعماء الثلاثة الذين ذكرت أسماؤهم آنفا كما أسلمت القبائل الثلاث أيضا.

تحريم الربا:

ثم نزلت بعد ذلك آيات فى تحريم الربا لم ير المفسرون سببا لنزولها فى هذا الوقت بالذات. ومن المرجح أن بعض المسلمين - وقد أنفقوا كل ما يملكون للتجهيز للحرب ونفقتها - ولم تكن هناك غنائم تعوض ما أنفقوا - راحوا يستدينون ليستطيعوا العيش. ولعل الدائنين استغلوا الموقف وكانوا يطلبون ربا على أموالهم فنزلت الآيات. ومن ناحية أخرى فإن استكمال الوحي للتشريعات المنظمة للمجتمع الإسلامى ما كانت لتتوقف حتى فى خضم معركة كبيرة مثل معركة أحد. وكان قد سبق الإشارة إلى كراهية الربا فى القرآن المكي (سورة الروم. آية ٣٩ ص ٣٩٨) فى قوله تعالى: «وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله» وقلنا إن تحريم الربا لم يكن مناسبا لمجتمع مكة الذى كانت غالبية من المشركين الذين يتعاملون بالربا. ولكن فى المجتمع المدنى - وجَّله من المسلمين - فقد حان الوقت لتحريم الربا تحريما صريحا فنزلت الآيات:

«يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون. واتقوا النار التى أعدت للكافرين. وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون. وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين. الذين ينفقون فى السراء والضراء (فى اليسر والعسر) والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين. والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون. أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين» (١٣٠ - ١٣٦).

والآيات فضلا عن أنها تُحرّم الربا فإنها تحبذ الصدقات.

تعزية وتسرية:

ثم نزلت آيات متعلقة بمعركة أحد ونتائجها فيها تعزية للنبي في قتل أصحابه وتسرية عن المسلمين لكثرة قتلاهم وحتى لا تكسر الهزيمة همّتهم فوجّهت الخطاب إلى المؤمنين مقررّة سنة من سنن الله في خذلانه للكافرين والمكذّبين وأنهم يمكن أن يروا مصداق ذلك لو ساروا في الأرض. ثم تنهى الآيات عن الشعور بالمهانة وعن الحزن لأنه بالرغم من نتيجة المعركة فهم الأعلون علي أعدائهم. ثم تلفت نظرهم إلى أنه إذا كان قد أصابهم أذى وسوء فقد أصاب أعداءهم مثله وأن الأيام دول وأن ما أصابهم اقتضته حكمة الله ليختبر الناس ويميز المؤمنين الصادقين الذين ينفذون أوامر الرسول بحذافيرها. وقد ثبت أن الرماة - بعضيانهم أمر النبي - كانوا السبب في ضياع النصر الذي كانت تبشيره قد بدت كما أن الذين قُتلوا فقد أراد الله أن يكرمهم بالشهادة:

«قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذّبين. هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين. ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين. إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين. وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين. أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين» (١٣٧ - ١٤٢).

والآيات ولو أنها نزلت بصدد وقعة أحد إلا أنها قواعد عامة من شأنها أن تكون منبع قوة روحية مستمرة تشد من أزر المسلمين في كل زمان ومكان يقع عليهم جور وتصيبهم نكسة أثناء حروبهم.

في الشهداء:

ثم يتوجه الخطاب إلى المؤمنين وتذكرهم الآيات أنهم كانوا يتوقون إلى الاستشهاد في سبيل الله. وكان فريق منهم ممن لم يشتركوا في معركة بدر يتمنون لو تباح لهم معركة ثانية يثبتون فيها جدارتهم. وقد تحققت أمنيات هؤلاء ونشب القتال ولاقى بعضهم الموت فليس في الأمر مفاجأة لهم. ثم نبهت الآيات إلى أن «محمداً» رسول جاء قبله رسل كثيرون وهو محكوم عليه بالموت كسائر البشر كما أنه معرض للقتل في معركة فلا يصح أن يتخاذلوا إذا حدث ذلك. ثم تذكر الآيات ما كان من أمر الأنبياء قبله. فكثير منهم قاتل وقاتل معهم أتباعهم المخلصون وأصيبوا بالأذى والسوء فصبروا ولم يهتموا ولم يضيعفوا لما أصابهم في سبيل الله. بل لجأوا إلى ربهم يطلبون الغفران. إن كانت الهزيمة عقابا على ذنوب وقعت منهم. ويطلبون التجاوز عما يكون قد بدر منهم من تقصير في حق الله. وطلبوا من الله أن

يثبت أقدامهم وينصرهم على الكفار. فكان أن أجاب الله دعاءهم وآتاهم ثواب الدنيا نصرا على الكافرين وثواب الآخرة بأحسن ما يكون والمفهوم أنها جنات النعيم:

«ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون. وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين. وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتابا مؤجلا. ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزي الشاكرين. وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضَعُفُوا وما استكانوا والله يحب الصابرين. وما كان قولهم إلا أن قالوا رينا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين. فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين» (١٤٣ - ١٤٨).

تحذير من أراجيف المشركين والمنافقين:

«يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين. بل الله مولاكم وهو خير الناصرين» (١٤٩ - ١٥٠).

والآيات تحذّر من الاستماع إلى أقوال الكفار والمنافقين لأنهم يريدون أن يردوهم كفارا خاسرين مثلهم. وتطمئنهم الآيات أنهم بإيمانهم يكون الله مولاهم وهو الذي سينصرهم على الكفار.

ظروف الهزيمة في أحد وأسبابها:

ثم تتطرق الآيات لشرح بعض الظروف التي أحاطت بالموقعة. وتبدأ بالتذكير بأن الله هو الذي صرف المشركين عن متابعة القتال.

«سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ومأواهم النار وبئس مثوى الظالمين» (١٥١).

ولعل في هذا إشارة إلى ما أشار به عكرمة من اغتنام الفرصة والزحف إلى المدينة لاستئصال شائفة المسلمين قبل أن يستردوا أنفاسهم ولكن الله ألقى في قلوب قريش الرعب فنهاهم صفوان بن أمية عن ذلك خشية أن يكون المسلمون أشد ضراوة في القتال فرجعوا.

ثم تستمر الآيات في وصف تطورات المعركة إذ صدقهم الله وعده بالنصر فمكّنهم من عدوهم وجعلهم يمعنون فيه تقتيلا وأراهم ما أحبوا من بوادر النصر. ثم إنهم تنازعوا على جمع الغنائم وعصى الرماة أمر النبي وتركوا أماكنهم وانقسموا إلى فئتين: فئة كان كل همها الدنيا والغنائم بينما الأخرى أرادت ثواب الآخرة فالتفت حول الرسول تدافع عنه وتحميه:

«واقِدْ صَدَقَتِكُمُ اللَّهُ وَعَدَهُ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَارَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَاقِدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ تَوْفِيقُهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» (١٥٢).

فكان سعيهم وراء الغنائم سبباً في ضياع النصر الذي لاحت بوادره وكان ذلك اختباراً من الله وقد عفا الله عن المخالفين لفضله ورحمته وعلمه بمواطن الضعف البشري. وكان من نتيجة عصيان الفئة الأولى أن انهزموا وفروا مذعورين لا يلوون على شيء ولكن الرسول وقف يهتف بهم من ورائهم ويدعوهم إلى الرجوع إليه. فجازاهم الله حزناً غامراً كالغمة - حتى لا يحزنوا على ما فاتهم من الغنيمة ولا ما أصابهم من هزيمة.

«إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ غَمًّا بِغَمِّ لَكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» (١٥٣).

ثم لما هدا روعهم أنزل الله عليهم نعاساً بحيث تسكن نفوسهم إلا أن فريقاً منهم اندفعوا وراء الظنون والخواطر الجاهلية وراحوا يقولون لو كان لهم رأى في الموقف والتدبير لما قتل الذين قتلوا ولما حلت: الهزيمة فلفتت الآيات نظرهم إلى أن الأمر كله بيد الله والأجل موقوت عنده في كتاب وأن من قتلوا لو ظلوا في بيوتهم لما كان هذا حائلاً بينهم وبين الموت وأن الأمر كان اختباراً من الله ليُظهر ما في صدورهم وليعرف الناس ما في قلوبهم إذ الله بسابق علمه يعرف ذلك كله.

«ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا. قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» (١٥٤).

ثم تبين الآيات أن الذين فروا من المعركة إنما أوقعهم الشيطان في هذه الزلة بسبب ما كانوا قد اقترفوه من خطايا. ولقد علم الله ندمهم. وكفاهم ما أصابهم فعفا عنهم لأن الله غفور حلِيم:

«إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ» (١٥٥).

ثم تحذّر الآيات المؤمنين بالألا يكونوا كالكفار الذين ينسون قضاء الله وحكمته فيقولون لمن يخرج متاجراً أو غازياً فيموت أو يقتل أنه لو لم يخرج لما مات أو قتل فليس من وراء هذه الأقوال إلا الحسرة والله هو الذي يهيئ أسباب الحياة ولكل نفس أجل معين وعلى المؤمن أن يعلم أن الموت في سبيل الله ليس مصيبة تستوجب الجزع والحزن لأن الله يثيب عليه مغفرة

ورحمة تفوق كل ما يمكن لهم جمعه من حطام الدنيا. ومصير الناس جميعا من ماتوا ومن قُتلوا هو الحشر إلى الله في الآخرة:

«يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قُتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيى ويميت والله بما تعلمون بصير. ولئن قُتلتم في سبيل الله أو مُتِمَّ لمَغْفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون. ولئن مُتُّم أو قُتلتم إلى الله تحشرون» (١٥٦ - ١٥٨).

ترفق النبي بالمسلمين في هذه المحنة:

ثم تصف الآيات موقف النبي مما بدا من بعض المؤمنين من أقوال فيها تذمر وممرارة وحسرة فقد وسعهم بحلمه. الذي جبله الله عليه فلم يؤنب الرماة على ترك مواقعهم. ولا الفارين لتقديره للضعف البشري لدى البعض فعامل الجميع باللين والرفقة. وذكرت الآيات أنه لو عاملهم بغلظة لاتصرفوا من حوله. وما زاد المسلمين سكينه أن الله أمر النبي أن يعفو عنهم ويستغفر لهم الله. ثم تشير الآيات إلى مشاورته لهم قبل المعركة في البقاء في المدينة أو الخروج منها. وعند اكتمال المشورة عليه أن يتخذ القرار متوكلا على الله. وفي هذا تخفيف من شعورهم بالذنب لإصرارهم على الخروج من المدينة:

«فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين» (١٥٩).

وقد استنتج الفقهاء من هذه الآية أنه على الحاكم المشاورة في الرأي ولم تحدد كيفية ذلك وتركته لظروف كل مجتمع وتغيرها بتغير الزمان. فقديما كان هناك جمع من ذى الرأي والحكمة والدين يسمون «المستشارون» أو «مجلس المشورة». ثم حديثا تم التوسع في تطبيق المشورة فانتخبت المجالس النيابية ومجالس الشيوخ بحيث تمثل طبقات الأمة تمثيلا صحيحا. ويرى البعض أن هذه الآية تحبذ النظام الرئاسى الذى يكون فيه رئيس الدولة رئيسا للسلطة التنفيذية وهو الذى يتخذ القرار الأخير فى الأمور المصيرية والمشورة غير ملزمة. ولكن معظم الدساتير تجعل المشورة ملزمة مادامت لا تخالف الشريعة. وهناك مباحث فقهية عديدة فى نظم الحكم ليس هذا مجالها.

النصر من عند الله:

ثم تأتى آية موجهة إلى المسلمين تنبه إلى أن الله إذا كان قد قدر لهم النصر فلا أحد يستطيع أن يغلبهم. وإذا قدر خذلانهم فما من أحد يستطيع نصرهم. وفى هذا تسرية عنهم فلا ينساقوا وراء لوم أنفسهم على نتيجة المعركة وما يولده هذا من شعور بالإحباط قد يؤثر على أدائهم فى المعارك القادمة وعليهم أن يتوكلوا على الله ويتركوا أمر النصر له:

«إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون» (١٦٠).

نهى عن إخفاء شىء من الغنائم:

وقيل إن بعض المنافقين كانوا قد أشاعوا أن النبى أخذ بعض الغنائم لنفسه. فنزلت الآيات تنفى عن أى نبى - وبالتالى عن رسول الله - إخفاءه لشيء من الغنائم لأن ذلك لا يتفق مع مقام النبوة. ولا شك أن الآيات قصدت نهى المحاربين عن إخفاء غنائم أخذوها فى المعركة وتبيين أن الغلول - وهو ما أخذ خفية - يؤتى به يوم القيامة على رؤوس الأشهاد فتكون فضيحة وخزى لصاحبه. ثم يجازيهم الله سخطا منه ومصيرا بائسا فى نار جهنم:

«وما كان لنبى أن يغفل. ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون. أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير. هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون» (١٦١ - ١٦٣).

وفى حديث أخرجه الإمام أحمد قال النبى: إياكم والغلول. فإن الغلول خزى على صاحبه يوم القيامة. وليس الغلول مقصورا على اختلاس بعض غنائم الحرب إذ هو يشمل كل ما أخذ بغير حق من مال المسلمين. وسنرى فيما بعد أن رسول الله حين بعث معاذ بن جبل إلى اليمن لإحضار الصدقة قال له: لا تصيبن شيئا بغير إذننى فهو غلول ثم قرأ «ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة».

الرسول أعظم نعم الله على المؤمنين:

«لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين» (١٦٤).

وفى هذه الآية تقرير لنعمة الله وفضله على المؤمنين ببعثه رسولا منهم - وهو محمد - يبلغهم آياته وكانوا قبله فى جاهلية وفى ضلال شديد. ولعل المقصود هو أنه تكفيهم هذه النعمة وأن الرسول سالم بينهم ولا يجب أن يحزنوا لما أصابهم فى معركة أحد. إذ الآيات التالية تقول:

«أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم. أنى هذا. قل هو من عند أنفسكم إن الله على كل شىء قدير. وما أصابكم يوم التقى الجمعان فياذن الله وليعلم المؤمنين. وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا فى سبيل الله أو ادفعوا (أى دافعوا عن أنفسكم) قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم. هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان. يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم والله أعلم بما يكتمون. الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادعوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين» (١٦٥ - ١٦٨).

والآيات تقص ما حدث من تساؤل بعض المسلمين يستنكرون ما وقع بهم من مصيبة إذ قتل منهم في يوم أحد ٧٠ رجلاً. وتذكرهم الآيات أنهم قد أصابوا من الكفار في بدر ضعف هذا العدد إذ قتلوا ٧٠ وأسروا ٧٠ - وراحوا يعدُّ أحد يتساعلون من أين أصابهم هذا الانهزام. وترد الآيات بأن الانهزام نبع من أنفسهم إذ عصى الرماة أمر الرسول وتركوا مواقعهم ولم تكن الهزيمة إخلافاً من الله بوعده بالنصر ولا تأخراً منه عن نصرهم لأن الله على كل شيء قدير ولكنها سنة الله الخالدة في أن من يعص الله ورسوله لا بد أن ينال جزاءه فكان ذلك لا بد منه ليعلم الله - وهو أعلم - بالمؤمنين ويميزهم عن المنافقين وهم عبدالله بن أبي بن سلول الذي انصرف ومعه ٣٠٠ من أتباعه ونكصوا ولما نهاهم عبدالله بن عمرو بن حرام السلمى الأنصارى عن ذلك قال ابن أبي: ما أرى أن يكون قتال. ولو علمنا أن يكون قتال لكنا معكم. كما سبق ذكره في ص ٥٤٧. والله أعلم بما كان في نفوسهم من رغبة في هزيمة المسلمين فكانوا حينئذ أقرب إلى الكفر. ولم يكتفوا بذلك بل إنهم بعد المعركة راحوا يثيرون المرارة في نفوس المسلمين ويظهرون الشماتة ويقولون لهم لو أطعتمونا ولم تخرجوا من المدينة لما أصابكم من القتل ما أصابكم. ثم تأمر الآيات النبي بتحديهم بدفع الموت عن أنفسهم لو كانوا صادقين فيما يقولون فالموت حق على كل العباد.

الشهداء أحياء عند ربهم:

ثم تأتي آيات فيها تعزية للمسلمين حتى لا يظنوا أن الذين قتلوا منهم يوم أحد راحوا سدى وانتهوا فأخبرتهم الآيات أنهم عند ربهم ولهم التكريم والرزق الحسن. وهم فرحون ومستبشرون بما نالوه من نعمة الله وفضله ويبشرون الذين لم يقتلوا ألا يخافوا من القتال ولا يحزنوا إن تركوا الدنيا لأن ما سيلقونه عند ربهم من نعمة وفضل هو خير من الدنيا وما فيها وثوابهم لن يضيع:

«ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون. فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون. يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين» (١٦٩ - ١٧١).

وقد روى عن ابن عباس أن رسول الله قال لأصحابه: إن الله لما أصيب إخوانكم بأحد جعل أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة وتاكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش. فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ إخواننا عنا أننا أحياء في الجنة لئلا يزهدوا في الجنة ولا يتكلموا (يتقاعسوا) عن الحرب؟ فقال الله أنا أبلغهم فأنزل الآية: ولا تحسبن الذين قتلوا.....، وحديث آخر أخرجه الإمام أحمد جاء فيه أن النبي قال: ما من نفس تموت لها عند الله خير يسرها أن ترجع إلى الدنيا إلا الشهيد فإنه يسره أن يرجع إلى الدنيا فيقتل مرة أخرى بما يرى من فضل الشهادة. وهناك في كتب

التفسير أحاديث أخرى كثيرة في فضل القتال والاستشهاد في سبيل الله. والآيات - وإن كانت نزلت بصدد معركة أحد - إلا أنها تنطبق على الشهداء في كل وقت وفي أى مكان. وفيها حث على الثبات على دين الله والجهاد في سبيله ومادام للشهيد هذه الحياة الكريمة عند الله فلا موجب للخوف من القتال ولا للجزع من الموت.

تنويه باستعداد المسلمين لاستئناف القتال:

ثم تأتى آيات تنوّه باستجابة المحاربين في صبيحة اليوم التالى للمعركة لدعوة الرسول للخروج لمقابلة المشركين عند حمراء الأسد وهو ما ذكرناه ص ٥٥٤. وكان النّبى قد طلب ألا يخرج معه إلا من شهد أحد فخرجوا معه رغم ما بهم من قرح وجراح. ثم تقصّ الآيات ما قيل من أن جماعة من الأعراب مروا بأبى سفيان فدرسهم إلى المسلمين ليثبطوهم عن الخروج لملاحقه قريش وهم راجعون وراحوا يخوفونهم من قوة قريش ولكن ذلك لم يزد المسلمين إلا إيمانا وإصرارا على الخروج لملاحقة العدو وقتالهم إن لحقوهم. وكما ذكرنا أنه لم يلحقوهم ولم يمسسهم سوء وعادوا بنعمة الله وفضله سالين لأنهم استجابوا لدعوة الرسول وفي ذلك رضوان الله:

«الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرّح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم. الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل. فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم» (١٧٢ - ١٧٤).

فضح المنافقين:

ويبين الله سبحانه وتعالى للمؤمنين أن المنافقين يخوفونهم من أعدائهم ليجنبوا عن لقائهم. والمنافقون ليسوا إلا أعوانا للشيطان الذى يخوّف أتباعه ويجعلهم يجبنون عن القتال. وتحت الآيات المؤمنين على عدم الاستماع إلى كلام المنافقين ووسوسة الشيطان وأن لا يخافوا إلا الله إن كانوا مؤمنين حقا. ثم يوجّه الخطاب إلى النّبى بأن لا يحزن من هؤلاء المنافقين الذين يسارعون إلى الكفر لأنهم لن يضروا الله شيئا وقصارى الأمر أن الله يريد ألا يكون لهم نصيب فى الآخرة وأعد لهم عذابا عظيما. ثم إعادة تأكيد على أن الذين يفضلون الكفر على الإيمان ويبيعون هذا بذاك لن يضروا الله شيئا وأن الله أعد لهم عذابا أليما. ثم يتبع ذلك تحذير وتنبيه للكفار والمنافقين بأن لا يحسبوا أن ما تيسر لهم فى الدنيا من أسباب القوة والثروة هو خير بل إن الله يُرْخى لهم ليزدادوا انغماسا فى آثامهم فيستحقوا العذاب المهيّن. ثم توضيح بأن ما حدث فى موقعة أحد كان هدفه هو ألا يدع الله الطالح مختلطا بالصالح والمنافق ملتبسا أمره فكانت إرادة الله أن يميز الخبيث من الطيب ولم يكن الله ليطلعهم على

الغيب ويخبرهم بأمر المنافقين إلا أن يكون ذلك باختبار عملي بالحنة التي حدثت. ثم تدعوا الآيات المؤمنين إلى التيقن من حكمة الله في كل ما يقضى به ليكون لهم الأجر العظيم:

«إنما ذلكم الشيطان يُخَوِّفُ أوليائه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين. ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر إنهم لن يضروا الله شيئاً. يريد الله ألا يجعل لهم حظاً في الآخرة ولهم عذاب عظيم. إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان لن يضروا الله شيئاً ولهم عذاب أليم. ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم خير لأنفسهم إنما نملى لهم ليزدانوا إثماً ولهم عذاب مهين، ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسله وإن تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم» (١٧٥ - ١٧٩).

نهى عن البخل ومنع الزكاة:

«ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوون ما بخلوا به يوم القيامة. والله ميراث السموات والأرض والله بما تعلمون خبير» (١٨٠).

وقال المفسرون إن الآية نزلت في مانعي الزكاة. ولعل المسلمين بعد وقعة أحد - كما ذكرنا سابقاً - وقد أنفقوا الكثير من مالهم للتجهيز لها ولم يصيبوا شيئاً من الغنائم تعوض ما أنفقوه فقصرت أيديهم فبدأوا يمنعون الزكاة فنزلت الآية تحذر من البخل وتخبر بأن ما يبخلون به سيكون نقمة عليهم يوم القيامة إذ سيكون طوقاً من نار في أعناقهم. وأن المال هو مال الله فهو مالك السموات والأرض وكل ما بها من ميراث وثورات.

اليهود يبخلون عن إقراض المسلمين:

والآيات التالية تقصد اليهود وإن لم يذكروا بالإسم لأن الصفات التي جاءت بها لا تنطبق إلا عليهم:

«لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول نوقوا عذاب الحريق. ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد. الذين قالوا إن الله عهد إلينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقرآن تاكله النار. قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات وبالنزى قتلتم، فلم تقتلتموهم إن كنتم صادقين. فإن كذبوك فقد كُذِّبَ رسل من قبلك جاءوا بالبينات والزبر والكتاب المنير» (١٨١ - ١٨٤).

وقد روى أن النبي أرسل أبا بكر إلى جماعة من اليهود يدعوهم إلى الإسلام ويبين لهم أركانه ومن جملتها الزكاة وأورد لهم آية فيها حث على إقراض الله قرضاً حسناً فجادلوه وقالوا ما قالوا (تفسير الطبري). وفي رواية أخرى أن النبي أرسله ليطلب منهم مالاً يستعين به على بعض حروبه فقالوا قولهم هذا.

والآيات تنذر من قالوا إن الله فقير وهم أغنياء بأن الله قد سجل عليهم قولهم هذا كما سجل على أجدادهم من قبل قتلهم الأنبياء وسوف يدخلهم عذاب النار جزاء على أفعالهم وأقوالهم والله عادل لا يظلم أحداً. وقد ذكر قتل الأجداد للأنبياء كأنه صادر من اليهود المخاطبين زمن النبي والهدف مشابهة موقف الحاضرين بموقف السابقين وذلك على سبيل التنديد وبيان عدم غرابة ما يفعله الحاضرون لأنهم سائرون على درب آبائهم السابقين. وقد احتوت التوراة على خبر تحدى جرى بين النبي إيليا - وهو إلياس - وبين أنبياء وكهنة البعل بتقريب كل منهم قربانا فمن هبطت من السماء نار فأكلت قربانه كان هو الذى على حق - وقد نزلت نار من السماء فأكلت قربان إلياس وقد ذكرنا ذلك فى الجزء الخامس ص ٢٥٨. وتنتهى الفقرة بمواساة النبي بأنه إذا كان اليهود يكذبونه فله أسوة بالرسل السابقين الذين جاؤا بالحق والكتب السماوية العديدة ومع ذلك كذبتهم أقوامهم.

وكما نقول فى عصرنا الحالى لمن يتكالب على الدنيا ويكنز الأموال أن الكفن ليس له جيوب أى نذكره بالموت وأنه لن يأخذ معه شيئا مما اكتنزه. كذلك جاءت الآية التالية لتذكر اليهود الذين بخلوا بأموالهم - وتذكر الناس جميعا - بحتمية الموت وأن الفوز الحقيقى يوم القيامة هو لمن أدخل الجنة وأن الحياة الدنيا ما هى إلا متاع زائل:

«كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور» (١٨٥).

حث على الصبر على المصائب:

ثم تأتى آيات تنبه المسلمين إلى أنهم معرضون للابتلاء فى أموالهم وأنفسهم خسارة وتقتيلا وأنهم سوف يسمعون من اليهود والمشركين ما يؤذيهم وأن عليهم أن يصبروا ويثبتوا ويتقوا الله:

«لَتُبْلَوْنَ فى أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا. وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور» (١٨٦).

وقد روى المفسرون أن الآية نزلت بسبب جدال بين أبى بكر واليهود وغضبه لقولهم إن الله فقير وهم أغنياء. كما رووا أيضا أنها نزلت فى مناسبة هجاء كعب بن الأشرف اليهودى للنبي والمسلمين وقد ذكرنا مقتله (ص ٥٢٧). وعلى العموم فالآيات تدعو إلى الصبر وتحمل ما قد يصدر من أقوام مלא الغيظ والحقد قلوبهم ففاضت بها ألْسنتهم.

أهل الكتاب يخفون بعض ما فى كتبهم:

«وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبهوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون» (١٨٧).

والآيات تقرر أن الله قد أخذ عهداً على أهل الكتاب - والمقصود يهود المدينة - بأن يبينوا للناس ما فى كتبهم من صفات النبى الخاتم فكتبوا ذلك وكتبوا من الأحكام ما لا يتفق مع أهوائهم فألقوا ذلك كله وراء ظهورهم واستبدلوا به متاع الدنيا وهو ثمن بخس فى مقابل الهداية والإرشاد.

التنديد بمن يحب أن يُحمد بما لم يفعل:

روى أن أناساً من المنافقين كانوا يتخلفون عن رسول الله حتى إذا عاد من الغزو راحوا يتكلمون عن المعركة ليوهمو أنهم كانوا ممن شاركوا فيها:

«لا تحسبن الذين يَفْرَحُونَ بما أتوا وَيُحِبُونَ أن يُحْمَدُوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة (بمنجاة) من العذاب ولهم عذاب أليم (فى الآخرة). والله ملك السموات والأرض والله على كل شئ قدير» (١٨٨ - ١٨٩).

بعض صفات المتقين:

ثم تأتى آيات تلفت النظر إلى أن فى خلق السموات والأرض وتعاقب الليل والنهار آية لأصحاب العقول الراجحة. ثم تصف هؤلاء بأنهم يذكرون الله فى جميع حالاتهم: قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم وكأنهم يقضون كل وقتهم فى عبادة الله. بعد ذلك تأتى آيات فيها مناجاة رائعة بأسلوب سهل بديع تتكرر فيها كلمة «ربنا» خمس مرات.

«إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الألباب. الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقتنا عذاب النار. ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته وما للظالمين من أنصار. ربنا إننا سمعنا منادياً ينادى للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنّا. ربنا فاغفر لى ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار. ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك (من نصر وتأييد فى الدنيا) ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد. فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض. فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوطأ فى سبيلى وقاتلوا وَقَاتِلُوا لَكُمْ عَنْهُمْ سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً من عند الله والله عنده حسن الثواب» (١٩٠ - ١٩٥).

والآيات من روائع الفصول القرآنية وأقواها تأثيراً فى النفس وبعثاً على الخشوع والهيبة من الله. وقد روى أن النبى كثيراً ما كان يتلوها فى جوف الليل وبالأسحار ويكى كلما تلاها. ومع أن الآيات قصدت الفئة المخلصة التى أخلصت فى إيمانها ولم تتردد وقاتلت فى سبيل الله وتحملت التضحيات إلا أن الأسلوب فيه معنى الشمول والتعميم ويحمل فى طياته دعوة إلى التأسى بتلك الفئة والدعاء بما كانت تدعو به لنيل الدرجة العليا التى نالتها.

نهى عن الاغترار بنعيم الدنيا الزائل:

«لا يفرح قلب الذين كفروا فى البلاد، متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد. لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها نزلا من عند الله وما عند الله خير للأبرار» (١٩٦ - ١٩٨).

والخطاب فى هذه الآيات للنبي والمقصود عامة المسلمين وتنبههم إلى عدم الاغترار بما يتمتع به الكفار من أسباب الغنى فليس ذلك إلا متاع قصير الأمد، ثم مألهم إلى النار. وفى المقابل فإن للمتقين جنات النعيم.

بعض أهل الكتاب مؤمنون:

«وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا. أولئك لهم أجرهم عند ربهم إن الله سريع الحساب» (١٩٩).

وفى الآية تنويه بفريق من أهل الكتاب يؤمنون بالله وبالقرآن وبالكتاب الذى أنزل إليهم إيمانا مخلصا لا يحرفون ولا يبيعون آيات الله بأى ثمن فلهؤلاء عند الله الأجر الذى يستحقونه والمفهوم طبعا أنها جنات النعيم.

وقد روى المفسرون أن الآيات نزلت فى النجاشى ملك الحبشة ومن آمن من قومه بالرسالة النبوية. فإن النبي لما بلغه موت النجاشى دعا إلى الصلاة عليه فقال المنافقون إنه يصلى على رجل من غير دينه فنزلت الآية. ومنها أنها نزلت فى عبدالله بن سلام. أحد أحبار اليهود وغيره من اليهود الذين آمنوا. ومنها أنها نزلت فىمن آمن بالنبي من أهل الكتاب عامة وبعضهم كتم إيمانه خوفا من بطش قومهم.

ثم تأتى الآية الخاتمة للسورة:

«يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون» (٢٠٠).

وفى الآية أمر للمسلمين بالصبر ومغالبة أعدائهم بالصبر والاستعداد الدائم للحرب والمرابطة الدائمة للعدو والالتزام بتقوى الله ضمانا للفوز والفلاح. ولا شك أن الآية تهيب المسلمين للمعارك القادمة وتحثهم على الاستعداد لها.

أحداث السنة الرابعة للهجرة

تأمر أبى سفيان لقتل النبي.

٧

محرم

صفر

سرية بئر معونة وغدر بنى سليم.

١٠

يوم الرجيع وغدر بنى لحيان.

غزوة بنى لحيان.

ربيع الأول

ربيع الثانى

غزوة ذات الرقاع.

جمادى الأول

وفاة أبى سلمة.

جمادى الثانى

رجب

غزوة بدر الآخرة.

شعبان

زواج النبی من أم حبيبة بالوكالة فى الحبشة.

رمضان

مولد الحسين بن على.

وفاة عبدالله بن عثمان بن عفان.

شوال

زواج النبی من أم سلمة.

إجلاء بنى النضير.

نو القعدة

نزول «سورة الحشر».

نو الحجة

تأمر أبى سفيان لقتل الرسول:

روى ابن كثير (السيرة النبوية ج ٣ ص ١٣٥) خبر هذه الواقعة وسماها سرية عمرو بن أمية الضمري ومفادها أن أبا سفيان استأجر رجلا من مكة ليأتى المدينة ويقتل «محمدا» غدرا، فلما جاء الرجل إلى المدينة وجد النبي في المسجد يحدث أصحابه فهابه ولم يتمالك إلا أن أسلم وأخبر النبي بتحريض أبي سفيان له عليه، وردا على ذلك أرسل النبي عمرو بن أمية الضمري وسلمة بن أسلم إلى مكة حتى إذا أصابا من أبي سفيان غرة قتلاه، ولما أتيا مكة وطافا بالبيت سبعا وصليا ركعتين التفت الناس حولهما واشتما أنهما لم يأتيا في خير وحاولوا إيذاهما ولكنهما هربا منهم وعادا إلى المدينة.

قريش ترصد المكافآت:

كانت قريش قد رصدت مكافآت لمن يأتى لهم بمن قتلوا أشرافهم فى أحد ليقترضوا منهم، فكانت القبائل تتسمع أخبار من يخرجون من المسلمين من المدينة فى تجارة أو لأى غرض آخر فإن كان فيهم أحد ممن رصدت له قريش مكافأة تبعوه بغية الإيقاع به ليبيعوه فى مكة ويقبضوا المكافأة، وهو ما يمكن تشبيهه بقنأسى الغرب الأمريكى الذين كانوا يتبعون

ويتصيّنون من رصدت الحكومة جائزة للقبض عليهم. كذلك لجأت قريش إلى تحريض من استبطاعت استمالتهم من القبائل على خداع بعض المسلمين ليثقوا بهم ثم يعمدوا إلى قتلهم غدرا، مع مخالفة ذلك للأخلاق العربية الأصيلة.

غدر أبي براء بن مالك وبنى سليم وتسمى سرية بئر معونة:

بئر معونة أرض في نجد شرقي المدينة بين بنى عامر وبنى سليم (شكل ٣٦) وقد وقعت أحداث هذه السرية في صفر سنة ٤ من الهجرة بعد أحد بأربعة أشهر، وروى ابن هشام (السيرة النبوية ج ٣ ص ١٠٦) أن أبا براء عامر بن مالك قدم المدينة فعرض عليه رسول الله الإسلام فلم يسلم ولم يرفض واقترح على النبي إرسال رجال من أصحابه إلى نجد يدعون الناس إلى الإسلام لعلهم يستجيبون له فأبى النبي تخوفه عليهم من أهل نجد فقال أبو براء: أنا جار لهم فابعثهم فليدعوا الناس إلى أمرك، فبعث النبي كما يقول ابن كثير (السيرة النبوية ج ٣ ص ١٣٩) ٧٠ رجلا ساروا حتى أتوا إلى بئر معونة ومن هناك بعثوا رجلا بكتاب رسول الله إلى عامر بن الطفيل فقتله عامر ثم استصرخ قبائل بنى سليم فأجابوه وأحاطوا بالرجال وقتلوه عن آخرهم إلا كعب بن زيد. وكان عمرو بن أمية الضمري ورجل من الأنصار يريان بالقرب من مكان المذبحة فلما علما بها قاتلا حتى قتل الأنصاري ونجا عمرو بن أمية. وفي طريق عودته لقي رجلين من بنى عامر فتحين فرصة نومهما وقتلها ظنا منه أنهما من القوم الذين قتلوا السرية عند بئر معونة مع أنهما كانا يحملان عهدا من رسول الله. وعاد عمرو كما عاد كعب بن زيد إلى المدينة وأخبرا رسول الله بما حدث فحزن على رجاله حزنا شديدا وقال هذا عمل أبي براء. وقالوا: ظل النبي يدعو على القتل شهرا كاملا في صلاته. وكان على النبي أن يدفع دية الرجلين اللذين قتلها عمرو بن أمية. وما نراه أن ما ذكر عن عدد الرجال الذين بعثهم الرسول - فيه مبالغة ولعلهم كانوا سبعة أو سبعة عشر فما كان رسول الله ليبعث ٧٠ من رجاله لمجرد دعوة قبيلة إلى الإسلام. وإن كانوا سرية ومعهم أسلحتهم فهم قادرون على حماية أنفسهم فلا يؤخذون على غرة فيقتلون عن آخرهم إلا واحدا!

يوم الرجيع وغدر بنى الحيان:

والرجيع على بعد ثمانية أميال من عسفان بين مكة وعسفان (٢ شكل ٣٦): وكانت الواقعة في صفر سنة ٤ للهجرة. وذلك أن النبي أرسل سريه لياتوا له بأخبار أهل مكة إذ كان النبي حريصا على معرفة نوايا قريش تجاهه وعما إذا كانوا يستعدون لمعركة أخرى فيستعد لها فأرسل ٦ رجال هم:

- ١ - مرثد بن أبي مرشد الغنوي.
- ٢ - خالد بن البكير الليثي.
- ٣ - عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح.
- ٤ - خبيب بن عدي.
- ٥ - زيد بن الدثنة بن معاوية.
- ٦ - عبدالله بن طارق.

وأمرٌ عليهم عاصم بن ثابت. ووصل خبرهم لبني لحيان وديارهم شرقى الجحفة. فخرج منهم حوالي مائة رام واقتصوا أثرهم حتى لحقوهم عند الرجيع وأحاطوا بهم وطلبو منهم أن يستسلموا ليأسروهم لبيعوهم في مكة. فأما الثلاثة الأول: مرثد وخالد وعاصم فقد أبوا وقاتلوا حتى قتلوا وأما الثلاثة الآخرون فقد رضخوا للأسر فساروا بهم في طريق مكة حتي إذا كانوا بمر الظهران قبل مكة بـ ٢٠ كم (انظر نفس الخريطة) انتزع عبدالله يده من القيد وأخذ سيفه ليحارب فتكاثروا عليه ورموه بالحجارة حتى مات.

وفى مكة ابتاع خبيبا حجير بن أبي إهاب التميمي فقتله بأبيه الذى قتله خبيب فى معركة أحد. وقيل لما أخرجوه إلى التنعيم ليقتلوه قال لهم إن رأيتم أن تدعوني حتى أركع ركعتين فافعلوا. فتركوه فصلى ركعتين. ثم قال لهم: أما والله لولا أن تظنوا أنى إنما طوأت جزعا من القتل لا ستكثرت من الصلاة. فكان أول من استنَّ صلاة ركعتين قبل الإعدام. ولم يقتلوه مباشرة بل احتشد حوله رهط كبير من العبيد والنسوة والأطفال وأمروا صبيانا يحملون رماحا بدفعها فى جسمه حتى تخضبَّ جسده بالدماء التى انبثقت من عشرات الجروح فى كل مكان ولكن دون أن تنفجر شفتاه عن صرخة تنم عن ألم. ثم تقدم عبد ودفع رمحه إلى مكان القلب واضعا النهاية لحياته.

وأما زيد بن الدثنة فابتاعه صفوان بن أمية ليقتله بأبيه أمية بن خلف فأخرجوه من حرم البيت إلى التنعيم ليقتلوه. واجتمع رهط من قريش فيهم أبو سفيان فقال له أبو سفيان أنشدك الله يا زيد. أتحب أن محمدا عندنا الآن فى مكانك نضرب عنقه وأنت فى أهلك؟ فقال والله ما أحب أن محمدا الآن فى مكانه الذى هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وأنى جالس فى أهلى. فقال أبو سفيان. ما رأيتم فى الناس أحدا يحب أحدا كحب أصحاب محمد محمداً. ثم قتلوه.

لما بلغ نبأ غدر بني لحيان إلى النبى غضب وحن حزنا شديدا لمقتل أصحابه وعزم على الانتقام من بني لحيان ولكنه قدر أنهم لابد أخذون حذرهم فأرجأ غزوهم إلى وقت آخر حتى يأخذهم على غرة. وتتابع الأحداث فلم تحن فرصة إلا بعد غزوة الخندق وإجلاء بني قريظة فكانت غزوة بني لحيان - كما أجمع كتاب السيرة - فى السنة السادسة للهجرة (ص ٦٠٤).

غزوة ذات الرقاع (٣ - شكل ٣٦):

حدثت فى جمادى الأولى من السنة الرابعة للهجرة. وقيل سميت كذلك لما كانوا يلفون به أقدامهم من الخرق والرقاع من شدة الحر وسخونة الأرض.

وسار النبى فى أربعمائة رجلا من أصحابه (وقيل سبعمائة) فى اتجاه شمال شرق إلى نجد يريد بطنين من عطفان هما بنو محارب وبنو ثعلبة. قالوا وتقارب الناس ولم يكن هناك قتال.

غزوة بدر الآخرة (٤ شكل ٣٦) :

قلنا سابقا (ص ٥٥٤) إن أبا سفيان قبل انصرافه من معركة أُحُد نادى على المسلمين وقال: إن موعدكم بدر العام المقبل، فأمر رسول الله رجلا أن يجيبه: نعم هو بيننا وبينك موعد، فلما رجع النبي من غزوة ذات الرقاع أقام بالمدينة جمادى الأولى وجمادى الآخرة ورجبا ثم خرج فى شعبان سنة ٤ هجرة فى ١٥٠٠ رجلا منهم ٥٠ فارسا ووصل الجيش إلى بدر ولكنهم لم يجدوا أثرا لقريش، وكان أبو سفيان لما سمع بخروج المسلمين من المدينة فإنه جمع قريشا وخرج من مكة فى ٢٠٠٠ رجل و١٠٠ فارس وكان فى الجيش رجال شجعان مثل خالد وعكرمة وصفوان، ولما وصل مجنة قبل عسفان بقليل يبدو أن أبا سفيان وصلته أخبار عن قوة المسلمين وأنهم ١٥٠٠ رجلا وهى أقل قليلا من جيشه إلا أنه يعرف شجاعة المسلمين فى القتال لذلك قرر الرجوع فقال لرجاله: يا معشر قريش، إنه لا يصلحكم إلا عام خصيب ترعون فيه الشجر وتشربون فيه اللبن فإن عامكم هذا عام جذب وإنى راجع فأرجعوا واحتج صفوان وعكرمة ولكن دون جدوى إذ عاد الجيش كما أشار أبو سفيان، وسماهم أهل مكة «جيش السويق» وقالوا لهم: إنما خرجتم تشربون السويق.

وعلم النبي من البؤس ما كان من رجوع قريش فرجع هو الآخر إلى المدينة. وكان هذا مكسبا أدبيا كبيرا إذ عُرِف أن قريشا نكصت عن لقاء المسلمين.

فى رمضان وقع حدثان:

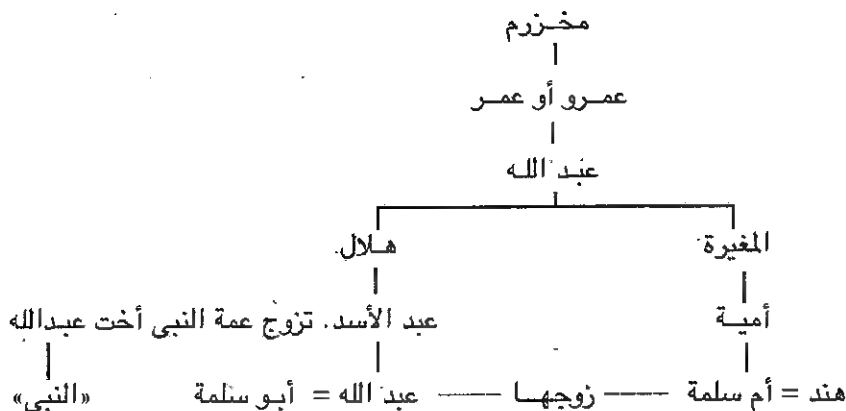
١ - وفاة عبدالله بن عثمان بن عفان من زوجته رقية بنت رسول الله.

٢ - مولد الحسين بن على من زوجته فاطمة بنت رسول الله.

زواج النبي من أم سلمة:

وأم سلمة هى هند بنت أبى أمية بن المغيرة القرشية المخزومية، وأبوها أحد سادة قريش واشتهر بشدة الجود والكرم، ولُقِّب «زاد الركب» لأنه إذا سافر لا يترك أحدا يرافقه يأخذ معه زادا بل كان يكفى رفقته من الزاد، وزوجها الذى مات عنها هو أبو سلمة عبدالله بن عبد الأسد ابن عمة النبي.

وقد ذكرنا (ص ٢٤٩) محاولة هجرتها هى وزوجها بعد بيعة العقبة الأولى. وقد احتجزها قومها فهاجر أبو سلمة وحده، وانتزع أهل زوجها وليدها منها فظلت تبكيهما حتى رُقُوا لها وسمحوا لها بالهجرة هى وابنها، وكان زوجها - أبو سلمة - ممن شهدوا غزوة أُحُد وأبلى فيها بلاء حسنا وجرح جرحا عميقا ظل يداويه عدة أشهر حتى بدا أنه برئ، ثم خرج فى سرية فانتقض عليه جرحه فمات فى جمادى الثانية سنة ٤ من الهجرة.



وعلم النبي بما آل إليه حالها بعد وفاة زوجها وليس لها معين، فلما انقضت عدتها أرسل إليها عمر بن الخطاب يخطبها له فذكرت له أنها امرأة غیری وأن لها صبية من زواجها. فكان رد النبي: أما الصبية فألى الله وإلى رسوله. وأما الغيرة فأدعو الله أن يذهبها، فقالت لعمر: قد رضيت وأذنت. فتزوجها النبي في شوال وأدخلها في بيت خزيمة أم المساكين التي كانت قد توفيت وقد أحدث زواجها غيرة في قلب عائشة وحفصة لما كانت تتمتع به من جمال. ولكنها كانت تحفظ قدرهما ومنزلتهما من النبي فلم تنافسهما في ذلك. وأما ابنها سلمة فكان كبيرا فتركته مع أعمامه وبعثت بطفلتها الصغيرة إلى حاضنة لتتفرغ لإجابتها الزوجية.

ومما يروى أنها كانت صريحة مع عمر بن الخطاب. وفي موقف كان عمر يعاتب حفصة في مراجعتها للنبي في بعض الأمور فقالت لعمر منكراً: عجبا لك يا ابن الخطاب. قد دخلت في كل شيء حتى تتبغى أن تدخل بين رسول الله وأزواجه ويروى أن عمر قال: فأخذتني أخذا كسرتني به.

ويروى أيضا أنه بينما كان النبي في بيت أم سلمة جاءت الزهراء ومعها الحسن فضمه إليه وقال: رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه مجيد. فبكت أم سلمة فسألها النبي عما يبكيها فقالت: خصصتهم وتركتني وابنتي. فقال: إنك وابنتك من أهل البيت. وكان النبي يهتم بأبناء أم سلمة كلهم: سلمة وعمر والبنتين: درة وزينب. فشبوا في كفالة النبي ورعايته. وقام بتزويج سلمة من أمانة ابنة عمه الشهيد حمزة بن عبد المطلب. ويروى أن زينب (ابنة أم سلمة) دخلت على النبي وهو يتوضأ فنضح من الماء على وجهها. قالوا فكانت أفقه نساء زمانها ولم يزل وجهها شابا حتى كبرت وعجرت (بنت الشاطيء، تراجم سيدات بيت النبوة، ص ٢٢٧).

إجلاء بني النضير

كان عهد النبي مع اليهود والذي وقعه معهم فور وصوله إلى المدينة. وقد سبق ذكره (ص ٤٣٣) يتضمن «... وأن بينهم (المسلمين واليهود) النصر والنصيحة والبر دون الإثم. وأنه لم

يَأْتِمُ امْرُؤٌ بِحَلِيفِهِ وَإِنَّ النُّصْرَ لِلْمُظْلُومِ. وَإِنَّ الْجَارَ كَالنَّفْسِ غَيْرِ مُضَارٍ وَلَا آثِمٍ...»

قال ابن اسحق (السيرة النبوية، ابن هشام، ج ٣ ص ١١٠). وكان بين بني النضير وبني عامر عقد وحلف. فأتاهم الرسول ومعه أبو بكر وعمر وعلى يستعينهم في دية القتيلين من بني عامر اللذين قتلتهما عمرو بن أمية الضمري. فقالوا: نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت مما استعنت بنا عليه. ثم خلا بعضهم إلى بعض وقالوا: إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه - والنبي قاعد جنب جدار من بيوتهم - فمن رجل يعلو على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيريحنا منه؟ فقال أحدهم وهو عمرو بن حجاب بن كعب: أنا لذلك. فصعد ليلقى عليه صخرة كما قال. فأتى رسول الله الخبر من السماء بما أراد القوم فقام هو وأصحابه من مكانهم وإن هي إلا لحظات حتى سقط حجر كبير على المكان الذي كان يجلس فيه. فخرج من ديار بني النضير ورجع إلى المدينة. وأخبر الناس بما أرادت يهود من الغدر به وأمر رسول الله الناس بالتهيب لحرابهم.

وكان رهط من بني عوف بن الخزرج منهم عبدالله بن أبي بن سلول وغيرهم من رؤساء النفاق قد بعثوا إلى بني النضير أن اثبتوا وتمنعوا. إنا لن نسلمكم وإن قوتلتم قاتلنا معكم وإن أخرجتم خرجنا معكم. وأرسل النبي إلى اليهود في اليوم التالي إنذارا بالجلاء في ظرف عشرة أيام على أن يأخذوا أموالهم المنقولة ويقيموا وكلاء على أرضهم وبساتينهم. ولكن عبدالله بن أبي حرضهم على الرفض. فاعتروا ورفضوا فحاصروهم النبي وضيق عليهم. وأمر بقطع بعض نخيلهم إرغاماً وإرهاباً. ولم يف حلفاءهم المنافقون بما وعدوهم من النصرة. فرضوا بالجلاء بشروط أشد من الأولى بسبب تمردهم وعنادهم وهي تسليم سلاحهم وتنازلهم عن أرضهم وبساتينهم وحمل منقولاتهم فقط.

ومما يروى أن بني النضير أرادوا إظهار اللامبالاة وهم يخرجون فكانت قيانهم يعزفن ويضربن الدفوف. وأنهم هدموا بيوتهم وحملوا خشبها: الأبواب والنوافذ وما كان في السقف. وخرج اليهود كلهم بما فيهم سيدهم حبي بن أخطب وابنته صفية ولجأوا إلى إخوانهم في خيبر وبعضهم لجأ إلى الشام. وأسلم اثنان فرد عليهم النبي داريهما وبساتينهما. ويروى أن المسلمين غنموا ٣٤٠ سيفاً و٥٠ درعاً و٥٠ بيضة وهي غطاء الرأس في الحرب.

ونزلت سورة الحشر تروى حادثة خروجهم:

«سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم. هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر (إجلاؤهم إلى خيبر والحشر الثاني كان إلى الشام) ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يُخَرِّبُونَ بِيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ. ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار. ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب» (١ - ٤).

«يخربون بيوتهم بأيديهم» إشارة إلى ما كان اليهود يفعلونه من هدم بيوتهم لأخذ عوارضها الخشبية وأبوابها وشبابيكها. وتعبير «شاقوا الله ورسوله» واسع المعنى فهو يشمل كل ما من شأنه عداوة الله ورسوله من الصّد عن الدعوة والاستخفاف بالنبي والجدل للتشكيك فيما جاء به أو ما كان يفعله كعب بن الأشرف - أحد شعرائهم - من هجاء النبي والمسلمين إلى آخر ما فعلوه من محاولة قتل الرسول.

وكان اليهود - وقت الحصار - وقد قلنا إن النبي أمر بقطع بعض النخيل حتى لا يتسلل إليه بعض اليهود في محاولة ل فك الحصار عن إخوانهم - فنادوا أن يا محمد. قد كنت تنهى عن الفساد وتعيّب مَنْ صنعه. فما بال قطع النخيل وتحريقها؟ فنزلت الآية التالية تبيح ما فعلوه بأنه بإذن الله ولضرورة حربية ولإجبارهم على الخروج:

«ما قطعتم من لينة (نخلة) أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله (فلا حرج عليهم) وليخزي الفاسقين» (٥).

ويرى أن بعض المسلمين طلبوا من النبي قسمة أملاك ويساتين بنى النضير أسوة بغنائم بدر أي بعد إفراز الخمس لبيت المال والمعوزين من المسلمين فنزلت الآيات تقرر أن تكون جميعها لبيت المال ذلك أن المسلمين لم يحاربوا ولم يتكلفوا مشقة أو مؤونة ولم يسيروا مسيرة تحتاج إلى خيل أو ركاب «فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب». ولم يقاسوا ضربا بالسيوف أو رميا بالنبال. بل كان فينا ساقه الله إلى رسوله. فهو كله لله وللرسول أن يوزعه حسب ما أراه الله سابقا: على ذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل. وليس للأغنياء نصيب فيه حتى لا يزدادوا غنى وتصبح الثروة محصورة التداول بينهم. ثم تحت الآيات المؤمنين على أن ينفذوا ما يأمرهم به النبي وأن ينتهوا عما نهاهم عنه وعليهم بتقوى الله لأنه شديد العقاب على من يخالف أمره:

«وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير. ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون ثولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا. واتقوا الله إن الله شديد العقاب» (٦ - ٧).

وأسلوب الآية يجعل التشريع عاما شاملا لكل ما يدخل فى حوزة رسول الله وخلفائه من بعده من أموال العدو بدون مشقة أو حرب. فجعلت الفىء كله لبيت المال لينفق منه الرسول على فقراء المسلمين ومحتاجيهم ومصالح الإسلام والمسلمين. والجهات التى يصرف فيها الفىء هى التى خصص لها خمس الغنائم فى سورة الأنفال (الآية ٤١ ص ٥١٢). كما أن قوله تعالى «وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» هو تشريع حاسم وعام وهو جزء من العقيدة الإسلامية. ويعنى طاعة الرسول وتنفيذ أوامره حال حياته والسير على سنته بعد وفاته

وهو شامل لكل زمان ولكن يجب التأكد من صدور الأحاديث فعلا عن الرسول وفقا لما أقره علماء المسلمين من ضوابط لذلك.

ثم تأتي آية تخص بالذكر فئتين من المسلمين هم أحق بالإنفاق عليهم: ١ - فقراء المهاجرين الذين اضطروا للخروج من ديارهم والتخلّى عن أموالهم ابتغاء فضل الله ورضوانه ونصرة دينه ورسوله. ٢ - فقراء الأنصار الذين كانوا في المدينة من قبل وآمنوا وزحّبوا بالمهاجرين وأحبّوهم وآثروهم على أنفسهم كما سبق أن ذكرنا (ص ٤٣٦) بالرغم مما كان بيعضهم من فاقة وحاجة. وهؤلاء قد وقاهم الله من الشح وهم المفلحون:

«للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون. والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوقّ شح نفسه فأولئك هم المفلحون. والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا. ربنا إنك رؤوف رحيم» (٨ - ١٠).

المنافقون يؤذون اليهود:

ثم تأتي آيات تشير إلى محاولة المنافقين تشديد عزيمة اليهود وقد ذكرنا سابقا (ص ٥٧٦) نصّ عبدالله بن أبي بن سلول - زعيم المنافقين - لهم بالتمنع بحصونهم ووعدهم لهم بأنهم إذا قوتلوا سيقاتلون معهم. وأن تأييدهم لهم سيبلغ أقصى الحدود لدرجة أنهم إذا أخرجوا من ديارهم سيخرجون معهم. ثم تقرر الآيات أنهم في هذا كاذبون فلن ينصروهم ولن يخرجوا معهم. وحتى لو قاتلوا معهم لفروا من المعركة. وأنهم سيذوقون عاقبة تعنتهم مثل الذين من قبلهم. وهي إشارة إلى إجلاء بنى قينقاع (ص ٥٢٦). ومثّل المنافقين في هذا كالشيطان الذي يزين للإنسان الكفر ثم يتخلّى عنه ويتبرأ منه وسيلقى الاثنان في النار جزاء لهم على أفعالهم:

«ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لنن أخرجتم لنخرجنّ معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبداً. وإن قوتلتهم لننصرنكم والله يشهد إنهم لكاذبون. لنن أخرجوا لا يخرجون معهم ولنن قوتلوا لا ينصرونهم ولنن نصروهم ليولنّ الأدبار ثم لا ينصرون. لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون. لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون. كمثّل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم. كمثّل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني برئ منك إني أخاف الله رب العالمين. فكان عاقبتهما أنهما في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين» (١١ - ١٧).

وفى الآيات إشارة إلى طبيعة اليهود فى القتال. فهم دائماً يحتمون فى حصونهم ووراء أسوار مدنهم ولم يخرجوا أبدا للقتال فى ساحة معركة. كما أنهم لا ينصرون إخوانهم. فلم يساند يهود بنى النضير أو بنى قريظة يهود بنى قينقاع. وكذلك لم يناصر يهود بنى قريظة يهود بنى النضير لأن قلوبهم متفرقة.

حث المؤمنين على التقوى

بعد التنديد بالمنافقين فى الآيات السابقة جاءت آيات توصي المؤمنين بتقوى الله والتدبر فيما قدموا من عمل للغد أى ليوم القيامة وتحذره من أن يكونوا مثل أولئك الذين نسوا الله فأهملهم ولم يوجههم إلى ما ينجيهم. ثم تقرر عدم مساواة أصحاب النار بأصحاب الجنة، فأصحاب الجنة هم الفائزون:

«يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون. ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون. لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون» (١٨ - ٢٠).

ثم تأتى الفقرة الخاتمة للسورة شديدة القوة وبعبارة نافذة تقرر أن هذا القرآن لو نزل على جبل لتصدع خشوعا لله وخوفا منه. وهو مثل لتقريب المسألة إلى الأذهان وتنطوى على تنديد بالذين لا يتأثرون عند سماع القرآن. ثم تأتى مجموعة رائعة من أكثر من ٢٠ اسما من أسماء الله الحسنى لم تجتمع فى آيات قليلة مثل هذه مع أنها وردت متفرقة فى آيات كثيرة.

«لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله. وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون. هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم. هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون. هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم» (٢١ - ٢٤).

وقد أورد ابن كثير (تفسيره ج ٤ ص ٣٤٤) حديثاً أخرجه الإمام أحمد أن النبى قال: من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قرأ الآيات الثلاث من آخر سورة الحشر وكُلَّ الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسى وإن مات فى ذلك اليوم مات شهيداً ومن قالها حين يمسى كان بتلك المنزلة.

ومر ذو القعدة وذو الحجة من ذلك العام (الرابع للهجرة) بسلام لم تقع فيهما أحداث تذكر.

أحداث السنة الخامسة للهجرة

محرم

صفر

ربيع الأول	غزوة دومة الجندل.
ربيع الثانى	سورة الجمعة.
جمادى الأول	_____
جمادى الثانى	_____
رجب	_____
شعبان	_____
رمضان	_____
شوال	غزوة الخندق و«سورة الأحزاب».
	إجلاء بنى قريظة.
نو القعدة	وفاة سعد بن معاذ.
	إسلام عمرو بن العاص وخالد بن الوليد.
نو الحجة	زواج النبى من أم حبيبة بنت أبى سفيان.

غزوة دومة الجندل (شكل ٣٧) :

كانت قبائل كلب وجذام وقضاعة النصرانية تعتدى على قوافل المسلمين المتجهة إلى الشام والعراق. كما أنها كانت تتجمع من حين إلى آخر لغزو المدينة. فخرج الرسول - قيل فى ألف من المسلمين - من المدينة قاصدا «دومة الجندل» على بعد حوالى ٥٥٠ كم شمال شرق المدينة - وكان ذلك فى شهر ربيع الأول من السنة الخامسة للهجرة - قاصدا بث الرعب فى هذه القبائل وفى نفوس الروم. ويقول ابن كثير (السيرة النبوية ج ٣ ص ١٧٧) إنه لقي مرعى لبني تميم فاستولى على ما فيه من ماشية. وجاء الخبر إلى هذه القبائل فتفرقوا فى دروب الصحراء وشعاب الجبال. فأقام النبى فى دومة الجندل عدة أيام دعى فيها إلى الإسلام فأسلم الكثيرون. ثم عاد إلى المدينة ولم يكن هناك قتال.

سورة الجمعة :

وفى السورة ثلاثة موضوعات رئيسية:

- ١ - بيان فضل الله على العرب بإرساله نبى عربى منهم لهدايتهم.
- ٢ - تنديد باليهود وبتفاخرهم بأنهم شعب الله المختار. ولم يكن قد بقى فى المدينة منهم سوى يهود بنى قريظة.
- ٣ - تقنين يوم الجمعة باعتباره يوم العبادة الأسبوعى للمسلمين.

وتبدأ السورة بتقرير أن كل ما فى السموات والأرض يسبح لله:

«يسبح لله ما فى السموات وما فى الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم. هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين. وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم. ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم» (١ - ٤).

بعد المطلع التمهيدى الذى يقرر خضوع كل ما فى السموات والأرض لله وتقديسهم له تبين الآيات فضل الله على العرب بإرساله رسولا منهم يتلو عليهم القرآن الكريم ويطهر نفوسهم ويعلمهم الكتاب وما فيه من حكمة بعد أن كانوا فى ضلال شديد وأن رسالته ليست قاصرة على الحاضرين بل تشمل الأجيال التالية «وآخرين منهم لما يلحقوا بهم» فضلا من الله ورحمة بالعباد.

ثم يأتى تنديد لاذع باليهود لعدم تمسكهم بكتاب الله. فقد آتاهم الله التوراة وأمرهم بإتباعها وتنفيذ ما بها من أحكام. فلم يقوموا بحقها ولم يطيقوا تحمل ما بها من أوامر ونواهى فكانتهم مثل الحمار الذى يحمل كتبا ولا ينتفع بما فيها. ثم تتحداهم الآيات بأنهم إذا كانوا صادقين فى زعمهم أنهم أولياء الله وأصحاب الحظوة لديه دون سائر الناس فليتمنوا الموت الذى يقربهم من الجنة التى يمنون أنفسهم بدخولها. وتؤكد الآيات أنهم لن يتمنوه أبدا لخوفهم من المصير الرهيب الذى ينتظرهم بسبب ما اقترفوه من آثام وأخرها تكذيبهم بالنبي ثم إنذار لهم بأن الموت الذى يخافونه ويهربون منه لا محالة نازل بهم فيرجعون إلى الله عالم المستقبل المغيب وعالم الحاضر المشاهد. وحينئذ يخبرهم الله بما عملوا والمفهوم أنه سيحاسبهم على أفعالهم:

«مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا. بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدى القوم الظالمين. قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين. ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين. قل إن الموت الذى تفرون منه فإنه ملاقيكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون» (٥ - ٨).

الجمعة يوم العبادة الأسبوعى للمسلمين:

سبق أن ذكرنا (ص ٤٢٨) أن النبى بعد أن خرج من قباء فى آخر مراحل الهجرة أدركته صلاة الجمعة فصلاها فى «ذى رانوءاء». وهذا يدل على أن صلاة الجمعة كانت قد شرعت قبل ذلك شفاهة. ثم جاءت الآيات الحالية لتعيد التأكيد على أهمية يوم الجمعة كيوم العبادة الأسبوعى لدى المسلمين وضرورة ترك المسلمين ما فى أيديهم من أعمال عند سماع الأذان

لصلاة الجمعة ليتسنى لهم سماع الموعظة ثم الصلاة. وقد أباح الله للمسلمين - بعد انقضاء الصلاة - القيام بأعمالهم المعتادة تخفيفاً من الله لأمة محمد إذ يحرم على اليهود مباشرة أى عمل آخر في يوم السبت سوى العبادة أو تناول ما يلزم من مأكّل ومشرب. ثم تختتم السورة بتنديد بالمسلمين الذين كانوا يتركون المسجد والنبي يخطب حينما يسمعون الطبل يعلن بقدم قافلة للتجارة وتبين لهم أن ما عند الله من الفضل والثواب أنفع لهم من اللّهُ ومن التجارة وليطلبوا رزق الله بطاعته:

«يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون. فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون. وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها وتركوا قائماً. قل ما عند الله خير من اللّهُ ومن التجارة والله خير الرازقين» (٩ - ١١).

غزوة الخندق

دور اليهود في الحشد للمعركة:

سبق أن ذكرنا أن اليهود كانوا يُشكلون عنصراً هاماً بالمدينة. ولما قدم النبي المدينة لم يُبدِ اليهود أى تحفظات على مقامه فيها بجوارهم لأنهم استبعدوا وجود أى تهديد قد يأتيهم من ناحيته ولعلمهم ظنوا أنه في يوم من الأيام سيتبع دينهم ويصبح مجرد نبي من أنبياء بني إسرائيل يقوون به علي الأوس والخزرج. لذلك عقدت قبائلهم الثلاث: بنو قينقاع وبنو النضير وبنو قريظة. عهداً مع النبي (ص ٤٣٣) يقضى بعدم تقديم أى طرف من الطرفين أى معونة أو مساعدة لأى عدو للطرف الآخر في حالة اشتباكه في حرب.

ولكن لما فشل الإسلام في الأوس والخزرج وأخى النبي بينهما فأصبحوا قوة واحدة تساند النبي بدأ اليهود يخاصمون الدين الجديد. وزادت مخاصمتهم له بعد انتصار المسلمين في موقعة بدر وعندئذ نقض بنو قينقاع عهدهم وأذوا المسلمين كما سبق أن ذكرنا (ص ٥٢٦). فكان حصارهم ثم إجلاؤهم عن المدينة فهاجروا إلى الشام.

أما بنو النضير فإنهم حاولوا اغتيال النبي (ص ٥٧٥) فكان إجلاؤهم هم أيضاً عن المدينة فلجأوا إلى يهود خيبر. شمال المدينة وأقاموا معهم. أما القبيلة الثالثة - بنو قريظة - فقد ظلت تعيش بسلام في المدينة وكانت علاقتها بالمسلمين علاقات طيبة وسليمة. وكان كل من الجانبين يحترم العهد المبرم بينهما ويتقيد بشروطه. ولكن يهود بني النضير - الذين أبعدوا عن المدينة واستوطنوا خيبر كانوا يحملون في قلوبهم حقداً علي المسلمين وراخوا يتحينون الفرصة للكيد للمسلمين. ولما انتهى موعد بدر الآخرة بدون قتال (ص ٥٧٣) قدم وفد من يهود خيبر إلى مكة وكان على رأسه حبي بن أخطب الذي كان سيد بني النضير بالمدينة ومعهم نفر من بني

وائل والتقي الوفد برجال قريش وراحوا يزينون لهم مهاجمة المدينة وشرح لهم أخطب خطورة المسلمين على تجارتهم مع الشام، وكانت قريش فعلا قد حولت معظم تجارتها إلى العراق بعيداً عن المدينة حتى لاتقع في أيدي المسلمين، فراح اليهود يخوفونهم من أنه إذا وصل الإسلام والمسلمون إلى اليمامة فسيقطعون على قريش طريق التجارة مع العراق والبحرين (شكل ٣٧) فلا يبقى لهم إلا التجارة مع اليمن. ورأى أبو سفيان أنه لو حدث هذا لاهتز اقتصادهم وفقدوا صدارتهم للعرب. وسأل أبو سفيان حيي بن أخطب: إنكم أهل الكتاب الأول وتعلمون ما أصبحنا نخلف فيه نحن ومحمد. أفديننا خير أم دينه؟ ورد عليه حيي بن أخطب: بل دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه. وقد أنزل الله في ذلك الآيات:

«ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً. أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً. أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيراً. أم يحسبون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد أتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً. فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيراً» (٥١ - ٥٥ النساء).

وقد أعجب قول حيي بن أخطب قريشاً واستجابوا لطلبه وراحوا يتأهبون للحرب. ثم ذهب الوفد إلى غطفان وبنى أسد ودعاهم إلى حرب محمد فاستجابوا ووافق الجميع على الاشتراك في حملة كبيرة تخرج لمقاتلة المسلمين واستئصال شأفتهم. وبدأت قريش حشد الرجال فجهزت ٤٠٠٠ رجلاً و٣٠٠ فارساً و ١٥٠٠ بعيراً و جهزت غطفان ٢٠٠٠ رجلاً ومن بنى فزارة وبنى أسد وبنى أشجع وبنى مرة وبنى سليم ٧٠٠ مقاتلاً، ولما كملت استعداداتهم خرجوا من مكة ومن مناطقهم في أول شوال سنة ٥ هجرية قاصدين المدينة.

وجاء العيون بأخبار تجمعات الأحزاب إلى المسلمين بالمدينة. وفزع الناس لما سمعوا عن حشد كل هذه الكتائب من مختلف القبائل. صحيح أن عدد المسلمين قد زاد بما يمكنهم من حشد ٣٠٠٠ من الرجال. ألا أنه كان بينهم مئات من المنافقين الذين لا يمكن الاعتماد عليهم. واستقر الرأي على عدم الخروج من المدينة والبقاء فيها للدفاع عنها.

لم يكن من السهل مهاجمة المدينة من جهة الشرق لوجود صخور بركانية في «حرة واقم» - وهي الحرة الشرقية - فلا تتيح للجنود أو الفرسان القتال وهي بذلك تعتبر خط دفاع طبيعي. كذلك توجد في الغرب «حرة الويرة» مكونة أيضاً من صخور بركانية وعرة وهذا ما أشار النبي في حديثه وهو يومئذ بمكة قبيل الهجرة (ص ٣٣٨): قد أريت دار هجرتكم، أريت سبخة ذات نخل بين حرتين.

واقترح سلمان الفارسي خطة. قدم لها بأن شرح أنه حين تورط جيش الفرس في حرب دفاعية في ظروف قاسية ضد عدو مهاجم حفر الفرس خندقاً واسعاً وعميقاً حال دون تقدم العدو. وكان هذا الإجراء غير معروف لدى العرب ولم يسبق أن استخدموه في حروبهم ولكنه

كان الحل الأمثل في مثل حالهم وقبل النبي الاقتراح وأمر بحفر الخندق. وراح المنافقون - كعادتهم - يثبطون الهمم ويقللون من جدواه. ولكن النبي شجّع المسلمين واشترك بنفسه في حفر الخندق ونشط الناس للعمل. وقُسّم العمل بين المسلمين لكل عشرة منهم أربعون ذراعا أى حوالى ١٨ مترا. وكان حسان بن ثابت يطوف بالعاملين ينشدهم شعره ويبث فيهم الحماس. وامتد الخندق من «جبل شيخين» فى الشرق إلى «تل ذباب» ومنه إلى «جبل بنى عبيد» فى اللامة الغربية (شكل ٣٨). وكان طوله حوالى ٢ كم وعرضه ٦ أمتار وعمقه ٥ أمتار.

وتحكى كتب السيرة روايات عن أنه كثيرا ما كان الحفر يقابل صخرة كبيرة - فى القطع المخصص لجماعة - تستعصى على قووسهم فكانوا يلجأون إلى النبي الذى كان يأخذ معوله ويضرب ضربة شديدة يتطاير منها الشرور وهو يقول الله أكبر فتفتقت الصخرة. كما يروى أن الرجال كانوا يغنون وهم يحفرون.

نحن الذين بايعنا محمدا . . . على الإسلام ما بقينا أبدا

ويجيبهم النبي. اللهم لا خير إلا خير الآخرة. فبارك فى الأنصار والمهاجرة. وكان النبي ينقل معهم التراب حتى يغبر وجهه وجسمه.

ويروى أنه أثناء الحفر عرضت لهم صخرة عظيمة شديدة لا تأخذ فيها المعاول فشكوا ذلك إلى رسول الله. فأخذ المعول وقال بسم الله وضرب ضربة فكسر ثلثها وقال: الله أكبر. أعطيت مفاتيح الشام والله إنى لأبصر قصورها الحمر. ثم ضرب ضربة ثانية فقطع ثلثا آخر وقال: الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله إنى لأبصر قصر المدائن الأبيض. ثم ضرب الثالثة فقطع بقية الحجر وقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله إنى لأبصر أبواب صنعاء من مكاني الساعة (السيرة النبوية. ابن كثير. ج ٣ ص ١٩٤). وقال المنافقون: نحن نخندق على أنفسنا وهو يعدنا قصور فارس والروم.

وأثناء حفر الخندق شعر أحد الصحابة وهو جابر بن عبد الله أن النبي قد جاع فذهب إلى بيته وكان عنده صاع من شعير وماعز صغيرة فأمر امرأته بتجهيزها ليدعو النبي للغداء عنده. ثم جاء إلى النبي وأسر له أنه أعد له غداء ولنفر قليل من أصحابه. ولكن النبي صاح فيمن حوله من الرجال: أن يا أهل الخندق إن جابرا قد صنع وليمة فيها إليها وعمد النبي إلى البرمة وبارك ثم أكل وأكل جميع أصحابه. قيل وقد قاربوا الألف - وقاموا والبرمة ملائمة لآخرها لم تنقص.

وكان المنافقون يقومون بالضعيف من العمل ويتسللون إلى أهليهم بغير علم النبي فى حين كان الرجل من المسلمين إذا أراد قضاء الحاجة استأذن من رسول الله قبل انصرافه ثم يعود مسرعا إلى العمل رغبة فى الجزاء من الله. ونزل فى هؤلاء:

«إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه. إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله. فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم. لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا. قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا (خفية) فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم» (٦٢ - ٦٣ - النور).

ولما انتهى المسلمون من حفر الخندق نصبوا معسكرهم أمام «تل سالع». وكانت الخطة التي وضعها النبي تقضى بأن يقوم أغلب الجيش بالضرب في أى موقع يمكن للعدو أن يطأه عبر الخندق ووضع النبي على طول الخندق مائتى رجل لتحذير الجيش من أى هجوم مفاجئ وكان عليهم مراقبة التلال التي تشرف على الخندق. وكلفت قوة تتألف من ٥٠٠ رجلا بحراسة مختلف مناطق المدينة لمنع أى شخص قد يتسلل إليها خفية ولحراسة المناطق التي لا يحيط بها الخندق. أما النساء والأطفال فقد وضعوا في الحصون والدور البعيدة عن جبهة القتال. وكان الاعتماد على أن يمنع يهود بني قريظة - بمقتضى العهد بينهم وبين النبي - أى اختراق من ناحية دورهم الموجوده في الطرف الجنوبي الشرقي من المدينة.

وكان الوقت شتاء. وكان الشتاء قارس البرد في ذلك العام. ولما رأت قريش الخندق فزعت وعجبت. وقالوا إن هذه لمكيدة ما كانت العرب تكيدها. وأدرك أبو سفيان أن الخندق سيعوق تقدم قواته وكان يمينى نفسه بإحراز نصر سريع لكثرة عددهم وأسلحتهم. وضرب الأحزاب معسكرهم على طول الخندق من الناحية الشمالية والشمالية الغربية. وحاصروا الخندق. كانوا يأتون إليه في النهار مقابل الناحية التي يقف عندها المسلمون ويتبادلون الرماية بالسهام. كما كان بعض رجالهم يحاولون أن يجدوا ثغرة يستطيعون أن يتفادوا منها إلى المسلمين ولكن المسلمين كانوا لهم بالمرصاد لمنع أى اختراق. أما أثناء الليل فكان المشركون يعودون إلى معسكرهم تاركين حراسا حول الخندق خوفا من تسلل بعض المسلمين إلى معسكرهم ليخربوه.

ومضت ١٠ أيام منذ بدء الحصار دون أن يقوم أى جانب خلالها بعمل جدى. وبلغ الجهد من الجانبين مبلغه. ولم يكن بالمدينة فائض من الغذاء ولذلك فقد أنقصت مخصصات الفرد من الغذاء إلى النصف. وكانت فرصة اغتيمها المنافقون ليشددوا من تقديم الصريح للنبي وراحوا يقولون: كان محمدا يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط. أما المؤمنون فقد ثبتوا وزاد إيمانهم بالله وبنبيهم.

وعلى الجانب الآخر سادت حالة من التذمر بين صفوف الأحزاب لأن الحصار طال وعهد العرب دائما بحروب قصيرة. إذ يحملون زادا للطريق ذهابا وإيابا ثم يومين أو ثلاثة للتجهيز للمعركة ويوما أو يومين للمعركة ذاتها ومثلها بعدها. فلما طال الحصار بدون طائل بدأوا

يتخوفون من نقص الطعام. وزادت رداءة الجو من كرب الأحزاب وبدا أنهم فى مأزق وراح أبو سفيان يحاول إيجاد مخرج واستشار حليفة اليهودى حى بن أخطب وتوصلا إلى خطة جديدة توفّعا لها النجاح.

ذهب حىّ خفية إلى محلة بني قريظة وتوجه لدار زعيمها كعب بن أسد. وحدّس كعب أن حيا قد جاء إليه بوصفه يهوديا يبغى تحريضه وإخوانه اليهود ضد النّبي فرفض لقاءه إلا أنه أمام إلحاح حى سمح له بدخول داره. وطلب منه حى أن ينضم إلى الأحزاب فى حربهم ضد محمد وقال له ويحك يا كعب، جنك بعز الدهر وببحر طام والمراد كثرة الرجال جنك بقريش وغطفان وقد عاهدوني على ألا يبرحوا حتى نستأصل محمدا ومن معه، فقال له كعب: جئتني والله بذل الدهر. ويحك يا حى فدعنى وما أنا عليه فإنى لم أر من محمد إلا صدقا ووفاء. فلم يزل حى بكعب يزين له الأمر ولعله متأه بأنه سيكون سيد المدينة بعد القضاء على المسلمين ويكون فى إمكانه أن يعيد بنى قينقاع وبني النضير إلى دورهم فيكون سيد اليهود كلهم. وكان آخر ما فى جعبة حى أن أعطى كعبا عهدا لئن رجعت قريش وغطفان ولم يصيبوا محمدا يدخل معه فى حصنه حتى يصيبه ما يصيبه. فنقض كعب عهده مع رسول الله ورضي بأن يشترك بنو قريظة مع الأحزاب فى شن هجوم واحد على المسلمين ولكن كعباً طلب مهلة قدرها عشرة أيام يعدون فيها أنفسهم للقتال.

وتأكد غدر اليهود بحادث صفية بنت عبد المطلب مع اليهودى. كانت صفية قد انتقلت هى وغيرها من النساء والأطفال إلى حصن صغير يقع فى جنوب شرق المدينة (كان من قبل لبني قينقاع) غير بعيد من دور بنى قريظة. وكان بالحصن رجل واحد هو حسان بن ثابت الشاعر. وذات يوم وبينما صفية تطل من الحصن رأت يهوديا وهو بكامل سلاحه يطوف بالحصن كما لو كان يبحث عن منفذ إليه. وأخبرت صفية حسانا بما رآها من أمر اليهودى وخشيتها من أن يقتحم اليهود عليهم الحصن وطلبت منه أن ينزل ليقتله. فقال لها حسان: يغفر الله لك يا بنت عبد المطلب والله لقد عرفت ما أنا بصاحب هذا. فتركته وأخذت عمودا من حديد وشدّت وسطها ونزلت إلى اليهودى وضربتة بالعمود حتى قتلتة ثم عادت إلى الحصن وقالت لحسان: انزل وخذ سلبه فإنه لم يمنعنى إلا أنه رجل. ورد عليها حسان بقوله: مالى بسلبه من حاجة يا بنت عبد المطلب. ولما نمت هذا الخبر إلى علم المسلمين لم يعد يساورهم أى شك فى خيانة بنى قريظة وأصبح الموقف أكثر خطورة وخاصة مع نقص المؤونة بحيث أنقص نصيب الفرد من الطعام إلى الربع.

ورأى النّبي حرج الموقف العسكرى فرأى أن يلجأ إلى السياسة وأن لا بأس من تقديم بعض التنازلات حفاظا على المسلمين وعلى الإسلام ذاته. فبعث إلى عيينة بن حصين وإلى الحارث بن عوف وهما قائدا غطفان وتفاوض معهما على أن يعطيها ثلث ثمار المدينة على أن

يرجعا بمن معهما عنه وعن أصحابه. وكان الهدف هو التخفيف من وطأة الحصار بانسلاخ غطفان من الحلف وما قد يتبعه من حذو قبائل أخرى حذوها فتضعف قوة الأحزاب بعض الشيء بما يمكن بعده للمسلمين زحزحة قوات قريش عن المدينة بإحدى العمليات الحربية. وجرت المفاوضات وكتب الكتاب ولم يبق إلا التوقيع عليه ليصبح نافذاً. ورأى النبي أن يستشير أصحابه فأرسل إلى سعد بن معاذ وهو من الأوس وعبادة بن الصامت من الخزرج فسألا: يا رسول الله أمراً تحبه فنصنعه أم شيئاً أمرك الله به لا بدُّ لنا من العمل به أم شيئاً تصنعه لنا؟ قال: بل شيء أصعنه لكم. والله ما أصنع ذلك إلا لأتئى رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة وكاليوكم من كل جانب فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم إلى أمرٍ ما. فقال له سعد بن معاذ: يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء على الشرك بالله وعبادة الأوثان. لا نعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو يبيعوا. أفحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزنا بك نعطيهم أموالنا. والله ما لنا بهذا من حاجة. والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم. فقال له النبي فأتت وذاك. فتناول سعد بن معاذ الصحيفة فمحا ما فيها من الكتاب ثم قال: ليجهدوا علينا.

وزاد موقف المسلمين حرجاً. وكان الأمل هو في فك الحصار. وهياً الله رجلا من غطفان هو نعيم بن مسعود كان قد أسلم وأبقى إسلامه سراً وكان للرجل نفوذ ومكانة لدى الأحزاب الثلاثة المتحالفة: قريش وغطفان ويهود بنى قريظة. وذات ليلة تسلل نعيم إلى المدينة وجاء إلى النبي وأخبره بإسلامه وأن قومه لم يعلموا وطلب أن يأمره بما شاء. فقال له النبي إنما أنت فينا رجل واحد. فخذل عنا إن استطعت فإن الحرب خدعة.

فخرج نعيم حتى أتى بنى قريظة واجتمع مع كعب وأوضح له خطورة الموقف الذي يواجهه اليهود. وقال له إن قريشا وغطفان ليسوا كائتم. البلد بلكم فيه أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم. لا تقدر أن تحولوا منه إلى غيره. وإن قريشا وغطفان قد جاؤا لحرب محمد وأصحابه وقد ظاهرتهم عليه وبلدهم وأموالهم ونسأؤهم بغيره فليسوا كائتم. فإن رأوا نهزة أصابوها. وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل ببلادكم ولا طاقة لكم به إن خلا بكم. فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من أشrafهم يكونون بأيديكم ثقة لكم على أن تقاتلوا معهم محمداً حتى تناجزوه (السيرة النبوية ابن هشام، ج ٣ ص ٢٤٠).

ثم خرج نعيم حتى أتى قريشا فقال لأبى سفيان: تعلمون أن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا إليه: أنأ قد ندمنا على ما فعلنا. فهل يرضيك أن نأخذ لك من قريش وغطفان رجلا من أشrafهم فنعطيكهم فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقى منهم حتى نستأصلهم فأرسل إليهم أن نعم. فإن بعثت إليكم يهود يلتمسون منكم رهنا من رجالكم فلا تدفعوا إليهم منكم رجلا واحداً. ثم خرج إلى غطفان وقال لهم مثل ما قاله لقريش. وما إن انتهى نعيم من جولته حتى كانت بذور الشك والفرقة قد انغرست في نفوس الأحزاب وبدأ القلق يساور أبا سفيان الذي كان يعتمد اعتماداً كبيراً على اليهود وقرر أن

يعجل بالمعركة وأن يختبر نواياهم فبعث بوفد على رأسه عكرمة بن أبى جهل إلى يهود بنى قريظة وقال لهم إنا لسنا بدار مقام. وقد هلك الخف والحافر فاغدوا للقتال حتى نناجز محمداً ونفرغ مما بيننا وبينه. فأجاب اليهود: إن اليوم يوم سبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئاً. ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل معكم محمداً حتى تعطونا رهنا من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا حتى نناجز محمداً. فإننا نخشى إن ضرستكم الحرب واشتد عليكم القتال أن تنشتموا إلى بلادكم وتتركونا والرجل فى بلدنا ولا طاقة لنا بذلك منه. فعاد عكرمة وأخبر أبا سفيان بما قاله اليهود. فقالت قريش وغطفان. والله إن الذى حدثكم به نعيم بن مسعود لحق. وأرسلوا إلى بنى قريظة يقولون: إنا والله لا ندفع إليكم رجلاً واحداً من رجالنا. فإن كنتم تريدون القتال فاخرجوا وقاتلوا. وهكذا خرجت بنو قريظة من الحلف.

وفى اليوم التالى كان قد مضى زهاء ٢٠ يوماً على قريش أمام الخندق وبدأ حماس المقاتلين يفتت. فقرر خالد بن الوليد وعكرمة بن أبى جهل أن يتوليا الأمر بنفسيهما بعد أن عيل صبرهما وأيقنا بالأمل فى عمل موحد تقوم به الأحزاب مجتمعه. وتوجهاً مع فرقتي فرسانهما إلى موضع قريب من «تل ذباب» عند موضع يضيق عنده الخندق بما يسمح لخيلاهم أن تقتحمه ولرجالهم أن يعبروه. وكان هذا الموضع قبالة معسكر المسلمين عند سفح جبل «سالع». وتحركت سرية عكرمة أولاً؛ وفقرت جماعة صغيرة عبر الخندق. وكانت الجماعة مؤلفة من سبعة رجال منهم عكرمة بن أبى جهل. ورجل آخر ضخم الجثة اسمه عمرو بن عبد ود وكان قد جرح فى بدر وعاقته جراحه عن شهود معركة أحد فأراد أن يعوض ما فاتته بالاستبسال فى المعركة الحالية وتخير مكاناً من الخندق ضيقاً إلى حد ما وضرب فرسه فقفزت به عبر الخندق وبهت المسلمون لرؤيته وتبعه آخرون. أما هو فراح يتفرس فى صفوف المسلمين ودعاهم إلى النزال. فتخوف الجميع منه. فراح يتهكم بالمسلمين والإسلام ويتناول على مقام النبي فاستأذن على النبي لنزاله فأذن له وأعطاه سيفه المسمى «ذو الفقار» وقال اللهم أعنه عليه (ابن مسعود ج ٢ ص ٤٩). فقال عمرو بن عبد ود: لم يا ابن أخى؟ فوالله ما أحب أن أقتلك. فقال له على: ولكنى والله أحب أن أقتلك. وراح عمرو يسدد سيفه إلى صدر على ولكن على كان يتفاداه بحركاته الرشيقة واستمر العملاق يهوى بسيفه فى كل اتجاه بلا طائل حتى أخذ منه التعب وانتهزها على فرصة فقفز بسرعة وأمسك بيديه برقبة عمرو الذى فقد توازنه وسقط على الأرض. فجثم على صدره وهو لا يزال يمسك برقبته ويخنقه بكل قوة. ثم إن على دعا عمرو إلى الإسلام فبصق عمرو فى وجهه. وكان فى إمكان على أن يجهز على عمرو ولكنه قام من فوقه وقال له: لتعلم يا عمرو أنى لا أقتل إلا فى سبيل الله وقد يُظن أنى قتلتك لأنك بصقت فى وجهى ولكنى سأبقى على حياتك. فقم وعد إلى قومك. ونهض عمرو وتظاهر بأنه عائد ثم بحركة مباغتة أخذ سيفه وهجم على على ليأخذه على غرة. وتلقى على الضربة بدرعه ثم عاجل الخصم بضربة من سيفه أصابته فى حلقة فتفجر الدم منه غزيراً ثم سقط على الأرض واهتزت جنبات الوادى بتكبيرات المسلمين. وهجم المسلمون فى حماسة على

السته رجال الباقي فقتلوا واحدا بينما نجح الباقيون في الفرار عبر الخندق إلا أن المسلمين راحوا يرمون بالحجارة أحدهم لم يفلح في تسلق الخندق من الناحية الأخرى واستمروا في رجمه حتى مات.

وفي اليوم التالي أعاد خالد بن الوليد المحاولة فقفز عبر الخندق بفريق من رجاله ولكن المسلمين تجمعوا عليهم وتمكن خالد من قتل أحد المسلمين. وكذلك تمكن وحشى قاتل حمزة من قتل مسلم ثانٍ ولكن جموع المسلمين تكاثرت عليهم فأيقنوا أن لا أمل في الانتصار وعادوا إلى معسكر قريش بعد أن فقدوا رجلين وكان ذلك آخر عمل حربي تم في غزوة الخندق.

ولم يحدث خلال اليومين التاليين أى نشاط اللهم إلا بعض الترامى بالنبال في أوقات متفرقة بدون إحداث إصابات في أى جانب. ومع أن المسلمين عانوا من نقص الطعام إلا أنهم استمروا في صمودهم. أما معسكر الأحزاب فقد هبطت روحهم المعنوية إلى الحضيض. إذ أيقنوا أن الغزوة التي خططوا لها كل هذا التخطيط وحشدوا لها كل هذه الحشود وتوقعوا لها النصر انتهت إلى لا شيء وساد بينهم التذمر. كان الحصار الآن قد دام ٢٣ يوما وليس هناك من بادرة ولو بسيطة في استسلام المسلمين. وفي تلك الليلة هبت عاصفة هوجاء واجتاحت معسكر الأحزاب رياح باردة جدا أطفأت نيرانهم وكفأت قدورهم وقلعت خيامهم وبدا كأن الطبيعة غاضبة عليهم وراحوا يحتمون من الريح تحت الأغطية. فقام أبو سفيان وقال بصوت عالٍ يا معشر قريش والله ما أصبحتم بدار مقام. لقد هلك الكراع والخف (الكراع من الغنم والبقر مستدق الساق العاري من اللحم. والخف كناية عن الإبل المسنة التي تذبح للأكل) وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ولقينا من شدة الريح ما ترون. ما تطمئن لنا قدر ولا تقوم لنا نار ولا يستمسك لنا بناء فارتطوا فإني مرتحل (السيرة النبوية. ابن هشام. ج ٣ ص ١٣٨). وما أن أنهى حديثه حتى قام إلى بعيره وسار مع رجاله فتبعته كل قريش. وعلمت غطفان بما فعلت قريش فحذوا حذوهم. وكذلك فعل جميع القبائل الصغرى المتحالفة. وسار خالد بن الوليد وعمرو بن العاص في فرسانهما في مؤخرة جيش قريش يحرسونهم خشية أن يخرج المسلمون من المدينة في طلبهم.

وعاد أبو سفيان إلى مكة والمرارة تعتمل في صدره على هذه الحملة الفاشلة التي هزت من هيئته وهيبة قريش بين العرب الذين أيقنوا أن محمدا والمسلمين صاروا ندا قويا لقريش ومن احتمي بهم لن يضام.

ولما أيقن المسلمون أن الأحزاب قد انفضوا وكل رجع إلى دياره تنفسوا الصعداء وحمدوا الله على نجاتهم مما كانوا فيه من كرب. وقد خسر كل فريق في هذه المعركة أربعة رجال فقط. ولكن الحملة كانت نصرا للمسلمين إذ استطاعوا أن ينقذوا المدينة من هجوم ساحق كان كفيلا - لولا الخندق - بالقضاء عليهم. ولما انصرف الأحزاب قال رسول الله: لن تغزوكم قريش بعد عامكم هذا ولكنكم تغزونهم (تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧٧).

إجلاء بنى قريظة :

وفى اليوم التالى كان المسلمون قد اطمأنوا ووضعوا السلاح. قبل فأتى جبريل إلى رسول الله وقال: أُوْقِدْ وضعت السلاح يا رسول الله؟ قال نعم قال جبريل: فما وضعت الملائكة السلاح بعدُ. وما رجعتُ الآن إلا من طلب القوم. إن الله عز وجل يأمرك يا محمد بالمسير إلى بنى قريظة فأنى عائد إليهم فمزّلزل بهم. فأمر رسول الله فأذّن فى الناس: من كان سامعا مطيعا فلا يصلّين العصر إلّا ببني قريظة!

وسار النبي والمسلمون معه إلى دور بنى قريظة وحصونهم وحاصرهم ٢٥ ليلة حتى أجهدهم الحصار وقذف الله فى قلوبهم الرعب. وكان حيو بن أخطب قد دخل الحصن مع بنى قريظة حين رجعت قريش وغطفان وفاء لما تعهد به لكعب بن أسد فلما أيقنوا بأن رسول الله غير منصرف عنهم حتى يقاتلهم بعثوا إلى رسول الله أن يرسل إليهم أبا لبانة بن عبد المنذر - وكان قومه حلفاء الأوس الذين كانوا قبل الإسلام حلفاء بنى قريظة - ليستشيره فى أمرهم فأرسله رسول الله إليهم. فلما رأوه قالوا: يا أبا لبانة. أترى أن نزل على حكم محمد؟ قال نعم وأشار بيده إلى حلقة. إنه الذبيح.

وفطن أبو لبانة أنه قد خان الله ورسوله وأفشى ما انتوى رسول الله عمله فيهم مما قد يمنعهم من الاستسلام ويجعلهم يستأسدون فى المقاومة. ويقول أبو لبانة. فوالله ما زالت قدماى من مكانهما حتى عرفت أنى خنت الله ورسوله ثم توجه إلى المسجد وربط نفسه فى عمود من أعمدته وقال: لا أبرح مكانى هذا حتى يتوب الله علىّ مما صنعت. ولما تأخر أبو لبانة فى العودة إلى النبي سأل عنه وعلم ما فعل بنفسه فقال: أما إنه لو جاعنى لاستغفرت له. فأما إذا فعل ما فعل. فما أنا بالذى أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه. قال ابن هشام: وظل مرتبطا ست ليال تأتيه امرأته فتحله للصلاة ثم يعود فتربطة ثم لما كان السحر والنبي فى بيت أم سلمة نزلت آية فيها التوبة على أبى لبانه: «وآخرون اعترفوا بذنوبهم. خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم. إن الله غفور رحيم» (١٠٢ - التوبة). فضحك النبي. فسأله أم سلمة عن سبب ضحكك قال: تيب على أبى لبانة. قالت: أفلا أبشره يا رسول الله. قال بلى إن شئت فقامت على باب حجرتها وقالت: يا أبا لبانة أبشر فقد تاب الله عليك. وأسرع الناس ليطلقوه فأبى وقال: لا والله حتى يكون رسول الله هو الذى يطلقنى بيده. فلما مر رسول الله خارجا إلى صلاة الصبح أطلقه.

نعود إلى يهود بني قريظة وقد تعبوا من الحصار وأرادوا الاستسلام. ورغبوا أن يعاملهم النبي كما عامل بنى قينقاع وكانوا حلفاء الخزرج وكان عبد الله بن أبى بن سلول سيد الخزرج قبل الإسلام - فرضى النبي بحكمه فى بنى قينقاع كما سبق أن ذكرنا (ص ٥٢٧) وتركهم

النبي يرحلون بأمّعتهم وطمع بنو قريظة في مثل ذلك فطلبوا أن يوكل أمرهم إلى سعد بن معاذ وهو من الأوس. حلفاءهم في الماضي ظانين أنه سيحكم فيهم بأن يجلوا عن ديارهم. ولكن سعد بن معاذ حكم أن يقتل الرجال وتسبى الذراري والنساء وتقسّم الأموال. فقال النبي لسعد: لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات. وتم تنفيذ الحكم. وقتل منهم في ذلك اليوم ما بين ٦٠٠ - ٩٠٠ رجل وكان من بينهم حيي بن أخطب وكعب بن أسد رؤساء الخيانة. ولم يقتل من النساء إلا واحدة كانت قد ألقت بحجر الرحي من سطح منزلها على أحد المسلمين فقتلته. وأسلم نفر قليل فعصموا دماءهم وأموالهم. ومما يروي أن ما غنمة المسلمون كان: ١٥٠٠ سيف و ٣٠٠ درع و ٢٠٠٠ رمح و ١٥٠٠ ترس وكثير من الجمال والمواشى. ثم إن رسول الله قسم أموال بني قريظة ونساءهم وأبناءهم على المسلمين بعد إخراج الخمس. وبعث رسول الله أحد أصحابه بجزء من الخمس فباعه في نجد واشترى بثمنه خيلا وسلاحا (السيرة النبوية. ابن هشام ج ٣ ص ٢٥٠). وكانت ريحانة بنت عمرو - إحدى السبايا - من نصيب رسول الله فعرض عليها الإسلام ويتزوجها فأبّت إلا البقاء على يهوديتها فاعتزلها. وبعد مدة أسلمت. ويقول ابن اسحق: فسره ذلك من أمرها.

وقد انتقد بعض المستشرقين ما اعتبروه «قسوة في الحكم» على بني قريظة. ولكن الموقف الذي وقفوه وغدرهم وخيانتهم وانضمامهم إلى الأحزاب كان تأمرا بالغ البغى وهو ما يسمى في عصرنا الحالي «خيانة عظمى» وكان هدفهم مشاركة الكفار في استئصال شأفة المسلمين وإبادتهم. فلا عجب أن يكون عقابهم متناسبا مع عظم جرمهم. وجميع الدول في عصرنا الحالي تقرر الإعدام كعقوبة لجريمة الخيانة العظمى ولا يُعفى منه أن يكون مرتكبها فردا أو سرية بكاملها.

شهداء معركة الخندق: قال ابن اسحق: استشهد من المسلمين ٥ :

١ - أنس بن أوس من الأوس :

٢ - عبد الله بن سهل.

٣ - الطفيل بن نعمان من الخزرج :

٤ - ثعلبة بن غيمة.

٥ - كعب بن زيد من بني النجار :

كان الوحي يسير بالحياة المدنية جنبا إلى جنب مع الأحداث العسكرية. فكانت التشريعات التي تنظم الحياة المدنية تنزل في السور مختلطة بالإشارات إلى ما حدث في المعارك الحربية. وقد نزلت سورة الأحزاب بعد معركة الخندق.

سورة الأحزاب :

وفى السورة عدة مواضع :

- ١ - تشريعات لإلغاء جميع القربات المفتعلة كالظهار والتبني والأخوة بين المهاجرين والأنصار. واعتبار النبي أبا لجميع المسلمين وبالتالي فإن زوجاته أمهات للمؤمنين.
- ٢ - آيات متعلقة بوقعة الخندق.
- ٣ - تشريعات خاصة بالزواج والطلاق والعدة.
- ٤ - تشريع لآداب دخول بيوت النبي.
- ٥ - تشريع يضمن عدم إيذاء نساء المؤمنين.

وتبدأ السورة بأربعة أوامر للنبي:

«يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليهما حكيما. واتبع ما يوحى إليه من ربك إن الله كان بما تعملون خبيرا. وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا» (١ - ٣).

ومن المحتمل أن قريشا - وقد أيقنت أن القضاء على الإسلام أمر مستحيل - رأوا المراوغة وقيل قدم وفد منهم إلى المدينة يعرض حلا وسطا: وهو أن يكف النبي عن تسفيه آلهتهم ويكفوا هم عن حربه. فنزلت الآيات تأمر النبي بالإستمرار على تقوى الله وألا يطيع الكافرين كما أمر أيضا أن لا يقبل رأيا من المنافقين. ولعل ذلك كان أيضا تمهيدا لما سيأتى فى الآيات التالية من إبطال بعض عادات الجاهلية وما سيثيره ذلك من انتقادات فكان الحث على الأيالى باعتبارضاتهم وتأميره باتباع الوحي وأن يكون توكله على الله وحده.

إبطال الظهار والتبني:

كانت هاتان أكثر عادات الجاهلية انتشارا وأراد الوحي إبطالهما.

كان ظهار الزوجات عادة جاهلية لتحريم الزوج على نفسه المعاشرة الزوجية لزوجته مع إبقائها فى عصمته. بقوله لها «أنت على كظهر أمى». وكان الأزواج يعمدون إلى ذلك إذا كرهوا زوجاتهم كأن يلدن بنات فقط أو لأى سبب آخر أو أرادوا ابتزاز أموالهن وحملهن على التنازل عن حقوقهن أو لاستبقائهن حاضنات لأولادهن وليخدمن فى بيوتهم. وكذلك لتفادى تطليقهن أنفة من أن يتزوجن غيرهم. وهذا التقليد يشبه من ناحية تقليد الإيلاء الذى ورد ذكره فى سورة البقرة (الآية ٢٢٦ - ص ٤٨٥) وفيه أعطى الزوج مهلة أربعة أشهر للعودة لمعاشرة زوجته أو يصبح الطلاق نافذا. وكذلك فإن الآيات الحالية من سورة الأحزاب بينت أن الظهار باطل. وضربت مثلا لبطلانه: فكما أنه لا يعقل أن يكون لرجل قلبان فإن زوجة المظاهر لا تكون أمه لأنه لا يكون للرجل أمّان:

«ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم». (٤).

كذلك كان التبنّي تقليداً شائعاً بين العرب، والتبنّي هو اتخاذ رجل ما طفلاً أو صبيّاً غريباً عنه ابناً له، وكان المتبنّي يعلن في ملا من الناس تبني الطفل أو الصبي فيصبح في مقام ابنه من صلبه في كل الواجبات والحقوق ويرث أحدهما الآخر ويحرم زواج أحدهما من زوجات الآخر. وكذلك يحرم على المتبنّي أن يتزوج إحدى بنات متبنيّة ولا أخواته ولا عماته ولا خالاته ولا يصح الزواج من أزملة متبنّيه ولا مطلقته. وكان العرب يلجأون إلى التبنّي إذا كان في الأسرة عقم أو كانت الزوجة تلد بنات فقط والزوج يرغب في ابن يحمل اسمه من بعده.

وقد سبق أن ذكرنا (ص ٣٩) أن زيد - غلام رسول الله الذي أهدته إليه خديجة زوجته - لما استدل عليه أبوه ورغب في استعادته - خير رسول الله زيدا في العودة إلى أبيه أو البقاء معه فاختار زيد البقاء مع «محمد». ومكافأة له على ذلك أعلن تبنيه لزيد وصار يدعى زيد بن محمد. وكان في ذلك ترضية لأبي زيد. وأراد الإسلام رد الأمور إلى طبيعتها وإبطال التبنّي. فنزلت الآيات من سورة الأحزاب:

«... وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلك قولكم بأقواهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل. ادعواهم لأبائهم هو أقمسط عند الله فإن لم تعلموا آبائهم فأخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفورا رحيما» (٤ - ٥).

والمثل الذي ضرب للظهار من أن الرجل لا يكون له قلبان. ولا تكون له إمان. ينطبق أيضا على التبنّي فلا يصبح أن يكون للمتبنّي أبوان. وما يقولونه في هذه القرابات المفتعلة ليس بحق بل هو مجرد لفظ يقولونه بأقواهم والله يقرر الحق. ثم تأمر الآيات بتسمية الأبناء بالتبني باسم آبائهم الحقيقيين فإذا لم يعرف آبائهم فهم إخوان في الدين لمتبنّيهم أو موالى له. ثم تنبيه بأن الله غفور رحيم لا يحاسب الناس فيما أخطأوا به وما سبق فعله قبل صدور التشريع وإنما يؤاخذ بما يصدر عنهم عن عمد بعد صدور التشريع. ويعد نزول هذه الآية استبعاد زيد اسمه الأصلي «زيد بن حارثة». ولكن هناك حالات لا يعرف فيها أبو الغلام وفي هذه الحالة يصبح «أخا في الدين» أو «مولى» لمن كان يتبناه.

وكانت «الموالة» شائعة بين العرب قبل الإسلام. وذلك أن يطلب شخص أو عشيرة أن يلتحق بشخص أو بعشيرة أخرى بقصد الحماية أو الاستنصار - أو كما نقول في العامية «اللى ما لوش ظهر يشتري له ظهر» فإذا قبل الملحق به ذلك أعلنه على الملأ حتى يعرف الناس وحينئذ يدعى الشخص «مولى فلان» ويكون للملحق به سدس مال المولى عند وفاته ثم بعد ذلك تقسم التركة بين الورثة الأصليين. وعند موالة عشيرة لعشيرة أخرى يصبحون كأنهم من نفس العشيرة لهم مالهم وعليهم ما عليهم. وكلمة «مولى» تطلق أيضا على المملوك. ثم توسّع معنى اللفظ فأصبح - بعد الإسلام - يطلق على المسلمين من غير العرب فكانهم بدخولهم في

الإسلام قد التحقوا بالعرب واندمجوا فى عصبيتهم. إلا أن المعنى الأول هو المقصود بما ورد فى الآية السابقة من سورة الأحزاب. وهو يخص الأبناء بالتبني الذين لا يعرف أبائهم فهم يصبحون موالى لمن كان يتبناهم.

أمهات المؤمنين:

تذكر الآيات بعد ذلك أن النبى هو بمثابة أب للمسلمين جميعا ومن هذا المنطلق تصبح زوجاته أمهات للمؤمنين لهن واجب الاحترام والتوقير ويحرم التزوج بهن من بعده. أما فيما عدا ذلك فإن صلة الرحم هى القرابة الوحيدة المعترف بها. وحتى الأخوة بين المهاجرين والأنصار غير قائمة والتوارث بينهم على أساسها غير جائز لكن يجوز أن يقدم البعض إلى مواليتهم فى الدين من غير الأقارب معروفا أى أن يوصى لهم بجزء من ماله:

«النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفا كان ذلك فى الكتاب مسطورا» (٦).

وكان فى هذه التشريعات إلغاء لبعض التقاليد العربية التى رسخت فى الوجدان على طول الأزمنة. وحتى لا يجد النبى حرجا من إبلاغها ذكرت الآيات أن كل الأنبياء السابقين قد أخذ عليهم العهد بتبليغ ما أرسلوا به:

«وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا. ليسأل الصادقين عن صدقهم وأعد للكافرين عذابا أليما» (٧ - ٨).

تعليق على معركة الأحزاب:

بعد هذه الآيات التى تنظم الحياة المدنية جاءت آيات تذكر مشاهد من معركة الخندق وتعلق عليها. ولم تقصد الآيات سرد وقائع المعركة سردا قصصيا وإنما أشير إلى بعض المواقف بقصد الموعظة والتنويه بفضل الله والتثديد بموقف بعض المسلمين وفضح المنافقين واستهجان أقوالهم.

وتبدأ الآيات بذكر نعمة الله فى صرف الأحزاب وإنجاء المسلمين من خطرهم:

«يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيرا. إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا. هناك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلالا شديدا» (٩ - ١١).

وكانت الرياح الشديدة التى هبت على معسكر الأحزاب وقلعت خيامهم وكفأت قدرهم من

أهم العوامل المؤثرة في رحيل قريش وحلفائها. فكانت بذلك أولى الأحداث بالذكر في أول السرد القرآني. ولعل الجنود التي لم ترى هم الملائكة الذين ألقوا الرعب في قلوب الأحزاب وأوحوا إليهم بالرحيل دون أن يتحقق الهدف الذي جاؤا من أجله وحشدوا له حشودهم وحتى دون معركة حقيقية أو اشتباك فعلي. ثم وصفت الآيات حالة المسلمين أثناء الحصار: فقريش وحلفاؤها من الشمال وبنو قريظة من الجنوب وفي أسلوب بلاغي معبر تصور شدة الموقف. فالعيون من شدة الخوف تتحرك زائغة يمينا ويسارا تبحث عن مخرج والقلوب يشتد خفقانها حتى كأنها ترتفع من مكانها إلى موضع الحناجر. ويذهب البعض مذاهب شتى في إساءة الظن بالله وكأن الله قد تخلى عنهم وتركهم لمصيرهم - وفي مثل موقفهم فليس من مصير إلا الهلاك. واستشعر المؤمنون عظم البلاء واضطربت نفوسهم اضطرابا عظيما هو أشبه بالزلزال الشديد.

فضح موقف المنافقين:

وكان ذلك مهما حتى يمكن تجنب خطرهم في المعارك القادمة:

«وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غورا. وإذا قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا. ويستأنف فريق منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا فرارا. ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيرا. ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسئولا. قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تمتعون إلا قليلا. قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا. قد يعلم الله المعوقين منكم والقاتلين لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس إلا قليلا. أشحة عليكم فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أشحة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا. يحسبون الأحزاب لم يذهبوا وإن يأت الأحزاب يدوا لو أنهم بانون في الأعراب يسألون عن أنبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا إلا قليلا» (١٢ - ٢٠).

والآيات تذكر أن المنافقين ومرضی القلوب لم يتورعوا عن إساءة الظن بالله ورسوله وادعائهم أن وعد الرسول كان تغريرا بهم إشارة إلى ما قاله النبي أثناء حفر الخندق وتكسير الصخرة التي عرضت لهم وقال إنهم سيفتحون الشام وفارس واليمن (ص ٥٨٥). كما كان بعضهم يثبط هم المدافعين بدعوتهم إلى الرجوع إلى بيوتهم. كما أن فريقا منهم كان يستأنف النبي في الرجوع بحجة حماية بيوتهم لأنها غير محصنة «عورة» ولم تكن بيوتهم كذلك وكل ما كانوا يريدونه هو الفرار وتقرر الآيات أن الأحزاب لو دخلوا المدينة من كل جوانبها «أقطارها» وطلب منهم أن يرجعوا عن إسلامهم «سئلوا الفتنة» لاستجابوا لهم ولم يلبثوا إلا وقتا قليلا حتى ينضموا إلى الكفار في قتال المسلمين مع أنهم كانوا قد عاهدوا الله من قبل أن يثبتوا في

القتال. وتخبرهم الآيات أن الفرار لن ينجيهم من الموت. وحتى لو نجوا فلن يكون ذلك إلا لفترة قصيرة يتمتعون بها في الدنيا ثم يأتيهم الموت لا محالة. ثم تقرر الآيات أن الله يعلم «المعوقين» أي المثبطين عن القتال وهم يظهرون حرصهم عليكم «أشحة عليكم» فإذا جاء القتال فزعدوا وراحت أعينهم تدور حائرة كالذي يعاني من سكرات الموت. فإذا ذهب العدو وأمنوا راحوا يذمّون المؤمنين ويشتمونهم بألفاظ حادة ولا يقدمون لهم أي معروف «أشحة على الخير» وهم يظنون أن الأحزاب لا يزالون يحاصرون المدينة. وإذا أعاد الأحزاب الكرّة تمنوا لو كانوا يعيشون مع الأعراب في البوادي بعيدين عن القتال «يانون في الأعراب» ويتسقطون أخبار المسلمين. ولو كانوا معهم لم يكونوا ليشاركوا في القتال إلا تظاهرا ورياء.

حال المؤمنين في المعركة: وفي مقابل هذا الوصف الرائع والدقيق لحال المنافقين يأتي وصف لحال النبي: كان رابط الجأش لم يتزلزل ولم يضطرب بل كان إيمانه بالله قويا وثقته بنصر الله لا حدود لها. فراحت الآيات تحث المؤمنين على أنه كان من الواجب أن يتخذوا من موقفه مثالا حسنا وقوة وصيغ ذلك في أسلوب ليكون دعوة لجميع المسلمين في كل مكان وفي كل وقت لكي يقتدوا برسول الله في أفعاله ويمتثلوا لأقواله. وتمضى الآيات توضح أن المسلمين لما رأوا محاصرة الأحزاب لهم عرفوا أنها إحدى الشدائد التي وعدوا بها ويعقبها النصر فزادهم ذلك إيمانا بالله. ومن هؤلاء المؤمنين من عاهدوا الله على الثبات في المعركة ووفوا بعهدهم واستشهدوا ومنهم من عاش ينتظر أن ينال هذا الشرف وسينال الصادقون أجرا عظيما. أما المنافقون فإن شاء الله عذبهم ومع ذلك فإنه من رحمته ترك لهم باب التوبة مفتوحا ليتوبوا. ولقد حدث ذلك فعلا. وتاب - بعد نزول هذه الآيات - عدد كبير من المنافقين وأخلصوا النية في إيمانهم وفي مسلكهم في الغزوات التالية:

«لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا. ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيمانا وتسليما. من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا. ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان عفورا رحيفا» (٢١ - ٢٤).

نتيجة المعركة:

ثم تتطرق الآيات إلى بيان نتيجة المعركة:

«ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا. وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم (حصونهم. جمع صيصة) وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا. وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطووها وكان الله على كل شيء قديرا» (٢٥ - ٢٧).

وفى هذه الآيات تلخيص لنتيجة المعركة كالاتي:

- ١ - قريش وحلفاؤها: ردّهم الله ولم يحققوا ما كانوا يطعمون فيه فعادوا بغيظهم.
- ٢ - المؤمنون: كفاهم الله القتال بما سلطه الله على الكفار من ريح شديدة والملائكة الذين ألقوا في قلوبهم الرعب.

٣ - يهود بني قريظة الذين ساندوا الكفار نالوا جزاء خيانتهم إذ راح المسلمون يقتلون الرجال ويأسرون النساء والأولاد واستولوا على دورهم وأموالهم وأرضهم وأراضى كانت ملكا لليهود ولكنها كانت بعيدة عن مساكنهم لم يطأها المسلمون من قبل فاستولوا عليها أيضا.

نساء النبي وتطلعن لمتع الدنيا:

قال ابن اسحق: ثم إن رسول الله قسم أموال بني قريظة ونساءهم وأبناءهم على المسلمين بعد ما أخرج الخمس. وقسم للفارس ٣ أسهم: سهمين للفارس وسهما لراكبه. وسهما للراجل وكان النبي يصرف الخمس في الأوجه التي يبينها الآية ٤١ من سورة الأنفال (ص ٥١٢): «واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامي والمساكين وابن السبيل». ومع أن الآية لم تبين نصيب كل فئة من هذه الفئات وكان النبي يستطيع أن يحتفظ لنفسه بما يشاء من الخمس إلا أن النبي كان ينفق معظمها وظل يعيش في بيته عيشه غاية في الزهد والشفط. ولكن نساء النبي - وهن يؤمّنذ: عائشة وحفصة وسودة بنت زمعة وأم سلمة - ظننّ أنه أن لهن أن ينعمن بالحياة وطالبن الرسول بالتوسعة عليهن في النفقة. وأزعجت هذه المطالبة النبي وحلف أن يهجرهن واعتزلهن فعلا وفكر في تطليقهن. ومما رواه المفسرون أن أبا بكر وعمر استأذنا على النبي ودخلا فوجداه ساكنا واجما ونساءه حوله. ويروى عمر: فقلت لأكلمته لعله يضحك فقال: لو رأيت يا رسول الله ابنة زيد - يعنى امرأة عمر - سألتني النفقة فوجأت عنقها وجأة (أى ضربه بجمع كفه) فضحك النبي حتى بدت نواجذه ثم قال: هن حولى يسألنني النفقة. فقام أبو بكر إلى عائشة وقام عمر إلى حفصة ليضرباهما فنهاهما النبي. وقال نساء النبي: والله لا نسأل رسول الله بعد هذا المجلس شيئا. ونزلت الآيات:

«يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن (أى يعطينهن نفقة المتعة ويطلقهن) سراحا جميلا. وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما. يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا. ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها أجرا مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما. يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا. وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى. وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله إنما يريد الله

ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا. واذكروا ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة إن الله كان لطيفا خبيرا» (٢٨ - ٣٤).

وتوضح الآيات لنساء النبي أن عليهن التأسي بالرسول في زهده في الحياة الدنيا وزينتها. أما إذا كن يردن متع الحياة الدنيا فالنبي على استعداد أن يفارقهن ليتمتعن بالحياة الدنيا كما يشأن. ثم توضح الآيات أنهن لسن كباقي النساء. فإن أتين بذنب أو معصية فعليهن ضعف ما على النساء الأخريات وكذلك إذا اتقين الله وأطعن الله ورسوله فتوابهن مضاعف أيضا. كما يذكرهن بأنه لا يليق بهن كثرة الخروج والتبرج واللين في القول فيطمع فيهن من الرجال من في قلبه مرض. وعليهن أن يذكرن ما يتلى في بيوتهن من القرآن الكريم ففيه فضل يغنيهن عن أي شيء آخر وعليهن إتمام الصلاة وإيتاء الزكاة وإطاعة الله ورسوله وليعلمن أن الله بهذه التوجيهات والأوامر إنما يريد أن يطهرهن ويجعلهن فوق الشبهات. وتجمع الروايات على أن نساء النبي امتثلن لأمر الله ورضين بالعيش في كنف النبي بالرغم مما يلاقين من شطف. أما الأمر «وقرن في بيوتكن» فليس معناه عدم خروجهن بالمرة وإنما يعني عدم الإكثار من الخروج علي غير ضرورة. والروايات متواترة عن أن نساء النبي كن يخرجن في الحاجات والضرورات في حياة النبي وبعده. ومع أن الآيات متعلقة بنساء النبي وما لهن من خصوصية ومركز حساس إلا أنها تصح أن تكون توجيهها لعامة نساء المسلمين لاتباعه بقدر الإمكان وبحسب متطلباتهن في العصر الذي يعشن فيه.

المساواة بين الجنسين في العبادات والأجر:

وتروى كتب التفسير مراجعة بعض المسلمات للنبي بشأن اختصاص القرآن الرجال بالذكر والتنويه دون النساء. فنزلت الآيات تبين أن المؤمن والمؤمنة على السواء من أمر الله وأن المرأة مخاطبة كالرجل سواء بسواء بكل التكليف. وقد اتفق العلماء والمفسرون على أن كل خطاب قرآني موجه للمؤمنين والمسلمين هو شامل للمؤمنات والمسلمات وأن الأجر والثواب متساو أيضا:

«إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما» (٣٥).

أحداث السنة السادسة للهجرة

زواج زيد من زينب بنت جحش. ونزول بقية سورة الأحزاب.

محرم

«سورة محمد وبسورة الطلاق وسورة البينة».

صفر

ربيع الأول	الفتنة بين المهاجرين والأنصار.
ربيع الثاني	زواج النبي من زينب بنت جحش.
جمادى الأول	غزوة بنى لحيان.
جمادى الثاني	غزوة ذي قرد.
رجب	«سورة المنافقون».
شعبان	غزوة بنى المصطلق وحديث الإفك. ٢٥
	الزواج من جويرية بنت الحارث.
رمضان	-----
شوال	نزل براءة عائشة وسورة النور. ٥
ذو القعدة	خروج النبي معتمرا.
ذو الحجة	صلح الحديبية. ١
	٥ - ٢٠ سرايا. ٦
	قريش تتنازل عن بعض شروطها. ٢٢
	«سورة الممتحنة».
	رسائل إلى ملوك الروم وفارس ومصر. ٢٥

زواج زيد من زينب بنت جحش:

سبق أن ذكرنا (ص ٣٩) تبني النبي لزيد بن حارثة فتغير اسمه إلى «زيد بن محمد». وكان أول من أسلم بعد علي بن أبي طالب. وعندما آخى النبي بين المهاجرين والأنصار كان زيد وحمزة بن عبد المطلب أخوين.

ولما بلغ زيد سن الزواج اختار له النبي بنت عمته زينب بنت جحش. من شريفات البيت الهاشمي فهي حفيدة عبد المطلب بن هاشم وأمها أميمة بنت عبد المطلب عمه النبي. وكانت زينب شابة حسناء. وكرهت زينب وكره أخوها عبدالله بن جحش أن تزف الشريفة إلى مولى من الموالى وإن أُعتِق وصار بالتبني واحدا من أهل البيت. وفرعا إلى ابن خالهما «محمد» يسألانه ألا يلحق بهم مثل هذا الضيم. وقالت زينب فيما قالت يومئذ: لا أتزوجه أبدا! (تراجم سيدات بيت النبوة. بنت الشاطيء ص ٢٣٨). فنزل قوله تعالى:

«وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم. ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالا مبينا» (٣٦ - الأحزاب).

وتزوجت زينب زيدا طاعة لله ولرسوله. ولكن الحياة الزوجية بينهما لم تكن لتصفُ لهما. فما نست زينب قط أن تكون زوجة لمن دخل بيت قومها رقيقا. وقاسى زيد من صُدّها وإبائها وترفعها الكثير. ونفذ صبره فشكا إلى النبي أكثر من مرة من سوء معاملة زينب له فكان النبي يوصيه بمزيد من الصبر.

تطبيق عملي لإبطال التبني بزواج النبي من زينب:

ثم نزل إبطال التبني في الآيتين ٤ ، ٥ من سورة الأحزاب (ص ٥٩٥) وعاد زيد بن محمد إلى اسمه الأصلي زيد بن حارثة فزاد ذلك من الهوة بينه وبين زينب. وتحدث الناس بالخلافات بينهما وتوقعوا الطلاق. وكان زواج الأب من زوجة ابنه ممنوعا في الجاهلية - وفي الإسلام أيضا - وبناء عليه فقد اعتقد الناس أن زينب بنت جحش لو طلقت من زيد لا تحل للنبي اعتمادا على أنها كانت زوجة «ابنه» بالتبني. وكان التقليد راسخا لا يجرؤ أحد على مخالفته فكان لابد من تطبيق عملي لإلغاء هذا العرف وكل ما يترتب عليه من حرمة النكاح وبمثال لا يندثر بمضى الوقت ولا يكون ذلك إلا بأن يتزوج النبي من زينب بنت جحش. وأوحى إلى النبي أن زينب ستكون زوجته بعد أن يطلقها زيد. وخشى النبي من إظهار هذا الأمر لما فيه من خرق للتقاليد وخرج له. فكان زيد كلما شكى إلى النبي من سوء معاملة زينب له يطلب منه الصبر والتمسك بزوجه ويدعن زيد ويعود ليجرب الاحتمال. ويشير القرآن إلى هذا:

«وإذ تقول للذي أنعم الله عليه (بالإسلام) وأنعمت عليه (بالتبني قبل إبطاله) أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه....»
ولكن زينب استمرت في تعاليها على زيد وتؤذيه بأقوالها وأخيرا هجرته فطلقها. ولما انقضت عدتها وبينما رسول الله في بيت عائشة أنزلت عليه بقية الآية السابقة:

«... فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا وكان أمر الله مفعولا. ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدرا مقدورا. الذين يبلّغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله وكفى بالله حسيبا. ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما» (٢٧ - ٤٠).

فقال النبي: من يذهب إلى زينب ويبشرها، قبل فحملت البشري إلى زينب سلمى خادمة الرسول. وكانت وليمة عرس حافلة مشهودة ذبح الرسول فيها شاة وكانت زينب بنت ٣٥ سنة وكان اسمها برة فسمّاها النبي زينب (صحيح مسلم ج ٣ ص ١٦٨٧). ودخل النبي ببنت عمه التي زوجه إياها الله. وكانت تتسيه بذلك على باقي نسائه وكانت تقول لهن: أنا أكرمكم وليا وأكرمكم سفيرا. زوجكن أهلكن، وزوجني الله من فوق سبع سموات.

وكانت الغريمتان اللتان تتنافسان هما عائشة وزينب بنت جحش وكانت المنافسة أحيانا تحدثم في حضرة الرسول فيدعهما وشأنهما. وقد استطاعت عائشة مرة أن تغلب زينب فتبسم النبي وقال لزينب: إنها ابنة أبي بكر! وكانت زينب خاشعة لله تكثر من الصلاة والتضرع إلى الله. كما كانت كريمة خيرة كثيرة التصديق. وكانت أسرع نساء النبي لحاقا بالنبي بعد وفاته. وكان النبي قد سئل فقال: أسرعكن لحاقا بي أطولكن يدا ويقال إن زوجات النبي رحن يقسن أذرعهن ليعرفن أيهن أطول يدا. ثم فطن إلى أن المعنى هو كثرة التصديق وكانت زينب بنت جحش تفوقهن في هذا المضمار.

تلك هي قصة زينب بنت جحش وظروف زواجها من النبي. وقد ردت الدكتورة بنت الشاطيء (تراجم سيدات بيت النبوة. ص ٣٤١، وما بعدها) على ما تقول به بعض المستشرقين ويكفي أن نذكر أن الروايات التي استند إليها المستشرقون في افتراءاتهم لم ترد في كتب ابن هشام وابن سعد والطبري وهي أقدم كتب السيرة. وإنما وردت في كتب متأخرة لأشك في أن كاتبها قد انساقوا وراء مفسوسات بعض الشعوبيين في القرنين الثالث والرابع الهجري بقصد محاولة تشويه صورة الإسلام ونبيه.

حث على كثرة العبادة:

«يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا. وسبحوه بكرة وأصيلا. هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيما. تحيتهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجرا كريما. يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا. وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا. وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا. ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا» (٤١-٤٨).

والآيات تحث المؤمنين على كثرة ذكر الله. وتنبههم إلى ما لهم من كرامة عند الله وما أحاطهم به من عناية «يصلي عليكم وملائكته» فأخرجهم من ظلمات الشرك إلى نور الإيمان وتشير إلى ما أعد الله لهم من ثواب عظيم. ثم يتوجه الخطاب إلى النبي فنقرر أنه شاهد على أمته ومبشر ونذير وداع إلى الله وتأمرة بأن يبشر المؤمنين بأن الله قد أعد لهم مزيدا كبيرا من الخير في الدنيا والآخرة. وأمر ثان بعدم الالتفات إلى أقوال الكافرين والمنافقين ونقدهم لزواجه ممن كانوا يعتبرونها زوجة ابنه مع أن هذا التبنى قد أبطل كما سبق أن أوضحنا.

مقتل سلام بن أبي الحقيق:

وسلام بن أبي الحقيق من يهود خيبر وكان له دور هام في تجميع الأحزاب في معركة الخندق والتحريض على حرب رسول الله. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٥٢٧) أن نفرا من الأوس قاموا بقتل كعب بن الأشرف لعداوته للمسلمين. فاستأذن نفر من الخزرج رسول الله في قتل

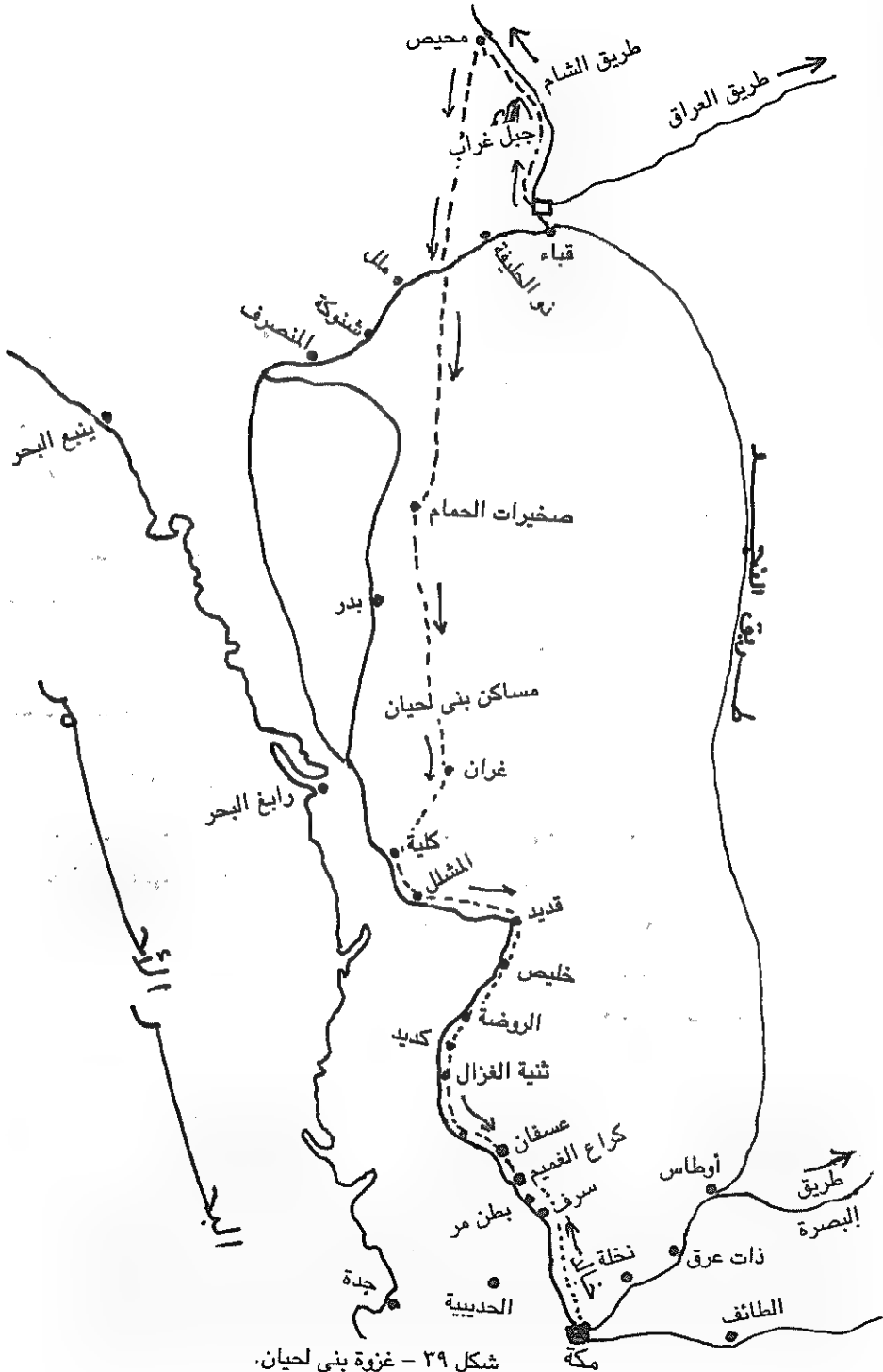
سلام بن أبى الحقيق فأنز لهم وأمرهم ألا يقتلوا وليدا ولا امرأة. فساروا حتى أتوا خيبر واستدلوا على داره وقرعوا الباب ففتحت امرأته وادعوا أنهم غرباء يلتمسون الطعام. وما أن دخلوا حتى أغلقوا الباب ثم هجموا على سلام بن أبى الحقيق بسيوفهم فقتلوه وخرجوا مسرعين ولقهم الظلام فلم يعثر عليهم النفر الذين اجتذبهم صياح امرأته. وعادوا إلى المدينة.

غزوة بني لحيان:

سبق أن ذكرنا (ص ٥٧١) يوم الرجيع وغدر بني لحيان وأن النبی كان يتحين فرصة للانتقام منهم لمقتل أصحابه. فخرج في جمادى الأولى سنة ٦هـ (ابن هشام، السيرة النبوية ج ٣ ص ١٧٠) وأظهر أنه يريد الشام حتى يأخذ القوم على غرة. قال ابن إسحق، فسلك شمالا إلى جبل غراب إلى محيص ثم انحدر جنوبا إلى صخيرات الحمام قرب بدر ثم أخذ طريق مكة وأسرع بالمشى حتى نزل على غران وهى منازل بني لحيان (شكل ٣٩) ولكن أخبار مسيرته كانت قد وصلتهم فأخذوا حذرهم وهجروا دورهم واحتموا فى رؤس الجبال. وإذا لم يتحقق الهدف من الغزوة رأى النبی أن يستثمر قربه من مكة فى إرهاب قريش، فسار بأصحابه حتى نزل عسفان ثم سار إلى كراع الغميم فظنت قريش أنه يريدھا. فأخرجت إليه سرية عليها خالد بن الوليد لحربهم. وحانت صلاة الظهر والمسلمون لا يتخلفون عن الصلاة مهما كانت الظروف. وظن المشركون أنهم يمكن أن ينالوا المسلمين عند سجودهم. فنزلت الآيات ١٠١، ١٠٣ من سورة النساء تشرع صلاة الخوف:

«وإذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عونا مبينا. وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم، ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم. و الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة. ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخنوا حذرکم. إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا. فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم. فإذا اطمأننتم فاقیموا الصلاة إن الصلاة كانت علی المؤمنین کتابا موقوتا».

قال ابن كثير (ج ٣ ص ١٥٧) فأمرهم رسول الله فأخذوا السلاح وأصطفوا خلفه صفين ثم ركع فركعوا جميعا ثم رفع فرفعوا جميعا، ثم سجد بالصف الذي يليه والآخرين قيام يحرسونهم. فلما سجدوا وقاموا جلس الآخرون فسجدوا وهكذا فى باقى الركعات وهى ما تسمى بصلاة الخوف. وقد صلاها النبی مرتين: هذه المرة بأرض سلعان ومرة ثانية بأرض بنى سليم.



ولما رأى خالد حرص المسلمين وأنه لن ينال منهم غرة ورأى أن عددهم مكافئ لعدد سرية رأى أن لا يكون اشتباك فعاد إلى مكة وانصرف النبي عائداً إلى المدينة.

غزوة ذي قرد:

أقام رسول الله بالمدينة فترة قصيرة ثم فى أوائل جمادى الثانى أغار عيينة بن حصن بن حذيفة فى خيل من غطفان على مرعى بالغابة - شمال غرب المدينة - فيه إبل لرسول الله وفيه رجل من بنى غفار وامراته. فقتلوا الرجل وسبوا المرأة وساقوا الإبل. وعلم رسول الله بالواقعة ولم يكن عيينة ورجاله قد بعدوا كثيراً فأرسل فى أثرهم ٨ من الفرسان. ثم خرج رسول الله فى جمع من أصحابه ولحقوا بالفرسان وكانوا قد تلاحموا مع الغزاة وقتل من المسلمين واحد ومن المشركين ثلاثة. وسار رسول الله حتى نزل بجبل ذى قرد. وأشار أصحابه أن يلاحقوا المشركين إلى دورهم ولكن النبي رفض إذ أنهم لم يستعدوا لمعركة كبيرة ولا يعلم عدد من يلاقونه من المشركين. فأقاموا فى ذى قرد يوماً وليلة ثم عاد إلى المدينة. وكانت امرأة الرجل الغفارى قد استطاعت الهرب من المشركين واستقلت ناقة وسارت حتى وصلت إلى المدينة وقدمت على النبي وقالت: يا رسول الله إني قد نذرت لله أن أنحرها إن تجانى الله عليها. فتبسم رسول الله ثم قال: بئس ما جزيتها أن حملك الله عليها ونجاك بها ثم تنحرينها. إنه لا نذر فى معصية الله ولا فيما لا تملكين. إنما هى ناقة من إبلى.

بعض التشريعات:

لا عدة للطلاق قبل الدخول:

«يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فمتعهن وسرحوهن سراحاً جميلاً» (٤٩).

وهذه الآية تعتبر تكملة لما سبق ذكره فى سورة البقرة (آية ٢٢٨ ص ٤٨٥) والتي تقضى بأن المطلقات بعد الدخول بهن ينتظرن ثلاث حيضات لإبراء الرحم. وهنا جاء حكم التطليق قبل الدخول. فلا داعى للعدة لأن الرحم مبرأ بعدم الدخول بهن ولكن يثبت حقهن فى نفقة المتعة جبراً لخطأهن.

تشريع خاص بالبيت النبوى:

«يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك (من السبايا) وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك. وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين. قد علمنا ما فرضنا عليهم فى أزواجهم وما ملكت أيماهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفوراً رحيماً. ترجى من تشاء منهم وتؤوى إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح

عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتهن كلهن والله يعلم ما فى قلوبكم وكان الله عليهما حلِيمًا. لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيبًا» (٥٠ - ٥٢).

وفى الآيات خطاب للنبي بشأن ما يباح له الزواج بهن، وهن:

١ - زوجاته اللاتي تزوج بهن وأدّى مهورهن من قريباته المهاجرات معه.

٢ - التي تهب نفسها للنبي خالصة له من دون المؤمنين بلا مهر ويريد النبي زواجها.

٣ - نصيبه من السبايا.

كما توضح أن له حرية التصرف بما يتراءى له فى المعاشرة فبعض الزيجات كانت لأسباب سياسية أو لأسباب اجتماعية أو غيرها وبعضهن كن مسنات - مثل سودة بنت زمعة، فلم يؤمر النبي أن يعدل بينهن فى الليالى، ثم قررت الآيات أنه ليس للنبي بعد الآن أن يتزوج بامرأة زواجاً بعدد ولا يترك إحدى زوجاته لتحل مكانها غيرها ولو أعجبه حسنهما، فى حين أن المسلمين يستطيعون أن يغيروا مع مراعاة الحد الأقصى وهو أربعة، أما ملك اليمين فهو مباح للنبي كما هو مباح لسائر المسلمين.

تشريع لآداب دخول بيوت النبي:

روى المفسرون أن النبي صنع طعاماً فى مناسبة ما وأمر بدعوة الناس فصاروا يأتون فيأكلون ويخرجون ويحىي غيرهم فيأكلون وهكذا حتى لم يبق أحد لم يأكل فرفع الطعام وبقي ثلاثة رجال فى البيت بقصد السمر والحديث مما ثقل على النبي وأذاه ولكنه كان يستحى منهم فلا يصارحهم، فنزلت الآيات تبين للمسلمين آداب الدخول إلى بيوت النبي، وتنهاهم عن دخول بيوت النبي إلا إذا دُعوا إلى طعام، وحتى فى هذه الحالة لا يجب أن يأتوا مبكرين وينتظروا نضجه «غير ناظرين إناه» لأن ذلك يشغل أهل البيت عن إعداد الطعام، فإذا أكلوا فليبادروا بالانصراف دون إطالة مكث مستأنسين بالحديث بعضهم مع بعض:

«يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه، ولكن إذا دعيتم فادخلوا، فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يؤذى النبي فيستحى منكم والله لا يستحى من الحق...»

وكان بعض الناس يأتون إلى بيوت النبي يسألون زوجاته إعارة زوجاتهم آنية ومواعين وأشياء أخرى. فقال عمر للنبي: يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر. فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب. فنزل قوله تعالى تكلمة للآية السابقة:

«وإذا سألتموهن متاعاً فاسألهن من وراء حجاب، ذلك أظهر لقلوبكم وقلوبهن...»

والحجاب المذكور لا يعنى نقاب الوجه وإنما يعنى ستار الباب أو حجابها. وكانت بيوت النبي

عبارة عن حجرات فى طرف الساحة المسورة التى اتخذها النبى مسجدا ولكل حجرة ستار من قماش أو ليف. ولكن بعضاً ممن لم يرسخ الإيمان فى قلوبهم كبر عليهم أن يُخاطبوا أو يعطوا ما طلبوا من وراء حجاب فقالوا على سبيل التحدى: لئن عشنا بعد النبى لنتزوجن نساءه فنزل تمام الآية:

«وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً، إن تبدوا شيئاً أو تخفوه فإن الله كان بكل شىء عليماً» (٥٣ - ٥٤).

وكان ذلك منطقياً فما دام القرآن قد سمى زوجات النبى أمهات المؤمنين فى الآية ٦ ص ٥٩٦. فلا يجوز لهم أن يتزوجوا من هن فى حكم أمهاتهم.

ثم استثنى من سؤال زوجات النبى من وراء حجاب بعض الفئات:

«لا جناح عليهن فى آبائهن ولا أبنائهن ولا إخوانهن ولا أبناء إخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن. واتقين الله إن الله كان على كل شىء شهيداً» (٥٥).

عظم قدر النبى:

«إن الله وملائكته يصلون على النبى. يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً. إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً» (٥٦ - ٥٧).

والآيات تبين علو قدر النبى عند الله: فالله تعالى يصلى عليه ويشمله برحمته والملائكة يصلون عليه بدعائهم له. وأمر المسلمون بالدعاء إلى الله أن يصلى على النبى ويسلم عليه. والآية عامة لكل مسلم ومسلمة فى كل وقت ومكان موجبة عليهم توقير النبى وتعظيمه والصلاة والسلام عليه عند ذكر اسمه. وفى حديث رواه البخارى: قيل لرسول الله حينما نزلت الآية: أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف نصلى عليك؟ فقال: قولوا، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد.. وفى حديث آخر أخرجه الإمام أحمد أن النبى قال: أتانى أت من ربى عز وجل فقال، من صلى عليك من أمتك صلاة كتب الله له بها عشر حسنات ومنها عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وردَّ عليه بمثلها، واتساقاً مع هذا التعظيم جاء النهى عن إيذاء النبى بتحديه والتحريض عليه والكفر به وتوعد من يفعل ذلك بالطرد من رحمة الله وعذاباً أليماً فى الآخرة.

تشريع لعدم إيذاء المؤمنين والمؤمنات:

ثم جاءت آيات تنهى عن إيذاء المؤمنين والمؤمنات بقول أو فعل من غير ذنب فعلوه وتخبرهم أنهم لو فعلوا ذلك فعليهم أن يتحملوا وزر كذبهم واقترائهم عليهم. كذلك روى المفسرون أن الفُسَّاق كانوا يتعرضون للنساء فى الليل حين يذهبن لقضاء حاجاتهن بدون تفريق بين الحرائر

والإماء والعفيفات وغير العفيفات. فنهت الآيات عن ذلك وأمرت بجعل زى خاص لحرائر المؤمنات يميزهن عن غيرهن حتى يسلمن من التعرض للأذى. وليس المقصود بالجلباب ما يسمى حاليا بالنقاب. بل الجلباب هو الملاءة التى تشتمل بها المرأة. وقيل هو الخمار الذى تغطى به جبهتها ورأسها:

«والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً، يا أيها النبى قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً» (٥٨ - ٥٩).

إنذار للمنافقين:

«لئن لم ينته المنافقون والذين فى قلوبهم مرض والمرجفون فى المدينة لنگرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً. ملعونين أينما ثقفوا أُخنوا وقُتلوا تقتيلاً. سنة الله فى الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً» (٦٠ - ٦٢).

وهذا إنذار حاسم وصريح لفئات المنافقين ومرضى القلوب والمرجفين بسبب ما كانوا يبدونه من سوء أدب وبذاءة ودس وولوج فى الأعراض وإثارة الريب والفتنة سواء أكان فى حق رسول الله أم فى حق المؤمنين والمؤمنات. فإذا لم ينتهوا عن أذاهم فإن الله سيسلط عليهم نبيه ويعينه على طردهم من المدينة ملعونين مهدرى الدم أينما وجدوا دون تساهل. وتذكر الروايات أن هذه الفئات قد وعدت الإنذار وخففوا من غلوائهم.

سؤال عن الساعة ومشهد من مشاهدها:

«يسألك الناس عن الساعة قل إنما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً. إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً. خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً ولا نصيراً. يوم تقلب وجوههم فى النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولاً. وقالوا ربنا إنا أطعنا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلاً. ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً» (٦٣ - ٦٨).

ومما لا شك فيه أن الكفار والمنافقين كانوا يسألون عن موعد الساعة شاكِّين فى حدوثها. وقد سبق الكلام كثيراً عن الساعة فى القرآن الحكى وكانت آيات كثيرة وسور بأكملها تؤكد على حدوث البعث وما أعد الله للكافرين من أنواع العذاب. وتذكر الآيات الحالية وصفا لحال الكافرين فى يوم القيامة وتشبههم بالذبيحة التى تقلب فى النار لتستوى جميع أجزائها كناية عن أن كل جزء من أجساد الكفار سيناله العذاب. ووقتها يندمون على أنهم عصوا الله ورسوله وأطاعوا ساداتهم فأضلُّوهم ويدعون الله أن يضاعف عذاب ساداتهم ويطردهم من رحمته.

إعادة النهي عن قول ما يؤذى الرسول:

«يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجهها. يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا. يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما» (٦٩ - ٧١).

وفى سبب نزول هذه الآيات قالوا إن النبی قسَّم ذات يوم فيئا فقال رجل من الأنصار إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله. فلما أخبر رسول الله بذلك احمرَّ وجهه ثم قال: رحمة الله على موسى فقد أودى بأكثر من هذا فصير.

قبول الإنسان للتكليف وتبعاته:

ثم تختم السورة بآيتين عن سبب خلق الإنسان مُخَيَّرًا في أفعاله:

«إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا. ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحيمًا» (٧٢ - ٧٣).

والأمانة هي حرية الاختيار في الفعل والأهلية للتكليف والخلافة في الأرض وعبادة الله والتزام أوامره ونواهيه. ومن خطورة التكليف وواجباته أن السموات والأرض والجبال - وهي ما هي من العظمة والسعة - خافت من التقصير فأبت حملها وبذلك ظلت على حالها مسخرة لا حرية لها في الحركة فالكواكب والنجوم والشمس والقمر تجري في أفلاكها خاضعة لسنن الله وقوانينه التي أودعها في الكون. أما الإنسان فقد قبل بحرية الإرادة، غير أنه لم يرها حق رعايتها وجعل خطورتها فظلم نفسه بتقصيره في القيام بواجبات هذه الأمانة. وكان اختصاص الله الإنسان بالأمانة وسيلة لاختبار الناس حتى يميز خبيثهم من الطيب. فيعذب الله المشركين والمنافقين. وقالوا وقد بُصَّ في الآية على المشركات والمنافقات والمؤمنات للإشارة إلى مساواة المرأة للرجل في أهلية التكليف وفي النتائج المترتبة على حرية الاختيار. وفي ختام السورة يعلن فتح باب التوبة لمن أخطأ فإله غفور للذنوب رحيم بالعباد.

سورة النساء:

وهي ثاني سور القرآن طولا بعد سورة البقرة. وقد تضمنت - على طولها - ثلاثة مواضيع رئيسية.

أ - تشريعات خاصة بالأسرة.

ب - جدال مع اليهود ودعوتهم للإيمان.

ج - تشريعات خاصة بالمجتمع الإسلامي.

وتحت هذه العناوين الرئيسية تندرج نقاط تفصيلية كثيرة ستذكر في حينها.

وتبدأ السورة:

«يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء. واتقوا الله الذى تساعون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا» (١).

والآية تأمر الناس بتقوى الله وتذكرهم بأنهم جميعا من نسل آدم. ثم تكرر الدعوة لتقوى الله. وكان العرب يناشدون ويستحلف بعضهم بعضا بقولهم: نشدتك الله أو أسألك بالله وبالرحم طالبين إجابة مطلبهم. فأمرتهم الآية بتقوى الله الذى يتساعون به والأرحام.

أ - تشريعات خاصة بالأسرة:

ومعروف أن الأسرة هى لبنة بناء المجتمع وإذا قامت الأسرة على أسس سليمة كان المجتمع قويا. لذلك اهتم الوحي بالأسرة. ونزلت سلسلة من التشريعات بشأنها بلغت ٢٠ تشريعا مبتدئة بأضعف الحلقات وهو اليتيم.

١ - تشريع خاص بأموال اليتامى:

وهو يوجب أداء أموال اليتامى وحقوقهم وعدم أكلها وعدم إساءة استعمالها ونهى عن التحايل عند رد أموال اليتامى باستبدال الخبيث بالطيب كأن يدفعوا إليهم الهزيل من الأغنام. وكان العرب فى الجاهلية يفعلون ذلك ويقولون رأس برأس فكان النهى عن ذلك. كذلك نهى عن الخلط بين نفقة الولى ونفقة اليتيم إذ كان الولى فى الجاهلية ينفق من مال اليتيم على نفسه. واعتبرت الآيات ذلك إثما عظيما:

«وأتوا اليتامى أموالهم ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا أموالهم إلى أموالكم إنه كان حوبا (أى ذنبا) كبيرا» (٢).

٢ - تشريع لحماية حقوق البنات اليتيمات:

«وإن خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا» (أى تجوروا) (٣).

وقد سئلت السيدة عائشة عن هذه الآية فقالت: هى اليتيمة تكون فى حجر وليها تشركه فى مالها ويعجبه جمالها ومالها فيريد أن يتزوجها بغير أن يعدل فى صداقها فنهوا عن ذلك إلا أن يدفعوا لهن ما يدفع لمثلهن من الصداق. وأمر الرجال أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن. وفى حديث آخر عن عائشة أيضا قالت: إن اليتيمة تكون عند الرجل وهى ذات مال فلعله ينكحها لمالها وهى لا تعجبه فيسئ معاملتها. أو يزوجه لابنته ضنأ بمالها أن يأخذه الغريب. ثم كانت الإباحة فى الزواج بأكثر من واحدة إلى أربع. ثم استدراك فى حالة الخوف من عدم العدل بينهن بالاختصار على زوجة واحدة أو ملك اليمين من الإماء. وكان للرجل فى الجاهلية أن يجمع فى عصمته أى عدد من النساء قد يصل إلى عشر. وبعض من أسلموا كان

عندهم أكثر من أربع فأمرهم النبي باختيار أربع زوجات ومفارقة الباقيات. أما النبي فقد أحل الله له الاحتفاظ بزوجاته التسع لأسباب خاصة بكل زوج أوردناها في كل حالة إلا أن بعض فرق الشيعة يرون جواز جمع تسع نساء لعامة المسلمين استنادا منهم إلى مجموع مثنى وثلاث ورباع $2 + 3 + 4 = 9$. مع ما في هذا من مغالطة!

٣ - تشريع خاص بالمهر:

«وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً (عطاء واجبا) فَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا» (٤).

والتشريع يقضى بضرورة دفع مهر عند الزواج ولا ينقصوا منه شيئا إلا بموافقتهم ورضائهم. فإن تنازلن عن شيء منه فهو سائغ وحلال.

٤ - تشريع خاص بأموال السفهاء:

«وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا» (٥).

والعبارة واضحة وتنتهي عن ترك الأموال - التي هي قوام الحياة - في أيدي ضعاف العقل ممن لا يحسنون التصرف. مع وجوب الإنفاق منها عليهم قدر حاجتهم من طعام وكساء ووجوب معاملتهم بالحسنى.

٥ - في إدارة أموال اليتامى:

«وَابْتَغُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ (سن البلوغ) فَإِنْ آَنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا. وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ. فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا» (٦).

وكان ولي اليتيم يرى لنفسه حقا في أخذ شيء من مال اليتيم القاصر مقابل إدارة ماله وتدبيره فأباحت الآية هذا الأخذ للفقير مع شرط الأكل بالمعروف وعدم تجاوز الحد المتعارف على أنه حق معقول. وأمرت الغنى بالتعفف لأنه ليس في حاجة. ويروى حديث أن رجلا قال لرسول الله: ليس لى مال ولى يتييم. فقال: كل من مال يتييمك غير مسرف ولا متأثل (أى من غير مساس بأصل المال) ولا أن تفدى مالك بماله. كذلك تنتهى الآيات عن السرف فى الصرف من مال اليتيم استعجالاً لأكله قبل أن يبلغ ويسترد ماله «إسرافا وبدارا أن يكبروا»، ثم توضح الآية شروط دفع مال اليتيم إليه وهو أن يبلغ سن الحلم. وشرط ثان وهو ثبوت رشده فى التصرف. فإذا لم يثبت رشده مع بلوغه سن الحلم اعتبر سفيهاً ودخل فى حكم الآية السابقة. وعند دفع أموال اليتامى إليهم يجب أن يتم ذلك بحضور بعض الشهود منعا للخلاف. والله محاسب كل واحد بأفعاله. وقد اتفق الفقهاء على أن سن الرشد هى الثامنة عشرة.

٦ - بعض أحكام المواريث:

«للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون والنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا. وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا. وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا. إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا» (٧ - ١٠).

والآيات واضحة وتقرر حق كل من الرجال والنساء في تركه الأبوين والأقارب كنصيب مفروض من الله. وتوصى بمنح ذوى القربى الذين لا تخولهم درجة القرابة الإرث والمساكين واليتامى عطايا تطيبها لخواطرهم. ثم دعوة قوية إلى تقوى الله في تنفيذ أوامره وتذكير بأن كل امرئ يخاف على ذريته إذا مات عنها وهي قاصرة ضعيفة أن يصيبها ظلم فالأولى به أن لا يتسبب هو في هضم حق ذرية ضعيفة قاصرة. ثم عود إلى التنبيه على حرمة مال اليتيم وإنذار شديد لأكل أموالهم ظلما وبغيا أنهم إنما يأكلون نارا محرقة في الدنيا ولهم في الآخرة نار السعير.

وكان من عادة العرب عدم توريث الإناث إذا لم يخلف الميت ذكرا. فيستولى الذكور من عصابة الميت على تركته سواء كانوا إخوته أو أعمامه أو بنى أعمامه وقد أعطت الآية النساء حقا في تركه الميت ترك تحديده لمرحلة قادمة بعد أن يكون قد تم استيعاب التشريع.

٧ - تحديد نصيب كل وارث:

وفي الآيات ١١ - ١٤ تم تحديد نصيب البنين والبنات في تركه أبيهم. وكما هو معروف: للذكر مثل حظ الأنثيين. وكذلك تم تحديد نصيب الزوجة والأم، وما يرث الزوج من زوجته وما ترث الزوجة من زوجها في حاله وجود أولاد أو عدم وجود أولاد. وكذلك نصيب الإخوة إن لم يكن للزوجين أبناء. وتنتهى الآيات بالحث على الامتثال لأوامر الله:

«تلك حدود الله. ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم. ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين» (١٣ - ١٤).

٨ - تشريع في إثبات الزنا وعقوبته:

«واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم. فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا. واللذان يأتيانها منكم فأنوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما إن الله كان توابا رحيمًا. إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيما. وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما» (١٥ - ١٨).

وقد جاء تقبيح الزنا وزجر عنه في سورة الفرقان (الآية ٦٨ ص ١٤٦) «ولا يزنون. ومن يفعل ذلك يلق أثاما. يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا». وفي سورة الإسراء (آية ٢٢ ص ٢١٣) «ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلا». وكان هذا متسقا مع ظروف العهد المكي الذي يخاطب مجتمعا غالبية من الكفار ولم يكن من المقبول تشريع عقوبة لمرتكب هذا الإثم مادامت لن تنفذ. فاكْتَفَى بتقبيحه وفي ذلك نهي للمسلمين عن ارتكابه. أما في المجتمع المدني - ومعظم أفرادها من المسلمين - فقد أصبح من الممكن تطبيق عقوبة على هذا الفعل فنزل التشريع بها. وأول شيء أن يشهد أربعة من المسلمين على وقوع الفعل، وبالنسبة للنساء كانت العقوبة أن يحبسن في البيوت إلى أن يمتن أو يجعل الله لهن سبيلا للحياة المستقيمة والعمل الشريف. أما الرجل الزاني - وهو مضطر للخروج سعيا للرزق - فاكْتَفَى بعقوبة الضرب والتعزير. وإن تاب فمن الواجب الإعراض عن هذه الغلطة ولا يُعَيَّر بها. وقد استكمل تشريع عقوبة الزنا فيما بعد في سورة النور (ص ٦٥١).

٩ - تشريع لمنع اعتبار النساء جزءا من تركة المتوفى:

كان العرب قديما إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بأمراثه إن شاء بعضهم تزوجها وإن شاعوا لم يزوجهوا ويتم كل ذلك دون موافقتها أو حتى استشارتها. فنزلت الآيات تنهى عن ذلك وتنتهى أيضا عن إمساك الزوجات مع بغضهن بقصد الكيد وإبتزاز أموالهن من مهر وغيرها وأمر للرجال بمعاشرتهن بالمعروف وتحملهن حتى في حالة الشعور بكرههن فقد يجعل الله فيما نكره خيرا كثيرا. وتحذير للرجال في حال اعتزامهم تطليقهن للتزوج بغيرهن أن يأخذوا شيئا من مهرهن مهما كان المهر كثيرا ففي ذلك إثم وظلم بعد ما كان بينهما من صلة زوجية وميثاق وعهد واستثنى من ذلك صدور فاحشة مبينة من الزوجة فهذه حالة تسوغ للزوج الكره والفراق ومحاولة استرداد ما أعطى من مهر وهدايا أو بعضه:

«يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهها ولا تعضلوهن (تمنعوهن من الزواج) لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة. وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا. وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهتاناً وإثماً مبينا. وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا» (١٩ - ٢١).

١٠ - تحريم الزواج من زوجة الأب:

«ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا» (٢٢).

وكان من عادة العرب قبل الإسلام - إذا مات الرجل عن زوجة وله ابن بالغ من غيرها.

وَأُلْقِيَ عَلَيْهَا ثَوْبًا كَانَ ذَلِكَ بِمَثَابَةِ رَغْبَتِهِ فِيهَا فَإِنْ شَاءَ تَزَوَّجَهَا وَإِنْ شَاءَ أَمْسَكَهَا فِي بَيْتِهِ وَإِنْ شَاءَ زَوَّجَهَا لِغَيْرِهِ وَإِنْ شَاءَ سَرَّحَهَا مُقَابِلَ مَا تَقْدِرُ بِهِ نَفْسَهَا. وَرَوَوْا أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي زَوْجَةِ أَبِي قَيْسِ بْنِ الْأَسَلْتِ الْأَنْصَارِيِّ. لَمَّا مَاتَ خَطْبُهَا ابْنَهُ فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَتْ إِنِّي أَعِدُّهُ ابْنًا لِي فَنَزَلَتِ الْآيَةُ.

١١ - مَنْ يَحْرِمُ الزَّوْاجَ مِنْهُمْ:

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرِبَائِيكُمْ (بَنَاتُ الزَّوْجَةِ) اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ (فِي كِفَالَتِكُمْ مَعَ أُمَّهَاتِهِنَّ) مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ. وَحَلَائِلُ (زَوَّجَاتُ) أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ. وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا. وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ (أَيُّ الْمُتَزَوَّجَاتِ) إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (السَّبْيُ فِي حُرُوبٍ) كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصَنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ (زَوَّاجًا وَلَيْسَ زَنَّا) فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ (مَهْرَهُنَّ) فَرِيضَةً (مُتَّفَقٌ عَلَيْهَا) وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا» (٢٣ - ٢٤).

١٢ - تَسْهِيلُ الزَّوْاجِ لِلْفُقَرَاءِ مِنَ الرِّجَالِ:

والتشريع يبيح للذين لا قدرة مالية لهم على الزواج من امرأة حرة أن يتزوجوا بإمضاء مؤمنات. وعلى من أراد ذلك أن يحصل على إذن أهل الفتاة ويؤدي لها مهرها حسب العرف السائد في المجتمع. وعلى الرجل ألا يتزوج من أمة عُرِفَ عنها أنها زانية معلنة أو معشوقة لفلان من الناس. والأمة حين تتزوج من حر تكون قد تحصنت ومن واجبها التعفف عن السفاح (الزنا جهرا) والتخادن (الزنا سرا) لأنها أصبحت زوجة شرعية لزوجها فإذا اقترفت فاحشة عوقبت بنصف ما تعاقب به الحرة المتزوجة:

«وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمَنَاتِ فَمَنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمَنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ. فَاَنْكَحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَخَذَاتٍ أَخْدَانٍ. فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّهُنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ. يَرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ. وَاللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا. يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا» (٢٥ - ٢٨).

١٣ - تشريعات متنوعة:

أ - يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم...

ب - «ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيما، ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا» (٢٩ - ٣٠).

ج - «إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما» (٣١).

وهو حث وأمر على اجتناب عظام الذنوب فيغفر الله ما دونها من السيئات والصغائر.

د - «ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض، للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألو الله من فضله إن الله كان بكل شيء عليما» (٣٢).

وهو نهى عن أن يتطلع الرجال إلى ما ميز الله به النساء، ولا النساء إلى ما ميز الله به الرجال، فإن لكل فريق تكوينا ملائما لوظيفته في الدنيا ومهيؤ لما خلق له فليتجه كل إلى رجاء الاستزادة من فضل الله بتنمية مواهبه والاستعانة على ما نيط به، والله غليم بكل شيء وقد أعطى كل نوع ما يصلح له، (المنتخب في تفسير القرآن الكريم، ص ١١٣)، ويقول الألوسي (تفسيره، ج ٥ ص ١٩) «إن التمني المذكور كناية عن الحسد، فلا يتمنى امرؤ ما في يد الغير من نعمة من المال والجاه وكل ما يجري فيه التنافس، ثم وضحت الآيات أن للرجال نصيب في الموارد يختلف عن نصيب النساء، أو أن لكل منهم حظا من الثواب حسب ما كُلف به وما هو مهيؤ له.

هـ - «ولكل جعلنا موالى (وارثين) مما ترك الوالدان والأقربون، والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم إن الله كان على كل شيء شهيدا» (٣٣).

فقد جعل الله لكل من الرجال والنساء ورثة مستحقين لتركتهن وهم الوالدان والأقربون والذين عقد لهم المتوفى عهدا وأعطاهم يمينا على النصرة والإرث وهو عقد الموالاة الذي كان شائعا بين العرب قبل الإسلام (ص ٥٩٥)، وأوجبت الآيات إعطاءهم نصيبهم المتفق عليه وهو السدس على ما سبق أن شرحنا.

١٤ - قوامة الرجال في الأسرة:

«الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم، فالصالحات قانتات (مطيعات) حافظات للغيب بما حفظ الله، واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن وأهجروهن فى المضاجع واضربوهن، فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا إن الله كان عليا كبيرا» (٣٤).

وعلى الرجال القيام بإعالة النساء بما أعطاهم الله من صفات تهيوهم للكدح لكسب المال، والزوجات الصالحات مطيعات لله ولأزواجهن حافظات لأنفسهن فى غياب أزواجهن وكما جاء

فى الحديث الشريف «إن غاب عنها حفظته» أما الزوجات اللاتي تظهر منهن بوادر العصيان فعلى الرجال نصحن بالقول المؤثر. ثم الاعتزال فى الفراش فإن لم ينصلح حالهن فيعاقبن بالضرب الخفيف غير المبرح ولا المهين فإذا عدن إلى الصواب وجب معاملتهن بالحسنى.

١٥ - فى حل الخلافات الأسرية:

«وإن خفتن شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدا إصلاحا يوفق الله بينهما إن الله كان عليما خبيرا» (٣٥).

١٦ - البر بالوالدين ووصايا أخرى:

وقد ألحق بر الوالدين وقرن بعبادة الله لما للوالدين من فضل:

«واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وبذى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا» (٣٦).

١٧ - حث على التصديق وعدم البخل:

«الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا. والذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر. ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا. وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما» (٣٧ - ٣٨).

وتكلمة لهذا المعنى تبين الآيات عدل الله وكرمه فهو سبحانه لا يظلم أحدا شيئا ولا يقلل من ثوابه ولو شيئا قليلا مثل الذرة ويضاعف للمحسن ثواب حسناته. ثم يأتى تعجب من هؤلاء الباخلين والمعرضين عما أمر الله به إذا جاء الله يوم القيامة بكل نبي شهيدا على قومه وجاء الله بالنبي شهيدا على قومه وفيهم المانعون والمعرضون:

«إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما. فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا. يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ولا يكتمون الله حديثا» (٤١ - ٤٢).

وفى يوم القيامة يتمنى الباخلون والجاحدون والمعرضون لو يُغيّبوا فى الأرض كما يُغيّب الأموات فى القبور وتسوى التربة فوقهم وهم لا يستطيعون أن يخفوا عن الله أى شأن من شأنهم.

١٨ - بداية تحريم الخمر:

«يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون...»

وقد سبق أن جاء تقبيح للخمر فى سورة البقرة (الآية ٢١٩ ص ٤٨٤) وذكر فيها أن إثم الخمر أكبر من نفعها، ثم جاءت الخطوة الحالية تنهى عن الصلاة فى حالة السكر لأن السكران لا يعى ما يقول. ولو لاحظنا أن السكران قد لا يفىق من شرب الخمر إلا بعد ٣ أو ٤ ساعات أو أكثر حسب كمية الخمر التي شربها ولاحظنا توزيع الصلوات على مدار اليوم لوجدنا أن هذا النهى لم يترك لشارب الخمر إلا ساعات قليلة بعد صلاة العشاء، وفى وقت لاحق نزلت سورة المائدة (الآية ٩٠ ص ٧١٢) وفيها التشريع الأخير والحاسم فى تحريم الخمر وجميع فى الإثم بينها وبين الميسر والأنصاب والأزلام.

١٩ - تحريم وجود الجنب فى المسجد:

والجنب يحرم عليه دخول المسجد إلا إذا كان لمجرد عبوره - دون استقرار فيه - ليصل إلى الماء ليغتسل:

«ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى يغتسلوا...»

٢٠ - تشريع التيمم:

وفى حالة المرض الذى يزيد باستعمال الماء أو فى حالة السفر فيشقى وجود الماء أو يخشى نفاده فلا يبقى ما يكفى للشرب وفى حالة الحدث الأصغر أو الجنابة، أبيض التيمم بأن يقصد المرء تراباً طيباً فيضربه ويمسح على وجهه ويديه فتحدث الطهارة المطلوبة.

«وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفواً غفورا» (٤٣).

ب - جدال أهل الكتاب ودعوتهم للإسلام:

هذا هو الموضوع الثانى الرئيسى التى اهتمت به سورة النساء، وأهل الكتاب المخاطبين فى هذه الآيات هم يهود فدك وخيبر وتبوك ومن انضم إليهم من يهود المدينة بعد إجلائهم عنها - والموضوع يحتوى على عدة نقاط:

١ - فضح مسلك من بقى من يهود المدينة:

«ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل. والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً. من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا لئلاً بالنسنتهم وطعنا فى الدين. ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيراً لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً» (٤٤ - ٤٦).

بقى فى المدينة من اليهود بعد إجلاء تجمعاتهم بعض شرائع متفرقة ارتبطت بمصالحهم

بمصالح المنافقين فاحتسبوا بهم وظلوا في المدينة يُظهرون أنهم على الحياد ولكنهم في حقيقتهم اختاروا الضلال ويريدون أن يُضلوا المسلمين. فنزلت الآيات تفضح عداوتهم للمسلمين. وأشارت إلى أنهم كانوا يقولون للنبي كلاما في ظاهره لا غبار عليه ولكنهم يقصدون به الهزء برسول الله. فقولهم «اسمع غير مسمع» وكان العرب يقولون اسمع غير مسمع مكروها ولكن اليهود كانوا يقصدون الدعاء على النبي بمعنى «اسمع لا سمعت». وكذلك قولهم «راعنا» بمعنى طلب الرعاية ولكنهم كانوا يلوون ألسنتهم لتعطى معنى من الرعونة. وكان الأولى أن يقولوا انظرنا حتى يبعدوا عن هذا الاشتباه. وقد سبق الإشارة إلى هذه الكلمة ونهى المسلمون عن استعمالها في خطابهم للنبي - في سورة البقرة (الآية ١٠٤ ص ٤٥٤) عند شرح قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا».

٢ - دعوة اليهود إلى الإسلام:

«يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس وجوها فنردّها على أدبارها أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا. إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما. ألم تر إلى الذين يُزكون أنفسهم بل الله يُزكى من يشاء ولا يُظلمون قتيلا. انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به إثما مبينا. ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا. أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا. أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نفيرا. أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد أتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما. فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا» (٤٧ - ٥٥).

والآيات واضحة وفيها دعوة لليهود المدينة للإسلام الذي جاء مصدقا لكثير مما في التوراة. ثم تبين لهم أن الله - إن شاء - سيغفر لهم ذنوبهم ماعدا الشرك بالله. وحذرتهم الآيات مما حدث لأهل المدينة حاضرة البحر الذين دنسوا حرمة يوم السبت فلعنهم الله وهو ما سبق ذكره في الجزء الرابع (ص ١٠٨١). وقال المفسرون إن رجالا من اليهود أوتوا بأطفالهم إلى النبي وسألوه هل على هؤلاء من ذنب؟ فقال لا. فقالوا: ما نحن إلا كهينئتهم. ما عملناه بالنهار يُكفر عنا بالليل. وما عملناه بالليل يُكفر عنا بالنهار لأننا أحباء الله وهم بذلك يزكون أنفسهم. فلفتت الآيات نظرهم إلى أن الله هو الذي يزكى من يشاء. كذلك أشارت الآيات إلى ما فعله اليهود حين سألتهم قريش بصفاتهم أهل علم وكتاب عمن هو الأهدى: هم أم محمد؟ فقالوا لهم إنهم هم الأهدى. وما قالوا ذلك إلا لأنهم حسدوا العرب على ما تفضل الله به عليهم من نعمة الإسلام. وتتدد الآيات بهذا الحسد لأن الله قد أتى إبراهيم - وهو جدهم الأكبر - النبوة وجعل من ذريته ملوكا عظاما مثل داود وسليمان.

٣ - جزاء الكافرين ومقابلته بثواب المؤمنين:

بعد هذه الدعوة لليهود للإسلام جاء تحذير مما أعده الله للكافرين من عذاب أليم وترغيب فيما أعده الله من جنات للمؤمنين:

«إن الذين كفروا بآياتنا سوف نُصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب إن الله كان عزيزاً حكيماً. والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلاً ظليلاً (هو ظلال الجنة)» (٥٦ - ٥٧).

ويرى العلماء المعاصرون في الآية الأولى إعجازاً علمياً فقد ثبت أن الجلد به من أعصاب الإحساس بالألم أكثر بكثير مما في العضلات، وما يشعر به المريض من ألم عند أخذ حقنة دواء يكون عند اختراق الإبرة للجلد أما بعد ذلك فلا يكاد يكون هناك ألم. وفي الآخرة حينما يحترق الجلد من نار جهنم تحترق معه الأعصاب ويزول الألم. فمن شأن تبديل الجلد المحترق بجلد جديد استمرار الشعور بالألم زيادة في التعذيب.

ج - تشريعات لصالح أمر المجتمع والأمة:

وهذا هو الموضوع الرئيسي الثالث الذي احتوته سورة النساء ويتضمن عدة نقاط:

١ - حث على تأدية الأمانات والعدل في الحكم:

«إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نِعِمَّا يعظكم به إن الله كان سميعاً بصيراً» (٥٨).

والآية واضحة وتأمّر الناس بأداء ما ائتمنوا عليه إلى أصحابه كما تأمرهم بعدم الجور في الحكم. ونعمت تلك الموعظة التي يعظهم بها الله.

٢ - وجوب طاعة الرسول وقبول حكمه:

«يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم. فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً» (٥٩).

والآية تأمر بطاعة الله ورسوله والولاية الذين يتولون الحكم. فإذا حدث نزاع حول أمر من الأمور فالمرجع والحكم هو كتاب الله وسنة رسوله. ويليها اجتهاد الفقهاء وأولى العلم الذي تقرره الآية ٨٣ (ص ٦٢٣).

٣ - في المنافقين:

«ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا

إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا. وإذا قيل لهم تعالوا ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا. فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاعك يحلفون بالله إن أردنا إلا إحسانا وتوفيقا. أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم فى أنفسهم قولا بليغا. وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله. ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاعك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا. فلا وربك لا يؤمنون حتى يُحْكَمَوكَ فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما» (٦٠ - ٦٥).

وقالوا فى سبب نزول هذه الآيات إن بعض اليهود الذين أسلموا نفاقا اختلفوا مع جماعة من المسلمين فطلب المسلمون الاحتكام إلى النبی ولكن اليهود طلبوا الاحتكام إلى كاهن منهم كان شديد العداوة للمسلمين. ثم تسأول عما يكون حالهم إذا حلت بهم مصيبة من جراء انحرافهم عن الحق فيترجعون ويأتون إلى الرسول ويحلفون أنهم لم يريدوا إلا الإحسان وطلب التوفيق فى الخصومات. وتقرر الآيات أن الله يعلم حقيقة ما فى قلوبهم من سوء نية وعلى النبی أن لا يلتفت إلى كلامهم وأن يعظهم ويؤنبهم. ثم يقسم الله بذاته العلية بقسم فيه تشريف للنبی «فلا وربك» أن إيمانهم لن يكون كاملا حتى يرجعوا إلى النبی ليحكم فى خلافاتهم ويقبلوا حكمه فى خصوماتهم بدون غضاضة. وفى الآيات صورة مما كان النبی يلقاه من مصاعب ومشاكل وخاصة من المنافقين. وقد انطوى أسلوب المعالجة على مزج التهديد بالعظة والإنذار بالرفق ثم استمالة بوعده الاستغفار لذنوبهم ووعده بقبول توبتهم.

ثم يجيء تنديد آخر بمسلك المنافقين من اليهود:

«ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم. ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا. وإذا لأتيناهم من لدنا أجرا عظيما. ولهديناهم صراطا مستقيما. ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا. ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما» (٦٦ - ٧٠).

وقد أورد الإلوسى فى تفسيره (ج ٥ ص ٧٢، ٧٣) كثيرا مما قيل فى سبب نزول هذه الآيات واستحسن رأى البلخى من أن الضمير فى «عليهم» عائد إلى المنافقين من اليهود الذين أسلموا فى الظاهر وعلم الله ما فى قلوبهم فأنزل يذكرهم بأن أجدادهم لما ضلوا فى عبادة العجل كتب الله عليهم أن يقتلوا أنفسهم (انظر ج ٤ ص ١٠٠٢) ففعلوا وبلغ قتلاهم سبعة آلاف (يقول الألوسى سبعين ألفا!). وأن الله لو أمر اليهود المعاصرين للنبي أن يقتلوا أنفسهم. كناية عن الجهاد فى سبيل الله أو الخروج من ديارهم للقتال (المنتخب فى تفسير القرآن. ص ١٢٠) ما امتثل للأمر إلا عدد قليل. ولو أنهم استجابوا للأمر لكان ذلك خيرا لهم ودليلا على

إيمان ثابت ولكان أجرهم عند الله عظيما. وكانوا مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في درجاتهم العالية في الجنة فضلا من الله، وما أحسن هؤلاء من رفقاء...

٤ - حث على الاستعداد للعدو وتجاهل المعوقين ومناصرة المسلمين في مكة:

«يا أيها الذين آمنوا خنوا حذرکم فانفروا ثبات (جماعات متفرقة) أو انفروا جميعا، وإن منكم لمن ليبطئن (يتأخر عن القتال) فإن أصابكم مصيبة قال قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيدا، ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة ياليتني كنت معهم فافوز فوزا عظيما، فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة، ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما، وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا، الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت، فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا» (٧١ - ٧٦).

قليل إن قریشا اشتدت في إيذاء المسلمين المستضعفين في مكة والذين تسلط عليهم أقاربهم ومنعواهم من الهجرة، وكذلك بدأت قریش تدعو القبائل للانضمام إليها في محاربة المسلمين فنزلت الآيات تستثير حماس المسلمين إلى الجهاد في سبيل الله وراح المنافقون يعارضون ويشطون، والآيات تأمر المؤمنين أن يكونوا على حذر دائم من أعدائهم وأن يأخذوا الأهبة لرد كيد المعتدين ويخرجوا للقتال جماعات متفرقة (السرايا) أو يخرجوا جميعا (الغزوات) وعليهم أن يحذروا الذين يُبْطِطون ويتخلفون عن القتال فإذا انهزم المسلمون قالوا شامتين إن الله أنعم عليهم إذ لم يشتركوا في القتال، وإذا انتصر المسلمون فإنهم يتحسرون ويتمنون أن لو كانوا معهم - كأنه لم تكن هناك رابطة مودة تربطهم بهم - ويقولون ليتنا كنا معهم فنفوز ببعض الغنائم، ثم يأتي حث للمؤمنين الصادقين على القتال وإعلانهم أن من يقاتل في سبيل الله حتى يُقتل أو يتحقق النصر فله أجر عظيم عند الله، ثم سؤال يستنكر عدم القتال في سبيل الله ودفاعا عن الشيوخ المسنين والنساء والأولاد والذين يتمنون الخروج من مكة لظلم أهلها لهم وأن يجعل لهم من يدافع عنهم وينصرهم على ظالمهم، وقطعا سينتصر المؤمنون الذين يقاتلون في سبيل الله على الكفار الذين يقاتلون ظلما وطغيانا ووليهم الشيطان.

٥ - مسلك المنافقين عند الدعوة للقتال:

وتمضى الآيات تندد بموقف المنافقين ومسلكتهم، إذ عندما لم يكن هناك قتال كانوا يتمنونه فلما فرض عليهم القتال تخاذلوا خوفا من القتل وتخبرهم الآيات أن عمرهم في الدنيا - مهما طال - قصير . وأن الموت لا بد آت حتى لو كانوا في حصون منيعة، ثم راح المنافقون إذا أصابهم خير قالوا هذا من عند الله وإن أصابهم شر قالوا هذا من سوء تصرف النبي.

وتتبههم الآية إلى أن كلاً من الخير والشر من عند الله: الخير فضل من الله ومِنَّةُ الشر يكون بسبب ذنب ارتكب:

«ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب. قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلًا. أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة. وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك. قل كل من عند الله فمال هؤلاء القوم لا يكابون يفقهون حديثًا. ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيداً» (٧٧ - ٧٩).

ثم تمضى الآيات توضح أن طاعة الرسول هي طاعة لله. أما المنافقون فيُظهرون الطاعة لما يأمر به النبي فإذا خرجوا من عنده راحوا يبيتون أفعالا غير التى أمرهم بها. والله عليم بما يبيتون وما يدبرون. والمفهوم أنه سيجازيهم عليها. ولو تدبروا القرآن لتأكدوا أنه وحى من عند الله:

«من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظا. ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذى تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا. أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا» (٨٠ - ٨٢).

كذلك كان المنافقون إذا اطلعوا على أمر يتعلق بقوة المسلمين أو موطن ضعف فيهم أو أمر عن قوة العدو يثير الخوف أذاعوه بين الناس لإلقاء الرعب فى قلوب المسلمين والواجب إبلاغ المعلومات أولا إلى رسول الله وإلى أولى الأمر من القادة وكبار الصحابة لأنهم أقدر على تحليل المعلومات وتقدير الموقف والتصرف فيه. ولولا فضل الله على المسلمين لأغواهم الشيطان وأشاع الذعر بين صفوفهم. ثم يأتى أمر للنبي بالقتال ليكف بأس الكافرين والله أشد قوة وسي نصره وتنكيله بالكافرين سيكون شديدا:

«وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو رُدُّوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم. ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلا. فقاتل فى سبيل الله لا تُكَلَّفُ إلا نفسك وحرِّضْ الْمُؤْمِنِينَ عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا» (٨٣ - ٨٤).

وإذا كان هؤلاء المنافقون يناصرون الفساد وأهل الإيمان يناصرون الحق. فمن يناصر فى أمر حسن يكن له نصيب من ثوابه ومن يناصر أهل السوء يكن عليه وزر من عقابه. وقد وضع المعنى فى صيغة تجعل منه قاعدة عامة فالذى يدعو إلى الخير عموما ويشجع عليه له نصيب

من عواقبه الحسنة ومن يدعو إلى الشر ويعضده له نصيب من عواقبه السيئة والله قادر على أن يجازى كلاً بما يستحق:

«من يشفع شفاعه حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعه سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقيّتا» (٨٥).

٦ - فى رد التحية :

«وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيبا» (٨٦).

والأحاديث النبوية التى تحض على إفشاء السلام كثيرة نكتفى بذكر واحد منها وهو مروي عن أبى هريرة أن النبى قال: والذى نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا. أفلا أدلكم على أمر إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم. وجمهور العلماء متفقون على أن البدء بالسلام سنة مستحبة والرد عليه واجب والممتنع عن الرد آثم. وعلى المسلم أيضا رد تحية غير المسلم بخير منها أو مثلها.

ثم تقرر الآيات وحدانية الله وهو الذى سيبعث الخلق ويجمعهم إلى يوم القيامة:

«الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا» (٨٧).

عود إلى المنافقين:

قيل إن بعض الأعراب أتوا إلى المدينة مسلمين ثم لما أصابهم مرض تركوا المدينة وأقاموا مع القبائل المشركة المجاورة فقابلهم نفر من أصحاب رسول الله وسألوهم عن سبب رجوعهم فقالوا أصابنا وباء المدينة فكرهنا الإقامة بها. فانقسم المسلمون إزاءهم فرقتين: فرقة تريد قتالهم وفرقة ترى عدم قتلهم أملا فى أن يهتدوا يوما ما. والفريق الآخر يرى أن من يضلله الله لن يكون له سبيل للخلاص والهداية. بل إن هؤلاء الأعراب كانوا يتمنون أن يكفر المسلمون فيكونوا مثلهم. ثم نهت الآيات عن اتخاذهم أصدقاء وأولياء حتى يهاجروا فى سبيل الله وينضموا لإخوانهم فى المدينة. فإن رفضوا قتلوهم إلا إذا كانوا من قوم بينهم وبين المسلمين عهد أو أعلنوا وقوفهم على الحياد أى أنهم لا يريدون قتال المسلمين ولا قتال قومهم ففى هذه الحالة لا يحق قتلهم.

وروى أن جماعة من قبيلتى أسد وغطفان كانوا إذا أتوا إلى المدينة يتظاهرون بالإسلام ليأمنوا المسلمين فإذا رجعوا إلى قومهم أظهروا الشرك والعداء للإسلام ليأمنوا قومهم. فكان حكم الله فيهم أن من يطمئنون إلى صدق حيادهم وموقفهم المسالم من المسلمين لا يبادئونهم بالقتال فإذا لم يعلنوا الحياد والمسالمه حق للمسلمين قتالهم:

«فما لكم فى المنافقين فئتين. والله أركسهم (أخزاهم) بما كسبوا. أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا. ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا فى سبيل الله فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم

ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا، إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم، ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم، فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا، ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما رُئوا إلى الفتنة أركسوا فيها، فإن لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث تقفتموهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا» (٨٨ - ٩١).

كان الوحي حريصا على الإكثار من عدد المسلمين بالمدينة فراحت الآيات تحت الذين يتظاهرون بالإسلام من أهل البادية علي الهجرة إلى المدينة ويجاهدوا مع المسلمين حتى يثبتوا صدق إيمانهم أما قبل ذلك فهم منافقون ونهت الآيات المسلمين عن اتخاذهم نصراء أو أولياء، فإن رفضوا الهجرة وانضموا إلى الأعداء فالواجب على المسلمين قتلهم أنى وجدوهم، واستثنى من ذلك أولئك الذين ينتمون إلى قوم بينهم وبين المسلمين معاهدة عدم اعتداء، وهناك فريق من المنافقين إذا انتصر المشركون كانوا معهم وإن انتصر المسلمون أظهروا إسلاما، فهؤلاء فى ضلال وإن لم يعلنوا صراحة المسألة التامة للمسلمين فإنه يحق لهم أن يقاتلوهم.

٧ - حد القتل الخطأ والقتل العمد:

«وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة، فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما، ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما، يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم فى سبيل الله فتبينا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام (نطق بالشهادة دلالة على الإسلام) لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة، كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيرا» (٩٢ - ٩٤).

وحاصل هذا ما يلى :

- ١ - إذا قتل مؤمن مؤمنا خطأ، فعلى القاتل أن يعتق رقبة مؤمنة وأن يدفع لأهل القتل دية إلا إذا عفوا وتنازلوا عنها.
- ٢ - إذا قتل مؤمن مؤمنا خطأ وكان أهل القتل أعداء للمسلمين، فعلى القاتل أن يعتق رقبة كفارة عن عمله ويتوب إلى الله.
- ٣ - إذا قتل مؤمن مؤمنا خطأ وكان بين أهل القتل والمسلمين معاهدة، فعلى القاتل عتق رقبة ودفع دية إلى أهل القتل.
- ٤ - إذا لم يجد أو لم يتمكن القاتل من تحرير رقبة مؤمنة فالكفارة صيام شهرين متتابعين.

٥ - إذا قتل مؤمن مؤمنا عمدا فجزاؤه جهنم وغضب الله عليه ولعنه، إلا أن هذا لا يعفى من القصاص الوارد في سورة البقرة (آية ١٧٨ ص ٤٧٥): «كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى» إلا إذا تنازل أهل القتيل عن حقهم.

٦ - أمر للمسلمين بالتثبت من حقائق الناس الذين يلقونهم إذا خرجوا للجهاد في سبيل الله فلا يقتلون إلا العدو الكافر ولا يقولوا لمن أعلن الإسلام أنه ليس بمسلم اجتهدا منهم أنه غير صادق وطمعا في المغنم التي ينالونها منه.

٨ - حث على الجهاد:

من المحتمل أن بعض المسلمين سألوا النبي عن حكم الذي يقعد عن الجهاد وليس به عذر يمنعه، وهو أيضا مخلص في إيمانه فبينت الآيات فضل المجاهدين على القاعدين:

«لا يستوى القاعدون من المؤمنون غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلاً وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما، درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما» (٩٥ - ٩٦).

وواضح أن الآيات قصدت عدم تجريح القاعدين الذين ليس فيهم ضرر من مرض أو عاهة تمنعهم من القتال وتقصد قبول أضرار الناس حتى لو لم تكن قوية ظاهرة ما داموا لم يتهربوا ولم يُنْبِطُوا، فليس كل الناس في كل ظرف مستعدين للقتال. وفي قوله تعالى «وكلاً وعد الله الحسنى» لفظة ربانية كريمة تُطمئن القاعدين مخلصي الإيمان، أما أولوا الضرر وذوو العاهات فقد نزلت فيهم الآية ١٧ من سورة الفتح (ستأتي فيما بعد ص ٦٩٢). وقول «فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة» وفي المرة الثانية «وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة» فيه تحبيذ للجهاد لكونه أفضل بدرجات كثيرة ولهم زيادة على ذلك مغفرة من الله ورحمة واسعة.

٩ - حكم المسلمين الذين بقوا في مكة:

كان بعض المسلمين قد آثروا البقاء في دورهم في مكة وسط المشركين، ولعلمهم خشوا المجهول وضيق الرزق في البلدة الجديدة مع أنهم كان يكفيهم أن يكونوا في جوار رسول الله. ولعلمهم أيضا خشوا قتالا قد تشنه قريش على المسلمين في المدينة فآثروا البعد عنه. وكانوا يعتذرون - كذبا - أنهم كانوا مستضعفين ومغلوبين على أمرهم، فهؤلاء قد ظلموا أنفسهم. وستسألهم الملائكة يوم القيامة سؤال تأنيب لأنه كان بإمكانهم - بوسيلة أو بأخرى - الهجرة وإن لم يفعلوا فهم كالمنافقين ولهم عذاب جهنم. واستثنى النساء والولدان والضعفاء من الرجال لكبر السن وغيره فهؤلاء حقيقة مغلوبون على أمرهم ولهم عذر واضح فطمأنتهم الآيات بأن الله

سيشملهم بعفوه وغفرانه .

ونُوهت الآيات بما يلاقيه المهاجرون فى سبيل الله من أبواب واسعة للرزق وأن من يهاجر سيجد مساندة من إخوانه المسلمين بحيث يقدر على مراغمة أعدائه ويكون فى منعة منهم . وحتى من يخرج مهاجرا فى سبيل الله فيموت فى الطريق فقد جعل الله أجره حقا عليه وغفر له ورحمه فالله غفور رحيم :

«إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين فى الأرض . قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا . إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا . فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا . ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مَرَاغِمَا كثيرا وَسَعَةً . ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيمًا» (٩٧ - ١٠٠).

ويروى أن المهاجرين فى المدينة - حينما نزلت هذه الآيات - كتبوا إلى من يعرفون إسلامهم فى مكة أنه يبق لهم عذر . فخرجوا . ولحق المشركون ببعضهم وقتلوا من قدروا عليه ونجا الباقون . ولعل قریشا رأَت أن هؤلاء المهاجرين الجدد سيزيدون مسلمى المدينة قوة فحاولوا منعهم . ويقال إن جندب بن ضمرة - وكان طاعنا فى السن - لما بلغته الآية خرج وهو مريض فمات فى الطريق - وإذا طبقنا هذه الآيات على عصرنا الحالى كان على المسلم - الذى يُضطهد فى بلد أغلبته غير مسلمة ويخشى الفتنة فى دينه - أن يهاجر إلى بلد مسلم لا يَسْتَدِل فيه ويأمن فيه على دينه .

١٠ - صلاة الخوف والثبات فى مواجهة العدو :

وقد نزلت هذه الآيات تشريع صلاة الخوف - فى ظروف غزوة بنى لحيان ووقوف سرية قریش بقيادة خالد بن الوليد للمسلمين بالمرصاد عند عسفان (ص ٦٠٤) فى محاولة للنيل منهم عند سجودهم للصلاة فنزلت الآيات . وكانت هذه أول صلاة خوف صلاها النبى بالمسلمين . وقد وضعت الآيات بتوقيف من النبى فى سورة النساء :

«وإذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا . وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم . وُدَّ الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا . فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة إن الصلاة كانت على

المؤمنين كتابا موقوتا، ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تأتون فإنهم يأتون كما تأتون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما حكيما» (١٠١ - ١٠٤).

قيل إنه في غزوة ثانية خشى المسلمون أن ينال العدو منهم أثناء السجود في الصلاة فأتى جبريل النبي فأمره أن يقسم أصحابه شطرين فيصلى بفريق في حين يقوم الفريق الثاني بكامل أسلحتهم يحرسهم ثم يتبادل الفريقان مواقعهم ويصلى بهم النبي الركعة الثانية فيكون لكل فريق ركعة واحدة وللنبي ركعتان وللفقهاء آراء كثيرة في عدد الركعات التي يصلّيها المحارب وهل يتمها أم يكتفى بما صلى خلف الرسول - ويمكن الرجوع إليها في كتب التفسير (ابن كثير - ج ١ ص ٥٤٧ - تفسير الألوسي ج ٥ ص ١٣٥ - المنتخب في تفسير القرآن الكريم، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ١٢٨).

والآيات تبين عدم التهاون في أداء الصلاة في أوقاتها حتى في ظروف الحرب والخوف والخطر مع إباحة قصرها في هذه الظروف، فإذا ذهب الخوف تؤدي الصلاة كاملة، ثم تحت الآيات على طلب الأعداء وملاحقتهم وتبث في المسلمين روح الشجاعة ببيان أنهم إن كانوا يصابون بجراح في المعارك فأعداؤهم ينالهم نصيب أيضا من الجراح والألم مع الفارق وهو أن الله يؤيد بنصره المسلمين ويثيبهم على ثباتهم وليس لأعدائهم مثل ذلك.

١١ - مبادئ في القضاء بين الناس:

روى أن أحد المسلمين (واسمه طعمة) سرق درعا لمسلم وأودعها عند يهودى وأن صاحب الدرع تعقب الأثر إلى بيت طعمة فسأله فأنكر وأخبره أن الدرع عند اليهودى وهو الذى سرقه فرفع الأمر إلى النبي وكاد إن يحكم على اليهودى فنزلت الآيات وظهرت براءة اليهودى وخيانة طعمة وقيل لما أراد النبي قطع يده فر من المدينة وارتد كافرا:

«إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما (مخاصما عنهم أى مدافعا عنهم) واستغفر الله إن الله كان غفورا رحيمًا، ولا تجادل عن الذين يختانون (يخفون خيانتهم) أنفسهم إن الله لا يحب من كان خوانا أثيما، يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يُبَيِّتُونَ ما لا يرضي من القول وكان الله بما يعملون محيطًا، ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا، ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا، ومن يكسب إثما فإنما يكسبه على نفسه وكان الله عليما حكيما، ومن يكسب خطيئة أو إثما ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتانًا وإثما مبينا، ولولا فضل الله عليك ورحمته لهمت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون إلا أنفسهم وما يضرونك من شيء، وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما» (١٠٥ - ١١٣).

والآيات تخبر النبي أن الله أنزل عليه الكتاب ليحكم بين الناس بما علمه الله وينهاه عن الدفاع عن الخائنين وعليه أن يستغفر الله مما كاد أن يقع فيه. وبعد ذلك يأتي نعى على الخائنين الذين يرتكبون الإثم ويستترون من الناس خشية منهم والأولى أن يخشوا الله لأنهم لا يستطيعون أن يستتروا منه فهو معهم ويعلم ما يتأمرون به. ثم يأتي تأنيب لمن دافع عنهم ويخبرهم أنهم إن نجحوا في الإفلات من عقوبة الدنيا فمن الذي يجزئ أن يجادل الله عنهم يوم القيامة وينقذهم من عقوبة الآخرة. ثم تخلص الآيات إلى مبادئ ثلاثة.

١ - من يعمل سوءا أو يظلم نفسه باقتراف الإثم ثم يستشعر خطيئته ويندم ويستغفر الله. فإن الله يشملهم بغفرانه ورحمته.

٢ - من يرتكب إثما فإنه في الحقيقة لا يضر إلا نفسه لأن الله عليم بكل شيء وعادل في حكمه.

٣ - من يرتكب إثما - صغيرا أم كبيرا - ثم يلقي بالتهمة على شخص برىء فإنه يكون قد ارتكب إثما مضاعفا: جريمة الذنب وجريمة إلصاقه ببرىء.

ثم تُختم الفقرة بتعقيب إلى النبي بأن الله قد شمله بفضلته ورحمته وبصره بالأمر إذ كاد بعضهم أن يضلوه بأقوالهم وأراه الله الحقيقة وعلمه مالم يكن يعلم فكان فضل الله عليه عظيما.

وفي حديث عن أم سلمة قالت: سمع رسول الله جلبة بباب حجرته فخرج إلى المتخاصمين وقال: إنما أنا بشر وإنما أقضى بنحو مما أسمع ولعل أحدكم يكون ألحن بحجته (أى أبلغ في عرضها) من بعض فأقضى له. فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هي قطعة من نار فليحملها أو يذرها.

١٢ - عن النجوى:

كان بعض الأفراد يجتمعون فيما بينهم بعيدا عن أعين الرقباء وهذه هي النجوى. فنزلت الآيات تنبه إلى أن كثيرا مما يدور في هذه الاجتماعات لا خير فيه إلا إذا كان الهدف الاتفاق على إعطاء صدقة أو بذل معونة أو إصلاح بين متخاصمين أو نحو ذلك. فإذا كان الأمر كذلك فلهم عند الله أجر عظيم. أما إذا كان الهدف مخاصمة رسول الله والتحزب عليه فلهم في الآخرة نار جهنم:

«لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما. ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نُؤَلِّهِ ما تولى ونُصَلِّهِ جهنم وساءت مصيرا» (١١٤ - ١١٥).

«إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء. ومن يشرك بالله فقد ضل ضللاً بعيداً. إن يدعون من دونه إلا إناثاً وإن يدعون إلا شيطانا مريداً. لعنه الله. وقال لأتخذن من عبادك نصيباً مفروضاً. ولأضلنهم ولأمنينهم ولأمرنهم فليبتكن آذان الأنعام ولأمرنهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً. يعدمهم ويمنيهم وما يعدمهم الشيطان إلا غروراً. أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصاً (بديلاً أو خلاصاً). والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً وعد الله حقا ومن أصدق من الله قيلاً» (١١٦ - ١٢٢).

والآيات واضحة وصريحة في تقرير عدم غفران الله ذنب الشرك به مع إبقاء الأمل لغفران غيره من الذنوب لأن ضلال الشرك قد ذهب إلى آخر المدى ولا رجاء فيه لأنه يدعو من دون الله «إناثاً» أى. أصناماً ذات أسماء مؤنثة مثل اللات والعزى ومناة ونائلة أو كناية عن الملائكة الذين كانوا يزعمون أنهم بنات الله. وعلى كل حال فإنهم يتبعون الشيطان الذى تمرّد على الله والذى توعد بنى آدم بأن يضلهم ويزين لهم بعض عادات الجاهلية مثل شق آذان الأنعام أو خرقها وادعاء أن هذه أوامر ربانية. وسيأتى النهى عن ذلك بتفصيل أكثر في سورة المائدة (الآية ١٠٣ ص ٧١٥). كما أن الشيطان يزين لهم الإتيان بأشياء من شأنها تغيير في الهيئة مثل الوشم والتفلج وغير ذلك من وسائل التجميل غير اللازمة للتدليس على الناس. وفي حديث مروى عن النبى قال: لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله. وزاد بعضهم والواصلة والمستوصلة. ومع أن تزين المرأة لزوجها مستحب وممدوح إلا أن بعض النساء كن يبالغن فيه حتى إنهن كن يقشرن وجوههن بوضع مواد كاوية عليها لتبدو بيضاء. وهذا ومثله هو المنهى عنه. ثم يأتى بيان عظم ثواب الذين آمنوا بالله وعملوا الصالحات إذ يعدهم الله وعد الصدق بأن يدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً.

روى أن جدالاً قام بين فريق من المسلمين وفريق من أهل الكتاب فى أيهم أقرب إلى الله. فقال أهل الكتاب: نحن الأسبق وقال المسلمون: إننا نؤمن بكتبكم وأنبيائكم وأنتم غير مؤمنين بكتابتنا ونبينا فنحن الأولى. وقد وردت سابقاً آيات تحكي عن تفاخر أهل الكتاب مثل قولهم فى سورة البقرة (آية ١١١ - ص ٤٥٥) «وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم. قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين» وقولهم فى الآية ١٣٥ من سورة البقرة أيضاً (ص ٤٦٤) «وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا. قل بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين» فنزلت الآيات لتحسم هذا الموقف الجدلى والتفاخرى:

«ليس بأمانتيكم ولا أمانى أهل الكتاب، من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا، ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها، ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً. واتخذ الله إبراهيم خيلاً، ولله ما فى السموات وما فى الأرض وكان الله بكل شيء محيطاً» (١٢٣ - ١٢٦).

١٥ - تشريع فى بعض أمور النساء:

«ويستفتونك فى النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكوهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليمًا، وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً والصلح خير وأحضرت الأنفس الشح وإن تحسنوا وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً، وإن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وإن تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفوراً رحيمًا، وإن يفترقا يغن الله كلا من سعته وكان الله واسعاً حكيماً» (١٢٧ - ١٣٠).

قال ابن جبير (تفسير الألو ج ٥ ص ١٥٩): وكان العرب لا يورثون إلا الرجل البالغ فلما نزلت آية المواريث (الآية ١١ ص ٦١٣) وبينت نصيب كل وارث وأعطت النساء والأولاد نصيباً من التركة، شق ذلك على الناس وقالوا أيرث الصغير الذى لا يقوم فى المال والمرأة التى هى كذلك فيرثان كما يرث الرجل! وأحيل السائلون إلى ما سبق نزوله من آيات فى هذا الشأن، ثم عرض لحالة النساء اللاتى يريد من يكفلونهن أن يتزوجوهن ولا يريدون فى نفس الوقت أن يدفعوا لهن مهراً، وحالة الأولاد واليتامى: كل هؤلاء يعاملون بالعدل والرحمة وبينت الآيات أن الله عليم بكل ما يفعلون من خير، ثم عرض لحالة ما إذا خافت إحدى النساء أن يعرض عنها زوجها ويهملها فلا مانع من عقد ما يسمى «مجلس صلح» والصلح خير من التماضى فى القطيعة والهجر، ثم يأتى لفت نظر الأزواج إلى أن العدل بين الزوجات - فى حالة تعددهن - أمر صعب للغاية وتنهاهم عن أن يميلوا كل الميل بقلوبهم نحو زوجة وإعراض عن أخرى فتكون كالمعلقة فلا هى زوجة ولا هى مطلقة، وفى حالة اليأس من الإصلاح بين الزوجين فلا بأس من أن يفترقا وسييسر الله لكل منهما الحياة المستقبلية فى غنى عن الآخر.

لله ملك السموات والأرض:

«ولله ما فى السموات وما فى الأرض، ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله وإن تكفروا فإن لله ما فى السموات وما فى الأرض وكان الله غنياً حميداً، ولله ما فى السموات وما فى الأرض وكفى بالله وكيلاً، إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديراً، من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله سميعاً بصيراً» (١٣١ - ١٣٤).

ويلاحظ تكرر النص على أن الله ما فى السموات وما فى الأرض ثلاث مرات للتأكيد على أنه هو مالك هذا الكون. وهو غنى عن العالمين وهو الوكيل الذي يتولاهم ويتكفل برزقهم وهو قادر على إفنائهم ويأت بقوم آخرين وهو - ذو الجلال - قدير على ذلك. وأن الناس إذا طلبوا نعيم الدنيا بالعمل الصالح وطاعة الله فإن الله يعطيهم نعيم الدنيا والآخرة.

أمر بالعدل:

«يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا. وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيرا» (١٣٥).

ولما كان العدل هو نظام الوجود وبه تنصلح أمور العباد فإن الآية تحت المؤمنين على اتباع العدل ولو كان فيه مساس بأنفسهم أو بوالديهم أو أقربائهم وسواء كان المشهود عليه غنيا أو فقيرا فلا يرعى الغنى لغناه ولا يُظلم الفقير لرقه حاله فالله أعلم بما فيه صلاحهما وتنتهى عن أن يمنعهم الهوى عن العدل وتحذّر من أن يلوا ألسنتهم عن شهادة الحق أو يتخلفوا أو يرفضوا أداها لأن الله عالم بما يعملون والمعنى أنه سيجازيهم على أعمالهم.

فى المنافقين:

تنص الآيات على أن من تمام الإيمان أن يؤمن المرء بالله وبمحمد نبيا وبالقُرآن الذى أنزل عليه وأن يؤمن كذلك بالرسل السابقين وما أنزل عليهم من كتب وبالملائكة وبيوم القيامة:

«يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله وسوله والكتاب الذى نزل على رسوله (أى القرآن) والكتاب الذى أنزل من قبل. ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا. إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدابوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا» (١٣٦ - ١٣٧).

وكان بعض الناس - مشركين أو يهود - قد آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا فهؤلاء لن يغفر الله لهم ولن يهديهم إلى الطريق المستقيم.

ثم تضى الآيات تقرر بأن هؤلاء المذبذبين منافقون. وعلى النبى أن يبشرهم بأن لهم عذابا أليما. ولا شك أن العذاب الأليم سيكون فى الآخرة وإن كان هذا لا يمنع من عذاب دنيوى أيضا. والبشرى تكون بما يسر. وهنا جاءت للتهكم حيث أنهم كانوا يتوقعون خيرا لظنهم أنهم على حق:

«بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما. الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين. أيتبعون عندهم العزة فإن العزة لله جميعا. وقد نزل عليكم فى الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره إنكم إذا مثلهم. إن الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا. الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله

قالوا ألم تكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ومنعكم من المؤمنين فآله يحكم بينكم يوم القيامة وإن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا، إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراعون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا، مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا، يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا، إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا، إلا الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما، ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليمًا» (١٣٨ - ١٤٧).

وكان بعض المنافقين يتخذون من الكافرين أصدقاء حميمين ظانين أنهم سند لهم وتخبرهم الآيات أن العزة لله وحده، وكانوا يجلسون معهم فى مجالسهم التى يستهزئون فيها بآيات القرآن، وقد سبق أن أمر المسلمون بترك مجالس الطعن فى القرآن فى الآية ٦٨ من سورة الأنعام (ص ٢٦١) فى صيغة أمر للنبي: «وإذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره». وحتى لو جلس المرء فى مجلس ودار الحديث بريئا فى أول الأمر ثم تطرق إلى هُزء بالقرآن فعلى المرء أن يقوم فوراً من هذا المجلس وإلا كان مثل المتقولين فيه «إنكم إذا مثلهم» أى منافقون مثلهم وسيجمع الله المنافقين والكافرين فى جهنم يوم القيامة.

كذلك كان من صفات هؤلاء المنافقين أنهم - عند وقوع معركة - ينتظرون انتظار الحاقد الذى يتمنى السوء، فإن انتصر المسلمون ادعوا أنهم كانوا معهم وإن كان النصر للكافرين قالوا إنهم كانوا معهم يدافعون عنهم ضد المسلمين، وسيحكم الله فيهم يوم القيامة، وفى الدنيا لن يجعل الكلمة العليا للكافرين، وهؤلاء المنافقون يظنون أنهم يخدعون الله بنفاقهم مع أن الله سبحانه وتعالى خادعهم بإمهالهم يترعون فى شرورهم، ومن علامة هؤلاء المنافقين أنهم يقومون إلى الصلاة كسالى وليس عبادة حقيقية بل مراعاة للناس فهم متأرجحون فلا هم من المؤمنين ولا هم من الكافرين، ضلوا فزادهم الله ضلالا، وأنى لهم أن يجدوا سبيل الهدى، ثم فى أمر واضح وصريح تنهى الآيات المؤمنين عن موالاة الكافرين حتى لا يكون لله عليهم حجة بيئة، والمنافق أخطر من الكافر لأن الكافر كفره صريح ويمكن تجنبه أو توقيه أما المنافق فكیده خفى غير ظاهر وعليه يكون خطره أعظم لذلك فإن المنافقين يكونون فى النار فى أسفل درجة، ويعد هذا الإنذار القوى تفتح الآيات باب التوبة لمن يتوب منهم ويعمل صالحا فهؤلاء يصبحون من جماعة المؤمنين ولهم أجرهم العظيم، ولن يخسر الله شيئا إن كفروا وعذبهم ولا يفيد شيئا إن آمنوا وشكروا بل الله هو الشكور الذى يشكر لعباده عمل الخير ويثيبهم عليه.

نهى عن السباب:

روى المفسرون أن رجلا تهجم على أبى بكر بحضور النبى فسكت أبو بكر طويلا ثم رد

عليه فبدت على النبي أمارات تدل على عدم رضائه فقال أبو بكر: يا رسول الله شتمني ولم تقل شيئا حتى إذا رددت عليه قمت! فقال النبي: إن ملكا كان يجيب عنك فلما رددت عليه ذهب الملك وجاء الشيطان، ثم نزلت الآية:

«لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم وكان الله سميعا عليما. إن تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفوا قديرا» (١٤٨ - ١٤٩).

فالسبب - مهما كان سببه - شيء قبيح لا يحبه الله تعالى ويستثنى من ذلك المظلوم الذي يرد على المعتدى، ومع ذلك فالعفو أفضل.

الإيمان الحق يكون بالله وجميع رسله:

«إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا. أولئك هم الكافرون حقا وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا. والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما» (١٥٠ - ١٥٢).

وقد سبق أن جاء في الآيات ١٣٦، ١٣٧ (ص ٦٣٢) أمر للذين آمنوا بالإيمان بالله ورسله والكتب التي أنزلت من قبل فذلك من تمام الإيمان.

مجادلة اليهود للنبي:

أ - قيل إن وفدا من اليهود جاء إلى النبي في المدينة يجادلونه وطلبوا منه على سبيل التحدي والتعجيز أن ينزل عليهم كتابا من السماء وكان الرد عليهم حملة ربطت بين سؤالهم وما كان من تعنت آبائهم في الماضي إذ طلبوا من موسى أن يريهم الله جهرة. ثم ذكرتهم بكثرة خطاياهم في اتخاذهم العجل وعبادته واعتدائهم على حرمة يوم السبت وقتلهم بعض أنبيائهم والافتراء على مريم ورميها بالفاحشة وأخيرا ادعائهم أنهم قتلوا المسيح ثم بينت الآيات أن من صلب كان شبيها له وأن المسيح رفع إلى السماء. وزادوا على ذلك انتشار الظلم بينهم وصدهم عن سبيل الله وأكلهم الربا وأكل أموال الناس بالباطل. من أجل كل ذلك حرم الله عليهم في الدنيا طيبات من الطعام أجلت لغيرهم من الأمم وأعد لهم في الآخرة عذابا أليما:

«يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء. فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم. ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وآتيناهم موسى سلطانا مبينا. ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا. فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا

يؤمنون إلا قليلا. ويكفرهم وقولهم علي مريم بهتاننا عظيما. وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبَّه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقينا. بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزا حكيما. وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا. فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا. وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما. لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك. والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما» (١٥٣ - ١٦٢).

وقد فصلنا في الجزء السادس (ص ١٠٠ - ١٠٤) رأينا في مسألة القبض على المسيح ومحاكمته ورفعته إلى السماء وصلب الشبيه.

ب - ثم راح اليهود في مجادلتهم للنبي ينكرون أن الوحي ينزل عليه فردت عليهم الآيات أن الله يوحى إليه كما أوحى إلى النبيين من قبله:

«إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً. ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً. رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً. لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً. إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضللاً بعيداً. إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً. إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً وكان ذلك على الله يسيراً. يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيراً لكم وإن تكفروا فإن لله ما في السموات والأرض وكان الله عليماً حكيماً» (١٦٣ - ١٧٠).

ويلاحظ أن أسماء الأنبياء الذين ذكروا لم يذكروا بترتيبهم الزمني.. وهذا دأب القرآن فهو ليس كتاب تاريخ يستنبط منه ترتيب الأنبياء. ولما كان اليهود هم المجادلون فقد أفرد موسى بالذكر وذكر ما اختص به من تكليم الله له - من وراء حجاب وبلا واسطة.

ج - رأى القرآن في المسيح: لابد أن اليهود في جدالهم مع النبي تطرقوا إلى مسألة المسيح. ومن المحتمل أن بعض النصارى قد انضموا إليهم في هذا الجدل فاليهود ينكرون نبوة عيسى في حين أن النصارى يبالغون في تقديره فيجعلون منه إلهاً أو ابناً للإله وأضافوا الروح القدس. فنزلت الآيات لتضع الأمور في نصابها الصحيح:

«يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق. إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه. فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة. انتهوا

خيرا لكم. إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد. له ما فى السموات وما فى الأرض وكفى بالله وكيلًا. لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا. فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفىهم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا» (١٧١ - ١٧٣).

د - تنويه بالنبي والقرآن: وكان لابد أن يُختم هذا الجدل بالتنويه بالنبي وبرسالته ويدعو كلا من اليهود والنصارى إلى الإيمان فجاء الخطاب عاما موجهاً إلى الناس جميعا:

«يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نورا مبينا. فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه وفضل ويهديهم إليه صراطا مستقيما» (١٧٤ - ١٧٥).

ثم تُختم السورة بآية عن حكم التوريث فى الكلالة أى الذى يموت وليس له ولد ولا والد. فبينت الآيات نصيب الإخوة والأخوات:

«يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد. فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وإن كانوا إخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين. يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شىء عليم» (١٧٦).

والمجمع عليه أن آية الكلالة هى آخر ما نزل من القرآن الكريم وإنما أمر النبى بوضعها فى سورة النساء لتكون ملحقة بالسورة التى وردت فيها أحكام الموارث.

سورة محمد

كان كفار قريش ومن والاهم من القبائل يزدادون عداوة للمسلمين يوما بعد يوم ويستميلون إليهم المنافقين ومرضى القلوب من أهل المدينة. كما أن اليهود بعد إجلائهم عن المدينة وتمركزهم فى خيبر راحوا يحرضون على الإسلام والمسلمين فنزلت سورة «محمد» وتسمى أيضا «سورة القتال» لما فيها من حض على قتال الكفار. وأسلوب السورة النظمى فريد إذ فيها مقابلة متكررة بين «الذين آمنوا» و«الذين كفروا».

«الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم (أى أحبطها) والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم (أى حالهم). ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم. كذلك يضرب الله للناس أمثالهم» (١ - ٣).

ومعنى الآيات واضح وفيه تنديد بالكفار وصددهم عن سبيل الله واتباعهم للباطل فأضل الله أعمالهم. فى حين أن الذين آمنوا اتبعوا طريق الحق الذى أنزل إليهم من ربهم. والفرق واضح ومثلهم بين ليعتبر الناس به ويتعظوا.

حُثَّ عَلَى قِتَالِ الْكَافِرِ:

«فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبِ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ فَمَا مَتَى بَعْدَ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا، ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ، وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ، سَيُجْزِيهِمْ وَيُصْلِحُ بِأَلْفِهِمْ، وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ عَرَفَهَا لَهُمْ» (٤ - ٦).

وَالْآيَاتُ تَتَّصِفُ أَمْرًا لِلْمُسْلِمِينَ بِأَنْ يَشْتَدُوا فِي قِتَالِ الْكَافِرِينَ عِنْدَ مَلَاقَاتِهِمْ فِي الْحَرْبِ حَتَّى إِذَا أَكْثَرُوا فِيهِمُ الْقِتْلَ وَضَمَّنُوا أَنْفُسَهُمُ النَّصْرَ فَعَلَيْهِمُ الْكَفُّ عَنِ الْقِتْلِ وَأَسْرُ مَنْ يَقُوا. وَالْمُسْلِمُونَ بَعْدَ ذَلِكَ مُخَيَّرُونَ فَلَهُمْ أَنْ يَمْنُوا وَيَتَفَضَّلُوا عَلَى بَعْضِهِمْ وَيُطْلِقُوهُمْ بِدُونِ فِدَاءٍ أَوْ يَطْلُبُوا الْفِدَاءَ مِنْ أَقَارِبِهِمْ، ثُمَّ تَنْوِيهِ بِأَنَّ اللَّهَ قَادِرٌ أَنْ يَنْكُلَ بِالْكَافِرِينَ بِدُونِ حَاجَةٍ إِلَى قِتَالِهِمْ وَلَكِنْ حِكْمَتُهُ شَاعَتْ أَنْ يَخْتَبِرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْقِتَالِ، ثُمَّ تَأْتِي بِشَارَةً لِلَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَنَّ اللَّهَ سَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ الَّتِي وَصَفَ نَعِيمَهَا فِي آيَاتٍ سَابِقَةٍ فَعَرَفُوهَا.

وَعِدُ لِلْمُسْلِمِينَ بِنَصْرِ اللَّهِ:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصَرُوا لِلَّهِ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ، أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَالْكَافِرِينَ أَمْثَالَهَا، ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ، إِنْ اللَّهُ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ، وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَمْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ» (٨ - ١٣).

وَالْآيَاتُ وَاضِحَةٌ وَتَتَضَمَّنُ وَعْدًا مِنَ اللَّهِ لِلْمُسْلِمِينَ بِالنَّصْرِ وَالتَّثْبِيتِ إِذَا هُمْ نَصَرُوا اللَّهَ وَأَحْسَنُوا عِبَادَتَهُ لِأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ مَوْلَاهُمْ، أَمَّا الْكَافِرُ فَهُمْ تَعَسَاءَ لِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَكَانَ أَنْ أَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ وَلَنْ يُثَابُوا عَلَى مَا كَانُوا يَعْمَلُونَهُ مِنْ مَكْرَمَاتٍ مِثْلَ قِرَى الضَّيْفِ وَإِغَاثَةِ الْمَلْهُوفِ وَسَقَايَةِ الْحَجِيجِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، ثُمَّ يَأْتِي إِذْ بَدَأَ اللَّهُ لَهُمْ كَمَا دَمَّرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، ثُمَّ بَيَانٌ لثَوَابِ الْمُؤْمِنِينَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ، أَمَّا الْكَافِرُونَ فَقَدْ شَبَّهُوا بِالْأَنْعَامِ لِأَنَّ كُلَّ هَمِّهِمْ كَانَ التَّمَتُّعُ بِمِلْذَاتِ الدُّنْيَا مِنْ طَعَامٍ وَغَيْرِهِ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ النَّارُ مُسْتَقَرًّا لَهُمْ، ثُمَّ تَأْتِي تَسْرِيَةً عَنِ النَّبِيِّ لِإِخْرَاجِ قَرْيَشٍ لَهُ مِنْ مَكَّةَ بِإِخْبَارِهِ أَنَّ أَهْلَ الْقَرْيَةِ السَّابِقِينَ كَانُوا أَشَدَّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَشٍ وَانْتَصَرَ اللَّهُ مِنْهُمْ.

مُقَابَلَةٌ بَيْنَ ثَوَابِ الْمُتَّقِينَ وَجَزَاءِ الْكَافِرِينَ:

«أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ، مِثْلَ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ» (١٤ - ١٥).

وفى الآيات تساؤل استنكارى عما إذا كان الذين يعرفون ربهم ويتقونه يتساوون مع الذين اتبعوا أهواءهم. ثم يأتى وصف للجنة التي وعدّها الله للمتقين يشربون فيها ما يلذ لهم من ماء ولبن وخمر وعسل ويأكلون من كل الثمرات أما الكافرون فيشربون ماء غاية فى الحرارة يقطع الأمعاء.

استخفاف الكفار بالقرآن.

«ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم (كناية عن علماء الصحابة) ماذا قال أنفا، أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم. والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم» (١٦ - ١٧).

وكان بعض الكفار والمنافقين يحضرون مجالس النبى ويستمعون إلى ما يقوله لاهية قلوبهم مستخفين بما يسمعون. وحينما يخرجون يسألون مستهزئين عما كان يتكلم، كأنه يقول كلاما غير مفهوم. وفي الحقيقة هم الذين فقدوا الفهم والإدراك وانساقوا وراء أهوائهم بعكس المؤمنين الذين كانوا يستمعون إلى النبى بفهم فزادهم الله هداية وزادوا تقوى.

متى يؤمنون:

«فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة فقد جاء أشراطها فأنئى لهم إذا جاءت ذكراهم» (١٨).

وهو تساؤل استنكارى عما إذا كانوا ينتظرون قيام الساعة حتى يؤمنوا؟ وقد جاءت علاماتها. إذ علم اليهود من كتبهم أن «محمدا» هو آخر الأنبياء وبعثه من أشراطها. عن أنس قال: قال رسول الله: بعثت أنا والساعة كهاتين. وضم السبابة والوسطى. كما أن الساعة لن تأتى إلا بغتة وفى هذه الحالة لن ينفعهم التذكر والإيمان.

«فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم» (١٩).

وفى الآية تسرية عن النبى لما يشعر به من غم وأسف من جراء تكذيب الكفار والمنافقين فالله الواحد الأحد كافٍ وعلى النبى والمؤمنين الاستغفار والتقرب إليه بالعبادة فهو الذى يعرف سعيهم بالنهار «متقلبكم» ومأواهم إلى مضاجعهم بالليل «ومثواكم».

المنافقون وآيات الجهاد:

أ - «ويقول الذين آمنوا لولا نُزِّلَتْ سورة، فإذا أنزلت سورة مُحكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم. طاعة وقول معروف فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم. فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا فى

الأرض وتقطعوا أرحامكم. أولئك الذين لعنهم الله فأصمّهم وأعمى أبصارهم. أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها» (٢٠ - ٢٤).

وكان المؤمنون يتمنون نزول سورة قرآنية حاسمة تأمر بالجهاد فى سبيل الله. فلما أنزلت سورة بذلك استولى الرعب على المنافقين وذوى القلوب المريضة وراحوا ينظرون إلى النبى نظرات مملوءة بالرعب وتدور أعينهم فى محاجرها كما يفعل من يحتضر رفضا لفكرة القتال. وكان الأولى بهم أن يطيعوا ثم يصدقوا الله إذا دُعوا إلى القتال. ثم تساؤل تنديدى مُوجهٌ إلى هذا الفريق المتردد عما يُتوقع منهم إذا تولوا الأمر والحكم فإنهم سيفسدون فى الأرض ويقطعون الأرحام. وقطع الأرحام من أكبر الذنوب ولذلك قرن بالإفساد فى الأرض. ورد فى ذلك أحاديث نبوية كثيرة منها: «لا يدخل الجنة قاطع رحم». وهذا الفريق أنزل الله بهم لعنته فصاروا كالصم الذين لا يسمعون وكالعمى الذين لا يبصرون. ثم يأتى تساؤل استنكارى عن سبب عدم تدبرهم لآيات القرآن كأن على قلوبهم أقفالا تحول دون نفاذ الإيمان إلى داخلها.

ب - ثم تأتى فقرة تندد بالذين ارتدوا عن الإسلام بعد أن وضع لهم الهدى. وتذكر أن الشيطان قد غرّبهم. ثم إنهم راحوا يتآمرون مع الكفار ويعِدُونهم بإطاعتهم فى عداوة النبى والقعود عن القتال. فأخبر الله نبيه بأسرارهم. وسيحبط الله مكائدهم فى الدنيا وعند موتهم ستلقاهم الملائكة أسوأ استقبال إذ يضربونهم على وجوههم وظهورهم. ثم يأتى تساؤل استنكارى عما إذا كان هؤلاء المنافقون يظنون أن الله لن يكشف ما يضمرونه فى قلوبهم من حقد. ثم تنبيه للنبى إلى أن الله لو شاء لدلّهم عليهم بشكلهم وأسمائهم. ومع ذلك فإنه يستطيع أن يميزهم من أسلوبهم فى الحديث وما فيه من موارد وأمارات كيد.

«إن الذين ارتدّوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سؤل لهم وأملى لهم. ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم فى بعض الأمر والله يعلم إسرارهم. فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم. ذلك بأنهم اتبعوا ما اسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم. أم حسب الذين فى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم. ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم فى لحن القول والله يعلم أعمالكم» (٢٥ - ٣٠).

حكمة الجهاد وحث على الإنفاق فى سبيل الله:

أ - يتوجه الخطاب إلى المؤمنين يبين لهم أن الله يختبرهم بأمرهم بالجهاد حتى يمتاز المجاهدون والصابرون من غيرهم ثم يُخبرهم أن الله سيحبط أعمال الذين كفروا فلن يضروهم شيئا. ثم تدعوهم الآيات إلى طاعة الله وإطاعة الرسول ولا يبطلوا أعمالهم بالاستمعا إلى ما يقوله الكافرون الذين يصدون عن سبيل الله والذين إذا ماتوا قبل أن يتوبوا فلن يغفر الله ذنوبهم. ثم تأتى دعوة للمؤمنين إلى عدم التراخى وقت الجهاد وعدم الجنوح إلى السلم لأن الله معهم ولن ينقصهم من ثمرة أعمالهم وسينتصرون ويصبحون هم الأعلى:

«ولنبليوكنم حتى نعلمَ المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم، إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضرروا الله شيئا وسيجُبط أعمالهم. يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تُبطلوا أعمالكم. إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم. فلا تَهِنُوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم وإن يتركم أعمالكم» (٣١ - ٣٥).

ب - ثم تأتي الفقرة الخاتمة للسورة توضح للمسلمين أن الحياة الدنيا لعب ولهو فمتاعها زائل وأمدّها قصير، وأنهم إن اتقوا الله حقا سيؤتيهم أجرهم. والله لا يطلب منهم إنفاق كل أموالهم - وهو إن سألهم ذلك على لسان نبيه وألح النبي في ذلك ييخلو ويحقّدوا وتلك هي طبيعة البشر. وها هو النبي يدعوهم إلى الإنفاق في سبيل الله فمنهم من يستجيب بدون تردد فينال رضا الله. أما من ييخل فكأنما يريد أن يحرم نفسه وييخل بها عن رضا الله. والله هو الغنى والناس هم الفقراء، فإن أعرضوا عن الإنفاق في سبيل الله فإن الله لا يعز عليه أن يستبدل بهم قوما آخرين لا يكونون مثلهم في البخل:

«إنما الحياة الدنيا لعب ولهو. وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم. إن يسألكموها فيحرفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم. ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من ييخل ومن ييخل فإنما ييخل عن نفسه والله الغنى وأنتم الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم» (٣٦ - ٣٨).

سورة الطلاق:

لقد رأينا أن سورة النساء (ص ٦١٠) قد نزل بها كثير من التشريعات المتعلقة بالأسرة من ناحية رعاية اليتامى وضرورة دفع مهر عند الزواج. وأوردت بعض أحكام المواريث وحددت نصيب كل وارث كما نهت عن اعتبار النساء جزءا من التركة كما كان هو العرف السائد عند العرب وقتئذ. ثم جاء تفصيل لمن يحرم الزواج منهن. ثم النص على قوامة الرجل في الأسرة. ثم أشير إشارة سريعة إلى التحكيم لحل الخلافات الأسرية. ثم جاءت السورة الحالية لتستكمل هذه التشريعات المتعلقة بالأسرة - ولذلك تسمى أيضا «سورة النساء الصغرى». وفيها ما يرسى قواعد الأسرة المسلمة ويؤمنها ضد نزعات النفس البشرية وحتى لا تكون قطيعة أو عداوة بين المسلمين إذا استحالت العشرة بين الزوجين ووقع طلاق. إذ أن الطلاق لا يقف أثره عند حد انفصال الزوجين بل يمتد أثره إلى أسرتي الزوج والزوجة فكان لابد من وضع ضوابط حتى لا يكون وقوعه مجالا للتظام وسببا للقطيعة ومنشأ للعداوات.

وتبدأ السورة بتوجيه الخطاب إلى النبي - والمقصود جميع أمته - دلالة على أهمية التوجيه الذي يحتويه. وقد سبقتها في ذلك أيضا سورة الأحزاب التي بدأت بقوله تعالى: «يا أيها النبي اتق الله...» (ص ٥٩٤).

«يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة وانتقوا الله ربكم. لا تخرجوهم من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه. لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا. فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب. ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدرا» (١ - ٣).

والآيات تضع القواعد التالية وتشدد على ضرورة الالتزام بها لأنها «حدود الله» وتتنذر من يتعدها بأنه سيتسبب في ظلم نفسه:

١ - حدد الشارع للطلاق وقتا معينا. فلا يجوز الطلاق في أثناء الحيض والنفاس ولا يجوز إيقاعه بعد طهر حصل فيه معاشرة بين الزوجين. وإنما يكون في وقت يصلح كبداية للعدة لإبراء الرحم.

٢ - في فترة العدة لا تخرج المرأة من بيتها إلا إذا كان الطلاق بسبب ارتكاب الزوجة لفاحشة مبينة. أما ما عدا ذلك فإن المطلقة تقضى العدة في بيت الزوجية والحكمة في ذلك هو احتمال انبعاث المراجعة عند الزوجين والعدول عن الطلاق. وهذا يبين خطأ ما جرى عليه العرف - وما نراه على شاشة التليفزيون - من خروج الزوجة من البيت بمجرد النطق بكلمة الطلاق.

٣ - إذا انقضت العدة فعلى الأزواج إما مراجعة زوجاتهم وعودة الحياة الزوجية كما كانت أو إنفاذ الطلاق بتسريح الزوجة وإشهاد شاهدين على ذلك الطلاق.

٤ - من يتوكل على الله ييسر الله له المخرج من الضيق - المادى والنفسى - ويرزقه من حيث لم يكن يتوقع.

مدة العدة:

«واللأنى يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللأنى لم يحضن. وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا. ذلك أمر الله أنزله إليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا» (٤ - ٥).

ومفاد ذلك أن:

- ١ - عدة المطلقات اللاتى انقطع حيضهن لكبر سنهن: ثلاثة أشهر.
- ٢ - عدة المطلقات اللاتى لم يحضن لصغر سنهن: أيضا ثلاثة أشهر.
- ٣ - المرأة الحامل تنتهى عدتها بوضع الحمل سواء كانت مطلقة أو متوفى عنها زوجها. ومن يتق الله وينفذ أحكامه يمح عنه ذنوبه ويضاعف له الأجر والثواب.

واجبات الزوج أثناء العدة:

«أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضييقا عليهن وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يرضعن حملهن. فإن أرضعن لكم فأتوهن أجورهن وأتمروا بينكم بمعروف وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى. لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله. لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاها سيجعل الله بعد عسر يسرا» (٦ - ٧).

وقد وضعت الآيات القواعد التالية:

- ١ - يجب علي الزوج إسكان مطلقته في زمن العدة إما في بيت الزوجية أو سكن مماثل.
- ٢ - النهي عن مضايقتهم أو التضييق عليهن في السكنى أو النفقة فيلجئونهن إلى الخروج من البيت.
- ٣ - الإنفاق عليهن إن كن حاملات إلى أن يلدن.
- ٤ - إذا أرضعت الزوجة تُعطى أجر الرضاعة وإن اختلفا فيجب على الزوج إحضار مرضعة خارجية.
- ٥ - تنبيه إلى أن تكون النفقة متناسبة مع حالة الزوج المادية يسرا أو عسرا. فالغنى ينفق بقدر غناه والفقير بقدر استطاعته. فإله لا يكلف البشر فوق طاقتهم. وسيجعل الله بعد ضيق فرجا.

تحذير من مخالفة أمر الله:

وتأتى الفقرة الخاتمة للسورة تستهدف التوكيد على وجوب تقوى الله والتزام حدوده التي أنزلها في مسائل الطلاق والرضاع ببيان أن كثيرا من القرى التي تجبر أهلها وأعرضوا عن أمر ربهم ورسله حاسبها الله حسابا شديدا وعذبها عذابا منكرا فعلى أصحاب العقول الراجحة أن يحذروا غضب الله فقد أنزل الله إليهم رسوله يتلو عليهم آياته ليخرجهم من الظلمات إلى النور ووعد لمن يلتزم بأوامر الله جنات النعيم فهو القادر الذى خلق سبع سموات وسبع أراضى وعلمه محيط بكل شىء

«وكأين من قرية عتت (تمردت) عن أمر ربها ورسله فحاسبناها حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا. فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرا. أعد الله لهم عذابا شديدا فاتقوا الله يا أولى الألباب الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكرا. رسولا يتلوا عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا. الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شىء قدير وأن الله قد أحاط بكل شىء علما» (٨ - ١٢).

سورة البينة :

تشرح هذه السورة موقف أهل الكتاب من الإسلام فقد علموا من كتبهم - وعلم منهم مشركو مكة صفات نبي آخر الزمان وكان مقتضى ذلك أن يؤمنوا به إذا بُعث. وكان أهل الكتاب يتوقعونه من ذرية يعقوب فلما جاء من ذرية إسماعيل - وجاءهم ببينة وآية واضحة هي القرآن الكريم - اختلفوا وأخلفوا وعدهم مع أنه دعاهم إلى ما كان الأنبياء يدعون إليه من عبادة الله وحده وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وتلك هي حنيفية إبراهيم وديانته القيمة:

«لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة. رسول من الله يتلوا صحفا مطهرة، فيها كتب قيمة. وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة. وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة» (١ - ٥).

ثم تمضى الآيات توضح جزاء الذين كفروا وفي مقابلة ثواب الذين آمنوا:

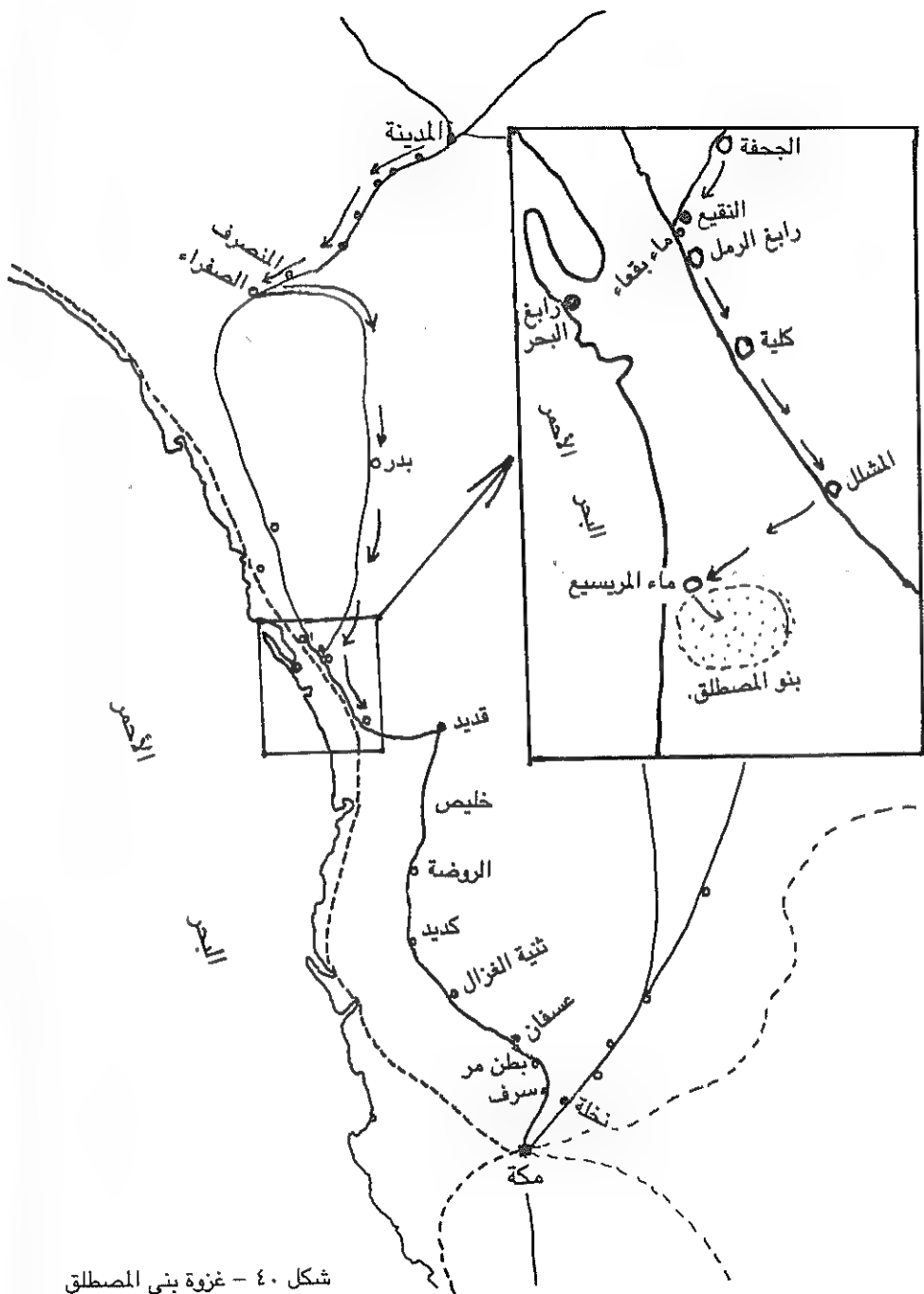
«إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية. إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية (خير الخليفة). جزأؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه» (٦ - ٨).

غزوة بنى المصطلق :

بلغ رسول الله أن بنى المصطلق يجمعون لحربه وكان سيدهم وقائدهم الحارث بن أبى ضرار. فعزم النبي على أن يخرج إليهم فيغزوهم في ديارهم. فخرج يوم ٢٥ شعبان سنة ٦ من الهجرة وسار جنوبا حتى بلغ المشلل. ثم ترك طريق مكة قبل أن يبلغ قديد وسار متجها ناحية الساحل إلى ديار بنى المصطلق (شكل ٤٠). وفأجأهم على ماء يسمى المريسيع فقتل منهم عشرة رجال وسبى من النساء والصبيان الكثير واستولى على إبلهم وماشيتهم وغنمهم ولم يقتل من المسلمين إلا رجل واحد من المهاجرين. قال ابن اسحق. أصابه رجل من الأنصار وهو يظن أنه من العدو فقتله خطأ. وجاء «مقيس بن حباب» أخو القتل من مكة مظهرا الإسلام فطلب دية أخيه من رسول الله فأعطاه ديته. ثم مكث مقيس أياما في المدينة يتحين فرصة حتى إذا تمكن من قاتل أخيه فقتله ثم فر إلى مكة مرتدا عن الإسلام لذلك كان مقيس هذا من الذين أهدر رسول الله دمهم يوم فتح مكة وإن تعلقوا بأستار الكعبة (ص ٧٦٧).

زواج النبي من برة بنت الحارث :

كان المسلمون قد غنموا من غزوة بنى المصطلق غنائم كثيرة وكان في السبايا برة بنت الحارث بن أبى ضرار سيد بنى المصطلق. ولما قسم رسول الله السبايا بالقرعة وقعت برة بنت



شكل ٤٠ - غزوة بني المصطلق

الحارث فى السهم لثابت بن قيس. فكاتبته على نفسها أى تعاهدت كتابة أن تدفع فدية وتصبح حرة. ولم يكن بيدها مال أو ذهب فراحت إلى النبى تستعين به على أمرها. ويروى ابن اسحق عن عائشة قولها: بينما النبى جالس فى خيمته سمعت امرأة تستأذن فى لقائه فقامت عائشة لترى من تلك وكما تقول عائشة: فإذا شابة فى نحو العشرين من عمرها مفرطة الملاحه لا يراها أحد إلا أخذت بنفسه. ودخلت الشابه إلى النبى فقالت فى ضراعه تمازجها عزة: يا رسول الله أنا بنت الحارث بن أبى ضرار سيد قومك وقد أصابنى من البلاء ما لم يخف عليك فوقعت فى السهم لثابت بن قيس فكاتبته على نفسى فجئتك أستعينك على أمرى. فتأثر النبى من مقالتها ورغب فى مساعدتها وإنجائها من مهانة السبى وعار الرق فقال لها: فهل لك فى خير من ذلك؟ فسألت وما هو يا رسول الله؟ قال: أقضى عنك وأتزوجك. وكما تقول الدكتورة بنت الشاطىء (تراجم سيدات بيت النبوة. ص ٣٥٨): تألق وجهها بفرحة غامرة وقالت وهى لا تصدق أنها قد نجت من الضياع والهوان: نعم يا رسول الله. فقال النبى: قد فعلت.

قالوا وكان أبوها قد سمع بسببى ابنته فجاء إلى النبى فى فدائها فقال له النبى: أرأيت إن خيرتها أليس قد أحسنت؟ قال بلى. ثم إن برة قالت: اخترت الله ورسوله. وسمّاها النبى جويرية بدلاً من برة. قيل حتى لا يقال خرج من عند برة. وانتشر الخبر بين الناس أن رسول الله قد تزوج من جويرية بنت الحارث. وإكراماً لها أطلق الناس ما بأيديهم من أسرى قومها وهم يقولون أصهار رسول الله. وبلغ عدد من أعتق من قومها حوالى مائة فما علم الناس امرأة أعظم بركة على قومها منها.

المنافقون ومحاولة الفتنة بين المهاجرين والأنصار:

خرج المنافقون فى هذه الغزوة فى كثرة لم يخرجوا قط مثلاً وعلى رأسهم عبد الله بن أبى بن سلول وزيد بن الصلت. لا رغبة فى الجهاد ولا طمعاً فى إدخال الفشل على جيش المسلمين - إذ كانوا يوقنون بانتصار المسلمين - ولكن ليصيبوا من الغنائم فخرجوا فى مظهر المؤمنين الصادقين. وقد صدق ظنهم وأنعم الله على المسلمين بالنصر ووفرة الغنائم.

وبينما الناس على ماء المريسيع تراحم رجلان على الماء للسقاء: سنان بن وبر من جهينة حلفاء بنى عوف بن الخزرج. والآخر جهجاه بن مسعود أجير عمر بن الخطاب واشتبك دلو سنان بدلو جهجاه فتنازعا. فضرب جهجاه سنانا فسال دمه فنادى سنان: يا للخزرج وصاح جهجاه: يا للكنانة، يا لقريش. فأقبل جمع من قريش وجمع من الأنصار وشهروا السلاح حتى كادت أن تكون فتنة عظيمة. ولما سمع بها رسول الله خرج إليهم وقال: دعوها فإنها منتنة. أى دعوى الجاهلية وهى قولهم: يا فلان. فترك المضروب حقه وهدأت الفتنة.

وهنا ظهرت الحفيظة الكامنة فى قلب عبدالله بن أبى بن سلول والنفاق الكامن فى نفسه وانفلتت روابط الرياء ورأها فرصة ليؤلب الأنصار على المهاجرين فما إن علم بذلك الخلاف وكان جالسا فى رهط من قومه على شاكلته فقال: أَوَقَد فعلوها! والله ما رأيت كاليوم مذلة: والله إنى كنت كارها لهذا ولكن قومى غلبونى. نافرونا وكاثرونا فى بلادنا وأنكروا مِنَّننا، وكما قال الأول سَمُنْ كلبك يأكلك. والله لقد ظننت أنى سأموت قبل أن أسمع هاتفا يهتف بما هتف به جهجاه وأنا حاضر. والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ الأعز منها الأذل. يقصد بالأعز نفسه وبالأذل رسول الله والمهاجرين. ثم أقبل على من معه من قومه وقال لهم مؤنبا: هذا ما فعلتم بأنفسكم. أحللتموهم بلادكم وقاسمتموهم أموالكم. أما والله لو أمسكتهم عنهم ما بأيديكم لتحولوا إلى غير داركم.

وكان من بين القوم الذين أطلق ابن أبى لسانه أمامهم غلام صغير لم يبلغ أو قد بلغ هو زيد بن أرقم. لم يحسب القوم له حسابا لصغر سنه. وكان الغلام صادق الإيمان فلم يعجبه قول ابن أبى فذهب إلى مجلس رسول الله وعنده بعض المهاجرين والأنصار وفيهم عمر بن الخطاب. فذكر زيد المقالة لعمر الذى نقلها للنبي. فتغير وجهه. فقال عمر للنبي: مر به أحدا فيقتله فقال النبي: ترعد له أنوف كثيرة بيثرب. ثم كيف إذا تحدث الناس بأن محمدا يقتل أصحابه! ولكن أَدْنُ بالرحيل. وذلك فى ساعة لم يكن النبي برتحل فيها ولكنه أراد أن يشغل الناس حتي لا يكثروا القيل والقال وينخرطوا فى فتنة.

ومشى عبدالله بن أبى بن سلول إلى رسول الله وحلف له أنه ما قال شيئا. وقال من حضر مجلس النبي من الأنصار: يا رسول الله عسى أن يكون الغلام (زيد بن أرقم) قد أوهم فى حديثه ولم يحفظ ما قال الرجل - يدافعون عن ابن أبى بن سلول. فقبل النبي عذر ابن سلول. وراح الأنصار يلومون زيدا بن أرقم وكذبوه. وقال له عمه ما أردت إلا أن كذبك رسول الله. وكان معظم الأنصار يقولون إن عبدالله بن أبى شيخنا وكبيرنا ولا يصدق عليه كلام غلام مفتون. فاستحيا زيد وصار يبتعد عن رسول الله إلى أن نزلت الآية ٨ من «سورة المنافقون» وفيها تصديقه.

ثم إن أسيد بن حضير - أحد اشراف الأنصار - لقي النبي وسأله عن سبب أمره بالرحيل فى ساعة لم يعتدها الناس فقال له النبي: أَوَ مَا بلغك ما قال صاحبكم؟ زعم أنه إن رجع إلى المدينة أخرج الأعز منها الأذل. قال أسيد: فأنت والله يا رسول الله تخرجه إن شئت. هو والله الذليل وأنت العزيز. ثم قال: يا رسول الله أرفق به. فوالله لقد جاءنا الله بك وإن قومه لينظمون له الخرز ليتوجوه. فإنه يرى أنك قد استلبته ملكا!

لقد لمسنا مدى الخطورة التى كادت تحيق بالمجتمع الاسلامى من جراء إثارة المنافقين الفتنة بين المهاجرين والأنصار فنزلت سورة تفضح المنافقين وتحذر منهم هي:

سورة المنافقون :

«بسم الله الرحمن الرحيم. إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله - والله يعلم إنك لرسوله - والله يشهد إنَّ المنافقين لكاذبون. اتخذوا أيمانهم جنةً فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون. ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطُبع على قلوبهم فهم لا يفقهون. وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مُسندة يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون. وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لوَّوا رؤوسهم ورأيتهم يصدون وهم مستكبرون، سواء عليهم أاستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين» (١ - ٦).

والعبارات واضحة وتخبر أن المنافقين إذا جاءوا للنبي شهدوا أنه رسول الله وجاءت جملة اعتراضية تخبر أن الله يشهد إنه رسوله، ويشهد أن المنافقين كاذبون لأنهم في باطنهم ينكرون نبوة «محمد» وإنما شهدوا «جنة» أى وقاية لأنفسهم مما قد يؤاخذوا به من جراء تكذيبهم. وكان كثير من المنافقين على وسامة وجسامة تروقان للنظر وما يقولون من أقوال تعجب السامع لفصاحتهم وحلاوة ألسنتهم ولكنهم يجلسون فى مجلس رسول الله بقلوب خالية من الإيمان كأنهم قطع من الخشب تحتاج لما يسندها. ومن وجل قلوبهم وإحساسهم بخطئهم يحسبون كل صيحة - حتى لو كان رجل ينشد ضالته - ظنوا أن فيها إيقاعا بهم. روى عن أبى هريرة أن النبي قال: إن للمنافقين علامات يُعرفون بها: تحيتهم لعنة وطعامهم نهيبة، وغنيمتهم غلول، ولا يقربون المساجد إلا هجرا، ولا يأتون الصلاة إلا دبرا، مستكبرين لا يألفون، خشب بالليل صخب بالنهار (تفسير ابن كثير، ج ٤ ص ٣٦٨). وإذا طُلب منهم أن يأتوا إلى رسول الله ويطلبوا منه أن يستغفر لهم الله يلوون رؤوسهم استكبارا ويرفضون. ثم تخبر الآيات أن الله لن يغفر لهم حتى لو استغفر لهم الرسول، وقيل إن الآيات تشير إلى عبدالله بن أبى بن سلول إذ أنكر ما قاله فى حق النبي والمسلمين فلما فضحه القرآن طُلبَ منه أن يأتى رسول الله ليستغفر له فرفض، وأخبرت الآيات أن الله لن يغفر له.

«هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا، والله خزانة السموات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون. يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليُخرجن الأعز منها الأذل. والله العزة لرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون» (٧ - ٨).

وفى الآيات تصديق لزيد بن أرقم وما قاله عن عبدالله بن أبى بن سلول. وكان ابنه - واسمه عبدالله أيضا - مخلصا فى إسلامه. فلما تأكد من مقالة أبيه أتى رسول الله وقال: يا رسول الله إنه بلغنى أنك تريد قتل أبى فيما بلغك عنه. فإن كنت فاعلا فمرنى به فأنا أحمل إليك رأسه فوالله لقد علمت الخزرج ما كان لها من رجل أبر بوالده منى. إني أخشى أن تأمر غيرى فيقتله فلا تدعنى نفسى أنظر إلى قاتل أبى يمشى فى الناس فأقتله فأكون قتلت مؤمنا

بكافر فأدخل النار. فقال النبي: بل نترفق به ونحسن صحبته ما بقى معنا. وقيل إن عبد الله الابن - عند عودة الجيش من تلك الغزوة وقف علي باب المدينة مستلماً سيفه، فلما هم أبوه بدخول المدينة منعه وقال له. لا تدخل حتى يأذن رسول الله فهو الأعز وأنت الأذل فلما جاء النبي أذن له.

ثم تأتي الفقرة الخاتمة للسورة:

«يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون. وأنفقوا من ما رزقناكم من قبل أن يأتى أحداكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين. ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها والله خبير بما تعملون» (٩ - ١١).

وفى الآيات تحذير للمؤمنين من أن تلهيهم أموالهم وأولادهم عن الصلاة وذكر الله ثم حث لهم علي الإنفاق في سبيل الله قبل أن يداهمهم الموت فيندموا ويتمنوا على الله أن يؤخر أجلهم حتى يتصدقوا ويكونوا من الصالحين. ثم تقرير بأن الله لن يؤخر نفساً عن أجلها المحدد لها. ولعل هذه الآية جاءت رداً على الآية السابقة لها والتي حكى أن المنافقين كانوا ينهون عن الإنفاق علي أنصار النبي حتى ينفضوا من حوله. فجاءت هذه الآيات تحث المؤمنين علي الإنفاق. وجدير بالذكر أن التجهيز لأي معركة مع العدو - لم يكن كما في أيامنا هذه - ينفق عليه من «ميزانية الدولة» بل كان كل محارب يشتري لنفسه السلاح ويأخذ معه الزاد ويترك لأهله ولأولاده النفقة مدة غيابه ومن هنا كان الحث علي الإنفاق في هذا السبيل.

العودة من غزوة بنى المصطلق وحديث الإفك:

لقد ذكرنا الفتنة التي كادت أن تقع بين المهاجرين والأنصار والتي استغلها رأس النفاق - عبدالله بن أبي بن سلول - لمحاولة بث الفرقة بين المسلمين، فرأى الرسول بحكمته أن يشغل الناس عن الخوض في الأمر، فأمر أن يؤذن للرحيل وكان وقت الظهيرة، وسار بالناس حتى جاء الليل وسار أيضاً طوال الليل حتى أصبح وشطرا من اليوم التالي حتى أصاب الناس التعب الشديد فلم يلبثوا أن أناخوا حتى وقعوا نياماً. فلم تكن هناك فرصة للقيـل والقال وإثارة الخلافات.

وكان من عادة رسول الله عند خروجه لغزوة يُتَوَقَّع طول مدتها أن يجري قرعة بين نساءه وأيَّهن يخرج سهمها تصحبه. وعندما تأهب لغزو بنى المصطلق خرج سهم عائشة وكان أن جلست في الهودج. وكانت نحيفة ضئيلة الجسم. ثم يأتى الرجال فيحملون الهودج ويضعونه على ظهر البعير ويشدونه بالحبال. ثم يأخذون برأس البعير وينطلقون به. ويفعلون ذلك كل مرة حين يُنيخون للراحة.

ثم تابع النبي مسيرة العودة إلى المدينة فسلك الحجاز حتى نزل على ماء يسمى «بقعاء» قرب «النقيع» واستراح القوم يوماً ثم تابعوا السير في اليوم التالي حتى أصبح قريباً من المدينة فنزل منزلاً بات فيه بعض الليل ثم استأنفوا الرحلة ولما طلع النهار بعد.

ونترك السيدة عائشة تروى بنفسها ما حدث في تلك الليلة إذ تقول إنها خرجت لبعض حاجتها وفي عنقها عقد ثمين فلما فرغت تحسست العقد فلم تجده فرجعت إلى الرجل وبحثت عنه فلم تجده فحدست أنه سقط منها أثناء قضاء حاجتها فرجعت إلى المكان وبحثت طويلاً حتى وجدته. وفي هذه الأثناء كان الرجال الموكلون بهودجها قد حملوه ظانين أنها به. ولم يلمسوا فرقاً في ثقل الهودج لنحافتها وخفة وزنها ولم يتنبه الرجال إلى غيابها فوضعوا الهودج على ظهر البعير وأخذوا برأس البعير وانطلقوا به. ولما رجعت السيدة عائشة إلى مكان القافلة وجدت أنها قد رحلت فتلفت بجلبابها ثم اضطجعت في مكانها وهي لا تشك في أنهم سيفتقدونها ويرجعون لأخذها. ثم تكلم السيدة عائشة: فبينما هي مضطجعة إذ مر بها المعطل السلمي وكان قد تخلف عن الركب. فلما رآها قال: إنا لله وإنا إليه راجعون طعينة - أي زوجة - رسول الله! وسألها ما خلفك يرحمك الله؟ فلم ترد عليه حياءً. فقرب إليها البعير الذي كان معه قال: اركبي واستأخر عنها. فركبت وأخذ برأس البعير وانطلق سريعاً ليلحق بالقافلة فلم يدركها بالطريق. وكان النبي ومن معه قد وصلوا المدينة وافتقدوا عائشة. وإن هي إلا ساعات حتى طلع المعطل يقود الناقة وعليها عائشة فقال أهل الإفك ما قالوا وهي لا تعلم.

ثم إن عائشة مرضت فلم تكن تخرج من بيتها ولم يبلغها شيء مما أثير حولها وحول المعطل السلمي. وكان أكثر من خاضوا في الحديث عبدالله بن أبي بن سلول. ومسطح. وحمنة بنت جحش أخت زينب بنت جحش زوجة النبي أما زينب نفسها فلم تتكلم عن عائشة إلا خيراً. وانتهى الحديث إلى رسول الله وأبي بكر وزوجته فلم يذكروا منه شيئاً لعائشة إلا أن عائشة ليست جفوة من رسول الله إذ لم يعد يتلطف معها كما كان يفعل سابقاً إذا مرضت. فإذا دخل ووجد عندها أمها تمرضها يقول: كيف تيكمن؟ ولا يزيد عن ذلك. فلما لمست عائشة هذا الجفاء قالت له: لو أذنت لي فانتقلت إلى بيت أمي فتمرصني فقال: لا عليك. فانتقلت إلى بيت أبيها وهي لا تدري شيئاً عما يثار حولها حتى نقيت بعد بضع وعشرين ليلة. وذات ليلة خرجت لقضاء حاجتها في الصحراء حول المدينة وكان معها أم مسطح خالة أبي بكر الصديق والدة. وبينما هي تمشي بجوارها عثرت أم مسطح في ثوبها فقالت: تعس مسطح. فقالت عائشة: بس لعمر الله ما قلت لرجل من المهاجرين قد شهد بدراً. فردت أم مسطح: أو ما بلغك الخبر يا بنت أبي بكر؟ قالت: وما الخبر؟ فأخبرتها بالذي كان من قول أهل الإفك. فرجعت عائشة وهي تبكي وقالت لأُمها: يغفر الله لك. تحدث الناس بما تحدثوا به ولا تذكرين لي من ذلك شيئاً! فقالت أمها: أي بنية. خففي عليك الشأن. فوالله لقلما كانت امرأة حسناء عند رجل

يحبها لها ضرائر إلا وكثر الناس عليها.

ولما أكثر الناس من القيل والقال فى هذا الموضوع قام رسول الله فى الناس يخطبهم. فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس. ما بال رجال يؤذوننى فى أهلى ويقولون عليهم غير الحق. والله ما علمت منهم إلا خيرا. ويقولون ذلك لرجل والله ما علمت منه إلا خيرا. وما يدخل بيتا من بيوتى إلا وهو معى. فلما قال رسول الله ذلك قال أسيد بن حضير - وهو من الأوس - يا رسول الله. إن يكونوا من الأوس نكفهم وإن يكونوا من إخواننا من الخزرج فمرنا بأمرك فوالله إنهم لأهل أن نضرب أعناقهم. فقام سعد بن عباد - وهو من الخزرج - فقال: كذبت لعمرى بالله لا تضرب أعناقهم. أما والله ما قلت هذه المقالة إلا أنك قد عرفت أنهم من الخزرج ولو كانوا من قومك ما قلت هذا. فقال أسيد: كذبت لعمرى بالله ولكنك منافق تجادل عن المنافقين. وتشاجر الناس حتى كادت تكون فتنة بين الأوس والخزرج.

ودخل رسول الله على عائشة فى بيت أبيها. ودعا عليا بن أبى طالب وأسامة بن زيد فاستشارهما. فأما أسامة فأثنى على عائشة خيرا. وأما علي فإنه قال: يا رسول الله إن النساء لكثير وإنك لقادر على أن تستخلف وسل الجارية فإنها ستصدقك. فدعا رسول الله بريرة الجارية ليسألها وقام إليها على بن أبى طالب وضربها ضربا شديدا وهو يقول اصدقى رسول الله. فقالت والله ما أعلم إلا خيرا. وما كنت أعيب على عائشة إلا أنى كنت أعجن عجبنى فأمرها أن تحفظه فتنام عنه فتأتى الشاة فتأكله. فانصرف رسول الله.

ثم إن رسول الله دخل على عائشة وعندها أبواها وهى تبكى. فجلس وحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا عائشة. إن كان قد كان ما بلغك من قول الناس فاتقى الله وإن كنت قد قارفت سوءا مما يقول الناس فتوبى إلى الله فإن الله يقبل التوبة عن عباده. وانتظرت عائشة أن يجيبه أبواها فلم يتكلما. فقالت لهما: ألا تجيبان رسول الله. فقبلا والله لا ندرى بماذا نجيبه. فبكت عائشة بكاء حارا ثم قالت: والله لا أتوب إلى الله مما ذكرت أبدا والله إنى لأعلم لئن أقررت بما يقول الناس - والله يعلم أنى منه بريئة - لأقولن ما لم يكن. ولئن أنا أنكرت ما يقولون لا تصدقوننى. ولكن سأقول كما قال أبو يوسف: فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون. وتقول عائشة: فوالله ما برح رسول الله مجلسه حتى تغشاه من الله ما كان يتغشاه فسجى بثوبه ووضعت له وسادة من أدم تحت رأسه. فلما سرى عنه جلس وإن العرق ليتحدر منه فجلس يمسحه عن جبينه وقال: أبشرى يا عائشة فقد أنزل الله براعتك. فقالت أمها: قومى إليه. فقالت عائشة: والله لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله عز وجل.

ثم خرج رسول الله إلى الناس فخطبهم وتلا عليهم ما أنزل عليه من القرآن وهو «سورة النور» وفيها حد قذف المحصنات. ولا كان قد نزل فى سورة النساء (الآية ١٥ ص ٦١٣) تشريع إثبات جريمة الزنا فى قوله تعالى: «واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا

عليهن أربعة منكم» ولما كان المتحدثون بالإفك لم يأتوا بالشهداء الأربعة فلم يكن لهم أن يتكلموا به بل كان واجبهم استنكاره أو عدم ترديده، ولكن مسطح وحسان بن ثابت وحمنة بنت جحش كانوا ممن أفصح بالفاحشة وبأبلغ في ترديدها وإذاعتها بين الناس فأمر رسول الله بتطبيق الحد على هؤلاء الثلاثة.

سورة النور:

وتتضمن السورة تشريعات لصون الأمة من الآثام وتحصينها من الرذائل:

١ - حد الزنا:

«بسم الله الرحمن الرحيم. سورة أنزلناها وفرضناها (أوجبنا أحكامها) وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون. الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين» (٢١)

وكان الحكم - حسب ما نزل في سورة النساء (ص ٦١٣) - هو «فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا» فلما نزلت سورة النور قال النبي: خذوا عني، خذوا عني. قد جعل الله لهن سبيلا. البكر بالبكر جلد مائة ونفى سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم.

٢ - تحريم زواج المؤمنين من الزانيات:

«الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحُرِّمَ ذلك على المؤمنين» (٣).

٣ - حد قذف المحصنات:

«والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون، إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم» (٤ - ٥).

٤ - اتهام الزوج لزوجته بالزنا واللعان بين الزوجين

«والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين. والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين. ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين. والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين. ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم» (٦ - ١٠).

وروى البخاري عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي بشريك بن سمراء

فقال النبي: البينة أو حدٌ في ظهورك (أى الجلد). فقال: يا رسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة؟ فجعل النبي يقول: البينة وإلا حد في ظهورك. فقال هلال: والذي بعثك بالحق إنى لصادق ولينزل الله ما يبىء ظهورى من الحد. فنزل جبريل بالآيات فأرسل النبي إليهما فشهد هلال وفرع عنه حد القذف. وشهدت هى أيضا فرفع عنها حد الزنا والنبي يقول: إن الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما من تائب؟ واللعان إنما يكون فى حالة تعذر إقامة البينة على الزوجة، أما فى حالة إمكان ذلك فليس له محل ويقام الحد.

٥ - حادث الإفك:

«إن الذين جاؤا بالإفك عصبه منكم. لا تحسبوه شرا لكم. بل هو خير لكم. لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم والذي تولى كبره منهم (تزعّم إذا عتته) له عذاب عظيم. ولولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا إفك مبين. لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون. ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتكم فيه عذاب عظيم. إذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم. ولولا إذ سمعتموه قلتكم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم. يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين. ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم» (١١ - ١٨).

٦ - نهى عن إذاعة أخبار الفواحش بين المسلمين:

«إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون. ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤوف رحيم. يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان (بإشاعة الفاحشة) ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكى (أى يطهر) من يشاء والله سميع عليم» (١٩ - ٢١).

وكان أبو بكر ينفق على مسطح لفقره ولقربته فهو ابن خالته، فأقسم أبو بكر ألا ينفق عليه بعد ما قال فى ابنته عائشة ما قال. فنزل قوله تعالى:

«ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفوا وليصْفَحُوا. ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم» (٢٢).

فقال أبو بكر: والله إنى أحب أن يغفر الله لى وأعاد إلى مسطح النفقة التى كان ينفقها عليه وقال: والله لا أنزعها منه أبداً. والآية وإن نزلت فى حادثة معينة إلا أنها تضع قاعدة عامة فى تغليب الرأفة والجَنُوح إلى كظم الغيظ والعفو وعدم منع المعرنة عمّن رتب نفسه عليها.

٧ - تحذير لمروّجى الشائعات المسيئة للمؤمنات:

«إن الذين يرمون المحصنات الغافلات (لا يُظنّ فيهنّ الإثم) المؤمنات لُعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم. يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون. يومئذ يوفيههم الله دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين. الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرّءون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم» (٢٣ - ٢٦).

وفى الآيات تحذير للمرجفين ومذيعي الشائعات المسيئة للمؤمنات وخاصة الطاهرات اللاتي لا يُظنّ أن يصدر منهنّ إثم. تحذرهنّ الآيات من عذاب عظيم يوم القيامة ولن يستطيعوا الإنكار لأن ألسنتهم وباقي أعضائهم ستشهد عليهم بما فعلوا ويومئذ يجازيهم الله بما يستحقونه ويعلمون أن الله يحكم بالحق والعدل. ثم تضع الآيات قاعدة عامة وهى أن الطيبات للطيبين والخبيثات للخبيثين. فلا يتصوّر صدور الفاحشة من امرأة طيبة تعيش فى كنف زوج طيب طاهر.

٨ - آداب دخول المنازل:

«يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتُسَلِّمُوا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون. فإن لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم. وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم. ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون» (٢٧ - ٢٩).

وروى الزمخشري أن أبا بكر قال : يا رسول الله إنه قد أنزل عليك آية الاستئذان وأنا نختلف فى تجارتنا فننزل هذه الحانات، أفلا ندخلها إلا بإذن؟ فنزلت الآية الثانية تستثنى منازل السابلة التى يأوى إليها الرجال حينما ينزلون منزلا فى رحلاتهم الطويلة.

٩ - سد ذرائع الفاحشة فى المجتمع الإسلامى:

وذلك يكون بأمرين : ١ - غض البصر من الرجل والمرأة.

٢ - عدم إظهار الزينة وعدم التبرج من النساء.

«قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن الله خبير بما يصنعون. وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدین زینتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدین زینتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو إبنائهن أو أخواتهن أو أخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن أو نساءهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الإربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء. ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن. وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون» (٣٠ - ٣١).

وفى الآيات نهى للرجال عن النظر إلى عورات النساء ومواطن الزينة منهن وأن يصونوا فروجهم بعدم الاتصال غير المشروع. وأمرت المؤمنات أيضا بغض البصر وأن يسنن فروجهن بعدم الاتصال غير المشروع وألا يظهرن للرجال ما يغريهم مثل الصدر والعضد وموضع القلادة. إلا ما يظهر من غير إظهار مثل الوجه والكفين. وعليهن ألا يسمحن بظهور محاسنهن إلا لأزواجهن والأقارب الذين يحرم التزويج منهن تحريما مؤبدا كالآباء أو الأبناء أو أبناء أزواجهن من غيرهن أو الإخوة أو أبناء الإخوة أو أبناء الأخوات. أو الرجال الذين لا يوجد عندهم حاجة أو ميل إلى النساء كاطاعين فى السن وكذلك الأطفال الذين لم يبلغوا سن الشهوة. كما أن على النساء أن لا يفعلن شيئا يلفت نظر الرجال إلى ماخفى من الزينة مثل الضرب فى الأرض بأرجلهن ليسمع صوت خلاخيلهن المستترة بالثياب.

١٠ - ترغيب فى التزويج حتى لو كانوا فقراء:

«وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم، إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم» (٢٢).

والأيامى هم غير المتزوجين رجالا ونساء. وفى الآية أمر ترغيب فى تزويج من لم يتزوج من الرجال والنساء ماداموا على دين وخلق وألا يكون الفقر سببا للعزوف عن الزواج منهم أو منهن. والأحاديث النبوية فى ذلك عديدة أشهرها: تنكح المرأة لجمالها أو لمالها أو لدينها. فافظف بذات الدين تربت يداك.

«وليستغفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله...»

وفى هذا حث لمن لا يجدون القدرة على التكاليف المادية للزواج باتباع وسيلة تحد من شهواتهم كالصوم والرياضة يعفون بها أنفسهم حتى يهيئ الله لهم من فضله ما يستطيعون به الزواج. والحديث الشريف معروف: يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج. ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء.

١١ - العبد يفتدى نفسه ليصبح حرا:

«والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذى آتاكم....»

والمكاتبة كانت عادة من عادات العرب وكانت وسيلة لتحرير الرقيق بأن يعقد العبد كتابا مع سيده بأن يدفع مبلغا من المال نقدا أو على أقساط فى مدة تحد فى الكتاب يصبح العبد بعدها حرا ولا يجوز لمالكه أن يعود فى مكاتبته أو يتصرف فيه ببيع أو هبة فى خلال هذه المدة. وحينما يؤدى العبد ما عليه يتحرر هو وأولاده. أما إذا نكث العبد ولم يف بما تعهد به سقطت المكاتبه. وقد روى حديث عن النبى أنه قال: أيما عبد كاتب على مائة دينار فداها إلا عشرة دنانير فهو عبد. وبعض الفقهاء يرون أن السيد مخير فى قبول المكاتبه من عبده أو

رفضها. وبعض آخر يرون وجوبها لقوله تعالى: «فكاتبوهم». إلا أن الفريق الأول يرى أن جملة «إن علمتم فيهم خيرا» جعلت الأمر منوطا بتقدير المالك. أى فإن علم أن العبد سيصدق في الوفاء ويستطيع الأداء. وجبت المكاتبية وعن أبى هريرة أن النبى قال: ثلاث حق على الله عونهم: المكاتب الذى يريد الأداء، والنكاح الذى يريد العفاف والمجاهد فى سبيل الله. ويستحب للمالك أن يعين العبد على الوفاء بالمكاتبية بتخفيف ما اتفق عليه. وقيل يُعطى من مال الزكاة. واشترط بعض الفقهاء أن يكون للعبد حرفة يتكسب منها حتى لا يُطلق حراً يتسول الناس.

١٢ - عدم إكراه الإمام على البغاء:

«ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فإن الله من بعد إكراههن غفور رحيم» (٢٣).

وكان بعض أثرياء العرب يشترون الجوارى وخاصة الجميلات منهن للتكسب من أجر زناهن وبيع أولادهن أو الاستيلاء على مهرهن إن تزوجن. فكانوا يقيمون لهن خياما يعلقون عليها رايات حمراء دلالة على أنها مباحة للرجال بعد دفع أجر. وهى بهذا تشبه بيوت البغايا المنتشرة حاليا في كثير من المدن الأوروبية والآسيوية. والآية تنهى عن إجبار الجوارى على هذه الممارسة إن رفضنها. وتروى كتب التفسير (ابن كثير ج ٣ ص ٢٨٨) أن الآية نزلت فى أمة لعبد الله بن أبى بن سلول كان يكرهها على الفجور فنزلت الآية تقرر حق الأمة فى الرفض وتخبرهن أن الله غفر لهن ما أكرهن عليه.

وبعد نزول هذه السلسلة من التشريعات التي بها يصلح أمر المجتمع المسلم جاء أمر يوجب اتباعها وتذكير بما حل بالأُمم السابقة الذين عصوا أمر ربهم ليكون في ذلك عظة لهم: «ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين» (٢٤).

نور على نور:

وهى الآية التى أعطت للسورة اسمها «سورة النور» وقد احتوت الآية تمثيلا لنوره سبحانه وتعالى بما يمكن أنه يفهمه الناس. فنوره مثل مصباح وضع فى المشكاة وهى كوة البيت المخصصة له لتمنع عنه تيارات الهواء ولتزيد من نوره. والمصباح موضوع فى زجاجة من زجاج غاية فى الصفاء بحيث يلمع المصباح لمعانا شديدا وكان العرب يسمون النجم الشديد اللمعان والسطوع «كوكبا دريا» ووضع فى المصباح زيت من شجرة زيتون مباركة تثبت فى أحسن البقاع وأكثرها اعتدالا فلا هى فى أقصى الشرق عند الهند مثلا المعروفة بشدة حرارة شمسها مما يؤثر بالسلب على ثمارها وزيتها ولا هى فى أقصى الغرب مثل أوربا حيث تشتد البرودة. بل تنمو فى منطقة معتدلة الحرارة فجاء زيتها غاية فى الصفاء. فالزيت الصافى الموضوع فى مصباح مصنوع من زجاج فى غاية الصفاء يكاد أن يضىء من غير نار.. وهذا مثل لنور الله. نور على نور يضىء السموات والأرض:

«الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح. المصباح في زجاجة. الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار. نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم» (٣٥).

وكانت مشاكي بيوت العبادة أكبر المشاكي ونورها أقوى الأنوار فجاءت الآية التالية لتبين أن المشكاة المشار إليها هي كإحدى المشاكي في المساجد التي تقام فيها الصلوات. وذكرت بعض صفات المؤمنين الذين يعمرونها:

«في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والأصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار (يوم القيامة وفيه القلق على المصير). ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب» (٣٦ - ٣٨).

وقد أورد المفسرون أحاديث عديدة في فضل بناء المساجد والعناية بطهارتها وتنزيها عما لا يليق بها وفيما يلي بعضها:

- من بنى لله مسجداً يتقى به وجه الله بني الله له مثله في الجنة.
- إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد قولوا له لا أربح الله تجارتك وإذا رأيتم من ينشد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك.
- لا تتخذوا المساجد طريقاً ولا يشهر فيها سلاح ولا ينبض.
- ويكره تزين المساجد لقول النبي: ما أمرت بتشديد المساجد أزخرفها كما زخرفت اليهود والنصارى.

وفي مقابل عمارة المساجد الذين لا تلهيهم تجارة أو بيع عن ذكر الله جاء ذكر الكافرين: «والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب. أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب. ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور» (٣٩ - ٤٠).

ففي مقابل التنويه بعباد الله الصالحين جاء تنديد بالكفار الذين لم يهتدوا بنور الله. فأعمالهم خاسرة كمثل السراب الذي يراه الظمآن بأرض منخفضة «بقيعة» وقت الظهيرة فيظنه ماء فإذا جاءه أصابته خيبة أمل مريرة أو كمثل الذي هو في بحر عميق «لجي» تتلاطم فيه الأمواج بعضها فوق بعض وادلهم وجه السماء بالسحب الداكنة فكانت ظلمات فوق ظلمات بحيث لو بسط يده لا يكاد يراها. والتمثيل بالغ في تصوير الموقف ومن شأنه إثارة الخوف في نفوس السامعين من الكفار وهو ما استهدفته الآيات.

مظاهر من قدرة الله:

«ألم تر أن الله يسبح له من فى السموات والأرض والطير صافات (باسطات أجنحتهن) كل قد علم صلاته وتسبيحه والله عليم بما يفعلون. والله ملك السموات والأرض وإلى الله المصير. ألم تر أن الله يُزجى سحابا ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما فترى الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار. يُقَلَّبُ الله الليل والنهار إن فى ذلك لعبرة لأولى الأبصار. والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع يخلق الله ما يشاء إن الله على كل شىء قدير. لقد أنزلنا آيات مبينات والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم» (٤١ - ٤٦).

والآيات واضحة تلفت النظر إلى مظاهر من قدرة الله ونواميسه الكونية وكل ما فى السموات والأرض يسبح لله ويخضع لإرادته. والطير باسطة أجنحتها وكل شىء قد علم بالفطرة عبوديته لله فراح يصلى ويعبده ويسبح بحمده. ثم تلفت الآيات النظر إلى قدرة الله فى تكوين السحاب ويرى علماء الأرصاد الجوية فيها إعجاز علميا فالمعروف أن السحب الركامية الممطرة تبدأ قطعا متناثرة ثم تتجمع «يؤلف بينه» فتتكون السحب الداكنة اللون المحملة بقطرات الماء «الودق» وتنمو السحابة فى الاتجاه الرأسى فترتفع أحيانا إلى علو ١٥ أو ٢٠ كم فتبدو كالجبال وتتجمد قطرات الماء فتصبح بردا «من جبال فيها من برد» ثم تبدأ مرحلة الهطول إذ ينزل المطر عندما تقابل السحابة سحابة أخرى مختلفة الشحنة فيحدث تفريغ كهربائى هو البرق الذى يخطف الأبصار «يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار» أما تقلب الليل والنهار فهو تتابعهما واختلاف أحوالهما طولا وقصرا حسب فصول السنة. ثم لفت نظر إلى بديع خلق الله وتنوعه فالحيوانات - رغم أنها كلها لها أصل مشترك وهو الماء - فهى جد متنوعة فالزواحف تمشى على بطنها والإنسان والطير يمشى على رجلين والأنعام والبهائم تمشى على أربع. وهكذا يخلق الله ما يشاء فهو القادر على كل شىء. وهذه آيات واضحة بيّنة يؤمن ويهتدى بها من شاء الله له الهداية.

المنافقون لا يرضون بالنبى حكما:

«ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين. وإذا دُعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون. وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين. أفى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف (يحيد عن العدل فيظلمهم) الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون. إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون. ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون» (٤٧ - ٥٤).

وفى الآيات تنديد بفريق من المنافقين كانوا يرفضون التحاكم إلى النبى إذا كان الحق فى جانب خصومهم. أما إذا كان الحق فى جانبهم رضوا بالتحاكم إليه. وتتساءل الآيات عما إذا كانت نفوسهم المريضة قد أصابها العمى أم أنهم يشكون فى عدالة النبى. لاشئ من ذلك طبعاً ولكنهم ظالمون فالمؤمنون الصادقون هم الذين يرضون بالتحاكم إلى الله ورسوله ويذعنون لحكمه.

المنافقون يتظاهرون بطاعة الرسول:

«وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن، قل لا تقسموا طاعة معروفة. إن الله خبير بما تعملون. قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم. وإن تطيعوه تهتتوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين» (٥٣ - ٥٤).

وكان المنافقون يحلفون للنبى أنهم سيطيعونه لو أمرهم بالخروج للقتال، وأمر النبى بأن يقول لهم ألا يحلفوا. فالملطوب منهم معروف. وهو طاعة الله وطاعة الرسول فإن رفضوا فهم مسئولون عن أفعالهم والرسول مسئول عما أوجبه الله عليه من تبليغ ودعوة للحق.

بشرى للمسلمين:

«وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا. يعبدوننى لا يشركون بى شيئاً. ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون. وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون. لا تحسبن الذين كفروا معجزين فى الأرض وماؤهم النار ولبنس المصير» (٥٥ - ٥٧).

وفى الآيات وعد من الله للمؤمنين باستخلافهم فى الأرض وجعلهم أصحاب السلطان وتوطيد دينهم الذى ارتضاه الله لهم فيصبحون آمنين فى أوطانهم. ثم يأتى حث على إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وإطاعة الرسول وعلى النبى - والمسلمين - ألا يظنوا أن الكافرين سيعجزون الله هرباً فى الأرض فهو محيط بهم قادر على البطش بهم وفى الآخرة لهم عذاب النار.

وجوب الاستئذان عند الدخول على الغير فى أوقات الراحة:

«يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات. من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء. ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض. كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم. وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم. كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم» (٥٨ - ٥٩).

«ثلاث عورات» أى ثلاث حالات لا تحبون أن يراكم الناس فيها. وروى أن بعض المسلمين

اشتكتوا إلى النبي من دخول غلمانهم عليهم في أوقات خلوة وحرية شخصية وتحلل من لباس الحشمة أو عند تغيير الملابس أو غير ذلك. فهذه الأوقات كأنها عورة يحب المرء سترها. فنزلت الآيات تأمر العبيد ذكورا وإناثا بضرورة الاستئذان. أما في غير هذه الأوقات فلا حرج عليهم في الدخول بغير استئذان. أما الأطفال الصغار فلا حرج عليهم في الدخول في هذه الأوقات أما إذا بلغوا الحلم فعليهم أن يستأذنوا.

التخفيف عن كبار السن من النساء:

«والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم» (٦٠).

وفي الآيات تخفيف عن النساء اللاتي قعدن في بيوتهن - وليس لهن رجاء في زواج - فلا مانع من طرحهن ثيابهن الزائدة وعدم التشدد في التستر على شرط أن لا يكون ذلك بقصد إبراز الزينة والمفاتن من الجسم. وتقرير بأن الاحتشام في الملبس هو الأفضل. وكانت الآية ٣١ من السورة (ص ٦٥٣) قد أمرت المرأة بتغطية أجزاء البدن وكشف الوجه واليدين فقط وعدم إظهار الزينة وأماكنها لغير المحارم. فجاءت الآية الحالية تستثنى النساء كبيرات السن اللاتي لا يخافن من الافتتان بهن.

آداب المؤكلة:

قيل إن الناس كانوا يتقززون من الأكل مع الأعمى لأنه لا يبصر فيجول بيده في الطعام ومع الأعرج لانبساط جلسته ومع المريض. وكانت هذه الفئات يمتنعون عن الأكل مع غيرهم تفاديا للحرج. فنزلت الآيات ترفع الحرج عن المسلمين في مؤاكلتهم وترفع الحرج عن الجميع في الأكل في بيوت أقربانهم أو أصدقائهم وتنبه إلى تبادل السلام والتحية عند دخول بيوت الغير:

«ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه أو صديقكم. ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا. فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم (أي يسلم بعضكم على بعض) تحية من عند الله مباركة طيبة. كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون» (٦١).

وقيل (تفسير الألوسي ج ١٨ ص ٢١٩) لم تذكر بيوت الأبناء لأنها داخله في بيوت المخاطبين. والحديث الشريف يقول «أنت ومالك لأبيك». وقالوا إن الخطاب في الآية مطلق بحيث يشمل الرجال والنساء. ومن المفسرين من يرى أنه ليس من حرج أن يتشارك الرجال والنساء معا في الأكل من مائدة واحدة في حدود الآية ٣١ من السورة.

آداب مجلس النبى:

وهذه هى الفقرة الخاتمة للسورة:

«إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع (اجتماع لأمر هام) لم يذهبوا حتى يستأذنوه. إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله. فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم. لا تجعلوا دماء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا. قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا (متخفين) فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم. ألا إن لله ما فى السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يُرجعون إليه فينبئهم بما عملوا. والله بكل شىء عليم» (٦٢ - ٦٤).

وقد سبق أى ذكرنا (ص ٥٨٥) أن المفسرين قد أجمعوا على أن هذه الآيات نزلت أثناء حفر الخندق إذ كان بعض المنافقين يتسللون خفية حتى لا يشتركوا فى العمل فى حين أن المؤمنين الصادقين كانوا - إذا أرادوا الذهاب لبعض شأنهم - يستأذنون من النبى. ووضعت هذه التعليمات فى صيغة قاعدة لأداب السلوك فى مجالس النبى عموما. كما نهت الآيات عن مناداة الرسول باسمه العادى كما يخاطب بعضهم بعضا وتنبيههم إلى وجوب التبجيل والتوقير فى مخاطبة النبى.

وفاة بعض المهاجرين:

لما توفى بالمدينة عثمان بن مظعون وأبو سلمة بن عبد الأسد قال بعض الناس إن من قتل فى سبيل الله أفضل ممن مات فى غير معركة. فنزلت الآية التالية من سورة الحج لتسوى بينهما وتقرر أن الله سيرزقهم جميعا رزقا حسنا.

«والذين هاجروا فى سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وإن الله لهو خير الرازقين. ليدخلنهم مدخلا يرضونهم وإن الله لعليم حليم (٥٨ - ٥٩ الحج). وهذا يتسق مع ما جاء فى سورة النساء (الآية ١٠٠ ص ٦٢٧): «ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله». فمن خرج مهاجرا ومات فى الطريق كان أجره على الله. ومن باب أولى أن من هاجر وعاش بالمدينة زمنا ثم مات - فى غير معركة - فله أجر حسن عند الله.

ثم استمرت السور تنزل تُشرع للمجتمع المسلم فى المدينة ما يلزم ليكون مجتمعا مثاليا.

سورة المجادلة:

كانت عادة الظهار منتشرة بين العرب. وبالرغم من أن سورة الأحزاب (الآية ٤ ص ٥٩٥) جاء فيها استنكار لهذه العادة «وما جعل أزواجكم اللاتى تظاهرون منهن أمهاتكم» إلا أن الظهار لم يختف كلية فجاءت الآيات الأولى من سورة المجادلة لتكون حاسمة فى تشريع

إبطالها وبيان كفارة مرتكبها. وكانت مناسبة نزول هذه الآيات أن خولة بنت ثعلبة وزوجها - ابن عمها - أوس بن الصامت - أخو عبادة بن الصامت - كانت تصلي. فلما فرغت من صلاتها أرادها زوجها فأبى عليه فغضب وقال لها: أنت على كظهر أمي. ثم ندم على ما قال وأرادها فرفضت ألا أن تأتي النبي تستشيريه. فاستأذنت على النبي وهو في بيت عائشة وقالت يا رسول الله إن زوجي ظاهر مني وقد ندم فهل من شيء يجمعني وإياه؟ فقال: ما أراك إلا حرمت عليه. فقالت يا رسول الله والله الذي أنزل عليك الكتاب ما ذكر طلاقا وإنه أبو ولدي وأحب الناس إلي. فقال: ما أراك إلا حرمت عليه ولم أؤمر في شأنك بشيء. فجعلت تراجع رسول الله فلما أخبرها مرة أخرى أنها قد حرمت عليه. قالت: اللهم إني أشكو إلى الله فاقبلي حاجتي وشدة حالي. وإن هي إلا لحظات وقد نزل الوحي على رسول الله. فلما قضى الوحي قال للمرأة: ادعى زوجك. فلما دعت تلتا عليه الآيات ثم قال له: هل تستطيع أن تعتق رقبة؟ فقرر أنه فقير لا يقدر. فسأله إن كان يستطيع صيام شهرين متتابعين فقال إنه مريض ويخشى الهلاك إن صام فسأله إن كان يستطيع أن يطعم ستين مسكينا فقال: لا والله إلا أن تعينني على ذلك يا رسول الله. فأعانه بخمسة عشر صاعا ودعا له بالبركة ورجعت المرأة إلى زوجها. وكانت الآيات التي نزلت في هذا الشأن هي الآيات الأربع الأولى من سورة المجادلة:

«قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير. الذين يظاهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم وإنهم ليقولون منكرا من القول وزورا وإن الله لعفو غفور. والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير. فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافرين عذاب أليم» (١ - ٤).

بعد ذلك تناولت السورة موضوعات عدة:

نهى عن معادة الله ورسوله:

«إن الذين يحادون الله ورسوله كُتِبَ عليهم من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات وللكافرين عذاب مهين. يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد» (٥ - ٦).

وفي الآيات تهديد وإنذار لمن يعادون الله ورسوله بأن لهم ذل وخزي «كُتِبَ» كما كان مصير أمثالهم من قبل. والذين يتمادون في المعادة كافرون ولهم عذاب عظيم في الآخرة إذ يجدون أعمالهم محصاة عليهم في حين أنهم قد نسوا كثيرا منها.

وكان المعادون للنبي من داخل المدينة هم بعض اليهود الذين أسلموا في الظاهر. وانضم إليهم من والأهم من المنافقين. وكان هؤلاء يعقدون اجتماعات سرية يتحدثون فيها بإثم ويحثون على معصية الرسول. والحديث بين اثنين هو إسرار أما أكثر من اثنين فهو نجوى وغالبا ما يكون في إثم. ومن علامات هؤلاء المتناجين أنهم حين يأتون إلى النبي يلوون ألسنتهم بالتحية

فكانوا يقولون: السام عليكم بدلا من السلام عليكم. والسام هو الموت. وكان نفر من اليهود - بعد إجلائهم عن المدينة - يترددون عليها لمبادلات تجارية وللإلتقاء بالمنافقين ومناجاتهم وينظرون إلى المؤمنين ويتغامزون بأعينهم عليهم. ويقابلون النبي ويتحدونه فيما يقول حسب ما رتبوا في نجواهم. وفي حديث عن عائشة قالت: دخل رهط من اليهود على رسول الله فقالوا السام عليك ففهمتها وقالت عليكم السام واللعنة فقال رسول الله: مهلا يا عائشة فإن الله يحب الرفق في الأمر كله. فقالت يا رسول الله أو لم تسمع ما قالوا؟ قال فقد قلت وعليكم.

«ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض، ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أين ما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم. ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعيدون لما نهوا عنه ويتناجون بالإثم والعدوان ومعصية الرسول. وإذا جاورك حيّوك بما لم يحيك به الله ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول، حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير. يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالإثم والعدوان ومعصية الرسول وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذي إليه تحشرون. إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون» (٧ - ١٠).

آداب مجلس الرسول:

روى المفسرون أن المسلمين كانوا يتحلّقون حول النبي ويتزاحمون على القرب منه فكان يأتي آخرون فلا يجدون مكانا فيظلون وقوفا. كما كان النبي يرغب في تكريم بعض كبار الصحابة أو رجال بدر في مجلسه فيطلب من أحد الجالسين التفسح ليجلس هؤلاء أو ترك مجلسه لغيره فيستثقل ذلك ويكرهه فنزلت الآيات:

«يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسّحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم وإذا قيل انشزوا (انفضوا) فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير» (١١).

عند استفتاء الرسول:

روى المفسرون أن الناس كانوا يسألون النبي اجتماعا خاصا لبعض شئونهم التي لا يريدون إطلاع الغير عليها. فأكثروا حتى شق عليه وأراد الله أن يخفف عنه فأمرهم بتقديم صدقة قبل القدوم لاستفتاءهم ليكون ذلك وسيلة للإكثار من الصدقات للفقراء وللحد من الاستفتاءات. وقد شبهه بعض المفسرين برسوم التقاضى في العصر الحديث. وقد روى أن النبي سأل عليا بن أبي طالب في مقدار الصدقة وقال ما ترى؟ دينارا؟ قال لا يطيقونه. قال فنصف دينارا؟ قال على لا يطيقونه. قال فكم؟ قال على: شعرة. فقال النبي: إنك لزهيد. وقد كان فرض الصدقة على المسلمين شديد الوقع والأثر فتحدثوا فيما بينهم بشأنه فخفف الله

عنهم وأعفاهم منها وعليهم إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وإطاعة الله ورسوله. وقيل إن حكم الصدقة استمر عشر ليال ثم نسخ. وقيل لم يستمر إلا جزءاً من نهار:

«يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة. ذلك خير لكم وأطهر فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم. أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فإذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله والله خبير بما تعملون» (١٢ - ١٣).

تنديد بمن يوالون اليهود موالاة حميمة:

وفى هذه الفقرة الخاتمة للسورة تنديد ببعض من كانوا يصادقون اليهود «قوما غضب الله عليهم» صداقة حميمة تؤدي إلى أن يطلعوهم على الأسرار التي لا يجب أن يطلع عليها غير المسلمين وفى ذلك ضرر بالمسلمين فكان ذلك النفر قد أصبحوا من المنافقين وتوعدتهم الآيات بعذاب عظيم:

«أم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون. أعد الله لهم عذاباً شديداً إنهم ساء ما كانوا يعملون. اتخذوا أيمانهم جُنةً فصودوا عن سبيل الله فلم يهتدوا بهدًى. لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً. أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون. استحاذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله. أولئك حزب الشيطان. ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون. إن الذين يحادون الله ورسوله أولئك فى الأذلين. كتب الله لأغلبن أنا ورسلى إن الله قوى عزيز» (١٤ - ٢١).

والآيات تستنكر هؤلاء الذين كانوا يوالون ويصادقون قوما لا هم مسلمون ولا هم حتى من عشيرتهم. وإذا عوتبوا حلفوا كذبا لينفوا موالاتهم فجعلوا من إيمانهم ستاراً يخفيهم فهم منافقون وقد أعد الله لهم عذاباً شديداً. ولن تنجيهم أموالهم ولا أولادهم وسيصلون النار خالدين فيها. وحتى فى الآخرة سيحلفون لله كما كانوا يحلفون للمؤمنين فى الدنيا ولكنهم كاذبون وسمتهم الآيات «حزب الشيطان» لأن الشيطان تسلط عليهم وضمهم إلى حزبه فأصبحوا خاسرين ولكن الغلبة ستكون لله ورسوله.

ثم تستمر الآيات فى هذا المعنى:

«لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم، أولئك كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه. أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون» (٢٢).

وفى الآيات تنويه بصادقى الإيمان الذين لا يوالون من عادى الله ورسوله ولو جمعت بينهم أشد روابط القربى أو العصبية الحميمة وتبشرهم بأن الله سيدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار مخلصين فيها وسمّتهم الآيات «حزب الله» فى مقابلة مع حزب الشيطان السابق ذكره. كذلك كان كثير من المهاجرين لهم أقارب مشركون فى مكة. وكان عداؤهم قريش للمسلمين قد بلغ حدا لا يحتمل ملاينة ولا مهاودة ولا أى اتصال يضر بمصلحة الإسلام والمسلمين. ويرى بعض المفسرين أن الآيات تقصد أيضا الأنصار فى صدد علاقتهم ببعض أقاربهم المنافقين.

سورة الحجرات:

وفى السورة جملة من الآداب التى تزين الأمة وتصور كيانها: أولها أدب المسلمين فى حضرة رسولهم ثم تشريعات لحماية المجتمع من الفتن.

أ - التأدب فى حضرة النبى:

وهذه تحتوى ثلاثة أمور:

١ - نهى عن أن يسبقوا النبى بأمر ما قولاً أو عملاً أو يبدا رأياً فى أمر ما قبله. بل عليهم انتظار ما يقوله أولاً فذلك من تقوى الله:

«يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم» (١).

٢ - نهى عن رفع أصواتهم فى حضور النبى كما تنهاهم الآيات عن مخاطبته كما يخاطبون أقرانهم وتنبيههم إلى أن هذه التصرفات من شأنها أن تضيع حسناتهم بدون أن يشعروا. ثم تنويه بالذين يخفون أصواتهم فى حضرة النبى فهؤلاء أتقياء مخلصون ولهم مغفرة وأجر عظيم:

«يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض. أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون. إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم» (٢ - ٣).

٣ - نهى عن مناداة الرسول وهو فى حجرات بيوته حينما لا يجدونه فى المسجد فهذا جهل وعدم تعقل منهم والأفضل لهم أن ينتظروا حتى يخرج هو إليهم:

«إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون. ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيراً لهم والله غفور رحيم» (٤).

ب - تشريعات لحماية المجتمع من الفتن:

وفى خمس مسائل:

١ - التثبت من صدق الأخبار:

«يا أيها الذين آمنوا إن جاعكم فاسق بنبا فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين. واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم ولكن الله حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان. أولئك هم الراشدون. فضلا من الله ونعمة والله عليم حكيم» (٦ - ٨).

والآيات تحت على التثبت من صدق الأخبار التي تأتيهم وخاصة عن طريق المتهمين في صدقهم وإخلاصهم فلا يستعجلوا في تصديقها والتصرف بمقتضاها فقد يتهموا أناسا أبرياء ويصيبوهم بالأذى ويندموا حين تظهر براعتهم. وعليهم أن يتخذوا من رسول الله أسوة حسنة فلو أنه يصدق كل ما يقال له عنهم لنالهم من ذلك مشقة كبيرة وعنت، وليعلموا أن الله قد أنعم عليهم بأن حبب إليهم الإيمان وكره إليهم الكفر.

٢ - في اقتتال طائفتين من المسلمين:

«وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تقيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين. إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون» (٩ - ١٠).

ويروى أن مسلما في المدينة بغى على زوجته وانتصر أهل الزوجة لها وانتصر أهل الرجل له وتضارب الفريقان. وحتى لو لم تكن هذه الحادثة قد وقعت فإن حدوث خلاف يؤدي إلى قتال بين فريقين من المسلمين أمر وارد فلزم تشريع لمثل هذه الحالة.

٣ - نهى عن السخرية من الآخرين:

«يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن. ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون» (١١).

والآيات تنهى عن سخرية رجال من رجال آخرين أو نساء مؤمنات من نساء أخريات. والسخرية قد تكون بالنعى بأسماء مكروهة أو المناداة بصفات غير مستحبة مثل القصر أو سواد الوجه أو غير ذلك فقد يكونوا عند الله أفضل منهم ولا يجوز للمؤمن أن يرتكب فسقا من ذلك وعليه أن يتوب منه ومن لم يتب فقد ظلم نفسه.

٤ - نهى عن سوء الظن والتجسس والغيبة:

«يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا. أيا أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه. واتقوا الله إن الله تواب رحيم» (١٢).

والآيات تنهى عن إساءة الظن بمن لا تُعرف دخالهم فهذا إثم. كما تنهى عن التجسس وتتبع المسائل الخصوصية للأفراد وتنتهى أيضا عن ذكرهم فى غيبتهم بما يكرهون وشبه ذلك بأكل لحمه ميتا وهو من أشد ما تكره النفس. وتفتح الآيات باب التوبة لمن ارتكب إحدى هذه المعاصي فإلله تواب رحيم.

وفى حديث رواه البخارى قال النبى: إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا. وحديث آخر رواه أبو داود جاء فيه: يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه. لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإن من يتبع عوراتهم يتبع الله عورته. ومن يتبع الله عورته يفضحه فى بيته.

هـ - المفاضلة بين الناس بالتقوى:

«يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا. إن أكرمكم عند الله أتقاكم. إن الله عليم خبير» (١٣).

والآية واضحة تقرر للناس أن الله قد خلقهم جميعا من ذكر وأنثى هما آدم وحواء. وتكاثر الخلق وتفرقوا إلى شعوب وقبائل مختلفة للتعارف والكل متساوون ومقياس التفاضل هو تقوى الله.

الفرق بين الإيمان والإسلام:

«قالت الأعراب أئنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم. وإن تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم (لا ينقصكم) من أعمالكم شيئا إن الله غفور رحيم. إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله أولئك هم الصادقون. قل أتتعلمون الله بدينكم والله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض والله بكل شئ عليم. يمتنون عليك أن أسلموا قل لا تمئوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين. إن الله يعلم غيب السموات والأرض والله بصير بما تعملون» (١٤ - ١٨).

وكانت جماعة من أعراب بنى أسد قد قدمت المدينة فى سنة جدد وأظهروا إسلامهم وطلبوا من النبى أن يعطيهم من الصدقات ومنوا عليه بدخولهم الإسلام ومتابعتهم له طوعية فى حين أن القبائل الأخرى لم تؤمن إلا بعد قتال كبد المال وبعض الأرواح. وقد دل هذا على سوء فهم منهم إذ ظنوا أنهم بإظهار الإسلام قد فعلوا ما عليهم وأنهم قد صار لهم «حق» و«غنم». وردت عليهم الآيات لتوضح لهم حقيقة مكانتهم. فهم لم يعلنوا إسلامهم إلا حقنا لدمائهم. وأن الله يعلم سرائرهم ويعلم أن الإيمان لم يتغلغل بعد فى قلوبهم. ولكن الله رحمة بهم يطمئنهم أنهم لو أطاعوا الله ورسوله فلن ينقص من أعمالهم وسيقبل الظاهر منهم. وتنبه الآيات

بالمؤمنين الصادقين في إيمانهم إذ هم الذين يؤمنون بالله ورسوله ويتحملون التضحيات والمشاق برضا نفس وطمأنينة قلب، فعليهم أن يعوا الحقيقة وهي أن الله هو الذي يمن عليهم بأن هداهم للإيمان.

الغيرة بين زوجات الرسول:

كان في عصمة النبي في ذلك الوقت سبع زوجات: سودة بنت زمعة وعائشة وحفصة بنت عمر بن الخطاب وأم سلمة وأم حبيبة بنت أبي سفيان وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث من بنى المصطلق، ومن طبيعة النساء الغيرة على أزواجهن، لكن الغيرة كانت أشدها بين الثلاث زوجات الشابات: عائشة وحفصة وزينب بنت جحش، وكان النبي يشرب عسلا عند زينب بنت جحش ويطيل المكوث عندها، فغارت عائشة وحفصة وتواطأت أن تجعله يكره زينب، وكما روى عن عائشة: فواطيت أنا وحفصة على أيتنا دخل عليها فقتل له أكلت مغافير، إني أجد منك ريح مغافير - والمغافير نبات برى ينبت في البادية له طعم العسل ولكن له رائحة غير مستحبة - فلما دخل على حفصة قالت له ذلك فأخبرها أنه شرب عسلا عند زينب بنت جحش، فقالت له: لعل نحلُّه وقع على نبات سييء، فتعهد ألا يعود له وحلف على ذلك وأمرها ألا تخبر أحدا بذلك ولكنها لم تطق صبرا وأخبرت عائشة وفشا الخبر بين نساء النبي أنه قد حرم على نفسه شرب العسل في بيت زينب، ثم ظهر أن القصة أساسها الغيرة وأنها مؤامرة لتزهيده في زينب بنت جحش، فغضب النبي على حفصة لإفشائها هذا السر ويقال إنه طلق حفصة تطليقة واحدة، ولما علم عمر بن الخطاب بذلك اغتم غما شديدا وحثا التراب على رأسه وقال: ما يعبأ الله بعمر وابنته بعدها، فنزل جبريل يأمر النبي بمراجعة حفصة فراجعها ولكنه رأى أن يعتزل نساءه جميعا وأوى إلى حجرة له فشاخ بين المسلمين أن النبي قد طلق نساءه جميعا فاستأذن عمر على رسول الله فدخل عليه ورأى أثر الحصير في جنبه فبكى ثم قال للنبي: يا رسول الله ما يشق عليك من أمر النساء؟ إن كنت طلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك، فابتسم له النبي وأخبره أنه لم يطلق نساءه ولكنه هجرهن شهرا، فاطمأن عمر واستأذن ونزل إلى المسجد وبشر المسلمين أن النبي لم يطلق نساءه.

سورة التحريم:

نزلت سورة التحريم تشير إلى هذه الحادثة مع التركيز على أمرين:

١ - النهي عن تحريم ما أحل الله: جاء ذلك في صورة عتاب للنبي إذ حرم على نفسه طعاما حالاً مرضاة لأزواجه، وتحثه على قضاء الكفارة للرجوع في يمينه، وفي حديث للنبي قال: من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأتها وليكفر عنها:

«يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم، قد فرض الله لكم تحلة (وسيلة للتحلل) أيما نكح والله مولاكم وهو العليم الحكيم» (١ - ٢).

ولرب قائل يسأل: وهل يستدعى تحريم النبي على نفسه شرب العسل أن ينزل فيه قرآن؟
والرد هو نعم. لأن المسلمين لابد وأن يقتدوا بالنبي فيحرموا العسل على أنفسهم فترى الأجيال
التالية ذلك جزءاً من الشريعة. وحسبنا في هذا ما فعل يعقوب عندما حرم على نفسه أكل لحوم
الإبل فحرم بنو إسرائيل لحوم الإبل على أنفسهم وادّعوا أن ذلك من شريعة إبراهيم: «كل
الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة» (٩٣)
- آل عمران) وإذا حدث هذا مع العسل لحرم الناس من خير كثير إذ هو كما وصفه القرآن:
«فيه شفاء للناس» (٦٩ - النحل).

٢ - نهى نساء النبي عن إفشاء أسرارهم:

«وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه
وأعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير، إن تتوبا إلى الله
فقد صغت (زأغت) قلوبكما وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين
والملائكة بعد ذلك ظهير. عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات
قانتات تأنبات عابדות سائحات ثيبات وأبكارا» (٣ - هـ).

وقد يظن البعض أيضاً أن ما أفشته إحدى نسائه كان أمر تافها لا يستدعى نزول قرآن.
ولكن صون السر الصغير يعود على صون السر الكبير فكانت هذه الوقفة ليتعود نساء النبي
حفظ أسرارهم صغيرة كانت أم كبيرة.

تذكير بيوم القيامة:

«يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ
شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤمرون. يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما
تجزون ما كنتم تعملون، يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر
عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا
معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء
قدير» (٦ - ٨).

ووقاية النفس من النار تكون بترك المعاصي وفعل الطاعات ووقاية الأهل أي الأزواج
والأولاد بصونهم وتربيتهم على تقوى الله. وقال العلماء التوبة النصوح هي التي جمعت ثلاثة
شروط: الإقلاع عن الذنب، والندم على ما حدث، والعزم على عدم العودة إليه. وإن كان هناك
حق لأدمى زيد شرط رابع وهو رد المظالم لأهلها.

حث على قتال الكافرين والمنافقين:

«يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير» (٩).

قيل جهاد الكافرين بالسيف والمنافقين بالحجة والبرهان.

ضرب المثل ببعض نساء الأنبياء السابقين:

والآيات تُذَكِّرُ بحالة ثلاث فئات من النساء ومصائرهن:

١ - زوجات كافرات فى عصمة أنبياء. والمثال على ذلك امرأة نوح وقد ذكرنا سابقا (الجزء الأول ص ٩٤) أنها كانت تدل قومها على من يؤمنوا بنوح حتى ينكلوا بهم. أما امرأة لوط فقد كانت خيانتها أنها أخبرت قومه بضيوفه وقد ذكرنا ذلك فى الجزء الثانى (ص ٣٢٥).

«ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين» (١٠).

٢ - زوجة مؤمنة فى عصمة كافر والمثال على ذلك امرأة فرعون فقد أمنت بالله على شريعة موسى كما سبق أن ذكرنا (الجزء الرابع ص ٨٩٨).

«وضرب الله للذين مثلا آمنوا امرأة فرعون إذا قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة ونجنى من فرعون وعمله ونجنى من القوم الظالمين» (١١).

٣ - وامرأة ثالثة مؤمنة لم ترتبط بعصمة رجل واعتصمت بالله وأحصنت فرجها فكرمها الله بأن جعلها الله أم نبيه عيسى:

«ومريم ابنة عمران التى أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين» (١٢).

سورة التغابن:

تبدأ السورة بتمجيد الله عز وجل وبيان قدرته وخلقه للسموات والأرض وما فيهما وخلق الإنسان فى أحسن صورة:

«يسبح لله ما فى السموات وما فى الأرض له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير. هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير. خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير. يعلم ما فى السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور» (١ - ٤).

ثم يأتى تذكير بالكافرين من الأمم السابقة وما نالهم من عذاب أليم نتيجة تكذيبهم لرسولهم واستنكارهم أن يكون رسل الله بشرا وأعرضوا وكان الله فى غنى عنهم وعن أن يؤمنوا.

«ألم يأتكم نبأ الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال أمرهم (عقوبة كفرهم) ولهم فى الآخرة) عذاب أليم. ذلك بأنه كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فقالوا أبشر يهودنا فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غنى حميد» (٥ - ٦).

إنكار الكفار للبعث:

كان في البادية حول المدينة كثير من القبائل التي كانت لا تزال على كفرها. وكثيرا ما كانوا يفدون على المدينة للتجارة ويقابلون النبي ويجادلونه في الدين فكان يدعوهم إلى الإسلام ويبين لهم أسسه ومنها الإيمان بالغيب وبالبعث في الآخرة. وتحكى الآيات كيف كان هؤلاء الكفار ينكرون البعث:

«زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا. قل بلى وربي لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير. فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير. يوم يجمعكم ليوم الجمع. ذلك يوم التغابن. ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم. والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير» (٧ - ١٠).

والآيات واضحة. فيها إنكار الكافرين للبعث وأمر للنبي بأن يؤكد لهم أن البعث حق وأنه أمر يسير بالنسبة لقدرة الله ثم دعوة لهم للإيمان بالله ورسوله والاهتداء بالقرآن وآياته فهي كالنور الذي يهدي إلى الطريق المستقيم. وسمي يوم القيامة «يوم الجمع» إذ فيه يجمع الناس جميعاً. وسمي أيضاً «يوم التغابن» والغبن هو حط قيمة الشيء وفوت الحظ. فالكافر مغبون لأنه ترك الإيمان فدخل النار. وغبن المؤمن تقصيره في العبادة فيتمنى لو اجتهد أكثر لينال منزلة أعلى في الجنة. ثم يأتي بيان لمصير المؤمن إذ يتجاوز الله عن سيئاته ويكون له الخلود في الجنة. أما الذين كفروا فلهم الخلود في النار وبئس المصير.

التصرف عند نزول المصائب:

ولا شك أن مجتمع المدينة كان يجري عليه من صروف الحياة ما يجري على غيره من المجتمعات فيصاب بعض المسلمين بمصائب بفقد مال أو أهل. فكان التهوين عليهم بالتذكير بأنها قدر من الله:

«ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله. ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم. وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن توليتم فإنما على رسولنا البلاغ المبين. الله لا إله إلا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون» (١١ - ١٣).

وفي حديث عن النبي قال: عجباً للمؤمن. لا يقضى الله له قضاء إلا كان خيراً له. إن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له وإن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ليس ذلك لأحد إلا للمؤمن.

عدم تقضيل الأهل عن الجهاد في سبيل الله:

روى السيوطي (لباب النقول في أسباب النزول. ص ٢١٥) أن آيات هذه الفقرة نزلت في

عوف بن مالك الأشجعي كان ذا أهل وولد. فكان إذا أراد الغزو بكوا إليه ووقفوه قائلين: إلى من تدعنا؟ فيرق ويقيم:

«يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم. إنما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم. فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيرا لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون. إن تُقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكور حلیم. عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم» (١٤ - ١٨).

وروى أيضا أنها نزلت في رجال من أهل مكة أسلموا فأرادوا أن يهاجروا إلى النبي في المدينة فأبى أزواجهم وأولادهم ففقدوا عن الهجرة أعواما ثم لما هاجروا وأتوا رسول الله لمسوا ما فاتهم من خير بتأخرهم عنه فرغبوا في معاقبة أهلهم الذين أخروهم فأمرتهم الآيات بالعفو عنهم. ثم تذكّرهم الآيات بأن الأموال والأولاد قد تكون فتنة وابتلاء من الله ويجب عدم التكالب عليهما أو التمسك بهما لأن الله عنده أجر أعظم منهما وعلى المؤمن أن يبذل في طاعة الله قدر استطاعته. وأى إنفاق في هذا السبيل سيرده الله مضاعفا ويغفر لصاحبه فهو وحده عالم ما غاب وما كان حاضرا مشهودا «عالم الغيب والشهادة».

ثم نزلت سورة الصف:

وتسمى أيضا «سورة الحواريين» أو «سورة عيسى» (تفسير الألوسي، ج ٢٨ ص ٨٣) لذكرهما في السورة. وهي في مجملها تتكلم عن المنافقين وأقوالهم. وتبدأ السورة بتمجيد الله وتقدير عظمته وأن كل ما في السموات وما في الأرض خاضع لمشيئته ويسبح بحمده: «سُبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» (١).

توبيخ لادعاء مواقف بطولية لم تحدث:

روى أن نفرا من شباب المسلمين راحوا يقولون فعلنا كذا في الغزو ولم يفعلوا فنزلت الآيات:

«يا أيها الذين آمنوا لِمَ تقولون ما لا تفعلون. كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون. إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص» (٢ - ٤).

وروى عن ابن زيد أنها قيلت في بعض ضعاف الإيمان الذين يكونون عند القتال في آخر الصفوف ومع ذلك يدعون أنهم قتلوا من العدو كذا وكذا فنزلت الآيات توبيخهم. إذ لو كانوا مؤمنين حقا لاتفقت أفعالهم مع أقوالهم ولحاربوا متماسكين كأنهم بنيان محكم ولم يتناثروا في آخر الصفوف بعيدين عن القتال أو يفروا من المعركة. ووُضِعَ المعنى في صورة توجيه عام

ينهى عن ادعاء مواقف لم تحدث بالفعل فذلك مكروه عند الله. ولا شك أن ذلك كان يؤذى النبي فكانت تسرية عنه أن يذكر ما لاقاه موسى وعيسى من قومهما.

«وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤمنونني وقد تعلمون أني رسول الله إليكم. فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين. وإذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد. فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين» (٥ - ٦).

تنديد بمن يصدون عن سبيل الله:

ثم راحت الآيات تندد بالمنافقين الذين يكذبون علي الله ويصدون عن سبيله فكانهم يريدون أن يطفئوا نور الله ولكن الإسلام سينتشر غصبا عنهم قاله قد أرسل رسوله بالهدى والدين الواضح لتكون له من الغلبة والانتشار ما ليس للأديان الأخرى. وقد تحقق ذلك فعلا في عصور الامبراطورية الإسلامية الزاهرة وإن كان قد أصاب المسلمين بعد ذلك النكسات وتقطعت أوصال امبراطوريتهم:

«ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الإسلام والله لا يهدي القوم الظالمين. يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون. هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون» (٧ - ٩).

حث على الإيمان بالله والجهاد في سبيله:

وجاء ذلك في صورة ترغيبية شُبِّهَت بالتجارة إذ يُقَدِّمُونَ الإيمان بالله ورسوله ويجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم وفي المقابل لهم بشارتان: إحداهما في الآخرة وهي غفران الله لذنوبهم وإدخالهم جنات عدن. وبشارة دنيوية وهي النصر في الجهاد وفتح يقع قريبا:

«يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم. تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم. ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون. يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم. وأخرى تحبونها نصر: من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين» (١٠ - ١٢).

ثم جاءت الآية الخاتمة للسورة تضرب للمسلمين مثالا لموسى وهو انتشار الديانة المسيحية وقلة اليهود وهوانهم لأنهم كفروا بعيسى:

«يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصارى إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله فأمنت طائفة من بنى إسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين» (١٤).

وفى هذا بشارة ضمنية للمسلمين بأنهم بالمثل سيظهرون على أعدائهم ويتصرفون عليهم.

البيت الحرام:

قبل الهجرة. لم تكن هناك مشكلة. فالمسلمون يعيشون فى مكة. صحيح أنهم قلة مستضعفة ولكنهم يستطيعون الطواف بالكعبة كما يطوف الناس وإن كانوا يقولون فى طوافهم غير ما يقول الآخرون. وإذا أهل موسم الحج يمكنهم الحج كما يحج الناس وكما تحج الوفود القادمة من أقاصى الجزيرة العربية وما كانت قريش لتمنعهم عن ذلك. أما بعد الهجرة فقد تغير الوضع. صحيح أن المسلمين أصبحوا فى المدينة قوة يحسب لها حساب ولكن عداء قريش للإسلام والمسلمين ازداد حدة. ووقعت ثلاث معارك كبرى: بدر وأحد والخندق. وزاد حقد قريش «لمحمد» وللمسلمين. وما كان أحد من المسلمين ليأمن على نفسه لو دخل مكة حتى لو كان حاجا أو معتمرا. ومن كانت تضطره ظروف تجاريه لدخول مكة لم يكن ليدخلها إلا فى جوار صديق أو قريب من أهلها ذى مكانة - ليمنع عنه أذى قريش. ومرت الآن ٦ سنوات. ولم يكن هذا الوضع مقبولا. إذ أن الحج ركن من أركان الإسلام. صحيح أن الأولوية كانت لتأمين المجتمع الإسلامى بالمدينة من أى عدوان خارجي وها قد أصبح الإسلام فى المدينة مرهوب الجانب. كما أن التشريعات التى نزلت أرست قواعد العدل الاجتماعى بين أفرادها وجعلتهم نسيجا واحدا يحاربون فى سبيل الله كأنهم بنيان مرصوص. وظلت الكعبة تراود عقولهم وخاصة بعد أن تحولت القبلة إليها. فنزلت سورة الحج تطمئن المسلمين إلى مكانة البيت الحرام. فكانت الحافز للتفكير فى عمرة الحديبية.

سورة الحج:

وقد اختلف المفسرون حول كون هذه السورة مكية أم مدنية. عن ابن مردويه عن ابن عباس أنها كلها مدنية. وآخرون قالوا كلها مكية. وعن مجاهد عن ابن عباس أنها مكية إلا ثلاث أو أربع آيات. وعن قتادة أنها مدنية غير أربع آيات. والجمهور يرى أنها مختلطة فيها مدنى وفيها مكى وإن اختلف فى التعيين (تفسير الألوسى ج ١٧ - ص ١١٠).

والمرجح أن الآيات التى تتحدث عن الساعة مكية إذ أنها موجهة إلى أناس لا يؤمنون بها وهم كفار مكة أما مجتمع المدينة المسلم فهو يؤمن بالغيب ويؤمن بالآخرة وليس فى حاجة للتذكير بهما. وفى المقابل فإن آيات القتال لا شك فى مدنيتهما إذ أن القلة المؤمنة فى مكة لم تكن لتسطيع قتالا. بل لم يكن أمامها إلا الصبر على أذى قريش. أما الآيات التى تذكر الحج ومناسكة فالمرجح أنها مدنية وهدفت إلى تذكير المسلمين بهذه الفريضة.

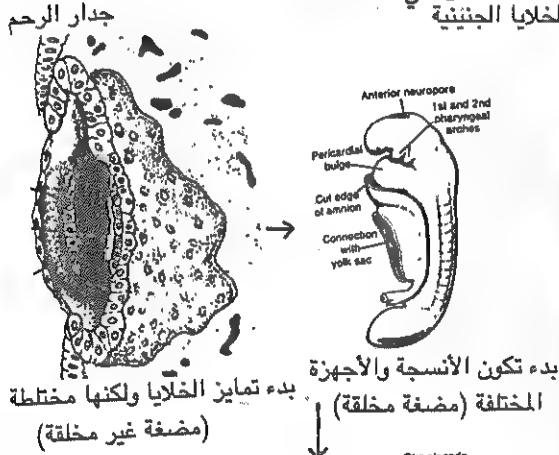
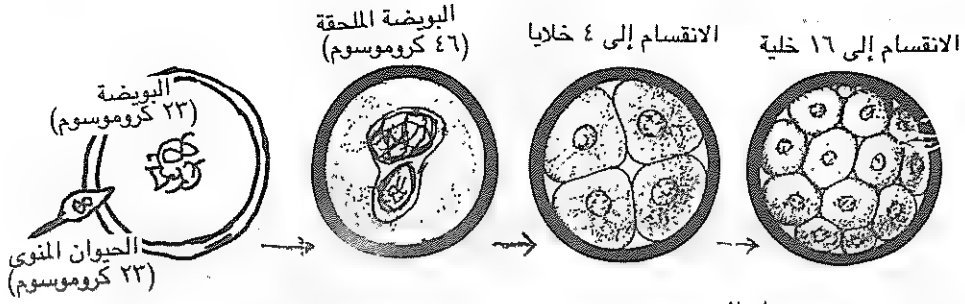
بدأت السورة بفقرة عن الساعة والبعث ونهى عن الجدال فى الله سواء فى صفاته أو ذاته فهذه أمور لا يحيط بها عقل ولا علم. ولاشك أن هذه الآيات مكية:

«يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم. يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد. ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد. كُتِبَ عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير» (١ - ٤).

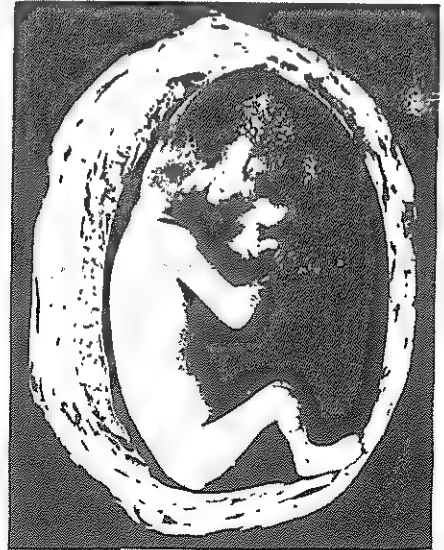
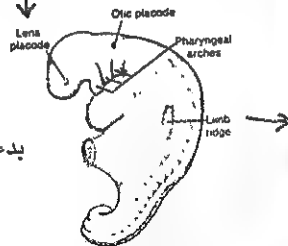
والآيات تعطى صورة حية لشدة أهوال يوم القيامة من زلزلة الأرض وغيرها من المشاهد الكونية التي وردت في سور أخرى بحيث أن الأم تذهل عن وليدها وتجهض الحامل ويرى الناس يتطوحن من شدة الهلع كأنهم سكارى. ثم يأتى نهى عن الجدل في الله. وقيل إنه نزل في النضر بن الحارث وكان يكثر من الجدل ويقول إن الملائكة بنات الله وأن القرآن أساطير الأولين وينكر البعث (تفسير الألوسي ج ١٧ ص ١١٤).
ثم تستمر الآيات محدثة عن البعث وتضرب له المثل:

«يا أيها الناس إن كنتم فى ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر فى الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى، ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم. ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا. وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج. ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير. وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور» (٥ - ٧).

ويرى أخصائيو علم الأجنة أن هذه الفقرة فيها إعجاز علمى لم يتوصل إليه إلا فى القرن العشرين أى بعد ١٣ قرنا من نزول هذه الآيات. فالنطفة هي ماء الرجل الذى يحوى الحيوانات المنوية وبعد الجماع يتم إخصاب بويضة الأم بأحد الحيوانات المنوية. ويمجرد اختراق رأس الحيوان المنوى لجدار البويضة يتم اتحاد الكروموسومات الـ ٢٣ من الأب مع الكروموسومات الـ ٢٣ الموجودة فى البويضة ليصبح بالبويضة الملقحة ٤٦ كروموسوما وهو العدد الخاص بالإنسان. وحينئذ تبدأ فى الانقسام. وحينما تصل البويضة إلى الرحم تعلق بجداره كما سبق أن شرحنا فى سورة العلق وهذا هو طور «العلقة» (شكل ١١ ص ٤٥) ثم تتكاثر الخلايا وتبدأ ملامح الأنسجة المختلفة تتكون ولكنها تكون مختلطة مثل لقمة الأكل بعد مضغها وتسمى «مضغة غير مخلقة» ثم تبدأ الأنسجة المختلفة فى التمايز فتصبح «مضغة مخلقة». وأول ما يتمايز هو جهاز الدورة الدموية الذى يظهر فى اليوم الواحد والعشرين ثم يظهر فيه النبض فى اليوم الثامن والعشرين ليدفع الدم فى الأوعية الدموية لتغذية الخلايا ثم تبدأ باقى الأجهزة فى الظهور حتى يأخذ الجنين شكله الأدمى فى الأسبوع الثامن أى بعد شهرين ونصف من الحمل (شكل ٤١). ثم يخرج الإنسان طفلا ينمو فشابا قويا شديدا وإن مد فى عمره أصبح كهلا هرما ويتوقف علمه وإدراكه للأشياء بل وينسى ما تعلمه. ثم يأتى الطور الأخير - الملموس لكل



استمرار تكوين الأجهزة
بدء ظهور العين والأذن والأطراف
(نهاية الأسبوع الرابع)



جنين في الشهر السادس

شكل ٤١ - مراحل تكوين الجنين.

الناس - وهو الموت وكما نرى الأرض الجافة الميتة تنبض بالحياة إذا طالها ماء فبالمثل يكون بعد الموت بعث وحياة آخرة والله قادر على كل شيء.

نهى عن الجدل العقيم:

«ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير، ثانی عطفه ليُضِلَّ عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق، ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد» (٨ - ١٠).

والآيات تحذر الكفار من الجدل في الله بغير علم وألا يلوا جانبهم تكبرا واختيالا «ثاني عطفه»، مشتدين في الجدل ليصدوا غيرهم عن سبيل الله، فهؤلاء جزاؤهم الخزي والهوان في الدنيا وعذاب جهنم في الآخرة جزاء وفاقا لما عملوه فالله لا يظلم أحدا من عبده.

ضعاف الإيمان:

«ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين، يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد، يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير» (١١-١٣).

وفي الآيات تنديد بفريق من الناس ضعيف الإيمان مزعزع العقيدة إن أصابه خير ابتهج ورأى أن الإيمان فيه خير واطمئنان، فإن أصابته بعد ذلك شدة في ماله أو ولده أو اشتد به أذى الكفار ارتد إلى الكفر وإلى عبادة أصنام لا تنفع ولا تنفع، بل إن ضررها هو الأكثر تأكيدا إذ لن تنفعهم بشيء في الدنيا ولن تستطيع نصرتهم في الآخرة وبذلك يكون قد خسر الدنيا والآخرة.

وفي المقابل تذكر الآيات جزاء المؤمنين الصادقين في إيمانهم:

«إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار إن الله يفعل ما يريد» (١٤).

نصر الله لنبيه يغيظ الكفار:

ثم تمضي الآيات تطلب من الكفار الذين اغتاظوا وكانوا يظنون أن الله لن ينصر نبيه أن يمد أحدهم حبالا إلى سقف بيته «فليمدد بسبب إلى السماء» ويشنق نفسه به حتي يقطع النفس وينظر إن كان بفعله هذا قد أذهب غيظه. وكما نصر الله رسوله فقد أنزل عليه القرآن الكريم آيات واضحة يهدي بها الله من يطلب الهداية ويريد الله له الهداية:

«من كان يظن أن لن ينصره (الضمير عائد إلى النبي) الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ. وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدي من يريد» (١٥ - ١٦).

الله يحكم بين أتباع الديانات المختلفة:

«إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة. إن الله على كل شيء شهيد» (١٧).

وفى هذه الآية يأتى - لأول مرة - ذكر كلمة المجوس وهم عباد النار، وكانت بعض القبائل العربية فى البحرين والأنحاء الشمالية المجاورة لفارس يعتقدون المجوسية. كذلك كان احتلال الفرس لليمن سببا فى اعتناق بعض أهل اليمن لعبادة النار. كذلك ذكرت كلمة «الصابئين» لأول مرة. وقد سبق أن ذكرنا هذه الملة بالتفصيل فى الجزء الثانى ص ٢٧١ وقد وضع ترتيبهم فى الآية بين اليهود والنصارى دلالة على أنهم كانوا من الموحدين إلا أن عقيدتهم شابتها بعض الممارسات الوثنية باعتقادهم أن الكواكب السيارة السبع تعمل كوسائط بين الناس والله. أما المجوس والمشركون فقد كانوا على وثنية صريحة.

ثم تمضى الآيات تمجد الله وتبين أن كل ما فى الكون يسجد له فهو وحده الجدير بالعبادة:

«ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب. ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء» (١٨).

ثم تمضى الآيات توضح أن الناس إزاء قضية وجود الله وعبادته ينقسمون إلى فريقين متضادين: فريق كفر وهؤلاء جزاؤهم يوم القيامة عذاب أليم وفريق آمن ولهم جنات النعيم:

«هذان خصمان اختصموا فى ربهم فالذين كفروا قُطِّعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤوسهم الحميم. يُصهر به ما فى بطونهم والجلود. ولهم مقامع من حديد. كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أُعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق. إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الأنهار يُحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير. وهُدُوا إلى الطيب من القول وهُدُوا إلى صراط الحميد» (١٩ - ٢٤).

عن البيت الحرام والحج:

كان قد مضى على المسلمين فى المدينة ٦ سنوات لم يتيسر لهم فيها حج أو عمرة فكان لابد من تذكير بهذا الركن من أركان الإسلام الذى أرسى إبراهيم عليه السلام مناسكه. بدءاً ببناء البيت الحرام ثم أذانه فى الناس بالحج. فراحت الآيات تذكر شرائع الحج وكأنها تنبه إلى أن صد الكفار عن المسجد الحرام لا يجب أن ينسيهم هذه الفريضة:

«إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم. وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت أن لا

تشرك بى شيئا وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود، وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق، ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير، ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق» (٢٥ - ٢٩).

والأيام المعلومات هى العشر الأولى من ذى الحجة ويوم النحر وأيام التشريق التى تختلف فى عددها بين يومين وأربعة أيام، ويسن فيها التلبية لمن أحرم بالحج، أما النحر فهو لا يكون إلا فى يوم العيد وأيام التشريق، كما أن العرب فى الجاهلية كانوا لا يبيحون لصاحب الذبيحة أن يأكل منها فجاءت الآيات تحل له الأكل منها فى حدود قدرها الفقهاء بالثلث والتصدق بالباقي، ثم حثت الآيات على الاغتسال لإزالة ما علق بالأجسام من غبار وعرق أثناء السفر، وإن كانوا قد نذروا شيئا فليوفوا به ويطوفوا بالبيت، ثم تمضى الآيات:

«ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه، وأحلت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم فاجتنبوا الرجز من الأوثان واجتنبوا قول الزور، حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق، ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب، لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم مجلها إلى البيت العتيق» (٣٠ - ٣٣).

وتنص الآيات على أن الأنعام كلها حلال إلا ما ذكره القرآن كالميتة وغيرها، وعليهم اجتناب الأصنام وقول الزور، وتصور الآيات من يشرك بالله كيف يكون هلاكه فى صورة بشعة تدفع السامع إلى تجنب هذا المصير، إذ تصوّره كأنه يهوى من السماء فتتخاطفه الطير وتمزق لحمه قطعاً وتاكلها، أو عصفت به ريح شديدة فحملته من قمة جبل إلى قاع وادٍ شديد العمق فهوى وتحطم جسده، أما التقى فهو الذى يعظم شعائر الله ومن دلائل تقواه أن يختار من البدن للذبح أسمنها وأحسنها وما ليس بها عيوب أو مرض «يعظم شعائر الله»، وأباح الآيات الانتفاع بلبنها وصوفها ويجوز ركوبها «لكم فيها منافع» إلى أن تنتهى إلى البيت العتيق حيث تذبح.

«ولكل أمة جعلنا منسكا ليزكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام، فإلهم إله واحد فله أسلموا وبشر المخبتين (الخاشعين)، الذين إذا ذُكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة وما رزقناهم ينفقون» (٣٤ - ٣٥).

والآيات تذكر أن الله جعل لكل أتباع ديانة شعائر وقرايين يقربونها شكرا لله، فالله واحد وإن اختلفت المناسك بين الأديان المختلفة والخاشعون هم الذين تضطرب قلوبهم خضوعا وخشية عند ذكر الله ويصبرون على قضائه وقدره ويقىمون الصلاة ويؤتون الزكاة.

«والبُدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف، فإذا

وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون. لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم ويشر المحسنين» (٢٦ - ٢٧).

والبدن هي الإبل والبقر التي تقدم قربانا يتقرب بها الناس إلى الله لهم فيها خير قبل ذبحها كما جاء في الآية ٢٢ «لكم فيها منافع» ويجب ذكر اسم الله عليها وهي «صواف» أى واقفات على أرجلهن مصفوفة ومعدة للذبح. ويباح لمقدمها الأكل منها كما سبق أن ذكر في الآية ٢٨ «فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير» وهنا جاء «فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر» لزيادة الأمر توضيحا «فالقانع» هو المحتاج المتعفف عن السؤال «والمعتر» الذى دفعته الحاجة إلى ذل السؤال. وقد سخرها الله لنا كما سخر بعض البشر لإطعام البعض كالفقير أو الضعيف. وكان العرب فى الجاهلية إذا ذبحوا لأصنامهم وضعوا عليها من لحوم قرايبيهم ونضحوا عليها من دماؤها فجاءت الآيات توضح أن الله لن يناله شئ من لحومها ولا دماؤها بل يتقبل التقوى من مقدم الذبيحة وإخلاصه نيته. ولهذا السبب سخر الله هذه البدن وشرع هذا المنسك ليعظم الناس الله على أن هداهم للإيمان ويشرى لهم بثواب عظيم.

ولا شك أن النبى قد فهم مغرى نزول هذه الآيات من سورة الحج وما فيها من تذكير بتعظيم البيت الحرام وزيارته وتقديم البدن. ولعله رأى بحكمته أن لا يبدأ بحج فقد تمنعه قريش بالقوة وقد يقع قتال فى وقت تقدم فيه الوفود من جميع أنحاء الجزيرة العربية للحج وهو ما لا يريده. لذلك فقد ارتأى أن تكون عمرة. وفعلا أوحى إليه فى رؤيا أن يبدأ بعمرة كما سيجىء فيما بعد (ص ٦٨٤).

الإذن بالقتال:

وقد ذكرنا سابقا (ص ٤٥٨) أن الآيات ٣٨ - ٤١ من سورة الحج قد نزلت فى رجب من السنة الأولى للهجرة أى بعد خمسة أشهر من مقدم النبى للمدينة - وفيها الإذن بالقتال - ليدفع المسلمون عن أنفسهم أى اعتداء يقع عليهم. وفى ظل هذا التصريح بعث النبى السرايا الأولى لبث المهابة فى نفوس القبائل المجاورة.

أخذ العبرة من الأقوام السابقة:

«وإن يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود. وقوم إبراهيم وقوم لوط. وأصحاب مدین وكذب موسى فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير. فكأين من قرية أهلكناها وهى ظالمة فهى خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد. أقلم يسيروا فى الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور. ويستعجلونك بالعذاب وإن يخلف الله وعده وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون. وكأين من قرية أمليت لها وهى ظالمة ثم أخذتها وإلى المصير» (٤٢ - ٤٨).

والآيات فيها تسرية عن النبي إذ تذكر أن تكذيب قريش له هو مثل تكذيب الأمم السابقة لرسولهم وأن الأقوام السابقين قد أخذهم الله بأفعالهم فأهلكهم فصارت قصورهم خاوية وأبارهم مهملة لا يَرِدُها أحد. وفي تساؤل استنكارى تنعى على المشركين عدم اعتبارهم بمن سبقوهم إذ لو ساروا فى الأرض لرأوا بأعينهم آثارهم وأدركوا بعقولهم السبب الذى أدى بهم إلى هذا المصير ولكن قلوبهم تتعامى عن هذه الحقائق. ثم هم زيادة فى إنكار البعث والحساب يطلبون من النبي استعجال العذاب الذى يعدهم به ولكن الله يمهلهم. كما أن اليوم عند الله كآلف سنة من سنى الأرض. ويرى مؤلفو المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (ص ٤٩٥) أن هذه الآية فيها إعجاز علمى إذ هى تقرر أن الزمن نسبى حسب ما تقررته نظرية النسبية الشهيرة. ثم يأتى بيان أن كثيرا من أهل القرى كانوا - مثل كفار قريش - ظالمين فأمهلهم الله ولم يعاجلهم بالعذاب. ثم لما لم يعتبروا - أنزل بهم نوعا من العذاب لم يُبين واكتفى بقول «فأخذتهم». وفى الآخرة يصيرون إلى الله «والى المصير» والمعنى أن لهم عذابا ثانٍ فى الآخرة. وفى كل هذا دعوة للكفار ألا يغترون بتأخير العذاب عنهم ويظنوا أن لا عذاب إطلاقا. بل هو حتما آت. إن لم يكن فى الدنيا وفى الآخرة.

واستعجال الكفار لنزول العذاب - تحديا وإنكارا لوقوعه - سبق ذكره فى العهد المكى فى سورة ص (الآية ١٦ ص ١١١): «وقالوا ربنا عجل لنا قِطْنا قبل يوم الحساب» وفى سورة الرعد (الآية ٦ ص ٤١١): «ويستعجلونك بالسينة قبل الحسنه» مما يدل على أن المشركين فى مكة ومشركى القبائل حول المدينة كانوا كلما حدثهم النبي عن عذاب ينزل بهم راحوا يستعجلونه تحديا وإنكارا.

ورداً عليهم يؤمر النبي بأن يُذكر الناس بجوهر دعوته وأنه نذير لهم من العقاب وليس من مهمته إنزال العذاب بهم كما يطلبون ومهمته أيضا أن يبشر المؤمنين بالمغفرة والثواب الجزيل ويخبر الذين يقفون من الدعوة موقف التعجيز والتعطيل والصد بأن لهم عذاب الجحيم:

«قل يا أيها الناس إنما أنا لكم نذير مبين. فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم. والذين سعوا فى آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم» (٤٩ - ٥١).

طرق الشيطان للصد عن سبيل الله:

«وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم. ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وإن الظالمين لفى شقاق بعيد. وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت (تطمئن) له قلوبهم وإن الله لهاد الذين آمنوا إلى صراط مستقيم. ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه حتى تأتيتهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب عقيم. الملك

يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم، والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين» (٥٢ - ٥٧).

والخطاب فى الآيات مُوجّه إلى النّبي يخبره أن الله لم يرسل قبله من رسول ولا نبي إلا تمنى هداية قومه، ويتصدى الشيطان فيوسوس للكفار حتى يتصدّوا لدعوة الحق فينسخ الله ويزيل ما يدبرون وتكون الغلبة فى النهاية للحق. وما يكر به الشيطان وأعوانه الكفار هو فتنة يفتن بها ضعاف الإيمان ومرضى القلوب. ولكن الذين أوتوا العلم صادقى الإيمان يعلمون أن ما ينزل على النّبي هو الحق فتحشع قلوبهم فيهددهم الله إلى الصراط المستقيم. أما الكافرون فيظنون على شكهم وريبهم حتى تأتئهم الساعة أو يأتى أجلهم بغتة فلا ينفعهم حينئذ إيمانهم. أو ينزل بهم عذاب عظيم فى يوم القيامة وسمى «يوما عقيما» لأنه يوم لا مثيل له فهو وحيد وفريد فى نوعه. وفيه يقضى الله بين العباد. فالْمُؤْمِنُونَ لهم جنات النعيم والكافرون لهم عذاب مهين.

أما قصة الغرائق فقد فنّدها معظم المفسرين. فهى واهية سنداً وموضوعاً فلم نشأ أن نذكرها،

جزاء من قتل أو مات فى الهجرة:

كان بعض مسلمى مكة الذين لم يهاجروا - يتسللون فى جنح الليل فرادى مهاجرين إلى المدينة فكان يتبعهم أحيانا نفر من كفار قريش يقاتلونهم ويقتلونهم قبل أن يبلغوا المدينة. كذلك كان بعض المهاجرين يوافيهم الأجل فى المدينة فتساءل الناس عن جزاء هؤلاء وهؤلاء فنزلت الآيات:

«والذين هاجروا فى سبيل الله ثم قُتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وإن الله لهو خير الرازقين. ليدخلنهم مدخلا يرضونه وإن الله لعليم حلیم» (٥٨ - ٥٩).

وقد سبق أن ذكرنا وفاة بعض المهاجرين فى المدينة (ص ٦٦٠).

ولعل أقارب بعض من قتلوا أو اعتدى عليهم قرروا الأخذ بالثأر فنزلت الآية التالية تحت المؤمن الذى يقتص ممن جنى عليه أن يجازيه بمثل اعتدائه عليه دون زيادة، فإذا تمادى الجانى واعتدى عليه ثانية فإن الآية تؤكد أن الله سينصره على المعتدى.

«ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بُغى عليه لينصره الله إن الله لعفوٌ غفور» (٦٠).

بعض نعم الله وآياته فى الكون:

وذلك النصر الذى وعد الله به المعتدى عليهم فى الآية السابقة هين على الله لأن الله قادر على كل شئ ومن آيات قدرته:

١ - «ذلك بأن الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وأن الله سميع بصير» (٦١).

٢ - «ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلى الكبير» (٦٢).

٣ - «ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة إن الله لطيف خبير» (٦٣).

٤ - «له ما فى السموات وما فى الأرض وإن الله لهو الغنى الحميد» (٦٤).

قالله له كل ما فى السموات والأرض ولكنه غنى عن كل هذا وجدير بأن يحمده جميع خلقه.

٥ - «ألم تر أن الله سخر لكم ما فى الأرض والفلک تجري فى البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه أن الله بالناس لرؤوف رحيم» (٦٥).

فتسخير الأرض وكل ما أودع فيها من خيرات فى خدمة الإنسان. وتسخير البحار لتحمل الفلك وإمسك الكواكب فى مدارتها حتى لا تصطدم بالأرض وتقضيها كل ذلك من رحمة الله ورأفته بالعباد.

٦ - «وهو الذى أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم. إن الإنسان لكفور» (٦٦).

وخلق الإنسان فى هذه الحياة الدنيا نعمة كبرى. وإن كان يعقبه إماته إلا أن هناك حياة آخرة. ولكن الإنسان يجحد جميع هذه النعم.

اعتراض بعض أهل الكتاب على بعض شعائر الإسلام:

يقول المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (ص ٤٩٩) إن الله قد جعل لكل أمة من أصحاب الشرائع السابقة شريعة خاصة بهم تناسب عصرهم يعبدون الله عليها إلى أن ينسخها ما بعدها. ومن هذا المنطلق كان لأمة «محمد» شريعتهم الخاصة. فلا يجوز لأهل الكتاب أن يجادلوا أو يعترضوا على بعض شرائع الإسلام. وإن أصروا على الاستمرار فى المجادلة فيما رسمه الله لنبيه فعليه أن يخبرهم أن الله يعلم ما يفعلون وأنه سيحكم بينه وبينهم يوم القيامة والمفهوم أن الله سيؤيد نبيه ويخذلهم. ثم تقرير بأن الله يعلم كل ما يحدث فى السماء والأرض لأن كل شىء مدون فى كتاب هو اللوح المحفوظ وذلك أمر يسير بالنسبة لله تعالى:

«لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه فلا ينازعنك فى الأمر وادع إلى ربك إنك لعلى هدى مستقيم. وإن جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون. الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون. ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السماء والأرض إن ذلك فى كتاب. إن ذلك على الله يسير» (٦٨ - ٧٠).

ضيق المشركين عند سماعهم القرآن:

«ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير. وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف فى وجوه الذين كفروا المنكر (الحق والغيب) يكادون يسطون (يفتكون) بالذين يتلون عليهم آياتنا. فل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار وعدا الله الذين كفروا وبئس المصير» (٧١ - ٧٢).

والآيات تندد بعبادة المشركين أشياء لم ينزل بعبادتها حجة فى كتاب سماوى وليس لديهم دليل عقلى على استحقاقها للعبادة. ثم إذا تليت عليهم آيات القرآن تتجهّم وجوههم ويتملكهم الغيظ ويكادون يبطشون بمن يتلونّها. ثم يأتى أمر للنبي بأن يزيدهم غيظا وحسرة بإخبارهم بما وعدهم الله من عذاب النار فى الآخرة.

لقت نظر الكفار إلى عجز الأصنام:

والآيات تندد وتسفّه عبادة الأصنام. وفى تحد وسخرية لازعة تؤكد للكفار أن آلهتهم لن تخلق شيئا ولو تافها مثل الذبابة التى هى من أضعف مخلوقات الله. ولو امتص الذباب شيئا فلن يستطيعوا - هم ولا آلهتهم - استرجاعه منها مع تفاهة ما أخذ وضعف أخذه. وما كان ذلك من الكفار إلا لأنهم لم يُقدِّروا الله حق قدره وغفلوا عن أن الله قادر على كل شيء. عزيز لا يضيره كفرهم:

«يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له. إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب. ما قدرُوا الله حق قدره إن الله لقوى عزيز» (٧٣ - ٧٤).

ثم تذكر الآيات أن الله يختار رسلا من الملائكة يبلِّغون كلامه إلى رسله من الناس. والله يعلم جميع أحوالهم: ماضيهم ومستقبلهم ويعلم أنهم سيبلغون رسالته خير تبليغ ولذلك اصطفاهم وإليه وحده ترجع الأمور. ثم أمر للمؤمنين بالركوع والسجود لله وحده وهذا هو طريق الفلاح.

«الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس إن الله سميع بصير. يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وإلى الله ترجع الأمور. يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم واقبلوا الخير لعلكم تفلحون» (٧٥ - ٧٧).

ثم تأتى الآية الخاتمة للسورة تأمر المسلمين بالجهاد فى سبيل إعلاء كلمة الله والله فضلهم واختار لهم ملة جدهم إبراهيم وهو الذى سماهم المسلمين. وقد جعلهم الله أمة وسطا. وسيشهد النبي عليهم بأنه بلَّغهم رسالته وهم بدورهم سيكونون شهداء على الأمم السابقة بأن دعوة الإسلام قد بلغتهم. أما وقد بلغ المسلمون هذه المكانة فيجب عليهم أن يقابلوها بالشكر وبإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والتوكل على الله فى كل أمورهم.

«وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم (اختاركم) وما جعل عليكم فى الدين من حرج (أى مشقة فى التكليف) ملةً أبىكم إبراهيم هو سمّاكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير» (٧٨).

وبهذا تنتهى سورة الحج التى هدفت - من بين أهدافها - إلى أن يظل البيت الحرام فى مكة ماثلا فى أذهان المسلمين بوصفه قبلتهم - وقد بناه جدكم الأكبر إبراهيم عليه السلام - ولتظل شعائر الحج التى أرسى قواعدها - حية فى نفوسهم كجزء من الحنيفية التى يسيرون عليها - وألا تشغلهم الأحداث أو يثنيهم صد كفار قريش لهم عن الحج أو على الأقل أداء عمرة.

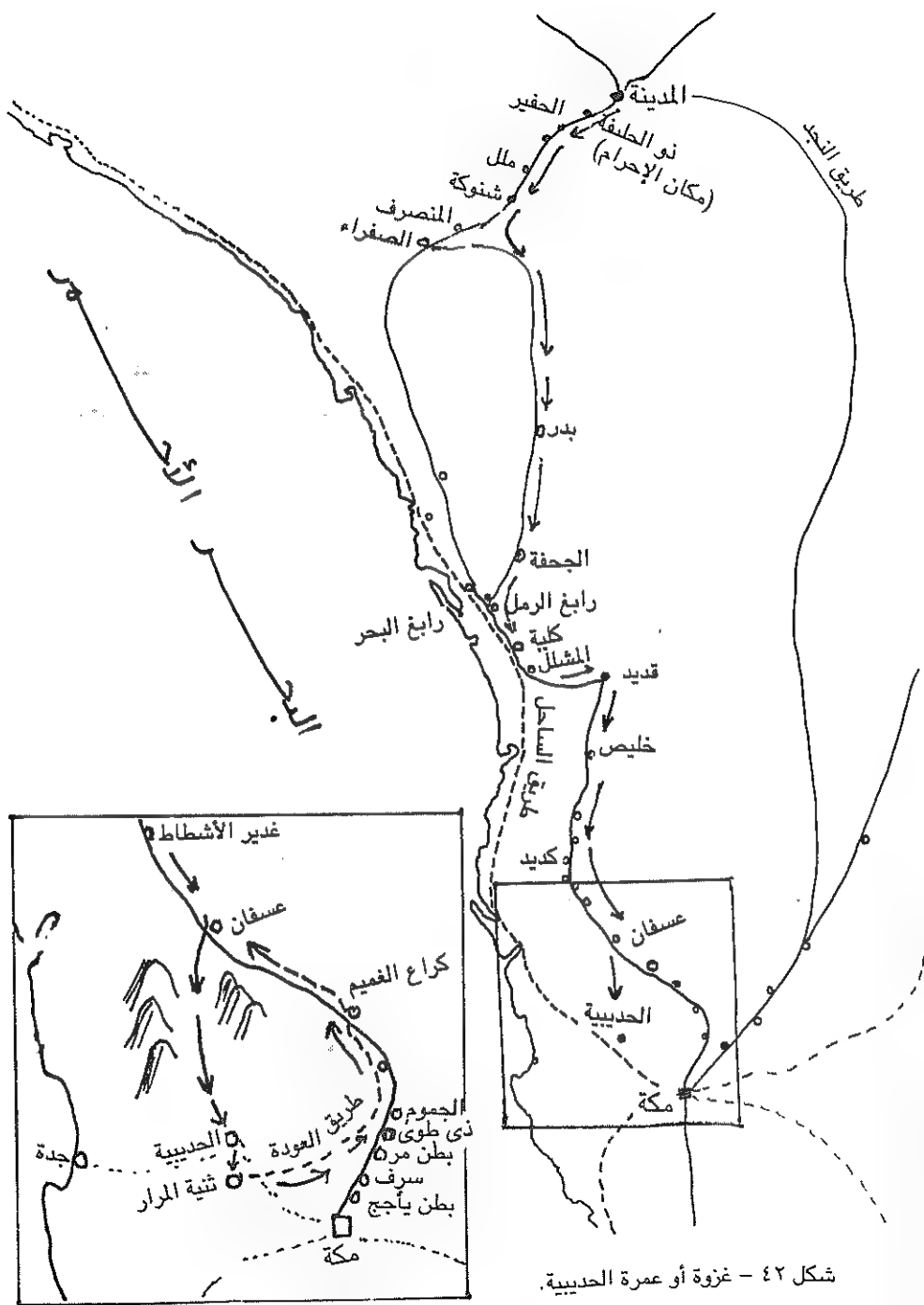
غزوة وصلاح الحديبية:

أخبر النبى أصحابه أنه رأى فى منامه أنهم يدخلون مكة معتمرين فاعتزم القيام بعمرة. وقال ابن اسحق (السيرة النبوية، ابن كثير، ج ٢ ص ٣١٢): إن النبى خرج فى ذى القعدة سنة ٦ من الهجرة واستنفر من حوله من الأعراب من أهل البوادي وهو يخشى أن تعرض له قريش بحرب أو يصدوه عن البيت فاستجاب له بعض القبائل وأبطأ عليه كثير من الأعراب لما توقعوه من متاعب أو قتال، وكان من تخلفوا هم قبائل بنى غفار ومزينة وجهينة وأشجع وأسلم وكان بعضهم على الشرك وبعضهم حديث عهد بالإسلام.

وخرج رسول الله بمن معه من المهاجرين والأنصار - وقد بلغوا ٧٠٠ رجل وإن كان بعض الرواة قد زادهم إلى ١٤٠٠ بمن لحق بهم من الأعراب، وساق الهدى ٧٠ بدنة فكانت كل بدنة عن عشرة نفر، وأحرم بالعمرة وأعلن أنه لا يريد حربا وإنما خرج زائرا للبيت الحرام ومعظما له، وساروا فى طريق مكة حتى إذا كان عند ذى الحليفة - ٢٠ كم جنوب المدينة - أحرم وأمر المسلمين بالإحرام وأشعر الهدى أى جرحه ليسيل دمه علامة على أنه هدى لله ووضع فى أعناقها القلائد وهى علامة ثانية على أنه هدى لله.

ولما وصلوا عسفان - حوالى ٦٠ كم شمال مكة (شكل ٤٢) - لقيه بشر بن سفيان الكعبي وأخبره أن قريشا قد علمت بمسيرته وخرجوا بأسلحتهم ونزلوا بذى طوى يعاهدون الله لا يدخلها عليهم أبدا وأرسلوا خالد بن الوليد فى كتيبة من الفرسان إلى كراع الغميم. فقال رسول الله، يا ويح قريش، لقد أكلتهم الحرب، ماذا عليهم لو خلوا بينى وبين سائر العرب، فإن هم أصابونى كان الذى أرادوا، وإن أظهرنى الله عليهم دخلوا فى الإسلام ذافرين (الذفر ريح زكية من طيب أو مسك)، فوالله لا أزال أجاهد على الذى بعثنى الله به حتى يظهره الله أو تنفرد هذه السالفة - مشيرا إلى عنقه كناية عن الهلاك، ثم قال لمن حوله: من رجل يخرج عن طريق غير طريقهم التى هم به؟ رغبة منه فى تجنب أى احتكاك معهم، فقام رجل من قبيلة أسلم وسلك بهم طريقا وعرا بين التلال والوديان حتى وصلوا إلى أرض سهلة عند الحديبية حوالى ٢٠ كم شمال غرب مكة.

ورأت خيل قريش بقيادة خالد بن الوليد أن المسلمين قد نجحوا فى الإفلات منهم واقتربوا من مكة، فعادوا إلى مكة ليخبروا قريشا بالموقف، وسار النبى على رأس من معه حتى إذا



شكل ٤٢ - غزوة أو عمرة الحديبية.

كانوا في ثنية المزار بركت ناقته فقال لأصحابه: لقد حبسها حابس الفيل عن مكة. لا تدعوني قريش اليوم إلى خطة يسألوني فيها صلة رحم إلا أعطيتهم إياها. ثم أمر الناس أن ينزلوا. قيل له يا رسول الله ما بالوادي ماء ننزل عليه فأخرج سهما من كنانته وأعطاه رجلا من أصحابه وأمره أن يغرز في منخفض من الأرض ففعل ففاض الماء وشرب الناس وسقوا إبلهم والهدى.

وجاء بديل بن ورقاء الخزاعي في رجال من خزاعة بإيعاز من قريش وسألوه عما جاء به فأخبرهم أنه لم يأت يريد حربا وإنما زائرا للبيت ومعظماً لحرمة. فرجعوا إلى قريش ونقلوا إليهم ما قال النبي ولكن رجال قريش أخذتهم العزة بالإثم وقالوا: وإن كان جاء ولا يريد قتالا فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبداً ولا تُحدث بذلك عنا العرب. ثم أن قريشا أرسلت رجلاً من كنانة - وهم حلفاؤهم - فلما حضر إلى النبي وعلم أنه لم يأت لحرب عاد إلى قريش ولكن قريشا أصرت على موقفها من منع «محمد» وأصحابه من دخول مكة. فغضب سيد كنانة وقال يا معشر قريش: والله ما على هذا حالناكم. أيصُدُّ عن بيت الله من جاء معظماً له. والله لتُخلنَّ بين محمد وبين ما جاء له أو لأنفرن بمن معي. فقالوا له: كُفُّ عنا حتى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به.

وجاء عروة بن مسعود الثقفي في وفادة من قريش وأخبر النبي أن قريشا مصممة على ألا يدخل عليهم مكة عنوة. ولمس عروة مدى حب أصحاب النبي له واستعدادهم للذود عنه ضد أي مكروه فعاد إلى قريش وقال لهم: يا معشر قريش قد جئت كسرى في ملكه وقيصر في ملكه والنجاشي في ملكه وإني والله ما رأيت ملكاً في قوم قط مثل محمد في أصحابه. ولقد رأيت قوما لا يسلمونه لشيء أبداً فروا رأيكم.

وبعث رسول الله وسيطاً من خزاعة إلى قريش ليبلغهم ما جاء من أجله ولكنهم عقروا جملة وأراد بعضهم قتله ولكنهم في آخر الأمر خلوا سبيله فعاد إلى النبي. وقيل إن قرشا بعثوا أربعين رجلاً ليستطلعوا أخبار النبي ويعرفوا قوته وبينما هم يطيفون بالمعسكر أحاط بهم أصحاب رسول الله وأتوا بهم إليه فخلّى سبيلهم.

وفادة عثمان بن عفان وبيعة الرضوان:

ثم إن رسول الله بعث عثمان بن عفان إلى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لقتال وإنما جاء زائراً للبيت ومعظماً له. ولما دخل عثمان مكة لقي أبان بن سعيد بن العاص الذي أعلن أنه قد أجاره. وبلغهم عثمان بقدوم النبي للعمرة. فقالوا له إن شئت أن تطوف بالبيت فطف. فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله. واحتسبته قريش عندها. فلما تأخر في العودة ثارت شائعة أن عثمان بن عفان قد قتل. فلما بلغ ذلك رسول الله قال: لا نبرح حتى نناجز القوم. ثم دعا الناس لمبايعته على القتال حتى الموت وسميت «بيعة الرضوان» وكانت تحت شجرة. ولم يتخلف أحد من المسلمين عن البيعة. ثم أتى من أخبر النبي أن ما

ذكر عن قتل عثمان باطل.

والحقيقة أن قريشاً كانت في مأزق كبير وفي حيرة من أمرها، فهي لا تريد أن يشيع بين العرب أنها تحول بين فئة من العرب - مهما كانت عقيدتها - وبين زيارة بيت الله الحرام وتقديم القرابين عنده. كما أنها لا تريد أن يقال إن «محمدًا» وأصحابه قد «اقتحموا» عليهم مكة، لذلك كثرت إرسالها للرسول إلى النبي كسباً للوقت وحتى لا يقع صدام في الأشهر الحرم.

الصلح:

قال ابن اسحق: ثم بعثت قريش سهيل بن عمرو إلى رسول الله وقالوا له: ائت محمداً فصالحه ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا فوالله لا تحدث العرب أنه دخل علينا عنوة أبداً، وواضح من هذا التوجيه أن كل ما كانت تريده قريش هو حفظ ماء الوجه، ولما رأى رسول الله سهيل بن عمرو قادمًا قال: قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل، وأتى سهيل إلى رسول الله وتكلم وأطال الكلام وتراجعا حتى اتفقا على أسس الصلح ولم يبق إلا كتابته، ويبدو أن بعض شروط الاتفاق لم تعجب عمر بن الخطاب فأتى أبا بكر وقال له: يا أبا بكر أليس برسول الله؟ قال بلى. أوكسنا بالمسلمين؟ قال بلى. قال أو ليسوا بالمشركين؟ قال بلى. قال أو ليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال بلى. قال: فلم نعط الدنيا (الذل والصغار) في ديننا؟ قال يا عمر ألزم غرزه فإنني أشهد أنه رسول الله، قال عمر وأنا أشهد أنه رسول الله، ثم إن عمرا أتى رسول الله وقال له: يا رسول الله أأست برسول الله؟ قال بلى. قال أوكسنا بالمسلمين؟ قال بلى. قال أوكسنا بالمسلمين؟ قال بلى. قال: فعلام نعطي الدنيا في ديننا ونرجع قبل أن يحكم الله بيننا؟ فقال النبي: أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني، وكان عمر بعد ذلك يقول: ما زلت أتصدق وأصوم وأصلي وأعتق من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي الذي تكلمت به، وواضح أن عمر لما اتضح له فيما بعد أن صلح الحديبية كان نصرًا وفتحًا على المسلمين خاف من مغبة كلامه الذي كان فيه تمرد ورفض لما قبل به رسول الله والذي لم يكن ليقبله إلا أن يكون برضاء من الله سبحانه وتعالى.

على يكتب شروط الصلح:

ثم إن رسول الله دعا على بن أبي طالب ليكتب شروط الصلح فقل: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم: فقال سهيل: لا أعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم، فقال رسول الله: اكتب باسمك اللهم، فكتبها، ثم قال: اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو فقال سهيل: لو شهدت أنك رسول الله لم أقاظك ولكن اكتب اسمك واسم أبيك، فقال رسول الله: اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله، ولكن علياً لم تطاوعه نفسه في محو اسم رسول الله فأخذ النبي الصحيفة ومحا بنفسه ثم أعطى الصحيفة لعلى ليكمل الكتابة فكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو، اصطلاحاً على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن

ففيها الناس ويكف بعضهم عن بعض. وعلى أنه من قدم مكة من أصحاب محمد حاجاً أو معتمراً أو يبتغي من فضل الله فهو آمن على نفسه وماله. ومن قدم المدينة من قريش مجتازاً إلى مصر أو الشام يبتغي من فضل الله فهو آمن على دمه وماله - والحقيقة أن قريشا كانت تريد هذا الشرط حتى تضمن عودة الأمان لطريقها التجاري إلى الشام بعد حصار خانق كاد أن يقضى عليها. وتمضى الصحيفة فنصت على أنه من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده عليهم ومن جاء قريشا ممن مع محمد لم يردوه عليه - وهذا الشرط أغضب كثيراً من المسلمين وعدوه تنازلاً كبيراً أو تهاوناً فيه مساس بكبريائهم فالواجب أن تكون المعاملة بالمثل ولكن النبي رأى أن من يرتد من المسلمين فلا خير فيه فلم يحرص على أن ترده قريش، ولكن من أسلم وفر إليه ثم رده إلى قريش فإنه سيمسك بإسلامه ويكون شوكة في جانب قريش وحافزاً لأن يظل الإسلام حاضراً في أذهان القرشيين وقد يسلم غيره - ولعل هذا الشرط - ولم يفهم عمر بن الخطاب الحكمة من قبوله - هو الذي أحققه وجعله يقول ما قال حسب ما ذكرنا أنفاً - ونستكمل الشروط: وإن بيننا عيبة مكفوفة (أى يتوقف ويكف كل فريق عن عيب الفريق الآخر) وأنه لا إسلال (السرقة الخفية) ولا إغلal (خيانة) وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه. وأنت ترجع عنا عامك هذا فلا تدخل علينا مكة وأنه إذا كان عام قابل خرجنا عنك فدخلتها بأصحابك فأنقمت بها ثلاثاً مع سلاح الراكب. السيوف في القرب لا تدخلها بغيرها. وشهد على الصلح أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف وعلى بن أبى طالب كاتب الصلح وبعض كبار الصحابة الحاضرين.

وأُسِّرعَت خِزاعة بإعلان انضمامها إلى عهد محمد كما أُسِّرعَ بنو بكر إلى إعلان انضمامهم إلى عقد قريش.

وفور التوقيع على الصلح ولما يجف مداد الكتابة إذ جاء أبو جندل ابن سهيل بن عمرو - ممثل قريش في الصلح - يرسف في الحديد وكان قد أسلم فقيده أبوه وحبسه ولكنه استطاع الهرب وأتى لاجئاً إلى رسول الله فقام إليه سهيل - والده - وضرب وجهه، وطلب من النبي عدم قبول أبى جندل لاجئاً وأبو جندل يصرخ بأعلى صوته: يا معشر المسلمين. أُرِدُّ إلى المشركين يفتنوننى فى دينى، وكان هذا أول امتحان للصلح. وقام النبي - حسب شروط الصلح - برد أبى جندل إلى قريش وقال له: يا أبا جندل. اصبر واحتسب فإن الله جاعل لك ولن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً. وأتانا عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً وأعطيناهم على ذلك وأعطيناهم عهد الله وأتانا لا نغدر بهم.

ودخل الناس أمر عظيم إذ كانوا لا يشكون في أداء العمرة للرؤيا التي رآها رسول الله وأخبرهم عنها وهامهم قد منعوها من أدائها. وكذلك للشرط الذى يلزم المسلمين برد من جاءهم من قريش مسلماً. وبدأ بعض المسلمين يعلن تدمره واستفحل الأمر إلى حد خطير إذ أن النبي

أمر الناس أن ينحروا ما معهم من الهدي ثم يخلقوا فما قام منهم رجل. فعل ذلك ثلاث مرات ولم يستجب أحد. فدخل على زوجته أم سلمة - وكانت هي التي رافقته في هذه الغزوة - فذكر لها ما لقي من الناس. فقالت يا نبي الله. اخرج ثم لا تكلم أحداً منهم كلمة حتى تنحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك. وعمل النبي بمشورتها فخرج ولم يكلم أحداً حتى نحر وحلق فلما رأى الناس ذلك قاموا فنحروا وحلقوا ، وقال ابن اسحق إن النبي قال: يرحم الله المحلقين. قالوا والمقصرين يا رسول الله قال يرحم الله المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال يرحم الله المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال والمقصرين. فقالوا يا رسول الله فلم ظهرت الترحيم للمحلقين دون المقصرين؟ قال لم يشكوا.

ثم انصرف رسول الله قافلاً حتى إذا كان عند كراع الغميم نزلت سورة الفتح.

سورة الفتح:

«إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً. ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً. وينصرك الله نصراً عزيزاً» (١ - ٣).

ونزلت السورة بأكملها فقرأها النبي على المسلمين فقال رجل: أي رسول الله أو فتح هو؟ قال إى والذى نفس محمد بيده إنه لفتح. وأخرج البيهقي أن رجلاً آخر قال: ما هو بفتح. لقد صُدِّدنا عن البيت وصُدَّ هدينا. وبلغ النبي هذا الكلام فقال بسُّس الكلام هذا. بل هو أعظم الفتوح. وقد رضى المشركون أن يدفعوكم من بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا إليكم فى الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا.

والحقيقة أن صلح الحديبية كان من أعظم الفتوح فى تاريخ الإسلام. فقد اعترفت قريش بالنبي نداً لهم على قدم المساواة. وكثير من حركات التحرر فى وقتنا الحالى تحاور وتناور لتجعل أحد أجهزة الدولة الرسمية تجلس معها على مائدة مفاوضات إذ أن ذلك فى حد ذاته اعتراف من الدولة بهذه الحركة ويعتبره خبراء القانون الدولى إضفاء للشرعية على الحركة بعد أن كانت من قبله تعتبر «تمرداً» يجب قمعه.

وكان توقيع صلح الحديبية بدء انطلاق الدعوة على نطاق واسع وزوال العوائق من أمامها. فقد اتسعت دائرة البلاغ وزاد الداخلون فى الإسلام. وحتى الشرط الذى لم يرض عنه كثير من المسلمين واعتبروا قبوله «مهانة» أثبتت الأيام أنه لم يكن كذلك حتى إن قريشاً نفسها أرسلت بعد عام واحد تعلن للنبي تنازلها عنه وتطلب منه عدم العمل به. ومن قرأ من قريش مسلماً ولجأ إليه فلا يردّه. وقد أتاح الصلح الفرصة لتوسيع نطاق دعوة الإسلام فأرسل النبي الرسل إلى مناطق وتجمعات فى أطراف الجزيرة العربية بل وإلى ملوك فارس والروم ومصر وجاء رد إيجابى من أمراء الدويلات العربية مثل الغساسنة وملوك عمان والبحرين وزعماء اليمن. وأخذت وفود العرب ورجالهم يفنّون إلى المدينة من مختلف الأنحاء ليدخلوا فى دين

الله. ودخل فى الإسلام رجلان من أهم رجال قريش: هما عمرو بن العاص وخالد بن الوليد وسنذكر قصة إسلامهما فيما بعد (ص ٧٤٥) فكان صلح الحديبية بحق كما وصفته الآية «فتحا مبينا» ثم جاءت جملة «ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» كى يجتمع له مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة الكاملة وحتى لو لم يكن هناك ما يستدعى الغفران. وفى حديث شريف يحث النبى المسلمین على كثرة الاستغفار لأنه - وهو المعصوم - يتوب إلى الله فى اليوم مائة مرة.

وبعد البلبلة التى اعترت بعض المسلمين من صلح الحديبية نزلت الآيات تشرح ما حدث بعد ذلك:

«هو الذى أنزل السكينة (الطمأنينة) فى قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم والله جنود السموات والأرض وكان الله عليهما حكيما. ليُدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما. ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظالين بالله ظن السوء (بأن الله لن ينصر نبيه) عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساعت مصيرا. والله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزا حكيما» (٤ - ٧).

وهكذا فإن الله أنزل السكينة على قلوب المؤمنين وانقادوا لحكم الله ورسوله واطمأنت قلوبهم فازدادوا إيمانا. «والله جنود السموات والأرض» إشارة إلى أنه كان فى قدرة الله عز وجل أن ينزل بعض جنوده ليهلك الكفار ويدخلوا مكة معتمرين ولكن الله أراد اختبار المؤمنين لتكون لهم جنات النعيم. أما المنافقون الذين انتهزوها فرصة لاتهام النبى بالتهاون وراحوا يشككون فى نبوته ويظنون أن الله أراد بهم سوءاً فإن الله غضب عليهم وستدور عليهم الدوائر ولهم نار جهنم وبئس المصير. ويتكرر قوله تعالى: «والله جنود السموات والأرض» بما معناه أن الله قادر على التنكيل بهؤلاء المنافقين.

ثم تذكر الآيات أن الله أرسل رسوله - محمداً - «شاهدا» على تصديق المؤمنين لأوامره «ومبشرا» لهم بجنات النعيم «ونذيرا» للمنافقين من مغبة مسلكهم. وواجب على المسلمين الإيمان بالله ورسوله ونصرتة وتوقيره وتسبيح الله صباحا ومساء:

«إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا. لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا» (٨ - ٩).

إشادة بالذين يبيعونك تحت الشجرة:

«إن الذين يبيعونك إنما يبيعونك الله. يد الله فوق أيديهم. فمن نكث فإنما ينكث على نفسه. ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما» (١٠).

والآيات تشيد بالمسلمين الذين بايعوا الرسول على القتال حتى الموت لما نعى إليهم خبر مقتل عثمان بن عفان وتعلن لهم أنهم وقتئذ قد بايعوا الله وهي بيعة على نصرته دين الله وأن من ينكث هذه البيعة ويفعل ما يناقضها فإنه يكون قد أضر بنفسه أما من أوفى بعهد الله فسينال عظيم الأجر.

التنديد بالمخلفين:

سبق أن ذكرنا (ص ٦٨٤) أن النبي لما خرج قاصداً العمرة استنفر من حوله من الأعراب فمنهم من أجاب وخرج ومنهم من تخلفوا فلما منهم أن قريشا لا بد ستحارب وأن المسلمين - وهم قلة - لن ينجو من سيوف أعدائهم ولن يعودوا إلى المدينة وإلى أهلهم أبداً. فنزلت الآيات تخبر النبي عما سيقوله له هؤلاء الذين تخلفوا وأنهم سيقدمون له الأعذار الكاذبة لمدارة سوء الظن الذي ظنوا فيدعون أن أموالهم وأهلهم هي التي شغلتهم عن الخروج معه وسيطلبون منه الاستغفار لهم. وبعد أن فضحتهم الآيات راحت تنذرهم بعذاب السعير ولكن في نفس الوقت تفتح لهم باب الأمل ليتوبوا فإله له ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وهو الغفور الرحيم.

«سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلتنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا. يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا أن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خبيراً. بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً وزيّن ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً (فاسدين ومستحقين لسخط الله). ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإننا أعتدنا للكافرين سعيراً. والله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيماً» (١١ - ١٤).

ثم تخبر الآيات عن طمع الأعراب المنافقين إذ يتخلفون عن رسول الله حين يكون الخطر متوقعا - كما فعلوا عند المسيرة للعمرة - أما في الغزوات التي تكون الغنائم والسلامة مضمونتين فإنهم يطلبون السماح لهم بالخروج معهم. فإذا منعوا سخطوا واتهموا مانعيهم بالחסد. ثم تخبرهم الآيات بإتاحة فرصة لاختبارهم إذ سيدعون إلى قتال قوم أشداء البأس من أعداء المسلمين فإن خرجوا وأبلاوا بلاء حسنا جزاهم الله جزاء حسنا وإن نكصوا كما نكصوا من قبل وتخلفوا حق عليهم عذاب أليم:

«سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا نتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله. قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون إلا قليلا. قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فإن طيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وإن تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذاباً أليماً» (١٥ - ١٦).

ويقول المفسرون إن المغامم المشار إليها هي مغامم خيبر وأن الله قد وعد بها الذين شهدوا الحديبية تطييبا لخاطرهم إذ منعوا من زيارة بيت الله الحرام. وقد أمر النبي أن لا يسير معه إلى خيبر غيرهم.

ولما كانت الآيات قد أُنذرت المتخلفين بعذاب أليم جاءت الآيات تستثني ذوى العذر من عاهة أو مرض من الاشتراك فى القتال وتعيد إنذار المعرضين بعذاب أليم:

«ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول يعذبه عذابا أليما» (١٧).

ثم تعيد الآيات التنوية بالمؤمنين الذين بايعوا رسول الله تحت الشجرة عند الحديبية وكانوا مخلصين فى بيعتهم. ولما لم يتمكنوا من دخول مكة اهتزت مشاعرهم بعض الشيء فأنزل الله السكينة عليهم وأعاد الإطمئنان إلى قلوبهم ثم تعدهم الآيات بالنصر فى معركة قريبة وينا لهم منها مغامم كثيرة ويجمع المفسرون على أن المغامم الكثيرة هي مغامم خيبر.

«لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا. ومغامم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيما» (١٨ - ١٩).

وهناك أحاديث كثيرة فى فضل الذين بايعوا تحت الشجرة. منها حديث عن جابر: قال النبى حينما بايعه الناس تحت الشجرة: أنتم خير أهل الأرض اليوم. وحديث آخر. قال رسول الله لحفصة زوجته: لا يدخل النار إن شاء الله تعالى من أصحاب الشجرة التى بايعوا تحتها أحد.

ثم راحت الآيات تنوه بالمغامم الكثيرة التى سيفنمها المسلمون مثل فتح خيبر وغيرها من قرى اليهود. وأن الله أعطاهم مغنما عاجلاً وهو صلح الحديبية وكفاهم القتال. وكان عقد الهدنة متضمنا أن تكف قريش يدها عن المسلمين. فكانت تلك آية ومنة من الله على المؤمنين. كما نبهت الآيات إلى نعم أخرى لم يخبروا بها ولكن الله يعلمها:

«وعدكم الله مغامم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما. وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شئ قديرا» (٢٠ - ٢١).

ما كان ينتظر قريشا لو حاربوا المسلمين عند الحديبية:

«ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأديبار ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا. سنة الله التى قد خلت من قبل وإن تجد لسنة الله تبديلا. وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا. هم الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام والهدى معكوبا أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطئوهم

فتصيبكم منهم معرفة بغير علم يُدخل الله في رحمته من يشاء لو تَزَلُّوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما. إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليما» (٢٢ - ٢٦).

والآيات تخبر أن قريشا كانت ستنهزم لو حاربت المسلمين. فسنة الله أن ينصر جنده. وكان من فضل الله على المسلمين أن صرف قريشا عن قتالهم وصرفهم عن قتال قريش بالرغم من أنها قد صدَّتْهم عن دخول المسجد الحرام وحبسوا الهدى ومنعوه أن يصل إلى المكان المحدد لذبحه «محلّه» وألهم الله المؤمنين قبول الصلح وعدم القتال لأنه كان في مكة عدد من المؤمنين والمؤمنات أخفوا إسلامهم خوفا من بطش قريش وكان من المحتمل لو حدث قتال أن يقتلهم خطأ ظنا منهم أنهم من الكفار فيكون في ذلك عار «معرفة» عليهم أن قتلوا إخوة لهم في الدين. ولو أن هؤلاء النفر المؤمنون تميزوا وكانوا في مكان واحد «لو تَزَلُّوا» لأنزل الله عذابه على الكافرين بأن سلطكم عليهم. ثم راحت الآيات تندد بتعنت قريش في المفاوضات وإصرارهم على شروط جائرة حفزهم عليها أنف الجاهلية وحِمِيَّتْها ولكن الله أنزل الهدوء والسكينة على النبي وعلى المسلمين فقبلوا هذه الشروط المجحفة حقنا للدماء وعلمنا من الله بأن الصلح في حد ذاته فتح عظيم وكسب للمسلمين.

ويروى أن عمر بن الخطاب قال للنبي: أَوَلَسْتُ تُحَدِّثُنَا أَنَا سَنَأْتِي الْبَيْتَ فَنَطُوفُ بِهِ؟ قَالَ النَّبِيُّ: بَلَى أَفَأَخْبَرْتُكَ أَنَا نَاتِيهِ هَذَا الْعَامُ؟ قَالَ لَا. قَالَ فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمَطُوفٌ بِهِ. وَكَانَ الصَّلْحُ يَتَضَمَّنُ أَنْ يَأْتِيَ النَّبِيُّ وَالْمُسْلِمُونَ لِلْعَمْرَةِ فِي الْعَامِ التَّالِيِ وَتَتْرَكَ قَرِيشُ لَهُمْ مَكَّةَ لِمُدَّةِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ حَتَّى يَنْمُوا عَمَرَتُهُمْ وَنَزَلَ تَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي الْآيَاتِ التَّالِيَةِ:

«لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لاتخافون. فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا. هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا» (٢٧ - ٢٨).

وهذه هي المرة الثانية التي يرد فيها وعد الله بإظهار دينه - الإسلام - على سائر الأديان - وكانت المرة الأولى في سورة الصف (آية ٩ ص ٦٧٢). «هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون».

ضرب مثل للنبي وأصحابه:

«محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلا من الله ورضوانا. سيماهم في وجوههم من أثر السجود. ذلك مثلهم في التوراة. ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار. وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا» (٢٩).

فالأيات تقرر أن محمداً هو رسول الله حقاً وأنه هو أصحابه أشداء على الكفار يقاتلونهم ببأس شديد ولكنهم - أى المسلمين - رحماء فيما بينهم وعلاماتهم واضحة فى وجوههم من كثرة السجود: سماحة فى الوجه وصفاء فى النفس وليس المقصود ذلك الأثر فى الجبهة المعروف بـ «زبيبة الصلاة». وتلك هى صفاتهم فى التوراة. أما فى الإنجيل فمثلهم كالزرع الذى أخرج أول نبتة لنا ثم نما وقوى فغلظت ساقه وارتفع، ولا بد أنه قد أثمر أحسن الثمار مما يعجب الزراع أى المؤمنين ويغتاظ الكافرون من قوة المؤمنين. وقد وعد الله الذين آمنوا أن يغفر لهم ويجزيهم أحسن الجزاء.

والآيات تعطى صورة رائعة لما كان عليه أصحاب رسول الله من ورع وتقوى واجتهاد فى العبادة وأخلاق سمحة وتراحم فيما بينهم مع الشدة بالنسبة لأعدائهم أما جملة «والذين معه» فهى تعنى تلك الفئة الراسخة فى إيمانها والمؤيدة لرسول الله قلباً وقالباً لا يترددون ولا يتأخرون عن أمرٍ أمَر به. وقد وردت أحاديث عديدة فى فضل هذه الفئة المخلصة منها حديث عن أبى هريرة: لا تسبوا أصحابى فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدَّ أحدكم ولا نصيفه. وحديث آخر: الله فى أصحابى. الله فى أصحابى. لا تتخذوهم غرضاً من بعدى. فمن أحبهم فبحبى أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم. ومن آذاهم فقد آذانى. ومن آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه.

إسلام قبيلة جذام:

قال ابن هشام (السيرة النبوية ج ٤ ص ١٥٤): وقد على رسول الله بالمدينة رفاعة بن زيد الجذامى فأهدى لرسول الله غلاماً وأسلم وكتب له رسول الله كتاباً إلى قومه: «بسم الله الرحمن الرحيم. هذا كتاب من محمد رسول الله لرفاعة بن زيد أنى بعثته إلى قومه عامة ومن دخل فيهم يدعوهم إلى الله وإلى رسوله فمن أقبل منهم ففى حزب الله ورسوله ومن أدير فله أمان شهرين» وعاد رفاعة بن زيد إلى قومه فأسلموا جميعاً.

بعد صلح الحديبية وما تهيأ بعده من أمان من ناحية قريش أصبح الأعداء متمثلين فى القبائل المشتركة فى المناطق حول المدينة وفى اليهود المتمركزين فى خيبر وبعض القرى على طريق الشام لجأوا إليها بعد إجلائهم عن المدينة.

ولقد رأينا كيف كانت الآيات تنزل على النبي مؤيدة لسياسة اتبعها مع عدو ما أو توجهه لاتخاذ موقف ما. أو تعلق على معركة وقعت. ونزلت سورة المائدة محتوية على موضوعات عدة.

سورة المائدة:

وهي من طوال السور. كما أنها من أواخر السور نزولا إذ لم يبق بعدها إلا ثلاث سور ويكتمل القرآن الكريم. هذه السور هي الممتحنة والتوبة والنصر. وقد بدأت سورة المائدة بحثاً على الوفاء بالعقود.

«يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود....»

وكان أقرب العقود التي أبرمت هو صلح الحديبية. والعقد هو ما يتم بين طرفين متكافئين وفيه معنى الاستيثاق. أما العهد فينفرد به واحد. كأن يتعهد طرف أن لا يعتدي على الطرف الآخر وغالباً ما يكون الطرف الضعيف هو الذي يطلب العهد من الطرف الأقوى. وكان المسلمون قد أصبحوا قوة لا يستهان بها وعلى الند من قريش. ولعل قريشا لما علمت أن الله يأمر المسلمين على الوفاء بالعقد الذي وُقع معهم عملوا هم أيضاً على التمسك به وتجنب ما يتنافى معه.

يلي ذلك عدة موضوعات رئيسية أهمها:

أ - تشريعات خاصة بالمسلمين.

ب - عن اليهود وأهل الكتاب.

ج - حث الجميع على الحكم بما أنزل الله.

د - علاقة المسلمين بأهل الكتاب.

هـ - دعوة أهل الكتاب للإسلام.

و - تشريعات دينية.

وغير ذلك من المواضيع. ويلاحظ أنه لا يمكن فصل المواضيع بعضها عن بعض فصلاً تاماً فالقرآن ليس كتاباً مدرسياً يفصل النقاط إلى ١، ٢، ٣. بل هو كتاب إيمان وعظة. وتحتوي كل فقرة بل وكل آية على أكثر من موضوع ولها أكثر من هدف.

أ - تشريعات خاصة بالمسلمين:

ويمكن إدراجها في النقاط التالية:

١ - «... أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم...» والآية تُحلُّ أكل لحوم الأنعام من الإبل والبقر والغنم. وهو نفس المعنى الذي ورد من قبل في سورة الحج (الآية ٣٠ ص ٦٧٨) «وأحلت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم».

ثم تُستثنى حالة الإحرام «غير مُحلِّي الصيد وأنتم حرم. إن الله يحكم ما يريد» (١) والآية تُحرِّم صيد البر في حالة الإحرام بحج أو بعمره.

٢ - ثم تنهى الآيات المسلمين عن استباحة حرمة شعائر الله كالإخلال بمناسك الحج أو انتهاك حرمة الأشهر الحرم بإثارة الحرب فيها أو اعتراض ما يُهدى من الأنعام إلى بيت الله الحرام باغتصابه أو منع بلوغه محله. وألا ينزعوا القلائد وهى العلامات التى توضع فى أعناق الأنعام لتدل على أنها ستكون ذبيحة فى الحج. وألا يعترضوا من يقصد بيت الله الحرام يبتغون فضل الله ورضاه. ولكن إذا تحلوا من الإحرام وخرجوا من أرض مكة فلهم أن يصطادوا. ثم تحث الآيات على عدم بغض قريش لأنهم صدّوهم عن دخول المسجد الحرام عند الحديبية وتنتهي عن أن يكون ذلك سببا للاعتداء عليهم. ثم تأمر الآيات المسلمين بالتعاون بعضهم مع بعض على فعل الخير وتقوى الله:

«يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا أمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا. وإذا حلتهم فاصطادوا ولا يجرمنكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا. وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب» (٢).

ولا شك أن قريشا أكبرت عدل الإسلام بها هو القرآن ينهى المسلمين عن الاعتداء عليهم بالرغم من أنهم منعوهم من الطواف بالبيت الحرام.

٣ - ثم يأتى تفصيل ما حُرِّم من الأنعام:

« حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتريدة والطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق. اليوم ينس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون. اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً فمن اضطر فى مخصة (مجاعة) غير متجانف (غير متعمد) لإثم فإن الله غفور رحيم» (٣).

والآيات واضحة وتفصّل ما حُرِّم على المسلمين من الأنعام وهى: ١ - «الميتة» ولعل الحكمة فى تحريم أكل الميتة هو أن موتها قد يكون نتيجة مرض أو تسمم فيضر أو يهلك من يأكله. ٢ - «الدم» ولا يُتصور أن يقوم إنسان بشرب الدم ولكن الحيوان الذى يموت دون ذبح يتحبس دمه فيه. وقد ثبت مؤخرا أن أول ما يفسد هو الدم لكونه صالحا لنمو الميكروبات فيكون الضرر مضاعفا. ٣ - أما لحم الخنزير فقد كثر الكلام حول حكمة تحريمه فالخنزير معرض للإصابة بعدد كبير من الطفيليات التى تصيب الإنسان وتضره. وإن قيل إن الخنازير الآن فى أوربا تربي فى مزارع هى غاية فى النظافة وتتبع فيها قواعد صحيّة صارمة فى المأكّل أو التخلص من الفضلات تضمن خلو الخنزير من هذه الأمراض إلا أنه قد ثبت مؤخرا أن لحم الخنزير من أصعب اللحوم هضمًا فضلا عن أنه يسبب أمراض القلب والمرارة وبعض أنواع السرطانات. ٤ - «المنخنقة» منع عنها الهواء حتى ماتت وأصبح دمها المحتبس داخلها أزرقا لقلة الأوكسجين وهو أصلح ما يكون لنمو الميكروبات. ٥ - «الموقوذة» الميتة من الطعن والضرب. ٦ - «المتريدة» الميتة بسبب سقوطها من مرتفع. ٧ - «والطيحة» الميتة

بسبب نطح حيوان آخر لها. ٨ - «وما أكل السبع». أى التى نهشها وحش ضار. واستثنى من كل ذلك ما يلحقه الناس ولا تزال فيه حياة وذكر اسم الله عليه قبل أن يموت من الأسباب المذكورة ويتم ذبحه. كما نهى عن أكل ما يذبح عند الأوثان وعن الاقتراع عند الأصنام بسهام للاستخارة. واستثنى من محرمات الأكل الاضطرار فى حالة الجوع التى تنذر بالهلاك بشرط أن يقتصر الأكل على ما يدفع الهلاك.

وفى الآية جملتان عليهما إجماع بأنهما نزلتا بعرفة يوم الجمعة فى حجة الوداع وهما: «اليوم ينس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون. اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً» بل إن الإجماع أيضاً على أنهما آخر ما نزل من القرآن الكريم. ومما يروى أن كعب الأحبار قال: لو أن غير هذه الأمة نزلت عليهم هذه الآية لنظروا اليوم الذى أنزلت فيه عليهم فاتخذوه عيداً. يجتمعون فيه. فقال عمر بن الخطاب قد علمت اليوم الذى نزلت فيه. يوم الجمعة ويوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيد. وقد لا تبدو الحكمة فى إيراد هذه الكلمات كجملة اعتراضية فى وسط آية تنص على هذه المحرمات. ولعل الوحى أراد بوضعها فى هذا المكان التأكيد على أن هذه المحرمات المنصوص عليها هى من تمام الدين وأن من خالفها فقد انتقص من دينه وانتقص من نعمة الله عليه.

ثم تعود الآيات لتستكمل بيان الحلال فى المأكول فى حالة الحيوانات المدبوغة على الصيد مثل الكلاب والصقور:

«يسألك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه. واتقوا الله إن الله سريع الحساب» (٤).

وقد تعددت الأقوال فى تفسير «واذكروا اسم الله عليه» فقيل يُذكر اسم الله حين إرسال الجوارح المعلمة حتى إذا أتت بها ميتة جاز أكلها وقيل يُذكر اسم الله حين أكلها وقيل إن كانت لا تزال بها حياة يذكر اسم الله عليها وتذبح.

وأخيراً أحل طعام أهل الكتاب فذبائحهم حل للمسلمين إلا ما ورد نص بتحريمه مثل الميتة ولحم الخنزير:

«اليوم أحل لكم الطيبات. وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم...»

٤ - إباحة الزواج من الكتابيات:

«... والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين» (٥).

ويرى بعض المفسرين أن حكمه هذا التشريع هو أن القرآن وقد قرر أنه مصدق لما بين يديه من

الكتاب ومهيمن عليه فهناك وحدة تجمع بين المسلمين وأهل الكتاب ومن ثم أباح طعامهم وذبائحهم وأباح الزواج منهم بعكس المشركين والوثنيين.

٥ - فى الوضوء والتيمم:

«يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين. وإن كنتم جنبا فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه. ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون. واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذى واثقكم به إذ قلتم سمعنا وأطعنا واتقوا الله إن الله عليم بذات الصدور» (٦ - ٧).

وقد كان الوضوء يمارس في وقت مبكر من العهد المكي لما رآه النبي من جبريل عليه السلام كما سبق أن ذكرنا ص ٤٦ وظل الأمر كذلك طوال هذه المدة ثم نزل الوحي بأية الوضوء ليكون تسجيلا لهذه الفريضة وليضيف التيسير بالتيمم فى حالات الضرورة أو عند عدم وجود الماء.

٦ - حث على العدل فى الحكم:

«يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله (قائمين بحقوقه) شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم (أى يحملكم بغضهم) على ألا تعدلوا. اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون. وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم. والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم» (٨ - ١٠).

ولعل كفار قريش شعروا بالامتنان «لدين محمد» فهذه هى المرة الثانية التى يأمر أتباعه ألا يجعلوا كره قوم حائلا بينهم وبين إقامة العدل. إذ جاء نفس المعنى فى الآية ٢ من نفس السورة (ص ٦٩٦).

حماية الله للمدينة أثناء عمرة الحديبية:

روى أن قبائل غطفان وأسد بتحريض من يهود خيبر أزمعوا غزو المدينة أثناء خروج المسلمين للعمرة إذ لم يبق فى المدينة إلا النساء والأطفال وذوو العذر من الرجال وهؤلاء لم يكونوا بالكثرة ولا القوة التى تمكن من حماية المدينة من أى اعتداء، أما المخلفون والمنافقون فما كانوا ليهتموا بالدفاع عن المدينة ضد أى غزو إن لم يكونوا عوناً للعوان. وكان الموقف خطيرا. ولكن الله صرف نظر الأعداء وثبطهم. ولطعمهم خشوا ما قد ينزله بهم المسلمون بعد عودتهم من الحديبية. ونزلت الآيات تمن على المسلمين بهذا الفضل:

«يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله إذ هم قوم أن يبسطوا إليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون» (١١).

ب - عن اليهود وأهل الكتاب:

احتوت سورة المائدة على عدة فقرات عن أهل الكتاب، ومعظمهم في ذلك الوقت من اليهود الذين تم إجلأؤهم عن المدينة فلجأوا إلى خيبر وفدك وغيرها من القرى على طريق الشام وراحوا يعادون المسلمين ويستعدون عليهم. أما النصاري فكان معظمهم في دولة الفساسنة على الحدود الشمالية الغربية للجزيرة العربية. ولم يكونوا يكيون للمسلمين. كانت المسيحية تسيطر على الشام وفلسطين فكانت الدويلات العربية المسيحية تشعر أنها في أمان من الدين الجديد فلم تعاده. كما أن الصراع بين الروم والفرس جعل الجزيرة العربية القاحلة خارج دائرة اهتمام كل من الإمبرطوريتين ولعلهم كانوا يرون أن الصراع الدائر بين المشركين والمسلمين في ضالحهم إذ يشغلهم عن الدويلات العربية الموالية لهما. ولكن الإسلام لم يكن ليسكت عن الممارسات الخاطئة لأهل الكتاب فنزلت الآيات فيها ما يتعلق بهم:

١ - تنديد بنقض اليهود لعهودهم:

وبيان أن هذا طبع متأصل فيهم بدءا بمخالفتهم لأمر نبيهم موسى بدخول الأرض: «ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وقال الله إني معكم لئن أقمتُم الصلاة وآتيتُم الزكاة وأمنتم برسلي وعزّرتُمهم وأقرضتم الله قرضا حسنا لأكفرن عنكم سيئاتكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل. فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يُحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا ولا تزال تطلع على خائنة منهم إلا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين» (١٢ - ١٣).

وقد سبق أن ذكرنا بالتفصيل بعثة الاستطلاع التي أرسلها موسى للإتيان بخبر الأرض التي سيدخلونها (الجزء الرابع ص ١٠٤٢ - ١٠٤٧) ونكوص بني إسرائيل عن دخول الأرض المقدسة وكان ذلك نقضا لميثاقهم مع الله. ولم يكن هذا هو الموقف الوحيد لنقض المواثيق إذ أن نقض المواثيق طبيعة متأصلة في نفسية الشعب اليهودي فلا غرابة أن يمارسوا نفس الشيء مع النبي والمسلمين. ويخبر الله نبيه أنه سيكشف له عن خياناتهم فلا يضرونه شيئا. وأمر النبي أن يعفو عنهم.

٢ - نقض النصاري لعهودهم:

«ومن الذين قالوا إنا نصاري أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون» (١٤).

وقد أرجع نقض العهد بالنسبة للنصاري إلى نسيانهم تعاليم دينهم فكان عقابهم أن تفرقوا

إلى طوائف وفرق كما سبق أن ذكرنا فى الجزء السادس (ص ١٤٠). وهو ما أدى إلى حروب ستمثل قائمة إلى يوم القيامة. ومثال بسيط منها ما يجرى حاليا بين الكاثوليك والبروتستانت فى أيرلندا الشمالية. وسوف يُذكرهم الله يوم القيامة بخلافاتهم هذه والمفهوم بالطبع أنه سيجازيهم عليها.

٣ - دعوة أهل الكتاب إلى الإيمان:

«يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفوا عن كثير. قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين. يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم» (١٥ - ١٦).

والآيتان موجهتان إلى أهل الكتاب - اليهود والنصارى معا - وعباراتها واضحة وتدعوهم إلى اتباع النبو والكتاب الذى أنزل عليه لأنه نور ينير لهم طريقهم ويجنبهم العداوة والحروب التى أشارت إليها الآية السابقة. وهم كانوا ينتظرون النبو الخاتم ولكنهم أنكروه لما ظهر فى غيرهم.

٤ - نفى ألوهية المسيح:

وهنا تتبدى لنا الكياسة التى تناول بها الإسلام العلاقات مع اليهود والنصارى إذ لم يكن من حسن السياسة استعداد جميع القوى فى وقت واحد: المشركين من كفار مكة واليهود والنصارى إذ لو تكاتفوا جميعا لأمكنهم القضاء على الإسلام فى مهده. وفى مبدأ الأمر حينما أعلن الإسلام معارضته لعبادة الأصنام وقف اليهود والنصارى على الحياد باعتبار أن تحريم عبادة الأصنام ركن من أركان دياناتهم ورجاء منهم أن العرب إذا تخلوا عن عبادة الأصنام فإنهم قد يستحسنوا الدخول فى اليهودية أو النصرانية. إلا أن تخوف اليهود من قوة الإسلام دفع أحبارهم إلى التحريض على الإسلام والمسلمين. ولما انتقل المسلمون إلى المدينة بعد الهجرة بدت عداوة اليهود وأصبح كيدهم للإسلام سافرا فكان الرد على مؤامراتهم هو إخراجهم من المدينة. وكان النصارى فى أثناء هذه المعارك على الحياد وقد ذكرنا سياسة المهادنة التى اتبعها الإسلام مع وفد نصارى نجران (ص ٥٢٨ و ٥٣٤) فكانت الآيات التى نزلت تركز على معجزة مولد المسيح وأنه روح الله وكلمته. وتذكر الرفع دون التعرض لمسألة الصلب. وكانت حماية النجاشى المسيحى للمسلمين المهاجرين إلى الحبشة شبه رسالة موجهة إلى باقى النصارى بالوقوف على الحياد.

إلا أنه - الآن - وقد قوى الإسلام وكثر مؤيديه فقد حان الوقت لمواجهة النصارى بخطأ معتقدتهم فى ألوهية المسيح وبنوته لله فنزلت الآيات الحالية تعلن بصراحة وبوضوح لا لبس فيه أن القول بألوهية المسيح كفر:

«لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم. قل فمن يملك من الله شيئا إن أراد أن

يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الأرض جميعا والله ملك السموات والأرض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شئ قدير» (١٧).

٥ - نفى ادعاء اليهود والنصارى أنهم «شعب الله المختار» :

«وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم. بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والأرض وما بينهما وإليه المصير» (١٨).
والمفهوم أن النبى حين كان يدعو اليهود والنصارى إلى الإسلام كانوا يردون عليه بأنهم شعب الله المختار وأنهم أحباء الله وفى منزلة أبنائه وأنهم بمأمن من عذابه فردت الآيات عليهم بقوة تبين لهم أنهم ليسوا إلا أناسا كسائر الخلق يغفر لهم إن شاء ويعذبهم إذا شاء. وقد سبق أن نعت عليهم سورة الجمعة (آية ٦ ص ٥٨٢) ادعائهم أنهم أولياء لله من دون الناس: «قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين». وقولهم فى سورة البقرة (الآية ٨٠ ص ٤٥٠) «لن تمسنا النار إلا أياما معدودات» وفى الآية ١١١ (ص ٤٥٥) «وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى».

٦ - النبى مرسل لأهل الكتاب أيضا:

«يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير. فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شئ قدير» (١٩).

فقد جاء رسول الله بعد حوالى ستة قرون من ميلاد عيسى ابن مريم أى بعد فترة وانقطاع من مجىء الرسل ليجدد عهد الله مع البشر ويبين لهم حدوده ويدعوهم إلى الصراط المستقيم حتى لا يحتجوا بأنه قد طال عليهم الأمد ولم يأتهم رسول فأسقط الله حجتهم وأرسل النبى الخاتم بشيرا ونذيرا.

٧ - نكوص بنى إسرائيل عن دخول الأرض المقدسة:

وفى هذه الفقرة تفصيل ما ذكر فى الآية ١٣ (ص ٦٩٩) عن نقضهم الميثاق مع الله:

«وإذ قال موسى لقومه يا قوم انذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم مالم يؤت أحدا من العالمين. يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين. قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين وإنما لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون. قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون. وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين. قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون. قال رب إننى لا أملك إلا نفسى وأخى فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين. قال فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون فى الأرض. فلا تأس على القوم الفاسقين» (٢٠ - ٢٦).

وقد سبق أن ذكرنا شرح هذا الموقف فى الجزء الرابع (ص ١٠٤٧ - ١٠٥١) وقد جاءت

هنا للتدليل على ما درج عليه بنو اسرائيل من عصيانهم لنبيهم موسى، وتزخر كتب التاريخ بشواهد على عصيانهم أنبيائهم العديدين الذين جاؤا بعد موسى انتهاء بعيسى فليس غريبا أن يعصوا رسول الله حين يدعوهم إلى الإسلام.

٨ - قصة ابني آدم كمثال للاعتداء:

«واتل عليهم نبأ آدم بالحق إذ قرَّباً قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر. قال لأقتلك قال إنما يتقبل الله من المتقين. لئن بسطت إلى يدك لتقتلني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين. إني أريد أن تبوء (تحمل) بإثمى وإثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين. فطوعت (زينت) له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين. فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة (جثة) أخيه قال يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخى فأصبح من النادمين. من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا. ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم إن كثيرا منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون» (٢٧ - ٢٢).

وكثير من المفسرين يرون أن الضمير في «واتل عليهم» عائد على اليهود لتذكرهم بما فعله الحسد في ابني آدم فجعل الأخ يقتل أخاه ثم يندم على ما فعل. وكان الآيات تحذره من أن يجعلهم حسدهم للعرب - لظهور النبي فيهم - دافعا لاتخاذ موقف معاد منه وعدم الإيمان به. وفي الآيات حث على احترام النفس البشرية لأن الاعتداء على نفس واحدة كائنه اعتداء على نفوس جميع البشر. ومن حماها وحافظ عليها فكأنما حفظ الناس جميعا. وفي حديث رواه ابن كثير عن ابن مسعود: لا تقتل نفس ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه كان أول من سن القتل.

٩ - جزاء الإفساد في الأرض:

«إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يُقتلوا أو يُصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم. إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم. (من قبل تنفيذ العقوبة) فاعلموا أن الله غفور رحيم» (٢٣ - ٢٤).

ويرجح المفسرون أنها نزلت في حادثة نكث فيها اليهود ومظاهريهم من المشركين لعهد سلام مع النبي وعدوا على بعض المسلمين وقتلوهم، فخيرت الآيات النبي في طريقة الاقتصاص منهم. حسب جرمهم وجاعت الخيارات في صيغة تشريع يصلح لكل زمان ومكان ولكل ما يوصف بأنه محاربة لله ورسوله أو إفساد في الأرض. وقالوا إن القتل لمن قتل. والصلب لمن غصب المال وقتل. وقطع الأيدي والأرجل من خلاف لمن قطع الطريق وغصب المال ولم يقتل. والنفي إذا أخافوا فقط (المنتخب في تفسير القرآن الكريم. ص ١٥١).

حث المؤمنين على فعل ما فيه رضا الله:

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله (باجتناب نواهيه وإطاعة أوامره) وابتغوا إليه الوسيلة (بفعل الطاعات والخيرات) وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون » (٢٥).

والآية تحث المؤمنين على خشية الله وإطاعة أوامره وفعل ما يقرب من ثوابه والجهاد في سبيله فهذا طريق الفلاح.

جزاء الكافرين:

«إن الذين كفروا لو أن لهم ما فى الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم. يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم» (٣٦ - ٣٧).

والآية فيها تصوير لمصير الكافرين في الآخرة فهم مخلدون في النار ويتمنون الخروج منها بأى ثمن. وحتى لو كان لهم ضعف ما فى الأرض جميعا ليقدموه فدية عن أنفسهم قلن يقبل منهم.

حد السرقة:

«والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله. والله عزيز حكيم. فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم. ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير» (٣٨ - ٤٠).

وفى الوصايا العشر التى أنزلت على موسى وصية تنهى عن السرقة عموما. وكانت سرقة المواشى هى الشائعة. وكان حد السرقة فى الشريعة الموسوية أن يرد السارق خمسة أضعاف ما سرق من بقر أو أربعة أضعافه إن كان غنما (قاموس الكتاب المقدس، ص ٤٦٥). أو ثمن ذلك ويتحتم تنفيذ الحكم ولو أدى إلى بيع ما فى دار السارق من متاع فإن لم يكن كافيا بيع السارق نفسه. وإن لم يكن له مال مفرز تم استرقاق السارق لمن سرق أى ألحق به عبدا كما حدث فى قصة يوسف حينما اتهم أخاه الأصغر - بنيامين - بسرقة صواع الملك ليأخذه فى كنفه وإن بدا عبدا «قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين» (٧٥ - يوسف). ثم جاءت الشريعة الإسلامية فجعلت حد السرقة هو قطع اليد اليمنى. والمشهور أن يكون القطع عند الرسغ. أما الشيعة فيقطعون عند أصول الأصابع ويتركون الكف والإبهام.

ج - حث للجميع على الحكم بما أنزل الله:

تركز الآيات من ٤١ - ٥٠ على الحكم بما أنزل الله وتدعوا أهل الكتاب إلى ذلك. والدعوة تشمل اليهود والنصارى إذ كانوا قد عطلوا كثيرا من أحكام شرائعهم كما أن أحبار اليهود

القدامى كانوا قد أخفوا بعض أحكام التوراة ووضعوا أحكاما من عندهم بدلا منها ليهوى نفوسهم أو إرضاء لبعض ملوكهم أو تحت إغراء من المال والسلطة. وكانوا يسارعون إلى الكفر بما فى كتبهم ويحكمون بغيره. فنزلت الآيات تحت على العودة إلى ما أنزل الله والحكم به سواء بالنسبة لليهود أو النصارى أو المسلمين.

١ - حث اليهود على الحكم بما أنزل الله:

«يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا. سمّاعون للكذب سمّاعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم (الأحكام التى جاءت فى التوراة) من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم فى الدنيا خزي ولهم فى الآخرة عذاب عظيم. سمّاعون للكذب أكّالون للسحت فإن جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين. وكيف تحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين» (٤١ - ٤٣)،

والآيات فيها تسرية عن النبى إذ لا موجب لحزنه من المنافقين الذين يزعمون أنهم مؤمنون فى حين أن قلوبهم غير مؤمنة ويسارعون فى إظهار الكفر والشك. ولا موجب للحزن من اليهود الذين يسمعون ويصدقون الأكاذيب التى ينقلها إليهم أقوام آخرون ويحرفون الكلام عن معانيه الصحيحة ويشيرون على الناس بأن يقبلوا حكم النبى إذا قضى بكذا وعدم قبوله إذا قضى بكذا تنفيذا لأهوائهم. وتخبر النبى أن الله قضى عليهم بالضلالة ولهم عذاب عظيم لأنهم يسمعون الكذب ويتناقلونه ويأكلون المال الحرام «السحت». ثم تخبر الآيات النبى أن له الخيار إذا احتكموا إليه فى أمر ما فله أن يحكم بينهم أو يعرض عنهم. وإذا حكم بينهم فليحكم بالعدل. ثم يأتى سؤال استنكارى على سبيل التقريع لهم عن سبب احتكامهم إلى النبى وعندهم التوراة فيها حكم الله فيما يريدون أن يتقاضوا فيه ولكنهم لا يقبلون به بل يريدون حكما يتفق مع هوى نفوسهم. ويقول الالوسى (تفسيره ج ٦ ص ١٣٢) إن الآية نزلت بصد احتكام اليهود إلى النبى فى رجل منهم زنا بعد إحصائه وجعلوا من هذا الاحتكام اختبارا للنبى وقالوا إن حكم بالجلد فهو سيد فى قومه وليس بنبى أما إن حكم بالرجم فهو نبى. فلما عرضت القضية على النبى ناشد كبير أبحارهم أن يخبره بما فى التوراة الأصلية من حكم. وبعد مناشدات عديدة أقر الحبر بأن حكم التوراة هو الرجم فقال لهم إن ذلك أيضا هو حكم الإسلام وتم تنفيذ الحكم.

وتستمر الآيات توضح لليهود أن التوراة فيها حكم ما بينهم:

«إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا. ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون. وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون» (٤٤ - ٤٥).

والآيات تقرر أن الله قد أنزل التوراة فيها هدى ونور وأوجب على أنبياء بنى إسرائيل ورجال الدين وفقهائهم الحكم بما جاء فيها إذ أنهم بما نالوا من علم ووصلوا إليه من مرتبة قد أصبحوا من حفظتها وعليهم أن لا يخافوا أحدا غير الله ولا يبيعوا آياته وينحرفوا عن شرائعه فمهما عرض عليهم من مال فهو ثمن بخس. ثم تقرير بأن من لم يحكم بما أنزل الله فهو كافر. ثم يذكر أن الله قد كتب على اليهود فى التوراة قصاص المثل، وأن العفو جائز. ثم تكرار أن من لم يحكم بما أنزل الله فهو ظالم. وقد ورد فى التوراة (خروج - ٢١ : ٢٤): نفس بنفس وعين بعين وسن بسن ويد بيد ورجل برجل وكى بكى وجراحة بجراحة ورض برض. وكذلك ورد (لاويين ٢٤ : ٢١): من قتل إنسانا يُقتل قتلا. وأى إنسان أحد ث عيبا فى قريبه فليصنع به كما صنع. الكسر بالكسر والعين بالعين والسن بالسن. كالعيب الذى يحدثه فيه الإنسان يحدثه معه.

٢ - حث النصارى على حكم بالإنجيل:

«وقفنا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الإنجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين. وإلحکم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون» (٤٦ - ٤٧).

والآيات تفيد أن الله قد أرسل عددا من الأنبياء إلى بنى إسرائيل وجاء بعدهم أى فى أثرهم عيسى ابن مريم مصدقا ومؤيدا للتوراة. والإنجيل الذى أتى به فيه أيضا هدى ونور. وحث النصارى على أن يحكموا بما أنزل الله فيه ويطبقوا شرائعه وأن من لم يحكم بما أنزل الله فهو فاسق خارج عن أمر الله.

٣ - حث النبى على الحكم بما أنزل الله:

وبالمثل أمر النبى أن يحكم بين الناس - مسلمين وغير مسلمين - بما أنزل الله فالقرآن يصدق ما قبله من الكتب ومهيمن عليها:

«وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمننا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فى ما آتاكم فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعا

فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون. وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذروهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليكم فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم وإن كثيرا من الناس لفاسقون. أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون (أى يؤمنون بالشرع ويذعنون للحق) «(٤٨ - ٥٠).

والآيات تخبر أن الله أنزل إلى النبی القرآن وهو الكتاب الكامل ملازما الحق فى كل أحكامه وأنبائه. مصدقا لما سبقه من الكتب السماوية وتأمرا للآيات النبی إذا تخاكم إليه أهل الكتاب أن يحكم بينهم بما جاء فى القرآن ولا يتبع أهواءهم. كما أن الله قادر على أن يجعل الناس كلهم أمة واحدة ولكن شاعت إرادته أن يجعل لكل أمة شرائع ومنهاجا حسب ظروفهم وزمانهم. ثم يأتى حث النبی أن يحكم بينهم بما أنزل الله وتحذره من أن يجعلوه ينحرف عن بعض ما أنزل الله ويتساهل معهم. فإن أعرضوا عن حكمه فذلك لأن الله يريد أن يعذبهم. ثم سؤال إلى المتحاكمين إلى النبی فيه توبيخ عما إذا كانوا يريدون منه الحكم بأحكام الجاهلية. ثم سؤال ثان لنقير أن شريعة الله هى أحسن ما يحكم به.

د - عن علاقة المسلمين بأهل الكتاب:

والآيات تفصل ما يجب أن تكون عليه العلاقة بين المسلمين وأهل الكتاب - وهم اليهود والنصارى - من خلال النقاط التالية:

١ - نهى عن موالاة اليهود والنصارى:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء. بعضهم أولياء بعض. ومن يتولاهم منكم فإنه منهم. إن الله لا يهدي القوم الظالمين. فترى الذين فى قلوبهم مرض يسارعون فىهم (يشتدون فى موالاتهم) يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة. فعسى الله أن يأتى بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا فى أنفسهم نادمين. ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم. حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين» (٥١ - ٥٣).

والآيات تنهى المؤمنين عن اتخاذ اليهود والنصارى أولياء لأن بعضهم أولياء بعض وأن من يتولاهم من المسلمين يصبح كائنه واحد منهم ويصبح فى عداد الظالمين. ثم يأتى تنديد ببعض ضعاف الإيمان الذين يشتدون فى موالاتهم ويقولون إنهم يفعلون ذلك حماية لأنفسهم فى حالة قيام حرب معهم. وترد عليهم الآيات بأنه فى حالة انتصار المسلمين سيندمون على ما أسروا فى أنفسهم. ويومئذ يوبخهم المؤمنون ويسألونهم عن جدوى الإيمان المغلظة التى أقسموا لهم هؤلاء أنهم معهم. وتجيب الآيات على هذا التساؤل بأن أعمالهم قد ذهبت سدى وأصبحوا خاسرين.

٢ - تحذير من الارتداد عن الإسلام:

وتحذر الآيات من أن شدة الموالاة لليهود والنصارى قد تؤدي إلى الافتتان بدينهم والارتداد عن الإسلام:

«يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أئمة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم» (٥٤).

٣ - إعادة النهي عن موالاة اليهود والنصارى والكفار:

ورداً على من قالوا «نخشى أن تصيبنا دائرة» تذكر الآيات أن على المؤمنين أن يعلموا أن وليهم هو الله ورسوله وإخوانهم المؤمنون الذين يؤدون ما عليهم من صلاة وزكاة وهؤلاء هم حزب الله وهم الغالبون، ثم تكرر الآيات النهي عن موالاة أهل الكتاب والكفار وخاصة الذين يهزأون من الإسلام وتعاليمه ويتغامزون إذا قام المسلمون إلى الصلاة:

«إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون، ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون، يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين، وإذا ناديتهم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يعقلون» (٥٥ - ٥٨).

٤ - سبب عداوة اليهود للمسلمين:

وكان اليهود هم الأكثر عداوة للمسلمين وأكثر تأليباً للأعداء عليهم فراحت الآيات تستنكر موقفهم هذا بسؤال عما إذا كان حقدهم يرجع إلى أن المسلمين قد آمنوا بالله وبما أنزل من كتب سابقة ويعقب ذلك سؤال يخبرهم بأن أجدادهم هم الأولى بنقمتهم لأنهم فعلوا ما أغضب الله فجعل منهم القردة والخنازير وفي هذه إفادة أن المقصود بـ «أهل الكتاب» هم اليهود دون النصارى.

«قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا إلا أن آمننا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون، قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله، من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت، أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل» (٥٩ - ٦٠).

٥ - فضح نفاق بعض اليهود:

«وإذا جاعكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون، وترى كثيرا منهم يسارعون في الإثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون، لولا ينهاهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون» (٦١ - ٦٣).

والآيات تندد بما كان اليهود يفعلونه من حضورهم إلى مجلس النبي وإدعائهم أنهم قد آمنوا في حين أنهم قد دخلوا كفارا وخرجوا كفارا أيضا والله يعلم ما تكنه صدورهم، ثم إن هذا ليس بمستغرب منهم فالشر متأصل فيهم فهم يسارعون في ارتكاب الإثم والعدوان وأكلهم المال الحرام دون وازع من ضمير وبالسوء ما يعملون، وحتى أبحارهم وعلماؤهم لا يبنهونهم عن هذه الأفعال فبئس ما صنع هؤلاء أيضا، ومن فضائل أمة محمد أنهم «يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر»، وفي حديث أخرجه الإمام أحمد أن النبي قال: ما من قوم يكون بين أظهرهم من يعمل بالمعاصي هم أعز منه وأمنع ولم يغيروا إلا أصابهم الله منه بعذاب، وحديث رواه الترمذي: قال رسول الله: والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقابا من عنده ثم لتدعنه فلا يستجيب لكم.

٦ - اتهام اليهود لله بالتقتير عليهم:

كان اليهود قد رأوا أن المهاجرين قدموا إلى المدينة فقراء لا يملكون شيئا فقاسمهم الأنصار معيشتهم وكان اليهود وقتئذ هم مالكو اقتصاد المدينة وأموالها وتجاريتها، ورأوا ما صار إليه المهاجرون لمهارتهم في التجارة فأغناهم الله من فضله، كما أصابوا كثيرا من الغنائم في غزواتهم في حين أن اليهود - بعداوتهم للمسلمين - أُجبروا على الجلاء عن المدينة فسأت أحوالهم الاقتصادية وزاد حقدهم على المسلمين بل وامتد غضبهم إلى ربهم ونسبوا إليه التقتير عليهم فسقطوا في هوة الكفر:

«وقالت اليهود يد الله مغلولة، غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا، بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا، وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله ويسعون في الأرض فسادا والله لا يحب المفسدين» (٦٤).

ولا يخفى ما في قولهم هذا من سوء أدب مع الله سبحانه وتعالى، وزاد غضبهم لما رأوا الإسلام ينتشر حثيثا، وقادهم حقدهم إلى محالفة قريش وتآليب القبائل المشركة على المسلمين كما فعلوا في غزوة الخندق وحاولوا إشعالها حروبا على النبي وعلى المسلمين ولكن الله أفضل كيدهم وسيظلون يؤلبون بعض الأمم على بعض ويثيرون الحروب في كل مكان وينشرون الفساد في الأرض، وهناك من المؤرخين من يرى أن أصابع اليهود كانت وراء الحروب الكثيرة التي عمت أوروبا في القرنين الأخيرين وأنهم هم مدبرو الثورة الفرنسية ودورهم في وضع أسس الشيوعية العالمية وقيام الثورة البلشفية في روسيا ونشر الإلحاد والفساد في الأرض غير خاف على أحد، بل إن الأصابع تشير إلى دور لهم في إشعال الحرب العالمية الأولى والثانية، وسيظل هذا دأبهم إلى يوم القيامة.

هـ - دعوة أهل الكتاب إلى الإسلام:

وقد ركزت الآيات لبلوغ هذا الهدف على عدة نقاط:

١ - ما ينتظر أهل الكتاب من خيرا لو آمنوا:

«ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم. ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم، منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون» (٦٥ - ٦٦).

وهذا تقرير بأن أهل الكتاب لو آمنوا برسالة النبي واتقوا الله لنالوا رضا الله ولأدخلهم جنات النعيم. ولو أنهم - على أقل تقدير - طبقوا التوراة والإنجيل تطبيقا صحيحا واتبعوا الشرائع التي أنزلت على أنبيائهم لأتاهم الرزق وافرا من كل جهة ومن كل سعى يسعونه ولكن القليلين منهم هم الذين يسرون بقصد واعتدال وتعقل وأكثرهم أعمالهم سيئة ومنحرفة عما أنزل الله.

٢ - دعوة أهل الكتاب إلى الإيمان:

وتمضى الآيات وفيها نداء للنبي وأمر بأن يستمر في تبليغ ما أنزله الله إليه وإخباره بأن أى تقصير في ذلك يجعله غير مبلغ لرسالة الله. وعليه ألا يخشى في إبلاغ الدعوة أحدا لأن الله سيعصمه ويحميه من أى أذى ولن يوفق الكافرين فيما يكيدون. ثم تعيد الآيات دعوة أهل الكتاب إلى تطبيق التوراة والإنجيل تطبيقا سليما. ثم تكرر أن ما أنزله الله علي نبيه محمد سيزيد أهل الكتاب إعراضا وبعدا عن الله فلا ينبغي أن يحزن أو يعبأ بموقفهم هذا:

«يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين. قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم. وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين» (٦٧ - ٦٨).

ثم تقرر الآيات أن رضا الله لا يتأل إلا بالإيمان بالله وباليوم الآخر وبالعمل الصالح سواء كان الفاعل مسلما أو معتنقا لليهودية أو النصرانية أو كان من الصائبة:

«إن الذين آمنوا والذين هانوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (٦٩).

٣ - نقض بنى إسرائيل لميثاقهم مع الله:

«لقد أخذنا ميثاق بنى إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا كذبوا وفريقا يقتلون. وحسبوا ألا تكون فتنة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم

عموا وصمّوا كثير منهم والله بصير بما يعملون» (٧٠ - ٧١).

والآيات توضح أن الله أخذ على بنى إسرائيل الميثاق والعهد بأن يسمعوا ويطيعوا رسله ولكنهم نقضوا عهد الله فكانوا كلما جاءهم رسول بما لا يحبون وبما لا يتفق مع هوى نفوسهم كذبوه أو قتلوه، وظنوا أنهم لم يرتكبوا إثما ولن يتعرضوا لبلاء الله وفتنته فظلوا فى غيهم سادرين عميا عن رؤية الحق وصمّا عن سماعه حتى عاقبهم الله فتابوا إلى رشدهم وتابوا فتاب الله عليهم ولكن كثيرا منهم عاد إلى سابق فعلهم من التعامى عن رؤية الحق والتصامم عن سماعه. والله بصير بما يعملون ومحصيه ومجازيهم به.

٤ - تكفير من قالوا بالوهية المسيح:

«لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بنى إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار. لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة. وما من إله إلا إله واحد. وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم. أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم. ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام. انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أئى يؤفكون. قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع العليم. قل يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل» (٧٢ - ٧٧).

والآيات واضحة وصريحة فى تكفير من ادعوا ألوهية المسيح مع أن المسيح قال لهم اعبدوا الله - ربه وربهم - وقد ذكرنا فى الجزء السادس (ص ٥١) تفسير قول عيسى «أبى الذى فى السموات» وذكرنا أيضا (١٣٦ - ١٤٨) خلافاً الفرق المسيحية حول طبيعة المسيح. كما ذكرنا أن بولس هو الذى أدخل التثليث إلى المسيحية (ص ١١٨ - ١١٩). وقد جاء أول تكفير لمن قالوا بالوهية المسيح فى الآية ١٧ من السورة الحالية (ص ٧٠٠) فى قوله تعالى: «لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم. قل فمن يملك من الله شيئا إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الأرض جميعا». ثم تعود الآيات فتنهى النصارى عن الغلو فى دينهم والغلو فى حبهم للمسيح فيخرجوه عن طبيعته البشرية وتنهاهم عن سلوك قوم قبلهم اتبعوا أهواءهم فضلوا عن الطريق القويم وأضلوا من غيرهم الكثير وازدادوا ضلالا وبعدا عن السبيل المستقيم.

٥ - تنديد بمؤالة بنى إسرائيل للكفار:

«لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود (أى فى الزبور) وعيسى ابن مريم (أى فى الإنجيل) ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون. كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا

يفعلون. ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خاللون. ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون» (٧٨ - ٨١).

والآيات تشير إلى ضلال بعض الأجيال القادمة من بنى إسرائيل فاستحقوا اللعنة على لسان داود وعيسى ابن مريم بسبب عصيانهم واعتدائهم على شريعة الله وبسبب أن بعضهم كان يسكت عما يرتكبه البعض من أثام ومنكرات مثل الإشراك بالله أو عبادة البعل أو مخالفة الشريعة. كما أن كثيرا من اليهود المعاصرين للنبي كانوا يوالون الكفار ويؤلبونهم على المسلمين وهو يتنافى مع ادعائهم الإيمان فاستحقوا سخط الله عليهم وكان جزاؤهم الخلود في النار. ولو كانوا مؤمنين حقا ما اتخذوا من الكفار أولياء ولكنهم في حقيقتهم فاسقون.

٦ - عداوة اليهود والمشركين للمسلمين ومودة النصارى:

«لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون. وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين. وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين. فأتائبهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين. والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم» (٨٢ - ٨٦).

والآيات تقرر أن أشد الناس عداوة للمسلمين هم اليهود والمشركون. أما النصارى فهم أقرب مودة لأنهم متواضعون لا يستكبرون عن الحق ولأن فيهم قسيسين ورهبانا وعند سماعهم آيات القرآن التي تنزل على الرسول تخشع قلوبهم وتدمع أعينهم تأثرا مما يسمعون ويعلمون أنه حق. وهم - وإن لم يعلنوا إسلامهم - يدعون الله أن يكتبهم مع المؤمنين ويطمعون أن يجعلهم الله من زمرة عباده الصالحين. وقد أتابهم الله جنات الخلد جزاء إحسانهم. أما الذين كفروا وكذبوا فهؤلاء من أصحاب الجحيم.

وبهذه الآيات تنتهي هذه المجموعة من الفقرات التي ركزت على أهل الكتاب عامة وعلى اليهود بصفة خاصة ثم تأتي.

و - تشريعات في الدين:

وهي استكمال لما ورد سابقا من تشريعات كثيرة ترسي قواعد الدين:

١ - نهى عن تحريم الطيبات:

«يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين. وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون» (٨٧ - ٨٨).

وقيل إن بعض المسلمين - بعد نزول الآية السابقة التي تمدح النصراني بأن منهم قسيسين ورهبانا - حاولوا تقليدهم فحرموا على أنفسهم النساء والطيب من الطعام وتفرغوا للعبادة من صلاة وذكر وصوم فبلغ ذلك النبي وكرهه وقال لهم: إنما هلك من كان قبلكم بالتشدد. شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم. وإنى لأقوم وأناام وأصوم وأفطر وأتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني. وقال الذين حرّموا على أنفسهم الطيبات: ما نصنع يا رسول الله بأيماننا التي حلفناها على ذلك فنزلت الآية:

٢ - كفارة الإيمان:

«لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان (حلفتُم لتأكيد النية) فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتُم واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون» (٨٩).

وفي الآيات بيان أن الله لا يؤاخذ على ما يمتزج بالكلام العادي من لغو الأيمان وإنما يؤاخذ بالإيمان التي يُعزم بها على فعل أمرٍ أو الامتناع عن عمل ثم بدا له أن يرجع عنها فعليه أن يقدم كفارة. على أنه الأولى أن يحفظ المرء أيمانه. وقد سبق في سورة البقرة (آية ٢٢٤ ص ٤٨٥) ورود مثل هذا المعنى في قوله تعالى «ولا تجعلوا الله عزه أيمانكم أن تبروا وتتقوا» وأبيح التحلل من اليمين بالكفارة كما جاء في سورة التحريم (الآية ١ ص ٦٦٧) «قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم». وفي حديث عن أبي موسى. قال النبي: والله إن شاء الله أن أحلف على يمين يمين فأرى خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها. وحديث آخر: من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل. وبالطبع لا يجوز لامرئ أن يحلف للامتناع عن خير أو لعمل فيه شر. وما يحلفه المرء كذبا على أمر مضى يسمى يمين الغموس وهو من الكبائر لحديث النبي «الكبائر: الإشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس». وحديث آخر «من حلف على يمين كاذبة ليقتطع بها مال أخيه لقي الله وهو عليه غضبان».

٣ - تحريم الخمر والميسر:

«يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون. إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون. وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فإن توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين» (٩٠ - ٩٢).

ويلاحظ التدرج في تحريم الخمر. وكان عمر بن الخطاب قد قال: اللهم نبِّئ لنا في الخمر شافيا. فنزلت الآية ٢١٩ من سورة البقرة (ص ٤٨٤) «يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما

إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما». ثم نزلت الآية ٤٣ من سورة النساء (ص ٦١٧): «يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون» فضيقت من الوقت المتاح لشرب الخمر ولكنها تركت الباب مفتوحا أمام شاربيها. وقيل قال عمر بن الخطاب مرة ثالثة: اللهم بين لنا فى الخمر بيانا شافيا فنزلت الآية الحالية من سورة المائدة. فلما قرأها النبى على المسلمين حتى قوله تعالى: «فهل أنتم منتهون؟» قالوا: انتهينا. انتهينا. وهناك أحاديث كثيرة فى الخمر. منها: ما أسكر كثيره فقليله حرام، وحديث آخر: كل مسكر خمر وكل مسكر حرام، وحديث ثالث: ليشربن ناس من أمتى الخمر يسمونها بغير اسمها.

وقد قرنت الخمر بالميسر والأنصاب التى كان الشركون يقيمون عندها طقوسهم الدينية ويقربون قرابينهم عندها دلالة على شدة تحريمها. ويرى علماء اللغة أن التجنب «فاجتنبوه» أبلغ فى الدلالة على التحريم لأنها تعنى تجنب كل ما له صلة بالخمر مثل صنعه وبيعه وشربه وخدمة شاربه.

وقيل إن بعض أصحاب النبى سألوه عن حكم الذين شربوا الخمر قبل تحريمها فنزلت الآية:

«ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين» (٩٣).

وتكررت كلمة «اتقوا» ثلاث مرات قال الطبرى إن الأولى تعنى تلقى أمر الله بالقبول والتصدق، والثانية تعنى الثبات عليه وعدم تبديله. والثالثة تعنى التقرب إلى الله بالنوافل. وجاء فى المنتخب فى تفسير القرآن الكريم (ص ١٦٤) أن الأولى تقصد ما طعموه من المحرمات قبل علمهم بتحريمها والثانية تقصد تجنبهم لها بعد علمهم بتحريمها والثالثة تعنى دوامهم على خوفهم من الله بإحسان العمل.

٤ - الصيد بالنسبة للمُحَرَّم:

«يا أيها الذين آمنوا ليلبسونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم. يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حُرْم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مسكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام. أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحُرْم عليكم صيد البر ما دمت حراما واتقوا الله الذى إليه تحشرون» (٩٤ - ٩٦).

والآيات تنبه المؤمنين إلى أن الله سيختبرهم فيجعل فى متناول يدهم ورماحهم بعض الصيد حتى يعلم الله من يطيع أوامرهم ومن عصى فله عذاب أليم. ثم يأتى نهى عن قتل الصيد فى حالة الإحرام وتشريع الكفارة لمن يفعل ذلك متعمدا وهو تقريب هدى من الأنعام معادل لما قتل

يذبح عند الكعبة أو يهدي للفقراء عند الكعبة أو إطعام بعض المساكين أو صيام بعض الأيام عقابا له وليشعر أنه قد اقترف محظورا. أما صيد البحر فهو حلال للمحرم. والنهي هو في صدد صَيِّر ما يؤكل من الحيوان وأباحوا قتل الحيوان المؤذى استنادا إلى حديث رواه البغوي قال النبي: خمس من الدواب ليس علي المحرم في قتلهن جناح: الغراب والحدأة والعقرب والفاة والكلب العقور. على أنه لا بأس من أكل صيد البر إذا لم يصده بنفسه أو يصد له استنادا إلى حديث عن جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله يقول: صيد البر لكم حلال وأنتم حرم ما لم تصيدوه أو يصد لكم. أما صيد البحر فهو حلال للمحرم سواء خرج من الماء حيا أو ميتا أو قذفه البحر إلى الساحل. والأنهار في حكم البحار.

٥ - موقف الإسلام من بعض تقاليد الحج:

كان العرب قبل الإسلام يمارسون في الحج مناسك وتقاليد قالوا إنها مأثورة عن إبراهيم عليه السلام وبعضها أضافوه لما رأوا فيه من مصلحة إذ كان الحج وسيلة لاجتماعهم في مناسك واحدة ومكان واحد علي اختلاف قبائلهم ومعبوداتهم. وجعلوا منها هدنة تتوقف فيها الحروب ويسود فيها الأمن والسلام في تلك الربوع. الشاسعة التي تخلو من حكومة مركزية أو سلطة نافذة. فيتاح فيها تبادل التجارة مما يعود على الجميع بالخير. وجاء الإسلام وأقر كثيرا من هذه المناسك وعدل بعضها:

«جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس (قوام حياة الناس) والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض وأن الله بكل شيء عليم. اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم. ما علي الرسول إلا البلاغ والله يعلم ما تبون وما تكتمون. قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولى الأبواب لعلمكم تغفلون» (٩٧ - ١٠٠).

وكان الحج اختياريا. فلما نزلت الآية ٩٧ من سورة آل عمران (ص ٥٤١) «ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا» صار الحج ركنا من أركان الإسلام. وسأل بعضهم رسول الله قالوا: يا رسول الله في كل عام؟ فسكت. فأعادوا السؤال. فقال لا. ولو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم. فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه. ثم نزلت الآية تنهى المسلمين عن سؤال النبي عن أمور لا ضرورة لها لأن الإجابة قد تأتي بتشريع جديد لا يطبقونه ولو لم يسألوا لتجاوز الله عنه. وتخبرهم الآيات أن أقواما قبلهم سألوا أنبياءهم عن أشياء فلما نزل تشريع فيها لم يمتثلوا له ولم يطبقوه:

«يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تُبدَ لكم تسؤُكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تُبدَ لكم عفاً الله عنها والله غفور حلِيم. قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين» (١٠١ - ١٠٢).

٦ - تحريم بعض عادات الجاهلية:

«ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون. وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا، أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون» (١٠٣ - ١٠٤).

من المعروف أن الراعى يفضل الإناث من الحيوان لأنها هي التي تلد وعن طريقها يكثر القطيع وتزداد ثروة صاحبه والذكور للأكل ولا يترك منها إلا ما يكفي لإخصاب الإناث. إلا أنه إذا كبرت الإناث في السن ذُبِحَتْ وأُكِلَتْ واستثنى العرب من ذلك الناقة أو الشاة التي تكثر من ولادة الإناث تكريماً لها فتعفى من الذبح وتوهب لآلهتهم فلا يشرب لبنها إلا ضيف ولا تُمنع عن ماء ولا كلاً ولا تحمل أثقالاً ولا تُركب وادَّعوا أن ذلك من شعائر الدين الحنيف. في حديث أخرجه عبد الرزاق عن زيد بن أسلم أن النبي قال: إني لأعرف أول من سبَّ السواحب ونصب النصب وأول من غير دين إبراهيم. قالوا ومن هو يا رسول الله؟ قال: عمرو بن لحي أخو بني كعب. لقد رأيته يجر قصبه في النار يوذى أهل النار ريح قصبه. وإني لأعرف أول من بحر البحائر. قالوا من هو يا رسول الله؟ قال رجل من بني مدلج كانت له ناقتان فجذع أذانهما وحرَّم ألبانهما وظهورهما وقال هاتان لله. وقد نزلت الآيات السابقة تُسَفِّه هذه العادات لما فيها من تحريم الانتفاع بما أحل الله وادعاهم أنها من شريعة دين إبراهيم.

وكان أهل الجاهلية إذا ولدت الناقة خمسة أبطن كلها إناث شَقُّوا أذنها أى بحروها وسميت «بحيرة» وتركوها ترعى ولا يستعملها أحد في ركوب أو نحو ذلك. وكانوا لا يُحِلُّون لحمها ولبنها للنساء. فإن ماتت - من كبر السن - اشترك الرجال والنساء في أكلها. أما «السائبة» - من فعل ساب أى ترك وأهمل - فهي الناقة تلد عشرة أبطن إناث فتهمل ولا تُركب ولا يُجَزَّ وبرها ولا يشرب لبنها إلا ضيف ولا تُمنع عن ماء ولا كلاً. والوصيلة الشاة تنتج سبعة أبطن عناقين (العناق الأنثى من ولد المعيز والغنم) وكانت الذكور تذبح. فإذا ولدت بعد ذلك عناقاً وجدياً قيل وصلت أخاها فلا يذبح ولا يشرب لبن الأم إلا الرجال ويحرم على النساء. و«حام» من الفعل «حمى» أى منع وهو الفحل إذا لقح ولد ولده فيقولون قد حمى ظهره فيهمل ولا يطرد عن ماء ولا مرعى. وقال آخرون إنه الفحل يعيش عشر سنين عند صاحبه.

وقد ألغى القرآن عادات الجاهلية هذه لأنه ليس من ورائها فائدة يقوم بها أمر الناس بل فيها تعطيل لبعض ما يُنتفع به. ثم تنعى الآيات على الكفار إعراضهم عما أنزل الله واكتفائهم بما وجدوا آباءهم يفعلونه من عادات حتى لو كان آباؤهم على ضلال.

وبعد ذلك تحت الآيات المؤمنين على إلزام أنفسهم بطاعة الله وأنه لا يضيرهم ضلال غيرهم ما داموا هم على الهدى فالمرجع إلى الله وحده فيخبر الناس بأعمالهم والمفهوم أنه يجازى بها: «يا أيها الذين آمنوا أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم. إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون» (١٠٥).

٧ - تشريع بشأن وصية المتوفى:

«يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان نوا عدل منكم أو آخران من غيركم إن أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله إن ارتبتم لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله إنا إذا لمن الآثمين. فإن عثر على أنهما استحقا إثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الأوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا إنا إذا لمن الظالمين. ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدي القوم الفاسقين» (١٠٦ - ١٠٨).

وفى الآيات أمر للمسلمين إن كانوا في سفر بعيد وشعر أحدهم بقرب أجله فعليه أن يشهد على وصيته وتركته شاهدين عدلين من المسلمين أو من غير المسلمين، فإذا توفى الموصى جاء الشاهدان ليسلما لأهله تركته أو يبلغا وصيته، وإن ارتاب الأهل في صحة أقوالهما فلهم أن يطلبوا منهما يمينا على صدقهما وعدم كتمانهما شيئا لمنفعة خاصة أو لصالح قريب لهما ويحجز الشاهدان ليؤديا اليمين والشهادة بعد صلاة لتكون أمام جمع من المصلين، فإذا ظهر أنهما كاذبان بأن وجد عندهما مثلا شيئا من تركه الميت وادعيا أنهما ابتاعاه منه أو أوصى لهما به فيصح أن يتقدم اثنان من أولياء الميت ويقسمان بالله أن شهادتهما أصدق من شهادة الشاهدين الأولين وأنهما لم يتعديا الحقيقة وحينئذ تقبل شهادتهما وترد الشهادة الأولى، وفى هذا حث للشهود على الالتزام بالصدق خشية التكذيب والفضيحة من جراء رد شهادتهم، ثم تأتي دعوة للمسلمين على التزام تقوى الله في حقوق بعضهم وأن يسمعوا ويطيعوا وأوامره فإن الله لا يوفق الفاسقين.

ثم يأتى تذكير بيوم القيامة وإخبار بسعة علم الله:

«يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم. قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب» (١٠٩).

فمع علم الرسل بما أجابهم به قومهم إلا أنهم - تواضعا وخشوعا لله وبقينا منهم أن الله يعلم الإجابة قبل أن يسألهم - فإنهم يرجعون العلم كله لله سبحانه وتعالى، ولعل هذه الآية قصد بها حث الشهود فى الآية السابقة على التزام الصدق فى الشهادة. كما أنها قد تكون تمهيدا للانتقال إلى الموضوع التالى الخاص بعيسى ابن مريم.

معجزات عيسى عليه السلام:

«إذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك إذ أيدتك بروح القدس تكلم الناس فى المهد وكهلا، وإذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذنى فتنفخ فيها فتكون طيرا بإذنى وتبرئ الأكمه والأبرص بإذنى وإذ تخرج الموتى بإذنى وإذ كلفت بنى إسرائيل عنك إذ جنتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم إن هذا إلا سحر مبين، وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بى وپرسولى قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون. إذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن يُنزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله إن كنتم مؤمنين، قالوا نريد أن ناكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين، قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا آية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين، قال الله إنى مُنزلها عليكم فمن يكفر بعدُ منكم فأنى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين» (١١٠ - ١١٥).

وجمهور المفسرين يعتقدون أن الله أجاب طلب الحواريين وأنزل عليهم المائدة وأفاض بعضهم فى وصف ما نزل بها من طعام من فاكهة ولحم طير.. ويرى آخرون أن المائدة لم تنزل لأن الحواريين خافوا من إنذار الله بالعذاب إذا لم يؤمنوا بعد إنزالها فسحبوا طلبهم.

تنديد باعتقاد النصارى بالوهية المسيح:

«وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذونى وأمى إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق. إن كنت قلتُ فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك إنك أنت علام الغيوب ما قلتُ لهم إلا ما أمرتنى به أن اعبدوا الله ربى وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمتُ فيهم فلما توفيتنى كنتَ أنتَ الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد، إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم. قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقُهم لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم. لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير»

(١١٦ - ١٢٠).

وفى هذه الفقرة الخاتمة للسورة تنديد بعقيدة النصارى بالوهية عيسى وأمه وتبرئته من هذا الإدعاء وتحميل مسئوليته على المعتقدين به وتقرر أن عيسى لم يقل إلا ما أمره به الله تعالى من أنه رسول الله وأنه دعا الناس إلى عبادة الله وحده ربه وربهم وكان رقبيا عليهم فى هذا الأمر طوال إقامته بينهم. ولكن بعد أن توفى كان الله هو المطلع عليهم، ثم يكل أمرهم إلى الله إن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم. فيرد الله عز وجل عليه يخبره بأنه صادق فيما يقول وأن الصادقين لهم جنات الخلد فضلا من الله ومنة فهو مالك السموات والأرض وقدير على إنفاذ ما يريد.

بعض السرايا فى أواخر سنة ٦ هـ:

كانت بعض القبائل والعشائر التى تعيش فى المناطق القريبة من المدينة لا تزال على شركها. وكانت أحيانا تغير على أطراف المدينة ومراعيها. ولا شك أن ذلك كان فى كثير من الأحيان بتحريض من اليهود الذين حزّ فى نفوسهم إجلأؤهم عن المدينة. كما كان أفراد من هذه العشائر يأتون إلى النبی ويدعون الإسلام ويطلبون منه أن يبعث معهم نفرا من المسلمين إلى قومهم ليسلموا على أيديهم ويفقهونهم فى الدين، ولكنهم كانوا يغدرون بهم فى الطريق أو يجرونهم إلى مكين من قومهم ويقتلونهم. وكان الرد على ذلك كله هو سرايا صغيرة يرسلها النبی لتعقب المغيرين واسترداد ما غنموه أو لمعاقبة الغادرين والانتقام لمقتل أصحابه. كما كان هدف السرايا هو إرهاب كل من تسوّل له نفسه أن يفعل مثل ذلك فى المستقبل (السيرة النبوية، ابن كثير، ج ٣ ص ٢٢٨). وقد أرسل النبی سرايا كثيرة فى هذه السنة نكتفى بذكر سبع منها (شكل ٤٣):

١ - سرية عكاشة بن محصن إلى «غزو مرزوق»: وكانت السرية مكونة من ٤٠ رجلا، ولما سمع القوم بقدومه هربوا فنزل إلى خيامهم واستولى على ٢٠٠ بعيرا ساقها إلى المدينة.

٢ - سرية أبى عبيدة بن الجراح إلى «ذى القصة»: وكانت السرية مكونة من ٤٠ رجلا ساروا مشاة متخفين حتى أتوا «ذى القصة» - شمال شرق المدينة - فى عمية الصبح فهرب الناس إلى رؤوس الجبال، فأسر منهم رجلا وأتى به إلى المدينة.

٣ - سرية زيد بن حارثة إلى «الجموم»: وأصاب السرية امرأة من مينة دلتهم على محال «بنى سليم» فأغاروا عليها وغنموا غنما كثيرا وأسر جماعة من المشركين وكان فيهم زوج هذه المرأة. فلما قدموا بهم إلى المدينة أطلق النبی سراح المرأة وزوجها كما أطلق سراح من أسلم من الأسرى.

٤ - سرية زيد بن حارثة إلى «بنى ثعلبة»: وكانت السرية مكونة من ١٥ رجلا وهرب القوم وغنمت السرية ٢٠ بعيرا.

٥ - سرية على بن أبى طالب إلى «بنى أسد بن بكر»: فقد بلغ رسول الله أن حيا من بنى أسد بن بكر يزمعون التحالف مع يهود خيبر لغزو المدينة فأرسل إليهم ١٠٠ رجلا يقودهم على بن أبى طالب، فسار إليهم وكان يكمن بالنهار ويسير ليلا حتى بلغ ديار بنى أسد وشتت جموعهم وقيل إن يهود خيبر عرضوا عليه بعض تمر خيبر حتى لا يهاجمهم.

٦ - سرية عبد الرحمن بن عوف إلى «دومة الجندل»: فلما سار إليهم أسلموا فلم يقاتلهم وتزوج عبد الرحمن بن عوف من تماضر بنت ملكهم وهى أم أبى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف.

٧ - سرية كرز بن جابر الفهري إلى «العرنيين»: ذلك أن نفرا من «عرينة» أتوا رسول الله فأسلموا وبإيعاده. وبعد عدة أيام أعربوا عن رغبتهم فى ترك المدينة لأنهم أهل بادية ولا

يطبقون سكنى الحضر فسمح لهم وأعطاهم إبلا ومعها راعيين وعين لهم مرعى يقيمون فيه. فلما بعدوا عن المدينة قتلوا الراعيين وأخذوا الإبل. فلما علم رسول الله أرسل كرز بن جابر الفهري في سرية مكونة من ٢٠ فارسا فاقتفوا أثرهم وأسروهم واستعادوا الإبل وعادوا بهم إلى المدينة فأمر النبي بقتل الرجال لغدرهم وقصاصا للراعيين.

قريش تتنازل عن بعض شروط الصلح:

قلنا سابقا (ص ٦٨٨) إن قريشا اشترطت عند توقيع صلح الحديبية «أنه من أتى محمدا مسلما دون إذن وليه رده محمد إلى قريش وأنه من أتى قريشا مرتدا من المدينة لم يردوه على المسلمين» وذكرنا أن أصحاب النبي قد استعظموا هذا الشرط لما فيه من عدم «المعاملة بالمثل» كما نقول في عصرنا الحالي. ولكن النبي قال إن من ارتد من المسلمين ولجأ إلى قريش فلا حاجة إليه. وقلنا إنه فور توقيع الصلح جاء أبو جندل ابن سهيل بن عمرو فارا من أبيه الذي حبسه لإسلامه وجاء إلى النبي وهو في الحديبية فردّه إلى أبيه. وبعد عدة أيام من عودة النبي إلى المدينة جاءه أبو بصير. رجل من قريش قد أسلم فأرسلت قريش رجلين في طلبه حسب شروط الصلح فدفعه إلى الرجلين فخرجا به وأظهر أبو بصير استسلامه لهما ولم يقاوم. فساروا حتى إذا بلغوا «ذا الحليفة» نزلوا ليستريحوا. واحتال أبو بصير عليهما حتى أخذ سيف أحدهما وقتله وفر الآخر. وعاد أبو بصير إلى النبي وقال له: يا نبي الله قد أوفى الله ذمتك قد رددتني إليهم ثم أنجاني الله منهم. ولكن النبي عزم على رده إلى قريش فخرج أبو بصير فارا من المدينة حتى لا يرد إلى قريش. وكان الرجل الآخر قد لجأ إلى المدينة خوفا على حياته فأمنه النبي وأخلى سبيله فعاد إلى قريش وأخبرهم بما حدث وبفرار أبي بصير.

أما أبو بصير فقد خرج وأتى إلى ساحل البحر عند ينبع. وعلم أبو جندل بما فعل أبو بصير فهرب من قريش وأتى إليه على ساحل البحر وخرج المسلمون المحتجزون في مكة تباعا ولحقوا بأبي بصير حتى اجتمع منهم ما يقرب من ٧٠ رجلا. وكانوا لا تمر بهم غير لقريش إلا هاجموا وقتلوا من رجالها وغنموا الغنائم. فكتبت قريش إلى رسول الله تسأله بأرحامها أن يتنازل عن شرط رد المسلمين الفارين وأن يؤويهم. ففعل وعادوا إلى المدينة.

هجرة بعض المسلمين:

أسلمت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وخرجت من مكة مهاجرة إلى المدينة فخرج أخوها عمارة والوليد حتى قدما إلى رسول الله يسألانه أن يردّها. وحذا حذو أم كلثوم نساء أخريات منهن سبيعة بنت الحارث الأسلمية - زوجة «صيفي الراهب» - وغيرها وجاء ذووهن وأزواجهن في طلبهن وتمهل النبي فقد رأى أن النساء ضعيفات وقد يُفتن في دينهن وليس عندهن جلد الرجال فاحتمال عودتهن إلى الكفر وارد. فنزلت سورة الممتحنة تأمر بعدم

إرجاعهن وأنهن لا يحلون لأزواجهن الكفار. وعاد الرجال إلى قريش وأخبروهم بالآيات التي نزلت تمنع رجوعهن. وأدركت قريش أنه مادام ذلك أمر من الله فلا سبيل للمسلمين بمخالفته. ولما كان المسلمون قد صاروا في موقف أقوى مما كانوا عليه وقت صلح الحديبية فقد رأت قريش أنه ليس من الحكمة الادعاء أن «محمدًا» قد نقض العهد ويعلون الحرب. وتلمسوا في شروط الصلح ما يحفظ ماء وجههم. وكان نص الشرط: «لا يأتيك أحد منا بدون إذن أهله إلا رددته» فقالوا إن «أحد» تعني الرجال دون النساء!

سورة الممتحنة:

بدأت السورة بالآيات من ١ - ٩ تشير إلى حادثة حاطب بن أبي بلتعة ومحاولة إخبار قريش بمسيرة رسول الله لفتح مكة وسنرجي هذه الفقرة إلى حين الكلام عن فتح مكة (ص ٧٥٩). بعد ذلك تطرقت الآيات إلى وضع المسلمات اللاتي هاجرن إلى المدينة بدون إذن وليهن: «يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحنهن الله أعلم بإيمانهن فإن علمتوهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتهن أجورهن. ولا تمسكوا بعصم الكوافر وأسألو ما أنفقتم وليسألو ما أنفقوا. ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم. وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتهم فآتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون» (١٠ - ١١).

والخطاب في الآيات موجه إلى المسلمين ويتضمن النقاط التالية:

- ١ - امتحان من يأتين من المهاجرات للتأكد من صدق إيمانهن.
- ٢ - نهى عن إعادتهن إلى الكفار وهو ما حدث من رفض إعادة أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وأميمة بنت بشر زوجة أبي حسان الدحاحه وسبيعة بنت الحارث الأسلمية.
- ٣ - المؤمنات لا يحلن للمشركون والمشركات لا يحلن للمؤمنين. مثال ذلك أن أم الحكم بنت أبي سفيان ارتدت عن الإسلام وعادت إلى مكة فطلقها زوجها المسلم وتزوجت مشركا من ثقيف.
- ٤ - تعويض الأزواج الكفار عما أنفقوا على زوجاتهم اللاتي أسلمن برداً ما دفعوه من مهر.
- ٥ - يحل للمسلمين أن يتزوجوا المؤمنات اللاتي جئن مهاجرات حتى ولو لم يقيم أزواجهن بتطليقهن لأن الله هو الذي طلقهن منهم.
- ٦ - أمر للمسلمين بطلاق زوجاتهم المشركات ويقال إن إحدى نساء عمر بن الخطاب كانت قد ظلت على شركها في مكة فقام بتطليقها.

٧ - يحق للأزواج المسلمين أن يطلبوا من مطلقاتهم المشركات رد ما أنفقوا عليهن من مهر وخلافه وإن تعذر ذلك فيحق استيفائها من الغنائم التي قد تقع في أيدي المسلمين من أموال الكفار وهذا معنى «فعاقيبتهم».

٨ - يحق للأزواج الكفار أن يطلبوا من مطلقاتهم المسلمات رد ما أنفقوا عليهن من نفقة أى مهر.

٩ - النص على أن هذه الأحكام هى حكم الله الذي يجب أن يسير عليه المسلمون.

ويفت النظر في هذه الفقرة تبادل الحقوق وتساويها بين المسلمين والكفار في مطالبة الأزواج المسلمين تعويضا عن نسائهم الكافرات أو المرتدات ومطالبة الأزواج الكفار بتعويض نسائهم اللاتى أسلمن وهاجرن إلى المدينة. وفى ذلك إرضاء لغرور قريش حتى لا تكون هذه النقاط مثارا لعدوات وإشعارا لقريش بعدالة الإسلام.

وقد اختلفت المفسرون فى كيفية الامتحان الذى أمرت به الآيات فقالوا إن النبى كان يُحْلَف المرأة بالله أنها ما خرجت من بغض زوج ولا لالتماس دنيا وإنما خرجت حبا لله ولرسوله وفى سبيل الدين. وروى عن عائشة أنها قالت: كان رسول الله يمتحن من هاجر إليه من المؤمنين بما جاء فى الآية التالية فتقسم أن لا تشرك بالله شيئا ولا تسرق ولا تزنى ولا تقتل أولادها ولا تأتى ببهتان فتفتريه بين يديها وأرجلها ولا تعصيه فى معروف:

«يا أيها النبى إذا جاءك المؤمنات يبأيعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين ببهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك فى معروف فبأيعنهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم» (١٢).

ثم يأتى ختام السورة ينهى عن موالاة الكفار ثم توضح أن هؤلاء الكفار قد غضب الله عليهم لأنهم ينكرون البعث أى يؤسوا من حدوث بعث فى الآخرة وأن إحياء الناس بعد موتهم مستحيل كاستحالة لقائهم لمن مات منهم والمفهوم أنه سيتحقق لهم فى الآخرة خطؤهم فى ظنهم هذا:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم، قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور» (١٣).

عودة مهاجرى الحبشة:

بعد صلح الحديبية أصبح المسلمون فى أمان ومنعة ولم يعد هناك مُسَوِّغ لبقاء المهاجرين الأول بعيدى فى أرض الحبشة. ويقول ابن هشام (السيرة النبوية ج ٣ ص ٤١٤) إن النبى أرسل عمرو بن أمية الضمرى لياتى بهم. فركبوا فى سفينتين عائدتين إلى المدينة مباشرة عن طريق ميناء ينبع فوصلوا بعد شهرين وقت أن كان النبى قد فرغ من غزو خيبر كما سيجىء فيما بعد (ص ٧٣٤).

رسائل النبي إلى ملوك الدول:

بفضل الأمن النسبي الذي حققه صلح الحديبية واستقرار الأمر للمسلمين في المدينة وما حولها. بل أصبح الإسلام قوة تسعى القبائل لعقد العهود معها. بدأ النبي يتطلع إلى تحقيق الجزء من رسالته الذي ورد في سورة سبأ (الآية ٢٨ ص ٢٨٨) «وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا» مما يعنى عدم اقتصار الدعوة على العرب بل يجب العمل على نشر الإسلام في الدول المجاورة. فأرسل إلى ملوكها. واتخذ النبي خاتما من فضة كان مكونا في ثلاثة أسطر: محمد سطر، رسول سطر الله سطر كان يختم به كتبه. وأهم الرسائل التي أرسلت هي:

١ - كتاب إلى قيصر ملك الروم:

وقد حمل الكتاب دحية الكلبي وكان نصه: «بسم اله الرحمن الرحيم، من محمد عبدالله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد، فإني أدعوك بدعاية الإسلام. أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين فإن توليت فإنما عليك إثم الفريسيين (فلاحى القرى) «يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون» (وهى الآية ٦٤ من سورة آل عمران).

وأحسن هرقل استقبال الوفد وسألهم عن صفات النبي وعن دعوته، ولما اقتنع بأنه النبي المنتظر قال: قد كنت أعلم أنه خارج ولكن لم أظن أنه فيكم، وإن كان ما حدثتموني به حقا فيوشك أن يملك موضع قدمي. ولو أعلم أنى أخلص إليه لتجشمت مع المشقة لقيه، وعلت أصوات رجال البلاط وهمماتهم اعتراضا علي ما قال. وشرذ ذهن هرقل فترة وراح يفكر: لقد كانت هناك نبوة قائلة بأن شعبا مختونا سيسلبه ملكه وكان الظن أن اليهود هم ذلك الشعب ولكن هاهم العرب شعب مختون وظهر فيهم النبي فلماذا لا يكون نبي الإسلام هو النبي الذي بشرت به الأنبياء، وزادت اعتراضات رجال البلاط وخاف من تأمرهم ضده وقتله لما أظهره من لين في الرد على دعوة الإسلام، واتهمه البعض صراحة بأنه آمن بمحمد، ولكنه رد عليهم قائلا إنه أراد أن يختبر صلابتهم على دينهم. فهدأت نفوسهم إلى ثباته على نصرانيته.

وعاد دحية إلى رسول الله ومعه كتاب هرقل، وقد كتبه بنفسه بعيدا عن أعين رجال البلاط - وفيه يقول «إني مسلم ولكنى مغلوب» فقال النبي: كذب عدو الله. ليس بمسلم، وقدم دحية هدية هرقل فقسما النبي بين المسلمين.

٢ - رسالة النبي إلى كسرى ملك الفرس:

وقد حملها عبدالله بن حذافة السهمي وفيها: «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس، سلام على من اتبع الهدى وأمن بالله ورسوله وشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله، أدعوك بدعاية الله فإني أنا رسول الله إلى

الناس كافة لأنذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين. إسلم تسلم فإن أبيت فعليك إثم المجوس».

ولما قرأ كسرى الكتاب غضب ومزق الكتاب وأمر بإخراج عبد الله بن حذافة من قاعة العرش. فعاد عبدالله بن حذافة إلى النبي وأخبره بما فعل كسرى فقال النبي: اللهم مزق ملكه. وكتب كسرى إلى «بازان» عامله على اليمن يقول له: إنه بلغني أن رجلاً من قريش خرج بمكة يزعم أنه نبي، فسر إليه فاستتبه فإن تاب وإلا فابعث إلى برأسه.

٣ - رسالة النبي إلى المقوقس حاكم مصر:

وقد حملها حاطب بن أبي بلتعة، وكان المقوقس يحكم مصر باسم هرقل قيصر الروم وكانت الاسكندرية مقر حكمة فقد كانت أكبر مدن مصر. وكان نص الرسالة:

«بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد بن عبدالله إلى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى. أما بعد، فإنني أدعوك بدعاية الإسلام. إسلم تسلم يوثق لك الله أجرك مرتين فإن توليت فإنما عليك إثم القبط. «يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون».

والتفت المقوقس إلى حاطب وقال له: ما منعه إن كان نبياً أن يدعو على من خالفه من قومه وأخرجوه من بلده إلى غيرها؟ فقال له حاطب، ألسنت تشهد أن عيسى ابن مريم رسول الله؟ فما باله حين أخذه قومه فأرادوا أن يقتلوه ألا يكون دعا عليهم أن يهلكهم الله تعالى حتى رفعه إليه؟ فقال المقوقس: أحسنت. أنت حكيم جاء من عند حكيم. واستمر حاطب: إن النبي دعا الناس فكان أشدهم عليه قريش وأعداهم له يهود وأقربهم النصارى. ولعمري ما بشارة موسى بعيسى إلا كبشارة عيسى بمحمد وما دعاؤنا إياك إلى القرآن إلا كدعائك أهل التوراة إلى الإنجيل. وكل نبي أدرك قوما فهم أمته فالحق عليهم أن يطيعوه. فأنت ممن أدرك هذا النبي ولسنا ننهك عن دين المسيح عليه السلام ولكننا نأمرك به.

وأكرم المقوقس حاطب بن أبي بلتعة وأعطاه مائة دينار وخمسة أثواب وأنزله في ضيافته ودعا من كتب له بالعربية كتاباً إلى النبي يقول فيه: بسم الله الرحمن الرحيم لمحمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط. سلام عليك، أما بعد. فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت به وما تدعو إليه. وقد علمت أن نبياً قد بقى وقد كنت أظنه يخرج بالشام. وقد أكرمت رسولك وبعثت لك بجاريتين لهما مكان في القبط عظيم وبثياب وأهديت لك بغلة لتركبها والسلام عليك.

كان حاطب قد أقام في ضيافة المقوقس خمسة أيام. وعندما انتوى الخروج أخذه المقوقس علي انفراد وقال له: القبط لا تطاوعني على اتباعه ولا أحب أن تعلم بمحادثتي إياك وأنا أضن بملكي أن أفارقة فارجع إلى صاحبك وارحل من عندي ولا تسمع منك القبط حرفاً واحداً.

فخرج حاطب عائداً إلى المدينة ومعه «مارية» القبطية وأختها «سيرين» وطبيب وبغلة وهدايا المقوقس.

٤ - كتاب النبي إلى النجاشي في الحبشة:

وقد صحَّ أن النبي كتب إلى النجاشي كتاباً أرسله مع عمرو بن أمية الضمري يقول الواقدي كان نصه: بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى النجاشي ملك الحبشة. فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن. وأشهد أن عيسى ابن مريم وروح الله وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحسنة فحملت به فنفخ فيه من روحه وخلقه كما خلق آدم بيده وإنني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له. وقد بلغت ونصحت والسلام على من اتبع الهدى.

وقيل إن النجاشي أسلم. وقد ثبت أن رسول الله صلى على النجاشي صلاة الغائب لما أبلغه جبريل بوفاته في سنة ٩ من الهجرة.

٥ - كتاب النبي إلى ملك الغساسنة في دمشق:

قال ابن اسحق (السيرة النبوية لابن كثير، ج ٣ ص ٥٠٦) إن النبي بعث شجاع بن وهب من بني أسد خزيمة إلى المنذر بن الحارث بن أبي شمر الغساني حاكم دمشق. جاء فيه: سلام على من اتبع الهدى وأمن به. وأدعوك إلى أن تؤمن بالله وحده لا شريك له يبقى لك ملكك. فلما وصل شجاع وقرأ الكتاب عليه قال: ومن ينزع ملكي! إني سأسير إليه. وحشد قواته للزحف إلى المدينة ولكن هرقل دعاه إلى بيت المقدس ونصحه بعدم استعداء النبي.

٦ - كتاب إلى حاكم بصرى:

وكان لواء بصرى جزءاً من دويلة الغساسنة فأرسل إلى حاكم بصرى مبعوثاً بكتاب يدعوه فيه إلى الإسلام وبينما المبعوث يمر بأرض مؤتة اعترضه شرحبيل بن عمر أحد كبار الغساسنة وقتله. ولما بلغ النبي الأمر أرسل سرية مؤتة كما سيأتي فيما بعد (ص ٧٥١).

٧ - كتاب النبي إلى أمير البحرين:

وحمل أبو العلاء الحضرمي كتاب رسوله الله إلى المنذر بن ساوى أمير البحرين:

٨ - كتاب النبي إلى مسيلمة باليمامة:

وحمل عمرو بن أمية الضمري كتاباً من رسول الله إلى مسيلمة زعيم اليمامة يدعوه إلى الإسلام. فردَّ مسيلمة بكتاب يقول فيه: من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله. سلام عليك. أما بعد فإني أشركت معك في الأمر وإن لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض ولكن قریشا قوم يعتدون. فرد النبي عليه: «بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب. السلام على من اتبع الهدى أما بعد. إن الأرض لله يورثها من يشاء من

عباده والعاقبة للمتقين».

وأرسل النبي رسلا إلى غير هؤلاء (شكل ٤٤):

٩ - رسالة إلى حاكم أزد عمان الذي أسلم.

١٠ - رسالة إلى أساقفة نجران.

١١ - كتاب إلى يوحنا بن روية صاحب أيلة.

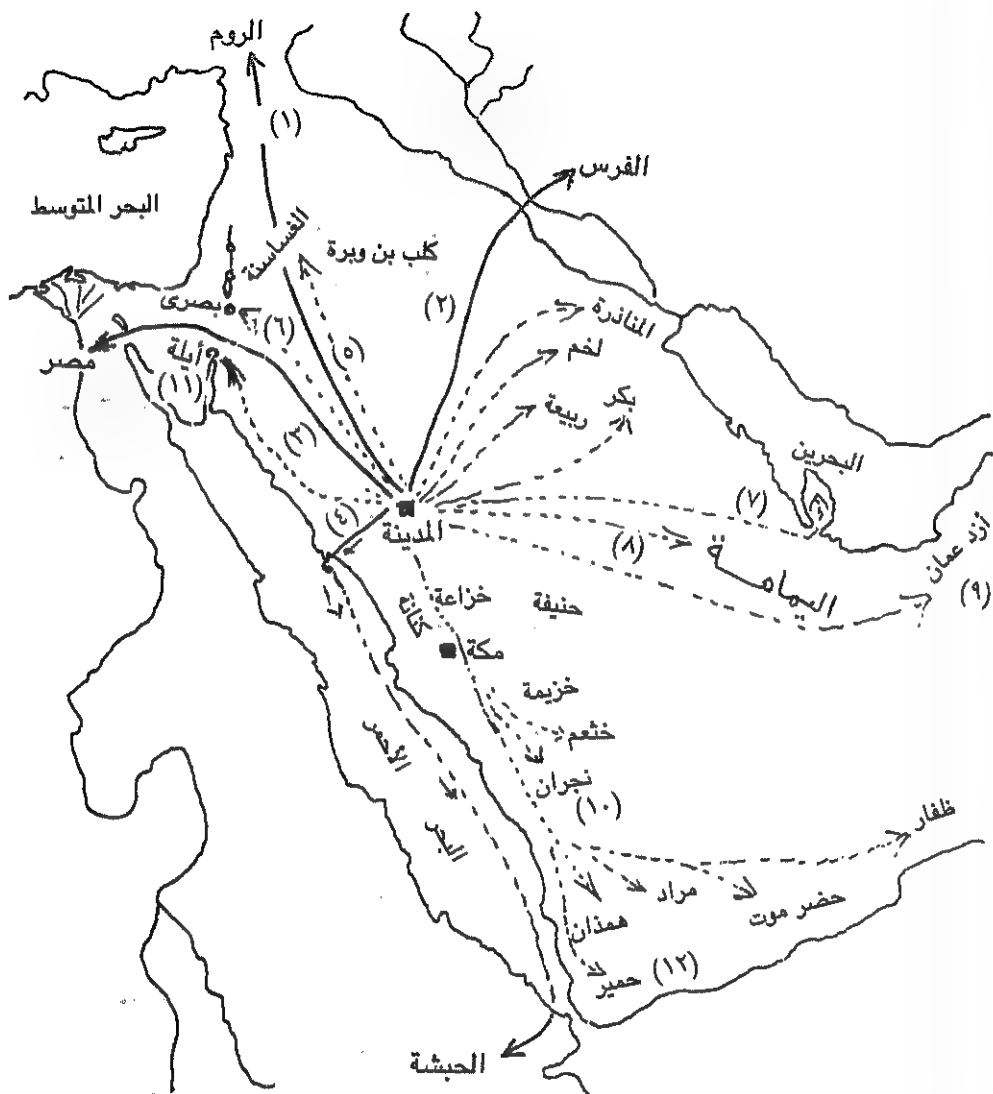
١٢ - رسالة إلى حمير في اليمن.

كما أرسل النبي رسائل إلى غير هؤلاء من روساء الدويلات المحيطة بالجزيرة العربية، ومن آمن أقره على ملكه كتابع للنبي وعليه جمع الزكاة وإرسالها إلى المدينة.

حجاج بن علاط يستخلص ماله في مكة:

كان حجاج بن علاط قد أسلم وله مال كثير بمكة فقال للنبي، يا رسول الله، إن مالى متفرق في تجارة بمكة فاذن لى أن أذهب لأخذ مالى قبل أن يعلموا إسلامى فلا أقدر على أخذ شيء منه، فاذن له، فقال يا رسول الله، لابد أن أقول، أى يقول ويذكر غير الحقيقة ليحتال لأخذ ماله فقال له النبي: قل.

فسار حجاج حتى جاء مكة وكان أهلها قد علموا بسير النبي إلى خيبر فسألوه عن الخبر فقال: هُزم محمد هزيمة لم تسمعوا بمثُلها قط وقتل أصحابه قتلا لم تسمعوا بمثله قط وأسر محمد أسرا وقالوا لا نقتله حتى نبعث به إلى مكة فيقتلوه بين أظهرهم بمن أصاب من رجالهم، ففرحوا وأعانوا حجاجاً على جمع ماله وأظهر المشركون الابتهاج والسرور، وانكسر من كان بمكة من المسلمين، وسمع العباس بن عبد المطلب فاغتم لهذه الأنباء فبعث إلى حجاج غلاما ليستوثق منه الخبر، فقال له اقرأ علي أبى الفضل السلام وقل له ليخل لى بعض بيوته لآتيه بالخبر على ما يسره واكتم عنى، فرجع الغلام بهذه البشرى إلى العباس فسر وأعتقه ونذر أن يعتق عشر رقاب، ولما فرغ حجاج من جمع ماله جاء إلى العباس، وقال له إنى قد أسلمت وإن لى مالا عند الناس ولو علموا بإسلامى لم يدفعوه لى، إنى تركت رسول الله قد فتح خيبر وجرت سهام الله وسهام رسوله فيها وتركته عروسا بابنة ملكهم حى بن أخطب وقتل ابن أبى الحقيق، وخرج حجاج من مكة بماله وبعد ثلاثة أيام وبعد أن أطمأن العباس إلى أن حجاج قد أصبح بعيدا عن الطلب، خرج وقد لبس أبهى حلة عنده وأتى مجلس قريش، فقالوا يا أبا الفضل، هذا هو والله التجلد بحر المصيبة، فأخبرهم بصحة الخبر وأن حجاج ما قال ذلك إلا ليستخلص ماله منهم بعد أن أسلم، ففرح المسلمون بمكة وعلت الكآبة المشركين وقالوا، انفلت عدو الله، أما والله لو علمنا لكان لنا وله شأن.



شكل ٤٤ - رسائل النبي إلى الملوك

أحداث السنة السابعة للهجرة

محرم	غزوة خيبر.
	زواج النبي من صفية بنت حيى بن أخطب،
	وصول مهاجرى الحبشة ودخول النبي بأمر حبيبة بنت أبى سفيان
صفر	
ربيع الأول	سرية زيد بن حارثة واعتراضها قافلة العاص بن الربيع.
ربيع الثاني	وصول رد الملوك الثلاثة.
جمادى الأول	
جمادى الثاني	
رجب	
شعبان	سرية بشر بن سعد إلى بنى مرة قرب فدك.
	سرية عمر بن الخطاب إلى تربة.
	سرية أبى بكر الصديق إلى بنى فزارة فى نجد.
رمضان	
شوال	سرية بشر بن سعد إلى الجنب.
ذو القعدة	عمرة القضاء.
ذو الحجة	زواج النبي من برة بنت الحارث.
	إسلام خالد بن الوليد وعمر بن العاص.

معركة خيبر:

كان اليهود فى خيبر يكتنون البغضاء للنبي وللمسلمين فكانوا يتحينون الفرصة ليثأروا لطرد قبائلهم التى كانت متمركزة فى المدينة. فلما عاد المسلمون من صلح الحديبية دون أن يدخلوا مكة أو يطوفوا بالبيت وقبلوا شروط الصلح وكان فيها بعض الإجحاف بالمسلمين - ظن اليهود أن ذلك لم يكن إلا عن ضعف فأرادوا أن يستغلوا الظروف فبعثوا إلى غطفان ليعاونوهم على حرب المسلمين وشرطوا لهم نصف ثمار خيبر إن هم غلبوا المسلمين.

وكانت خيبر - كما فى شكل ٤٥ - عبارة حصون متعددة فى مجموعات يحمى بعضها

بعضها:

أ - مجموعة حصون النطا: وتتكون من حصن النطا وحصن الصعب بن معاذ وحصن ناعم وقلعة الزبير.

ب - حصون الشق: نسبة إلى جبل الشق المجاور وتشمل: حصن أبى الحقيق وحصن النزار.

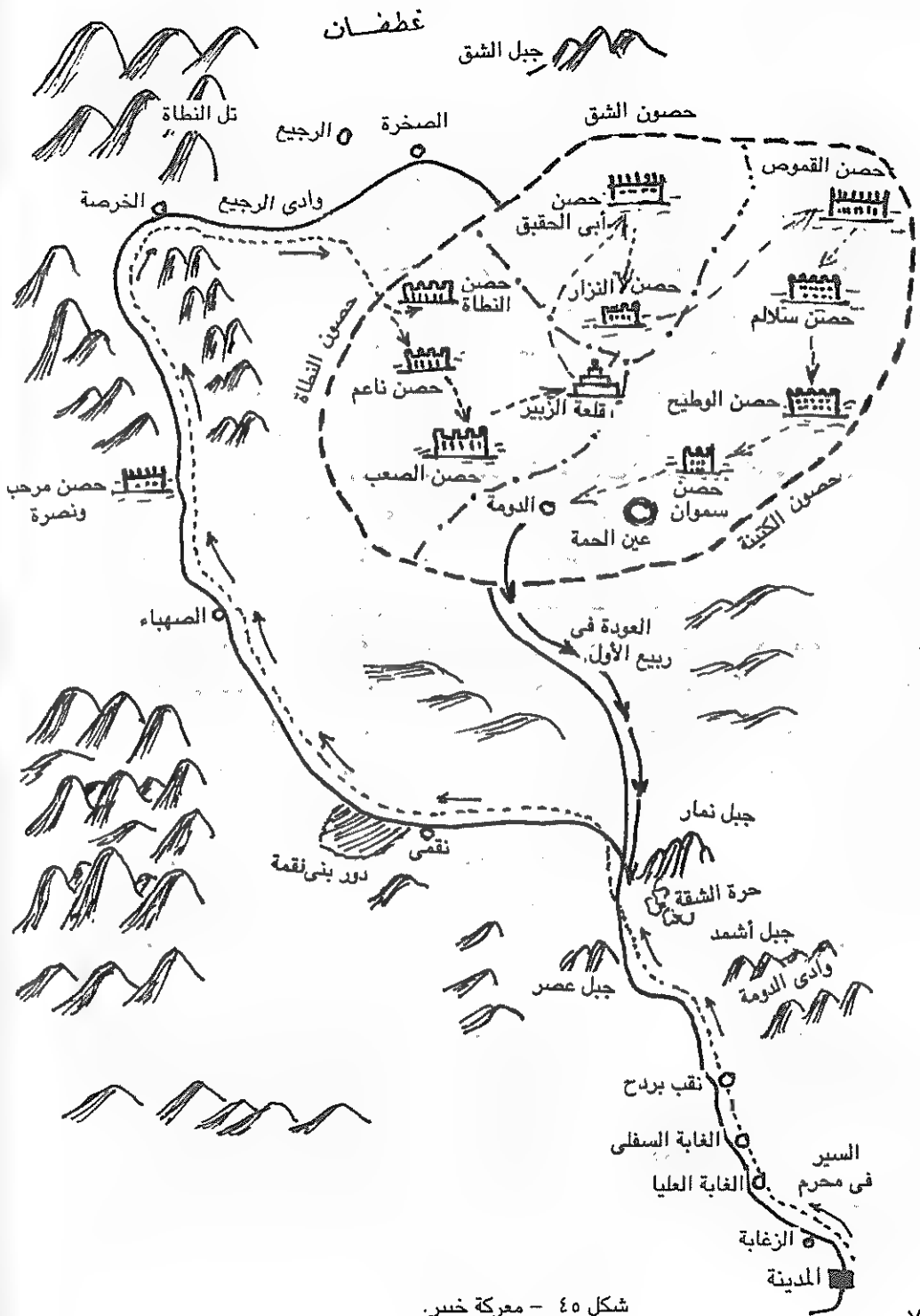
ج مجموعة حصون الكتينة: وتقع فى النصف الشرقى من خيبر وتشمل حصن القموص وحصن الوطيح وحصن سلالم وحصن سموان بجوار عين الحمة.

وجاء الخبر إلى رسول الله عما يدبره اليهود وغطفان من غزو المدينة. فلم ينتظر حتى يفاجئوه وقرر أن يغزو خيبر. فاستتفر من الرجال من شهد الحديبية وجاء الذين تخلفوا عن الحديبية ليخرجوا معه إلى خيبر رجاء الغنيمة فقال لهم النبى: لا تخرجوا معى إلا راغبين فى الجهاد. فأما الغنيمة فلا. فخرج من خرج وتخلف من تخلف. ويرى كتاب السيرة أن غنائم خيبر كانت ترصية لمن شهدوا الحديبية تعويضا عن خيبة أملهم فى عدم التمكن من الطواف بالبيت الحرام. ويرى المفسرون أن الآية ٢٠ من سورة الفتح (ص ٦٩٢) تتنبأ بالغنائم الكثيرة التى سينالونها من غزو خيبر «وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه» والمعجل هو صلح الحديبية وإن لم ير المسلمون فيه وقتها أنه مغنم - وما دام هناك جزء معجل فهناك جزء مؤجل. وهو غنائم خيبر وعليه فالآية تتنبأ بالغزوة والنصر المؤزر فيها.

وخرج رسول الله فى محرم من أول السنة السابعة للهجرة وخرج معه من نسائه أم سلمة. ومر على الغابة العليا - ثم الغابة السفلى ثم نعب بردح ثم جبل عصر ثم الصهباء ثم الخرصة ثم إلى وادى الرجيع الذى يقع بين ديار غطفان وخيبر ليمنع التقاء الحليفين. ولما سمعت غطفان بنزول رسول الله فى وادى الرجيع جمعوا الرجال وخرجوا ليظاهروا يهود خيبر. حتى إذا ساروا مسافة سمعوا خلفهم جلبة فخافوا أن تكون إحدى القبائل قد انتهزت فرصة خروج الرجال وأغارت على أهلهم وأموالهم فرجعوا من منتصف الطريق.

ولما أشرف النبى على خيبر أمر جنوده بالوقوف ودعا الله طالبا النصر. وكان الليل قد أقبل فباتوا ليلتهم وفى الصباح فتحت الحصون أبوابها وخرج الزراع إلى حقولهم والرعاة إلى مراعيهم فلما رأوا جيش المسلمين عن بعد رجعوا إلى حصونهم. وقال النبى: الله أكبر. خربت خيبر. إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين.

كان اليهود فى حصونهم يرتجفون مع أنهم كانوا حوالى ١٠.٠٠٠ مقاتل. وكان عبدالله بن أبى بن سلول - كبير المنافقين - قد أرسل إليهم يخبرهم بسير النبى إليهم ليأخذوا حذرهم. ونزل النبى قريبا من «حصن النطا» فجاءه الحباب بن المنذر - أحد المسلمين - وأخبره أن أهل النطا قوم ليس أبعد مرمى سهم منهم ولا أعدل رمية منهم وهم مرتفعون مما يعطيهم ميزة أخرى. فعدل رسول الله عن ذلك الحصن إلى «حصن ناعم» وراحوا يمتطرون اليهود المدافعين عنه بوابل من السهام. وخرج فريق من اليهود من الحصن فقابلهم فريق من جيش



شكل ٤٥ - معركة خيبر.

المسلمين وفيهم أبو بكر وعمر بن الخطاب ومحمود بن مسلمة (من الأنصار) وغيرهم ودار قتال شديد حتى إذا اقترب محمود بن مسلمة من باب الحصن ألقى عليه اثنان من اليهود من أعلى الحصن حجر الرحي فسقط على رأسه وشجّه فسحبه أصحابه إلى حيث رسول الله الذي عصبه بخرقه ولكن محمود بن مسلمة مات من شدة النزيف. وجاء محمد أخو محمود بن مسلمة يريد الانتقام لأخيه وأراد أن يندفع إلى حصون اليهود. فهدأ النبي من اندفاعه وقال: لا تمنّوا لقاء العدو واسألوا الله العافية. فإنكم لا تدرون ما تبتلون به منهم. فإذا لقيتموهم فقولوا اللهم أنت ربنا وربهم ونواصينا ونواصيهم بيدك. وإنما تقتلهم أنت. ثم الزموا الأرض جلوسا فإذا غشوكم فانهضوا وكبروا:

وكانت كتائب اليهود تخرج من الحصون وتقاتل المسلمين حتى إذا اشتد المسلمون عليهم رجعوا إلى حصونهم فدخلوها وأغلقوا بابها. وفي اليوم التالي أفلح المسلمون في اقتحام «حصن ناعم» واستولوا على ما فيه. ثم رجعوا إلى «حصن النطاة» وهو - كما ذكرنا - من أمتع الحصون فحاصروه ستة أيام كان يتم تبادل الرمي بالسهم والمبارزة بين الجنود. وفي اليوم السادس جاء يهودى إلى معسكر المسلمين وطلب مقابلة النبي ودله على موضع ضعف فى الحصن وطلب الأمان لنفسه ولزوجته حتى لا يقتل عند فتح الحصن فأعطاه رسول الله الأمان. وقال رسول الله لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله لا يولى الدبر ويفتح على يديه. ويات المسلمون ليلتهم كل واحد يتمنى أن يكون هو من يعطى الراية. فلما أصبحوا غدوا إلى رسول الله فقال: أين على بن أبى طالب. فأخبروه أنه يشتكى عينيه ولزم خيمته فأرسل إليه فأتى وقد أصاب عينيه رمد. فوضع رسول الله يديه الكريمتين على عينيه وذلکهما فبرأ فألبسه الرسول الدرع وشد سيفه في وسطه وأعطاه الراية. وسار على برجاله حتى إذا اقترب من الحصن خرج إليه جماعة من اليهود وتقاتلوا واشتد اليهود فى قتالهم وتقهقر المسلمون بعض الشيء ولكنهم لما رأوا ثبات علي بن أبى طالب تشجعوا وكروا على اليهود: وأراد عامر بن سلمة بن الأكوع أن يضرب يهوديا فرجع إليه سيفه وجاءت ذبابته فى ركبته فسقط يتلوى من الألم فحمله المسلمون إلى المعسكر. واشتد القتال. وضرب على «مرحبا» أحد قاتلى محمود بن مسلمة وشد عليه حتى قتله. وبرز «ياسر» أخو «مرحب» للقتال فخرج إليه الزبير بن العوام - ابن صفية بنت عبد المطلب عمة الرسول - وكانت قد خرجت فى الجيش لتمرّض الجرحى فأشفقت على ابنها لما تعرفه من مهارة ياسر فى القتال ولكن الرسول طمأنها بأن الزبير هو الذى سيقتل ياسر. وراح الزبير وياسر يتبادلان الضربات حتى تمكن الزبير من ضرب ياسر ضربة قاتلة ألقتة على الأرض صريعا. وقال رسول الله: فذاك عم وخال. لكل نبى حوارى وحوارى الزبير.

وجاء إلى رسول الله عبد حبشى مملوك لرجل من اليهود ويرعى غنمه وأسلم وسأل النبي عما يصنع بالغنم فأمره رسول الله بأن يردّها إلى صاحبها. فأخذها العبد ووجّهها ناحية

الحصن ورماها بحفنة من حصباء فأسرعت حتى دخلت الحصن وراح العبد يقاتل مع المسلمين حتى قُتل ولم يسجد لله سجدة واحدة. وسئل رسول الله عنه فقال: لقد كرم الله هذا العبد وساقه إلى خير وقد كان الإسلام من نفسه حقا.

أما عامر بن سلمة بن الأكوع الذي جرح بذبابة سيفه فقد اشتد عليه مرضه حتى مات. واختلف الناس فيه فمن قائل قتله سلاحه فكأنه قتل نفسه فليس بشهيد فانطلق والده سلمة بن الأكوع إلى رسول الله الذي طمأنه وقال له، إنه لشهيد وصلى عليه.

وعلم اليهود أنهم إذا لزموا الحصن فسيستمر النبي في حصارهم حتى ينفذ ماؤهم وزادهم فيضطروا إلى التسليم. لذلك فإنهم خرجوا يقاتلون، واشتد القتال وقُتل «الحارث» قائد اليهود وأشجعهم فزلزل ذلك قلوبهم وتراجعوا حتى دخلوا الحصن وأغلقوا بابه. واقترب المسلمون من الحائط وأعملوا فيه المعاول والفؤوس حتى نقبوه ونفذوا إلى داخله واستولوا على الحصن وهم يكبرون الله وقد غمرهم السرور واستولوا على ما فيه من سيوف ودروع. وكان المسلمون - أطول الحصار - قد نقص زادهم وأصابهم الجوع فلجأوا إلى الحُمُر الوحشية فذبحوها ووضعوها في القدور على النار. وبينما القدور تفور جاء داعي رسول الله ينهي عن أكل لحوم الحمر الوحشية فكفوا القدور على وجوهها. ثم دعا النبي قائلا: اللهم افتح أكثر الحصون طعاما وودكا (الودك الدسم).

بعد أن استولى المسلمون على حصن النطااة المنيع توجهوا إلى «حصن الصعب» وحاصروه وخرج منه نفر تبارزوا مع عدد من المسلمين، وقتل بعض اليهود وفر الباقون ودخلوا الحصن ولكن المسلمين أقلحوا في تسلق جدران الحصن وفتحوا بابه وتدفق منه المسلمون وقاتلوا حتى وقع الحصن في أيديهم ووجدوا فيه من الشعير والتمر والسمن والعسل والزيت شيئا كثيرا. وبذلك تمت السيطرة على مجموعة حصون النطااة التي كان فيها أشد اليهود.

بعد ذلك توجه المسلمون إلى حصون الشق وبدأوا بأمنعها وهو «حصن أبي الحقيق» فاقتحموه واستولوا عليه وأقلت بعض مقاتليه ولجأوا إلى «حصن نزار» فتوجه المسلمون إليه فحاصروه واقتحموه وفر كثير من اليهود ولجأوا إلى حصن القموص المنيع وحصن الوطيع وحصن سلالم. فحاصر المسلمون هذه الحصون الثلاثة مدة ١٤ يوما حتى طلب أهلها الصلح من شدة العطش إذ كانت العين التي يستقون منها خارج الحصن. ثم راحوا إلى الحصون الباقية فاستولوا عليها تباعا.

وفي اليوم التالي رأى المسلمون غبارا في الجو من ناحية المدينة فاتجهت الأنظار إلى الركب القادم فإذا هم سبعون بيتا من دوس وعلى رأسهم الطفيل بن عمرو الدوسى يرافقهم أبو هريرة. وكان الطفيل - كما سبق أن ذكرنا - قد أسلم على يدى رسول الله في مكة وقال للنبي إن دوسا قد عصت وأبت فادع الله عليهم فقال رسول الله: اللهم اهد دوسا وأت بهم.

فرجع الطفيل إليهم وراح يكرر الدعوة لهم ولكنهم أبطأوا حتى كانت غزوات بدر وأحد والخندق. ثم كان أن أسلموا جميعا وقرروا اللحاق برسول الله فأتوا إليه وهو يحارب في خيبر فجعلهم النبي في ميمنة الجيش.

وكان حصن القموص من أمنع الحصون وفيه وضعت كرائم نساء اليهود وأولهم صفية بنت حيي بن أخطب ملك النضير. وحاصر المسلمون الحصن عشرين ليلة وقاد عل بن طالب هجوم المسلمين على الحصن وانطلقوا لا يباليون بالنبل التي تتساقط عليهم كالطر. ولما اقترب المسلمون من الحصن راح اليهود يقذفونهم بالحجارة ولكن شجاعة المهاجمين مكنتهم من اقتحام الحصن والاستيلاء عليه وأسرت صفية بنت حيي بن أخطب وبنت عم لها وجاء بلال بهما. فمر على قتلى اليهود. فلما رأتهم بنت عم صفية صاحت وصكت وجهها وحثت التراب على رأسها. فلما جاوا النبي قال لبلال: أنزع منك الرحمة يا بلال حتى تمر بامراتين على قتلى رجالهما! وذهب بلال بهما إلى حيث السبي. فجاء دحية الكلبي وطلب من النبي جارية فصرح له بأخذ واحدة من السبي فذهب دحية وأخذ صفية بنت حيي. فجاء رجل إلى النبي وقال له: يا رسول الله أعطيت دحية صفية سيدة قريظة والنضير ولا تصلح إلا لك. فأرسل النبي في طلب دحية فلما جاء أمره بأخذ جارية أخرى غير صفية ففعل. كانت صفية في السابعة عشرة من عمرها ولكنها كانت قد تزوجت مرتين. تزوجت أولا من «سلام بن مشكم» فارس قومها وشاعرهم. ثم طلقت منه فتزوجها «كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق» وقد قتل عند اقتحام الحصن. وجاء بصفية إلى النبي فجاءت في حزنها الصامت على ما حل بقومها وجزعها المكبوت مما ما قد يحل بها. تحاول أن تتماسك في ترفع وكبرياء. ثم أمر النبي بصفية وحيزت خلفه وألقى عليها رداءه فكان ذلك إعلاما بأنه قد اصطفاها لنفسه.

ثم حاصر المسلمون حصون سلاط والوطيح وسموان وهي آخر حصون خيبر ومكثوا على حصارها ١٤ يوما. وأيقن اليهود أن لا فائدة من المقاومة فسألوا رسول الله الصلح على حقن دماء المقاتلة وترك الذرية يخرجون من خيبر. فصالحهم على أن لا يكتموه شيئا من متاعهم. فجلوا عن الحصن ووُجد به ١٠٠ درع و ٤٠٠ سيف و ١٠٠٠ رمح و ٥٠٠ ترس. ووجدت صحائف كثيرة من التوراة وجاءت يهود تطلبها فدفعها النبي إليهم. والمعروف أن بني النضير من أغنى قبائل اليهود وعندهم من الذهب والجواهر النفيسة الكثير، ومن شهرته كانت نساء أعيان المدينة تستعير من نسائهم الحلى للترزين بها في الأعياد. وكان حيي بن أخطب - قبل بدء المعركة - قد وضع جواهر قومه وذهبها في جلد وطمره في الأرض. ولما أسر حيي سأل النبي عن مال بني النضير فقال نفذ في النفقة والحرب فقال له النبي: كان أكثر من ذلك. وجاء رجل من اليهود إلى النبي وأخبره أنه رأى حيي يطيف بخربة من الأرض عينها له فقال النبي لحيي: أرايت إن وجدناه عندك أقتلك؟ قال حيي: نعم. فأمر النبي بالخربة فحفرت واستخرج

منها بعض الأموال والطلی ولكنها أقل مما هو مشهور عن كنزهم. وراح الزبير بن العوام ينخسه بحربة في صدره حتى أقر بمكان باقى الكنز وفيه أساور وخاليل وأقراط وخواتم من ذهب وعقود من الزمرد وغيره من الأحجار الكريمة. ثم نُفذ حكم الإعدام فى حى بن أخطب.

وصول مهاجرى الحبشة:

كان مهاجرو الحبشة يتابعون ما يحدث فى مكة باهتمام. ثم بلغهم هجرة النبى والمسلمين إلى المدينة. وسرُّ المهاجرون لانتصار المسلمين فى بدر. ثم وصلتهم أنباء الغزوات الأخرى. وأخيرا علموا بصلح الحديبية وما أضفاه من صفة الندية بين قريش والمسلمين ووضع الحرب بينهما عشر سنوات. وقد سبق أن ذكرنا (ص ٧٢٢) أن النبى رأى أنه لا داعى لبقاء مهاجرى الحبشة فى الغربة أكثر من ذلك فأرسل عمرو بن أمية الضمرى بكتاب إلى النجاشى لیسلم لمن بقي منهم فى العودة. وحملهم عمرو فى سفینتين سارتا فى بحر القلزم (البحر الأحمر) ونزلوا فى ميناء ينبع ثم ساروا إلى المدينة وعلموا بسیر النبى إلى خيبر. فلحقوه هناك بعد أن كان قد انتهى من فتح جميع حصونها.

أم حبيبة بنت أبى سفيان:

كانت «رملة» بنت أبى سفيان متزوجة من ابن عمه الرسول، عبيد الله بن جحش أخى زينب بنت جحش أم المؤمنين. وقد أسلم عبيد الله فأسلمت معه رملة وأبوها أبو سفيان على كفره وحشيت أذى أبيها فهاجرت مع زوجها فى الهجرة الثانية إلى الحبشة (ص ١٦٣). وجن جنون أبى سفيان أن أسلمت ابنته وليس من سبيل لردّها إلى دينه. وكانت رملة عند هجرتها حاملا. وهناك - فى الحبشة - وضعت طفلة سمّتها حبيبة وصارت رملة تدعى «أم حبيبة». ومرت عدة شهور وإذا بعبد الله يدخل النصرانية دين الأخباش وحاول أن يجعل زوجته تعتنق النصرانية ولكنها تمسكت بإسلامها واعتزلت رملة الناس شاعرة بالخزى لما فعله زوجها. وزاد من ألمها أنها لم تكن تستطيع العودة إلى مكة خوفا من أبيها الذى كان يعلنها حربا شعواء على المسلمين ويتفنن فى إيذائهم. ولا شك أنها لو عادت إلى مكة لقام بتعذيبها حتى يردّها إلى الشرك حفاظا على كرامته بين المشركين: وكان النبى يتابع بدقة أخبار المهاجرين فى الحبشة وعرف حرج موقف رملة - أم حبيبة - بنت أبى سفيان وخاف إن ظلت هكذا وحيدة فى الغربة أن ينتهى بها الأمر إلى أن تتبع زوجها فى نصرانيته أو تعود إلى مكة ويجبرها أبوها على العودة إلى الشرك. فقرر أن يشد من أزرها فى هذا الموقف الحرج فأرسل إلى النجاشى ليتزوجها بالوكالة. فأرسل النجاشى إلى رملة لتحضر للقصر ودعا أيضا كبار المسلمين المهاجرين وقال لهم: إن محمدا بن عبدالله كتب إلى أن أزوجه أم حبيبة بنت أبى سفيان. فمن أولاكم بها؟ فأجابوه بأنها قد وكلت عن نفسها خالد بن سعيد. وتم الزواج أمام النجاشى الذى دفع صداقها نيابة عن النبى ٤٠٠ دينار وقيل ٤٠٠. وأولم النجاشى وليمة الزواج. وأتى

المسلمون إلى أم حبيبة مهنتين وأمر النجاشي نساءه أن يبعثن إليها مما عندهن من طيب فتقبلت هداياهم شاكرة واحتفظت بها حتى حملتها معها إلى بيت النبي.

وعادت أم حبيبة إلى المدينة مع عودة مهاجري الحبشة ودخلت أحد بيوت النبي. ولما علم الرجال أن الرسول في غزوة خيبر انطلقوا بأسلحتهم للحاق به. فلما اقتربوا وثار غبارهم قال النبي لأصحابه: يقدم عليكم قوم هم أرق منكم قلوبا. وراح المسلمون يتطلعون صوب طريق المدينة. وجاء الركب وهم ٦٢ رجلا من المهاجرين الذين كانوا في الحبشة وعلى رأسهم جعفر بن أبي طالب. وقام النبي إلى جعفر وقبلة بين عينيه وقال: جعفر أشد الناس بى خلقا وخلقا. وكانت خيبر قد تم فتحها فقال النبي: لا أدري بأيهما أنا أسر. بفتح خيبر أم بقدم جعفر.

غنائم خيبر:

أقرز النبي خمس الغنائم ليتصرف فيها حسب الشرع ثم قسم الأربعة أخماس الباقية بين المحاربين، وكان من قُتل من اليهود في معارك خيبر ٩٣ رجلا وسببت النساء والذرائع بالمئات واستشهد من المسلمين ٢٠ رجلا.

يهود فدك:

كان رسول الله لما سار إلى خيبر قد بعث أحد رجاله إلى يهود فدك يدعوهم إلى الإسلام فتمهلوا في الرد ظنا منهم أن النبي لن يقدر علي خيبر، ولكن لما جاءهم خبر سقوط حصون خيبر واحدا وراء الآخر أرسلوا أحد ساداتهم في نفر إلى النبي ليأخذوا لهم الصلح على أن يحقن دماءهم فيخلوا ديارهم ويأخذوا نساءهم وأطفالهم وأموالهم. وتم الاستسلام صلحا، ولما كانت فدك قد أخذت بدون قتال فإن حقولها وبساتينها «فى» وكلها لرسول الله ينفق منها حسب الشرع. كما حدث مع أموال بنى النضير (ص ٥٧٧).

«وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير. ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذئ القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل....» (٦ - ٧ - الحشر).

غطفان:

قلنا (ص ٧٢٩) إن غطفان أرادوا السير لمساندة يهود خيبر حسب الاتفاق الذي تم بينهما ولكنهم لما بدأوا السير سمعوا صوتا وراءهم فخافوا أن تهاجم إحدى القبائل ديارهم فعادوا وخلوا بين النبي وبين اليهود. فلما انتصر رسول الله وغنم من خيبر الكثير جاء عيينه بن حصن سيد غطفان وقال للنبي: أعطني مما غنمت من حلفائي فأني امتنعت عنك وعن قتالك.. فقال له رسول الله: كذبت ولكن الصياح الذي سمعت أنفذك إلى أهلك. ولم يعطه شيئا.

وادی القرى:

ولما فرغ رسول الله من خيبر انصرف إلى وادی القرى. وكان يهود وادی القرى قد آووا ناسا من مشركى العرب فلما جاء المسلمون استقبلوهم بالرمي بالسهام. وخرج من حصونهم ثلاثة من أحسن فرسانهم فبرز لهم الزبير بن العوام وعلى بن أبى طالب وأبو دجانة الأنصارى وقتلوهم وخرج غيرهم فقتلوا أيضا حتى بلغ قتلهم ١٢ رجلا. وفى اليوم التالى هجم المسلمون على الحصن وفتحوه عنوة وغنموا أموالهم. وقسم النبى الأموال والسبايا على أصحابه وترك الأرض والنخيل بأيدي اليهود على أن يدفعوا من غلتها.

تيماء:

ولما بلغ يهود تيماء ما كان من أمر خيبر وفدك ووادی القرى صالحوا النبى على الجزية.

السبايا:

لما وزعت السبايا على المسلمين قام رسول الله فيهم خطيبا فقال: لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقى ماءه زرع غيره (وهو نهى عن إيتاء الحبالى من السبايا) ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصيب امرأة حتى يستبرئها (أى يتأكد من براءة رحمها بالحيض) ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيع مغنما حتى يقسم. ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يركب دابة من فئ المسلمين حتى إذا أعجفها (أضعفها وهزلت) ردّها فيه. ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يلبس ثوبا من فئ المسلمين حتى إذا أخلقه ردّه.

الدخول بصفية بنت حى بن أخطب:

وانتظر النبى بخيبر حتى هدأت مناحة السبايا على قتلهم ثم استأنف السير حتى إذا كان بالصهباء بعيدا عن خيبر وقبل المدينة بـ ٥٠ كيلو مترا نزل بخبائه. وكانت أم سليم الماشطة قد جاءت إلى صفية فمشطتها وجملتها وعطرتها واستبرأتها. فتزوجها رسول الله بعد أن أسلمت وكان صداقها عتقها. وأقيمت وليمة عرس حافلة وأكل الناس من طيبات خيبر حتى شبعوا ودخل رسول الله بعروسه ورأى عليه السلام بأعلى عينها زرقه فسأله عنها فقالت إنها رأت فى المنام أن قمرا وقع فى حجرها فلما صحت من نومها أخبرته كنانة بن الربيع زوجها فقال غاضبا: ما هذا إلا أنك تمنّين إلى ملك العرب ولطمها على وجهها. ويات أبو أيوب الأنصارى تلك الليلة متوشحا سيفه يحرس النبى ويطوف بخيمته حتى أصبح رسول الله فسأله مالك يا أبا أيوب؟ فقال يا رسول الله خفت عليك من هذه المرأة. قتلت أباهها وزوجها وقومها وهى حديث عهد بكفر فبت أحفظك. فقال النبى: اللهم احفظ أبا أيوب كما بات يحفظنى. وحجب النبى



شكل ٤٦ - خيبر وفدك ووادي القرى.

صفية بنت حيى بن أخطب وأصبحت من أمهات المؤمنين. وأقام النبي فى الصهباء ثلاثة أيام ثم استأنف المسير إلى المدينة وكانت الأخبار قد سبقت إلى المدينة بالنصر المؤزر الذى أحرزه النبي على يهود خيبر وانتظر المسلمون عودة النبي ومن معه وكان السرور بالغاً بنصر الله وبالغنائم التى غنموها.

أم حبيبة:

واحتفلت المدينة بدخول أم حبيبة بنت أبى سفيان إلى بيت النبي وأولم خالها «عثمان بن عفان» وليمة حافلة نحر فيها الذبائح وأطعم الناس اللحم، ولم يكن قد مضى على زواج النبي من عقيلة بنى النضير «صفية» غير أيام معدودات. واستقبلت نساء النبي أم حبيبة بشيء من المجاملة. ولم تر عائشة فيها ما يشعل غيرتها إذ كانت أم حبيبة تقرب الأربعين من العمر وليس لها سحر أو شباب صفية ولا ملاحه جويرية ولا حسن أم سلمة ولا جمال زينب (بنت الشاطئء. تراجم سيدات بيت النبوة. ص ٣٨٥). وعلى العموم فقد ساد الهدوء بيت النبي وساد الوئام بين أزواجه.

قصة الشاة المسمومة:

لما اطمأن رسول الله بالمدينة بعد عودته من خيبر أهدت له زينب بنت الحارث - امرأة يهودية - زوجة سلام بن مشكم - شاة بحجة أنها تجامل صفية بنت سيد النضير وكانت قد سألت عن أى عضو من الشاة أحب إلى رسول الله فقبل لها الذراع فوضعت السم فى الشاة وأكثرت من السم فى الذراع. ثم جاءت بها ووضعتها بين يدى رسول الله. فتناول الذراع فلاك منها مضعة فلم يسفها. ومعه بشر بن البراء بن معرور قد أخذ منها فأساغها وأكل منها. أما رسول الله فقد لفظ ما مضغه وقال: إن هذا العظم ليخبرنى أنه مسموم ثم دعا بزينب بنت الحارث فاعترفت فسألها عما حملها على ذلك فقالت: بلغت من قومي ما لم يخف عليك فقلت إن كان ملكا استرحمت منه. وإن كان نبيا سيُخبر وينجو. قيل وعفا رسول الله عنها. وكان المفروض على بشر أن يحذو حذو النبي فيلفظ ما مضغ ولكنه لم يفعل فمات من السم الذى كان بها. بعض المراجع تذكر أن النبي أمر بقتل المرأة قصاصاً لمقتل بشر.

سرية زيد بن حارثة وإسلام العاص بن الربيع:

ذكرنا سابقاً (ص ٥١٦) كيف أسر العاص بن الربيع - زوج زينب بنت النبي - فى معركة بدر وأن زينب أرسلت فداءه مع أخيه عمرو بن الربيع وكيف فك النبي أسر العاص بدون فداء وأخذ عليه العهد أن يترك زينب تهاجر. وذكرنا (ص ٥٢٠) هجرة زينب إلى المدينة فوصلتها وعاشت فى بيت أبيها فى حجرة مجاورة لحجرات زوجاته ولم تفقد الأمل قط فى أن يشرح الله صدر العاص بن الربيع - زوجها - للإسلام فيلحق بها فى المدينة. أما العاص بن الربيع فقد

تابع حياته فى مكة بعد هجرة زينب - متاجرا فى أموال قريش وكانت أكثر رحلاته إلى الشام. ولم يشارك فى أى من الحروب التالية التى وقعت بين قريش وبين المسلمين.

وبعد شهرين من صلح الحديبية أى فى المحرم من سنة ٧ للهجرة خرج فى رحلة إلى الشام يقود قافلة فيها أموال لرجال من قريش. وفرغ من تجارته وبينما هو عائد فى آخر شهر ربيع الأول من السنة السابعة (بعض المؤرخين يعتبر ربيع الأول هذا هو آخر السنة السادسة للهجرة كما سبق أن أوضحنا ص ٤٣٧) لقيته سرية من ١٧٠ رجلا يقودها زيد بن حارثة بعثها رسول الله - فور عودته من غزوة خيبر - إلى ساحل البحر. فأصابوا كل ما معه من مال وهرب هو فارا بحياته حتى إذا وصل المدينة وفى ظلمة الليل لجأ إلى بيت زينب. وأول ما رآته زينب خفق قلبها وانشرح ظنا منها أنه إنما جاء مسلما فيجتمع شملهما من جديد ولكن خاب ظنها لما حكى لها حكايته. ولكنها قالت له فى رقة: مرحبا بابن الخالة مرحبا أبا على وأمامة (أولادهما).

وسمعت صوت بلال يؤذن لصلاة الصبح وسمعت خطوات أبيها يخرج ليصلى بالناس فتشجعت وقامت إلى الباب وصاحت بأعلى صوتها: «أيها الناس إنى أجرت العاص بن الربيع!» وسمع النبی صوتها. فلما أكمل صلاته أقبل على من معه وقال: أيها الناس، هل سمعتم ما سمعت؟ قالوا نعم يا رسول الله. قال: أى والذى نفس محمد بيده ما علمت بشيء من ذلك حتى سمعت ما سمعتم. ثم أضاف بعد صمت قصير: إنه يجير على المسلمين أديانهم وقد أجرنا من أجات.

ثم انصرف رسول الله فدخل علي ابنته وعندها العاص بن الربيع فما إن رآته حتى هتفت ضارعة: يا أبى إن أبا العاص إن قَرَبَ فابن عم وإن بَعُدَ فأبو ولد وإنى قد أجرته. فقال لها: أى بنية أكرمى مثواه. ولا يخلصن إليك فإنك لا تحلين له. وفى الضحى بعث النبی من يصحب العاص بن الربيع إلى المسجد حيث كان النبی يجلس فى جمع من صحابته بينهم رجال السرية الذين أصابوا القافلة وقال لهم النبی: إن هذا الرجل منا حيث قد علمتم. وقد أصبتم له مالا فإن تحسنوا وتردوا عليه الذى له فإننا نحب ذلك. وإن أبيتم فهو فيئ الله الذى أفاء عليكم فأنتم أحق به. فأجابوا بصوت واحد: يا رسول الله بل نرده عليه وأسرعوا وأعادوا له ماله كله لم يفقد منه شيء. وحان موعد رحيله فودعه رسول الله قائلا لأصحابه: حدثنى فصدقتى ووعدى فوفى لى. مشيرا إلى تعهده بالسماح بهجرة زينب بعد فك أسره فى موقعة بدر.

ومضى العاص حتى بلغ مكة وفرحت قريش بعودته بتجارته رابحة وراح يؤدى إلى كل ذى مال ماله ثم وقف بحيث يسمع صوته وصاح: يا معشر قريش: هل بقى لأحد منكم عندى مال لم يأخذه؟ أجابوا لا فجزاك الله خيرا فقد وجدناك وفيا كريما فقال فأتنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله: والله ما منعنى من الإسلام قبل الآن إلا تخوف من أن تظنوا أنى

إنما أردت أن أكل أموالكم. فلما أداها الله إليكم وفرغت منها أسلمت وترك القوم واجمين. وانطلق في طريق المدينة.

وفور وصوله توجه إلى المسجد وباع النبي فهلل المسلمون وكبروا ثم حقوا به مهنئين ولكنه كان في شغل عن هذا كله بالتفكير في زينب وهل يقبل النبي ردها إليه. واستجمع شجاعته وتقدم إلى النبي بحاجته في استرجاع زينب، فأنثنى الرسول عليه خيرا وسار به إلى بيته ودعا ابنته وردها على العاص بن الربيع قيل بعقد جديد وقيل بعقد الزواج الأول. واجتمع الشمل.

وصول رد الملوك الثلاثة :

قلنا سابقا (ص ٧٢٣) إن النبي أرسل رسائل إلى ملوك الدول والدويلات المجاورة أهمها ثلاث رسائل: واحدة إلى قيصر الروم والثانية إلى كسرى ملك الفرس والثالثة إلى المقوقس ملك مصر. ولعل رحلة الرسل ذهابا وإيابا استغرقت نحو شهرين أو أكثر عاد الرسل بعدها إلى المدينة ومع كل واحد منهم الرد:

١ - رد قيصر ملك الروم :

عاد دحية الكلبي إلى رسول الله ومعه كتاب هرقل وفيه «إني مسلم ولكني مغلوب» فقال النبي كذب عدو الله ليس بمسلم. وقدم دحية هدية هرقل فقسمها النبي بين المسلمين.

٢ - رد كسرى ملك الفرس :

قلنا سابقا (ص ٧٢٣) إن كسرى غضب ومزق كتاب النبي ولما عاد عبدالله بن حذافة أخبر النبي بما فعل كسرى فقال النبي: اللهم مزق ملكه.

وقلنا أيضا إن كسرى كتب إلى «بازان» عامله على اليمن يستعديه على النبي ويحث باذان بكتاب كسرى إلى النبي مع وزير كسرى ووزيرين من عنده فذهبوا إلى مكة وسألوا عن النبي فقيل لهم هو في المدينة فذهبوا إلى المدينة وقابلوا النبي وقالوا له إن شاهنشاه ملك الملوك كسرى بعث إلى باذان يأمره أن يبعث إليك من يأتي بك إليه فإن أبيت هلك وأهلك قومك وخربت بلادك. بما معناه أن يعلن الفرس الحرب على النبي. فقال لهم النبي. ارجعوا حتى تأتونني غداً. وكان في تلك الليلة أن شيرويه ابن كسرى ثار على أبيه وقتله وجلس مكانه. وفي صباح اليوم التالي جاء وزير كسرى ووزيرا باذان فقال النبي لوزير كسرى أبلغ صاحبك أن ربي قتل ربه كسرى في هذه الليلة لسبع ساعات مضت وأن الله تعالى سلط عليه ابنه شيرويه فقتله. فعاد وزير كسرى إلى بلده وعاد وزيرا باذان إلى اليمن وأخبراه بما قال النبي فقال إن كان نبيا فسيكون ما قال: وبعد أيام جاء الخبر إلى المدينة بأن كسرى قتل في الليلة التي حددها رسول الله فكبر المسلمون وقال النبي لتفتحن عصابة من المسلمين كنوز كسرى التي في القصر الأبيض. ووصل الخبر أيضا إلى باذان في اليمن فأيقن أن «محمدا» رسول الله ولم

يحاول أن يتعرض له بسوء. ولعله مال بقلبه إلى الإسلام ولكنه ظل على ولائه لفارس. ولكن حينما قاد على بن أبي طالب سرية إلى اليمن - كما سنرى فيما بعد (ص ٨٢٧) - سارع اليمن كله إلى الإسلام.

٣ - رد المقوقس ملك مصر:

ذكرنا سابقا (ص ٧٢٤) مسيرة حاطب بن بلتعة برسالة النبي إلى المقوقس حاكم مصر. وأن المقوقس رد رداً لنا وحمل حاطب رسالة مكتوبة وأخرى شفوية تفيد إيمانه ولكنه يكتمه خوفاً من القساوسة. ولما بلغ حاطب المدينة أعطى النبي كتاب المقوقس وبلغ الرسالة الشفوية فقال النبي: «سُنَّ بملكه ولا بقاء لملكه. وأخذ النبي «مارية» لنفسه وأهدى «سيرين» لحسان بن ثابت وقال النبي لأصحابه: إنكم ستفتحون مصر فاستوصوا بأهلها خيراً فإن لكم ذمة ورحماً. مشيراً إلى زواج إبراهيم عليه السلام من هاجر المصرية وكذلك إلى صلة الرحم التي نشأت من اتخاذه مارية سُرِّيَّةً له كأحدى زوجاته.

مارية القبطية:

هي مارية بنت شمعون، أبوها قبطى مصرى وأمها مسيحية رومية ولدت في قرية «حفن» قريبة من بلدة «أنصنا» الواقعة على الضفة الشرقية للنيل مقابل الأشمونين في الصعيد. وكان وصول حاطب بها وبأختها إلى المدينة في ربيع الثاني من السنة السابعة للهجرة بعد عودة النبي من غزوة خيبر. وطار إلى دور النبي أن شابة مصرية حلوة جعدة الشعر جذابة الملامح قد جاءت من أرض النيل هدية إلى النبي الذي أنزلها بمنزل لحارثة بن النعمان قرب المسجد. ولم تهتم زوجات النبي بها في أول الأمر باعتبار أنها جارية. ولكنهن راقبن في كثير من القلق اهتمام الرسول بها وكثرة تردده عليها ومكثه لديها وقتاً طويلاً في ساعات فراغه. وبدأت الغيرة تنهش أكبادهن فحول مارية إلى بيت في «العالية» في أطراف المدينة (بنت الشاطيء، تراجم سيدات بيت النبوة ص ٣٩٩).

بعض السريا في السنة السابعة للهجرة

(١) سرية بشير بن سعد إلى بنى مرة بناحية فدك:

في شعبان أرسل رسول الله بشير بن سعد في ٣٠ رجلاً إلى بنى مرة بناحية فدك (شكل ٤٦ ص ٧٣٧) فتمكن من الاستيلاء على إبلهم في غفلة منهم. فلما علموا بالخبر تتبعوا السرية وأدركوها وقاتلوهم وقتلوا عدداً من أفراد السرية وفر الباقون واستردوا إبلهم وكان بشير قد جرح جرحاً بليغاً حتى ظن أنه مات. وفي المساء جر رجليه ولجأ إلى فدك وأقام فيها أياماً حتى برئ ثم عاد إلى المدينة.

(٢) سرية عمر بن الخطاب إلى ثربة:

وفى شعبان أيضا أرسل رسول الله عمر بن الخطاب في ٢٠ راكبا إلى بنى نضر وبني جشم بن بكر بن هوازن الذين كانوا في ثربة وهو موضع قريب من مكة ولكن القوم علموا بمسيرهم فهربوا في الأودية ولم يكن قتال.

(٣) سرية أبي بكر الصديق إلى نجد:

وفى شعبان أيضا أرسل رسول الله أبا بكر الصديق في سرية إلى بنى فزارة في أرض نجد. فأغار عليهم في صباح باكر وقتل منهم الكثير وأسروا الرجال ومن ضمنهم امرأة حسنة المنظر فلما عادوا إلى المدينة أخذ النبي الأسيرة وأرسلها إلى أهل مكة وافتنى بها بعضا من أسرى المسلمين.

(٤) سرية بشير بن سعد إلى الجنب:

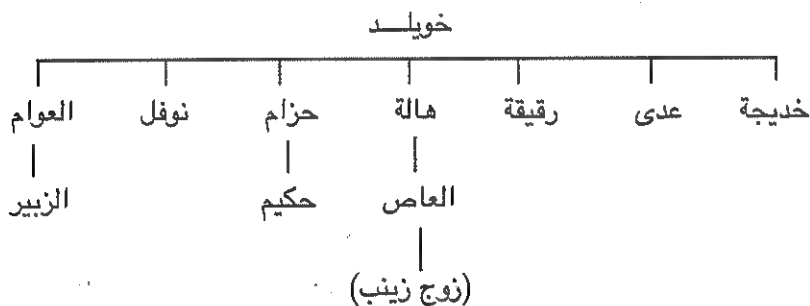
في شوال بلغ رسول الله أن جمعا من غطفان بالجنب قد واعدتهم عيينة بن حصن ليغيروا على المدينة. فعمد النبي اللواء لبشير بن سعد في سرية من ٢٠٠ رجل. والجنب تقع شرقي خيبر. فأصابوا كثيرا من الإبل ولكن الرعاء أسرعوا وأخبروا القوم فتفرقوا في رؤوس الجبال ولم تترك السرية إلا رجلين أسروهما فلما عادا بهما إلى رسول الله أسلما فأطلق سراحهما. وقد كانت هذه السرية سببا في أن يفكر عيينة بعمق في الإسلام. ثم حضر هو وحليفه الحارث بن عوف وفروة بن هبيرة القشيري إلى النبي وأسلموا وحضروا معه موقعة حنين وكانوا هم وقومهم من المؤلفة قلوبهم (السيرة النبوية، مهدي رزق الله أحمد، ص ٥٣٠).

عمرة القضاء:

كان شهر ذو القعدة قد اقترب ويكون قد مر عام على صلح الحديبية وتجب عمرة القضاء بدلا من العمرة التي صدت عنها قريش في العام السابق. ولا شك أن رسول الله قد أرسل يخبر قريشا باعتزامه العمرة وأمر أصحابه أن لا يتخلف أحد ممن شهد الحديبية فلم يتخلف إلا من مات أو قتل في خيبر. وخرج آخرون ممن لم يشهدوا الحديبية حتى بلغ من خرجوا ٢٠٠٠ سوى النساء والصبيان. وساق البدن. وحمل المسلمون السلاح والدروع والرماح. فقبل يا رسول الله حملت السلاح وقد شرطوا أن لا تدخلها عليهم بسلاح إلا سلاح المسافرين السيوف في القرب. فقال النبي: لا ندخل عليهم الحرم بالسلاح ولكن يكون قريبا منه. فإن هاجنا هيج من القوم كان السلاح قريبا منا. وبالطبع كان هذا بعد نظر من النبي. فلو خرج بسلاح المسافرين فقط فلا يأمن أن تعتمد قريش إلى تحريض قبائل من حلفائها لمهاجمته في الطريق أو يلجأوا هم إلى الخيانة وينقضوا عليه قبل منطقة الحرم ويكون المسلمون حينئذ لقمة سائغة.

وسار المسلمون حتى إذا كانوا بمر الظهران - قبل مكة بحوالى ٢٥ كم - قابلهم نفر من قريش فلما رأوا الخيل وسلاحا كثيرا أسرعوا إلى قريش بالخبر ففزعت قريش وقالوا: ما أحدثنا حدثا وإنما على كتابنا ومدتنا ففيم يغزونا محمد فى أصحابه؟ وجاءه نفر من قريش وقالوا له: والله يا محمد ما عرفت صغيرا ولا كبيرا بالغدر. تدخل بالسلاح فى الحرم على قومك وقد شرطوا عليك ألا تدخل إلا بسلاح المسافرين السيوف فى القرب! فقال الرسول: إني لا أدخل عليهم بالسلاح. فقالوا: هو الذى تعرف به. البر والوفاء. وعمد النبی إلى مكان يسمى «بطن يأجج» قبل مكة بـ ١٨ كم (شكل ٤٢ ص ٦٨٥) ووضع فيه السلاح وخلف عليه أوس بن خولى الأنصارى فى مائتى رجل يحرسونه.

وخرج كبراء قريش من مكة حتى لا يروا النبی والمسلمين يطوفون بالبيت آمنين فقد كان الحقد ينهش قلوبهم وخاصة أبو سفيان وعكرمة بن أبى جهل وخرج خالد بن الوليد فقد خشى أن لو التقت عيناه بعيني أخيه الوليد بن الوليد - الذى كان قد أسلم - لأسلم مثله. وخرج أيضا صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو. وخرج الكثير غيرهم من سادات قريش ومن العامة. وبقي فى مكة حكيم بن حزام وقد أشرف على الستين فهو يحب أن يرى «محمدا» زوج عمته «خديجة» سيدة نساء قريش وراح يتذكر الأوقات التى كان يقضيها فى بيت عمته - يستمع إلى حديث «محمد» قبل أن تأتية الدعوة.



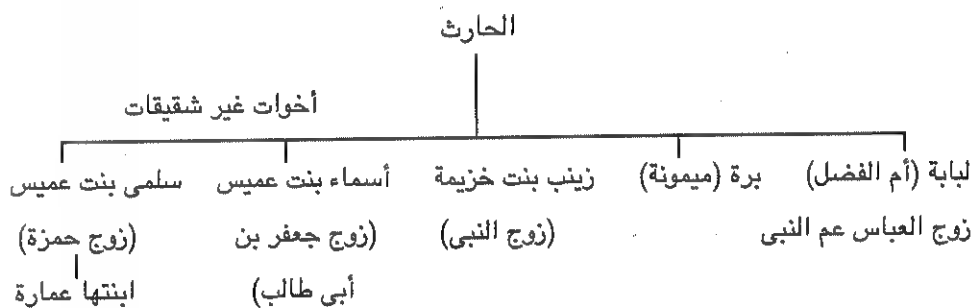
وقدّم رسول الله الهدى أمامه وأبقاه بذى طوى وخرج على راحته القصواء والمسلمون حوله يلبون ويكبرون وما إن رأى المهاجرين البيت الحرام حتى كادت تخنقهم العبرات أن عادوا - وإن عودة قصيرة - إلى البلد الحبيب مكة. إلى أرض صباهم وشبابهم. وكان عبد الله بن رواحه وهو أخذ بزمام راحلة النبی يرتجز شعرا فقال له النبی: يا ابن رواحة قل: لا إله إلا الله وحده نصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده. وأطرق رسول الله تواضعا لله وهو يُلبى حتى استلم الحجر الأسود وتبعه أصحابه يستلمون الحجر الأسود ويطوفون بالبيت ولبون ويكبرون، وقريش على جبل أبى قبيس تنظر وقال قائل منهم. إن المهاجرين قد أوهنتهم حمى يثرب. وأطلع الله نبيه على ما قالوا، فقال النبی: رحم الله امرأ أراهم من نفسه قوة. وكان المسلمون قد بدأوا السعى بين الصفا والمروة فأمرهم النبی أن يرملوا (يسرعوا) فى الجزء

القريب من الصفا ليرى المشركون أن لهم قوة. وبعد انتهاء السعى سبعة أشواط نحر الهدى عند المروة، ثم أمر ناسا ليذهبوا إلى بطن يأجج لحراسه السلاح ويأتى الآخرون فيقضوا نسكهم ففعلوا.

وعاد رسول الله وصحبه إلى الكعبة ودخلها ولم يزل بها حتى اعتلى بلال ظهرها وراح يؤذن لصلاة الظهر. وخرج النبي من الكعبة وصفاً المسلمين صفوفاً ثم أمَّهم وصلى بهم الظهر ثم ذهب إلى قبته التي نصبت له بالأبطح ليستريح.

الزواج من برة بنت الحارث:

هى برة بنت الحارث أخت أم الفضل زوج العباس عم النبي وأول من أمنت من النساء بعد خديجة وقد مات عنها زوجها فترملت وهى لم تتعد السادسة والعشرين من عمرها. وظلت فى



مكة لم تهاجر إلى المدينة. وكانت تكن للنبي شعورا خاصا وجارفا، وكان عليها أن تتحرك قبل أن تنتضى الأيام الثلاثة التى حددتها قريش لبقاء المسلمين فى مكة. وأفضت بشعورها إلى أختها أم الفضل زوج العباس. فانطلق العباس إلى النبي وأفضى إليه برغبة برة الذى وافق وأرسل جعفر بن أبى طالب - زوج أختها لأمها أسماء بنت عميس - ليخطبها، فما إن خرج جعفر من عندها حتى استخف بها الفرع فركبت بعيرها وانطلقت إلى حيث النبي حتى لقيته وقالت: البعير وما عليه لله ورسوله فجاءت تهب نفسها للنبي عملا بقوله تعالى: «يا أيها النبي إننا أحللتنا لك أزواجك اللاتى آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتى هاجرن معك، وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم فى أزواجهم وما ملكت أيمنهم لكيلا يكون عليك خرج وكان الله غفورا رحيمًا» (٥٠ - الأحزاب).

ويقول البعض إن هذه الآية نزلت بمناسبة ما فعلته برة ولكن الوحي أمر بوضعها فى سورة الأحزاب لوحدة الموضوع وهو زوجات النبي وضربت لها قبة فى سرف وبنى بها النبي فى

طريق عودته إلى المدينة بعد انتهاء العمرة وسماها «ميمونة» قيل للمناسبة الميمونة وهى دخوله مكة لأول مرة بعد ٨ سنوات منذ أن خرج منها مهاجرا. وجاء العباس إلى قبة النبی ليهنئه على الزواج وليرى جعفرًا وعليًا أولاد أخيه ويطفئ نار الشوق إليهم بعد الغيبة الطويلة.

والتفت النبی إلى الوليد بن الوليد وسأله: أين خالد؟ فقال الوليد: يأت الله به. فقال النبی: ما مثله يجهل الإسلام.

وانساب المهاجرون فى طرقات مكة يسترجعون الذكريات فى مراتع الصبا والشباب وانقضت الأيام الثلاثة التى حددتها قريش للعمرة وجاء إلى النبی سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى فى نفر من قريش وقال حويطب للنبی: ناشدتك الله والعقد إلا ما خرجت من أرضنا فقد مضت الثلاث. وأراد النبی أن يطيل مكثه فى مكة عسى أن يقتنع رجالها ويسلموا فقال: إني قد نكحت فيكم امرأة فما يضركم إن مكثت حتى أدخل بها وأصنع الطعام فناول وتأكلون معنا؟ وخشيت قريش من أن يزداد عدد من يتبعون النبی فردوا بغلظة: لا حاجة لنا فى طعامك. أخرج عنا من أرضنا فالثلاثة قد مضت. فأمر النبی أن ينادى بالرحيل فلا يمسى بمكة أحد من المسلمين وأمر أبا رافع ليأتى بميمونة إلى معسكره خارج مكة. وطاف المسلمون طواف الوداع وانسلوا خارجين من مكة. ولما خرج رسول الله من مكة جاءه على بن أبى طالب وكلمه فى عمارة بنت حمزة بن عبد المطلب - الذى قتل فى معركة أحد - وقد أسلمت وكانت تعيش مع أمها سلمى بنت عميس - أخت غير شقيقة لميمونة (انظر شجرة النسب فى الصفحة السابقة) وقال للنبی: علام نترك بنت عمنا يتيمة بين أظهر المشركين. فبعث النبی إلى أبى رافع أن يأتى بميمونة وعمارة. وفى سرف أقام النبی عدة أيام ودخل بميمونة بعد أن صنع طعاما لأصحابه.

بعد ذلك أخذ المسلمون سلاحهم وساروا راجعين إلى المدينة.

إسلام خالد بن الوليد وعمرو بن العاص:

كتب الوليد إلى أخيه خالد كتابا يدعو فيه إلى الإسلام ويخبره فيه أن النبی سأل عنه وقال: ما مثله يجهل الإسلام. وفكر خالد مليا فيما قاله النبی عنه وشعر ببعض الزهو. وراح يفكر فى موقفه وفى المواقع الحربية التى دارت بين قريش وبين المسلمين. وفى معركة بدر كانت كل التوقعات الحربية تشير إلى ضرورة انتصار قريش فقد كانوا ٩٥٠ ضد ٣١٣ ومعهم من الفرسان ٢٠٠ أو ١٠٠ فى حين أن «محمدا» لم يكن لديه إلا فارسان ومع ذلك انتصر المسلمون انتصارا ساحقا إذ قُتل من قريش ٧٠ وأُسِر ٧٠ آخرون فى حين لم يقتل من المسلمين سوى ١٤ فقط. وإذا كان رب محمد قد أعانه بألف من الملائكة حسب ما أخبرهم به الوحي «إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين» (٩ - الأنفال - ص ٥٩٠) فلماذا لم تهب آلهة قريش لنجبتها! ثم انتقل بتفكيره إلى وقعة أحد. وكيف أنه

أهدى إلى قريش ميزة عسكرية قلما يوجد الزمان بمثها حينما احتل التل الذى أخلاه رماة المسلمين ومع ذلك لم تنتصر قريش. بل إن «محمدا» والفئة القليلة التى ثبتت حوله بعثوا الحماس فى المسلمين الفارين فعادوا إلى ميدان المعركة وأبلوا قدر استطاعتهم فى حين تخاذل جنود قريش فلم يحرزوا النصر المرجو. وفى معركة الأحزاب. كان الخندق عملا رائعا لم يشهدوا مثله من قبل ولكنه كان خطأ دفاعيا وكان من الممكن ردم جزء منه أو اقتحامه ولو ببعض التضحيات وكان من الممكن أيضا - لو أطالوا الحصار أن يوهن الجوع والعطش من عزيمة المسلمين ولكن هذه الرياح الباردة الشديدة جعلت إطالة الحصار أمرا مستحيلا. لقد كانت «الطبيعة» تحارب مع المسلمين. وإن كان الوحي قد أخبرهم أن «ربهم» هو الذى أرسل هذه الرياح بل وأرسل جنودا خفية تؤيدهم «فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها» (٩ - الأحزاب. ص ٥٩٦). لقد كان «ربهم» يتدخل دائما لنصرتهم فى حين أن آلهة قريش ثبت أنها عاجزة عن تقديم أى معاون. وسرح بفكره: كيف كانت هذه الأصنام ستساعدهم! لاشك فى صحة ما يقوله «محمد» عن أنها لا تضر ولا تنفع! ثم راح يستعرض كيف جاء مسالما فى الحديبية لا يريد إلا الطواف بالبيت وتعظيمه فمبغته قريش ووضعت شروطا مجحفة فى الصلح قبلها النبى حفظا لأواصر الرحم. وها هو جاء للعمرة وخرج من مكة فى موعده حفظا لعهد. ووضحت الحقيقة جلية فى ذهنه وسأل نفسه: فيم التأخر عن الحق؟

وخرج خالد من داره وقد عزم على الانطلاق إلى المدينة ليلقى محمدا ويسلم على يديه فقابل عثمان بن طلحة الحبشى. فقال له: أما ترى محمدا قد ظهر على العرب فلو قدمنا عليه فاتبعناه فإن شرفه شرف لنا. فقال عثمان. هذا هو الرأى وتواعدا على اللقاء فى فجر اليوم التالى للسير إلى المدينة. فما سارا إلا قليلا حتى لقيا عمرو بن العاص الذى سأل خالدا عن وجهتهما فقال له: لقد استقام الطريق وظهر الأمر وإن هذا الرجل لنبى فأذهب وأسلم فحتى متى! فقال عمرو إنه ما سار هو الآخر إلا ليسلم.

ووصل ثلاثتهم إلى المدينة ليعلنوا إسلامهم. وتقدم خالد إلى النبى وقال: السلام عليك يا رسول الله. فرد النبى: وعليك السلام يا أبا سليمان ورحمة الله. فقال خالد: أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله. فقال النبى: الحمد لله الذى هداك. قد كنت أرى لك عقلا رجوت ألا يسلمك إلا إلى خير. فقال خالد: يا رسول الله ادع الله لى أن يغفر لى تلك المواطن التى كنت أشهداها عليك. فقال: الإسلام يجب ما قبله. ونطق عمرو بن العاص وعثمان بن طلحة بالشهادتين وعم المسلمون سرور عظيم لإسلام هؤلاء الثلاثة من صناديد قريش لا يماثله إلا فرحتهم بإسلام عمر بن الخطاب فى مكة من قبل خمسة عشر عاما (عمر بن الخطاب أسلم فى السنة الخامسة للدعوة أى قبل الهجرة بثمانية أعوام ونحن الآن فى آخر السنة السابعة للهجرة).

عود إلى مارية القبطية:

قلنا (ص ٧٤١) إن النبي حوّل «مارية» إلى مسكن في «العالية» في أطراف المدينة. وفي أحد الأيام فرغ بيتها من الزاد فنزلت إلى المدينة وانتظرت بجوار المسجد حتى فرغ النبي من صلاة الظهر فقابلته وكان اليوم شديد الحرارة ورأى النبي أن يأخذها إلى بيت إحدى زوجاته حتى تخف شدة الحر. وكانت حفصة في زيارة لبعض أقاربها فأخذ النبي مارية إلى بيت حفصة. وبعد الغداء كان بينهما ما يكون بين المرء وأهله وعادت حفصة مبكرة عن موعد عودتها إذ كان المتوقع إن لا تعود قبل أن تخف شدة الحر بعد صلاة العصر. ولما انصرفت مارية قالت حفصة تعاتب النبي: أفى بيتي يا رسول الله. والله لقد سببتني وما كنت لتصنعها لولا هواني عليك وانخرطت في البكاء. وتأثر النبي لبكائها ومأ كان ليهين بنت عمر ثاني أصدق أصدقائه. وأقبل عليها يترضاها وأسر إليها بأن مارية حرام عليه ثم أوصاها أن لا تحدث أحدا بما كان وتعتبره كأن لم يكن. ورضيت حفصة ولكنها لم تستطع أن تكتم ما حدث عن عائشة فنبأتها به وذاع الخبر وغضب النبي على حفصة لإفشائها السر الذي أوصاها بكتمانها ويقال إنه طلقها تطليقة واحدة. ويرى المفسرون أن الآيات الخمس الأولى من سورة التحريم قد نزلت في ذلك:

«يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم. قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم. وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض. فلما نبأها به قالت من أنبيأك هذا قال نبأني العليم الخبير. إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير. عسى ربه إن طلقك أن يبدله أزواجا خيرا منك مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات ثيبات وأبكارا»

(١ - ٥ التحريم).

والضمير في «إن تتوبا» عائد إلى عائشة وحفصة. «صغت قلوبكما» أى مالت عن الواجب. وجواب الشرط محذوف وتقديره: يعف عنكما. «وإن تظاهرا عليه» - وأصلها تتظاهرا وحذفت إحدى التاءين - أى تتعاوننا عليه بما يسوءه. فالله موله ومؤيده وجبريل والمؤمنون والملائكة يناصرون النبي وذلك لتوهين أمر هذا التظاهر ودفع ما عسى أن يتوهمه المنافقون من شغل النبي بهذه الأمور.

وتروى الروايات أن عمر بن الخطاب راح يحثو التراب على رأسه لما طلق النبي حفصة وراح يقول: ما يعبأ الله بعمر وابنته بعدها. فنزل جبريل في اليوم التالي يأمر النبي بإرجاع حفصة لعصمته. فأرجعها ولكن عائشة استمرت في ثورتها وحرّضت نساء النبي الأخريات فاعتزل النبي نساء جميعا وقعد في مشربة له ليس فيها إلا حصير وقليل من الزاد. وخرج عمر إلى المسجد فألقى المسلمين مطرقين مهمومين ويقولون: طلق رسول الله نساء: فذهب عمر إلى النبي واستأذن. فأخبره النبي أنه لم يطلق نساء وإنما هجرهن شهرا. فانطلق عمر إلى

المسلمين فبشرهم وإلى ابنته فطمأنها.

ولقد ذكرت كتب التفسير - كسبب لنزول هذه الآيات - حكاية مغافير التي ذكرناها في ص ٦٦٧ والتي تتضمن تحريم النبي شرب العسل على نفسه. ولما كان لكل من الروایتين مؤيدوها فليس ما يمنع من صحتهما معا. فبدأت مكاييد الزوجات بحكاية شرب العسل ومغافير ثم جاءت بعدها حكاية مارية القبطية وتحريمها على نفسه فكان أن قرر النبي هجر نسائه جميعا شهرا حتى يتبن إلى رشدن ويقلعن عن غيرتهن ومكائدهن.

أحداث السنة الثامنة للهجرة

محرم	وفاة زينب بنت النبي.
	١ - سرية ابن أبي العوجاء إلى بني سليم.
صفر	٢ - سرية عبدالله بن رواحة.
	٣ - سرية أسامة بن زيد إلى جهينة.
ربيع الأول	٤ - سرية غالب بن عبدالله الكلبى إلى بني الملوخ.
	٥ - سرية مجلم بن جثامة إلى إضم.
ربيع الثانى	٦ - سرية كعب بن عمير إلى بني قضاة.
	٧ - سرية شجاع بن وهب إلى هوازن.
جمادى الأول	٨ - غزوة مؤتة.
جمادى الثانى	٩ - غزوة ذات السلاسل.
رجب	١٠ - سرية أبى عبيدة بن الجراح إلى جهينة بسيف البحر.
شعبان	١١ - سرية أبى حدرد إلى الغابة.
	١٢ - سرية أبى قتادة إلى غطفان.
رمضان	بدء السير لفتح مكة.
	٢٠ - فتح مكة.
شوال	٦ - غزوة حنين والطائف.
ذو القعدة	عمرة الجعرانة، ثم العودة إلى المدينة.
	«سورة الحديد».
ذو الحجة	الحج وأميره عقاب بن أسيد.
	مولد إبراهيم ابن النبي من مارية القبطية.

وفاة زينب بنت النبي:

كانت زينب ضعيفة البنية، وزاد من ضعفها سقطتها على الحجر حين طرحتها دابتها بفعل المشركين عند هجرتها وفقدت جنينها كما ذكرنا سابقا (ص ٥٢٠). ثم كان إسلام العاص بن الربيع كما ذكرنا (ص ٧٤٠) واجتمع النشمل بعودته إلى زوجته زينب، ومضت عشرة أشهر كانت زينب خلالها معتلة تعاني من ضعف عام ونزيف يعاودها بين الحين والآخر حتى توفيت في مستهل السنة الثامنة للهجرة.

سرايا السنة الثامنة للهجرة:

كان رسول الله إذا سمع أن قبيلة ما تجمع له تريد حربا يسارع إلى غزوهم في عقر دارهم قبل أن يغزوه وقبل أن يستعدوا فيشتت جموعهم. ويدعوهم إلى الإسلام فإن أسلموا صالحهم وإن أبوا استولى على ديارهم وأموالهم وسبى ذريتهم. وقد كانت السرايا تختلف من حيث عدد أفرادها حسب قوة القبيلة المرسلة إليها. وقد تميزت السنة الثامنة للهجرة بكثرة السرايا التي خرجت فيها (شكل ٤٧ ص ٧٥٤):

(١) سرية ابن أبي العوجاء إلى بنى سليم:

فور عودة النبي من عمرة القضاء، وفي محرم من أول السنة الثامنة بعث النبي ابن أبي العوجاء السلمي في ٥٠ فارسا إلى بنى سليم، وعلم بنو سليم بسير السرية فجمعوا جمعا كثيرا فلما وصلت السرية ودعوهم إلى الإسلام رفضوا وقالوا لا حاجة لنا إلى ما دعوتكم إليه ورشقوهم بالنبل وأحاطوا بهم من كل جانب وقاتلوهم قتالا شديدا حتى قتلوا السرية كلها إلا ابن أبي العوجاء الذي فر بجراحه وتحامل ورجع إلى المدينة فوصلها في أول صفر وأخبر النبي بما حدث.

(٢) سرية عبدالله بن رواحة إلى يسير بن رزام اليهودي بخيبر:

بلغ النبي أن يسير بن رزام اليهودي بخيبر يؤلب غطفان ويجمعهم لغزو المدينة فبعث النبي عبدالله بن رواحة في ٣٠ راكبا إلى خيبر. وأرادوا أن يبعدوا يسير بن رزام عن أهل خيبر حتى لا تكون معركة كبيرة واحتالوا ليخرجوه بعيدا فقالوا له إن رسول الله أرسل إليه ليستعمله على خيبر فخرج معهم في عدد من رجاله. فلما بلغوا «قرقرة» - على بعد ٦ أميال من خيبر - حاول يسير الغدر بعبد الله بن رواحة ومدَّ يده إلى سيفه ففطن عبدالله إلى حركته وعاجله بضربة من سيفه فقتله وقتلوا أصحابه وعادوا إلى المدينة.

(٣) سرية أسامة بن زيد إلى جهينة:

بعث رسول الله أسامة بن زيد في سرية إلى «الحرقه» بأرض جهينة وكان معهم رجل من

حلفائهم اسمه مرداس كان شديدا فى القتال فأحاط به عدد من رجال السرية فلما تكاثروا عليه وشهروا سيوفهم قال أشهد أن لا إله إلا الله، إلا أن أسامة ضربه بسيفه وقتله، فلما رجعوا إلى المدينة وعلم رسول الله بما حدث قال: يا أسامة، أقتلته بعد أن قال لا إله إلا الله! قال: يا رسول الله إنما قالها تعوذا من القتل، قال النبي: فمن لك يا أسامة بلا إله إلا الله، وظل يكررها فتمنى أسامة أن لو انشقت الأرض وابتلعتها.

(٤) سرية غالب بن عبد الله الكلبى إلى بنى الملوح بالكديد:

وكان بنو الملوح يؤلبون القبائل على رسول الله، فبعث بسرية من ١٢٠ راكبا بقيادة غالب بن عبد الله الكلبى حتى إذا كانوا عند «قديد» لقوا الحارث بن مالك بن البرصاء أحد أشراقهم فأسروه فقال إنه إنما جاء ليسلم فأوثقوه حتى يتأكدوا من صدقه ثم كمنوا وأخذوا قومه على غرة فأصابوا منهم وغنموا أبلهم وأغنامهم. فاستنجد بنو الملوح بباقي عشائهم الذين هبوا لنجدتهم وتكاثروا على السرية ولكن حدث أن نزل مطر غزير جعل الأرض بين الفريقين بركا تنزل فيها الخيل فتمكن المسلمون من العودة إلى المدينة.

(٥) سرية محم بن جثامة إلى إضم:

نمى إلى رسول الله أن قوما من إضم يجمعون ليغيروا على مراعى المدينة فبعث النبي بسرية برئاسة محم بن جثامة فلما قابلوهم حيوهم بتحية الإسلام فأمسكوا عنهم إلا أن محم بن جثامة قتل عامر بن الأضببط لثأر قديم بينهما فلما قدموا المدينة وعلم النبي بما حدث غضب. وقيل نزل قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم فى سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام (السلام) لست مؤمنا تبثون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة، كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيرا» وهى الآية ٩٤ من سورة النساء وقد سبق ذكرها فى صفحة ٦٢٥. وقدم أهل عامر يطلبون القصاص فعرض عليهم النبي دية ١٠٠ بغير ومازال بهم حتى رضوا وانصرفوا وظل رسول الله غاضبا على ابن جثامة ويقول «لا غفر الله لك» قالها ثلاثا، ومات محم بعد ذلك إلا سبعة أيام حتى مات (السيرة النبوية لابن كثير، ج ٣ ص ٤٢٣).

(٦) سرية كعب بن عمير إلى بنى قضاة بأرض الشام:

بعث النبي بكعب بن عمير الغفارى فى ١٥ رجلا إلى بنى قضاة فساروا حتى انتهوا إلى حدود الشام ووجدوا جمعا كثيرا فدعوههم إلى الإسلام فلم يستجيبوا لهم وقتلوهم وتكاثروا عليهم حتى قتلوهم جميعا إلا واحدا نجا وعاد إلى المدينة وأخبر النبي بما حدث فهم أن يبعث سرية أخرى لتأخذ بثأرهم ولكنه أبلغ أنهم ساروا إلى موضع بالشام تحت سلطان روما فلم يشأ أن يستعدى قوات الإمبراطورية الرومانية فترك مطاردتهم.

(٧) سرية شجاع بن وهب إلى هوازن:

بعث رسول الله شجاع بن وهب الأسدي في ٢٤ نفرا إلى جمع من هوازن فخرج وكان يسير ليلا ويكمن نهارا حتى فاجأوهم وأغاروا عليهم وأصابوا إبلا وغنما كثيرة وساقوها إلى المدينة وقسم النبي الغنائم.

(٨) غزوة مؤتة:

ذكرنا سابقا (ص ٧٢٥) أن النبي أرسل كتابا إلى حاكم بصرى يدعوه إلى الإسلام وبينما كان المبعوث يمر بأرض مؤتة اعترضه شرحبيل بن عمر، أحد كبار الغساسنة وقتله. وكان العرف أن المبعوثين الدبلوماسيين يتمتعون بحصانة تحميهم من القتل وثارت المدينة لهذا التصرف. وفي جمادى الأولى من السنة الثامنة للهجرة جهز النبي جيشا يتألف من ٣٠٠٠ مقاتل بقيادة زيد بن حارثة وكان خالد بن الوليد جنديا عاديا فيه وطلب النبي من زيد أن يقتل الرجل الذي قتل مبعوثه وأن يعرض الإسلام على أهل مؤتة فإن أسلموا لا يقاتلهم. وقال رسول الله: زيد بن حارثة أمير الناس فإن قتل زيد فجعفر بن أبي طالب فإن قتل جعفر بن أبي طالب فعبد الله بن رواحة فإن قتل عبدالله بن رواحة فليرتض المسلمون بينهم رجلا فليجعلوه عليهم. وكان ظن المسلمين أنهم سيقاتلون الغساسنة. وكانت الروح المعنوية بين المسلمين مرتفعة عند بدء مسيرتهم من المدينة وشيعة الناس قائلين: صحبكم الله ودفع عنكم وردكم إلينا سالمين. وتخلف عبدالله بن رواحة حتى يصلى الجمعة مع رسول الله فلما قضيت الصلاة رآه النبي وسأله عن سبب تخلفه قال: أردت أن أصلى الجمعة معك ثم ألحقهم. فقال له النبي: لو أنفقت مافى الأرض جميعا ما أدركت غدوتهم. فأسرع عبدالله بن رواحة في السير حتى لحقهم

وما إن وصل المسلمون حتى تناهى إلى سمعهم أن هرقل امبراطور الروم قد خف لنجدة حلفائه الغساسنة ووصل إلى الأردن ومعه ١٠٠.٠٠٠ جندي. ولاشك أن هناك بعض المبالغة في هذا الرقم لأن جيوش الروم في حربهم مع الفرس كانت تبلغ ١٠٠.٠٠٠ وما كان قيصر ليحشد كل قواته لنجدة الغساسنة ولو انضم إليهم - كما قيل - من الغساسنة ٥٠.٠٠٠ لكان جيش من ١٥٠.٠٠٠ كفيلا باجتياح كل شبه الجزيرة العربية. لذلك يرى المؤرخون أن جيش الغساسنة كان حوالي ١٥.٠٠٠ وأنجدهم هرقل بمثلهم فتكون جيش من ٣٠.٠٠٠ مقابل ٣٠٠٠ من المسلمين أى عشرة أمثالهم. وبقي المسلمون في معان يومين يتشاورون في أمرهم. وكان طبيعيا أن يغشاهم التردد إزاء أعداد عدوهم التي لم يحسبوا لها حسابا واقترح بعضهم أن يرسلوا إلى النبي يستشيرونه أو يرسل إليهم مددا. ولكن عبدالله بن رواحة عارض هذا الرأي على اعتبار أن تأخير الالتحام سيعطى العدو انطبعا بأمن المسلمين قد ساورهم الخوف فتزداد روحه المعنوية كما تتدنى الروح المعنوية لدى المسلمين. وقام عبدالله بن رواحة في جموع المسلمين وحثهم على الاستبسال في قتال العدو وختم قائلا: يا قوم والله إن التي تكرهون للتي

خرجتم تطلبون. الشهادة. وما نقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة. ما نقاتلهم إلا بهذا الدين الذى أكرمنا الله به فانطلقوا فإنما هى إحدى الحسنيين إما ظهور وإما شهادة. وأثر هذا الكلام فى نفوس المسلمين وزال عنهم التردد فاستأنفوا السير فى اتجاه بصرى العاصمة. فلما رأى زيد بن حارثة - قائد السرية - أن التلال لا تصلح للقتال استدار إلى مؤتة وهناك وقعت المعركة فى الأسبوع الثالث من جمادى الأول من العام ٨ للهجرة.

ونظم زيد قواته حسب الأسلوب المعتاد بأن وضع بعضا منها فى القلب وجناحين. ورأس زيد القلب ومعه خالد بن الوليد كجندى عادى. وبدأت المعركة واشتبك الجيشان وكان كل قائد يحارب بنفسه على رأس قواته وقتل زيد بعد قليل من بداية المعركة ولما سقط اللواء من يده التقطه جعفر وواصل القتال إلى أن سقط بدوره فى الميدان. بعد أن أثخنه الجراح وبعد أن كان قد قتل عددا كبيرا من الروم والغساسنة فقد وجدوا به بضعا وتسعين طعنة ما بين ضربة سيف أو طعنة رمح أو رمية سهم. وقيل لما طعنت يده اليمنى أمسك اللواء بيده اليسرى فلما طعنت هى الأخرى احتضنه حتى قتل. والتقط اللواء بعده عبدالله بن رواحة وواصل القتال إلى أن سقط بدوره فى الميدان وهنا حدث ارتباك فى صفوف المسلمين كان من أثره أن هربت قلة منهم من ساحة المعركة أما الباقون فاستمروا فى مقاومتهم للعدو وإن كانوا يحاربون بغير نظام فقد كانوا بغير قاذد وكان باستطاعة العدو انتهاز هذه الفرصة وتحقيق نصر مؤزر على المسلمين ولكن لسبب ما لم يفعلوا وظلوا يقاتلون أفرادا والمسلمون مستبسلون. ثم التقط اللواء ثابت بن أقرم وصاح قائلاً: يا معشر المسلمين اصطلحوا على رجل منكم وتطلع إلى خالد وقدّم إليه اللواء ولكن خالدا رفض إذ كان يدرك أنه حديث عهد بالإسلام وثابت بن أقرم أحق بالقيادة منه ولكن الأنظار كلها تركزت على خالد لما كانوا يعرفونه عنه من شجاعة ومهارة حربية. فأخذ خالد اللواء وتولى قيادة المسلمين.

وكان رسول الله بالمدينة قد صعد المنبر وأمر فنودى فاجتمع الناس فقال: أخبركم عن جيشكم هذا. إنهم انطلقوا فلقوا العدو. فقتل زيد شهيدا. واستغفر له. ثم أخذ اللواء جعفر فشد على القوم حتى قتل شهيدا. واستغفر له. ثم أخذ اللواء عبدالله بن رواحة فأثبت قدميه حتى قتل شهيدا. واستغفر له. ثم أخذ اللواء سيف من سيوف الله. خالد بن الوليد ففتح الله عليه. ومن يومئذ سُمى خالد «سيف الله».

واستعاد خالد سيطرته على جيشه الصغير وصمد حتى المساء وتوقف القتال. وكان على خالد أن ينقذ جيشه. فعمد بالليل إلى ميمنة الجيش فجعلها ميسرته وجعل الميسرة مكان الميمنة ومقدم القلب جعله فى المؤخرة وغير من راياتهم وهيئتهم فلما أصبح الصبح رأى العدو وكأن أمامه جيشا جديدا فقالوا جاءهم مدد وتخاذلوا فهجم خالد بشراسة على طول الجبهة مما أحدث ارتباكا فى جيش العدو وكثيرا من الفوضى فتقهقروا. وظل خالد يحارب وقد تحطم فى يده تسعة سيوف وراح يقاتل بسيف عاشر. ثم أوقف خالد القتال وسحب قواته إلى الخلف

قليلا، وكان كل جانب يبغى وقتا يستعيد فيه أنفاسه، وكانت كفة المسلمين إلى الآن هي الراجحة. فهم لم يفقدوا إلا ١٢ رجلا في حين كان قتلى العدو يقرب من المائة. ثم ارتأى كل فريق أن ينسحب إلى معركة قادمة. فعاد الروم والغساسنة إلى بصرى. والواقع أن خالدا لم يكن يستطيع أن يفعل أكثر من ذلك. ويكفى أنه قد أنقذ جيشه من هزيمة متوقعة. فغادر مؤتة عائدا إلى المدينة ولم يكن معه غنائم ولا أسرى وحدث الناس أنهم فروا من العدو فراحوا يحثون التراب ويقولون يا فُرَّار، فررتم في سبيل الله. فمنعهم النبي من ذلك قائلا: ليسوا بالفُرَّار ولكنهم الكُرَّار إن شاء الله تعالى. ولما علم باستشهاد ١٢ رجلا من رجاله أخبر أن لهم مكانة عظيمة عند ربهم وقال: ما يسرنى أو قال ما يسرهم أنهم عندنا! وبعد قليل من الزمن هدأت حدة غضب المسلمين على الجيش وأدرك المسلمون حكمة خالد وحسن تقديره للأمور والشجاعة التي أبداهها في مؤتة وإنقاذه للجيش من فناء محقق، وبقي اسم «سيف الله» عالقا في ذهنه مما كفل له النصر في كل معركة تالية.

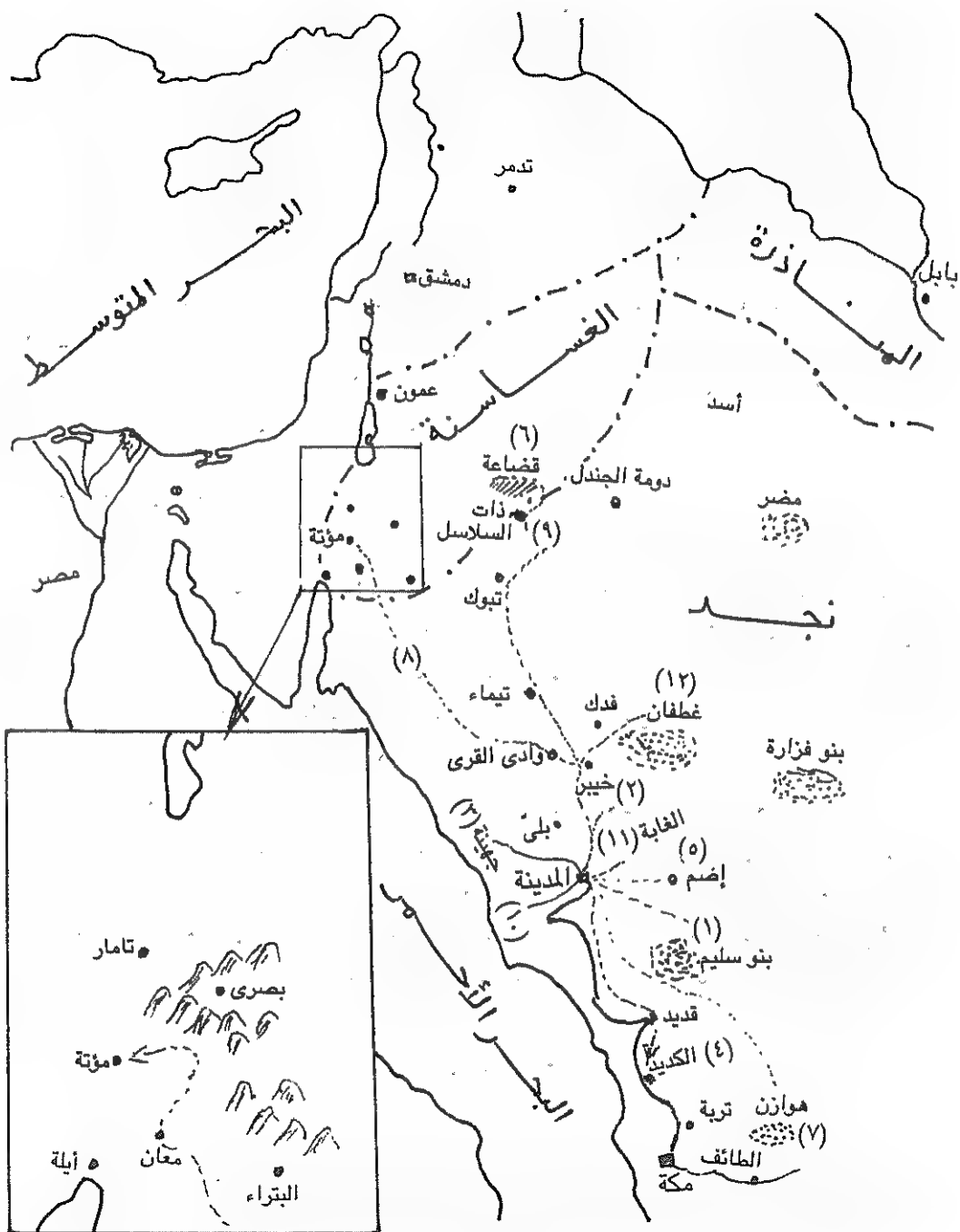
رعاية النبي لابنى جعفر:

وجعفر بن أبى طالب - الذى كان أحد قواد هذه السرية - هو ابن عم النبي، وأكبر من أخيه على بن أبى طالب بعشر سنوات وكان من أوائل المسلمين وقد هاجر إلى الحبشة رئيسا للفوج الثانى (ص ١٦٣) ثم عاد إلى المدينة يوم فتح خيبر (ص ٧٣٤، ٧٣٥). ولما كان على بن أبى طالب أول من أسلم من الصبيان وعمره ٨ سنوات فقد هاجر إلى المدينة وعمره ٢١ سنة (٨ + ١٣ سنة فترة مكة) ثم كانت غزوة مؤتة عام ٨ للهجرة أى كان عمره آنذاك ٢٩ سنة فيكون عمر جعفر عند سيره فى غزوة مؤتة ٣٩ سنة.

ولما جاء نعى جعفر انتظر النبي ثلاثة أيام ثم ذهب إلى بيت جعفر وقام بتعزية أسماء بنت عميس أرملة جعفر وكانت تصيح وتبكي فنهاها النبي عن ذلك وقرب إليه ابنى جعفر: عبدالله ومحمد. وراحت أسماء تذكر يتم الأبناء فقال رسول الله: ألعيلة تخافين عليهم وأنا وليهم فى الدنيا والآخرة!، ولما كان من غير المستحب فى ذلك الوقت ترك أرملة بدون رعاية زوج يدبر لها معيشتها ومعيشة أولادها فإنه بعد أن انقضت عدتها خطبها أبو بكر الصديق وتزوجها وأولم وليمة فولدت له ابنه محمد بن أبى بكر. ولدته بالشجرة بين مكة والمدينة أثناء حجة الوداع، ثم لما توفى أبو بكر الصديق تزوجها من بعده على بن أبى طالب.

(٩) غزوة ذات السلاسل:

راح الروم يشجعون القبائل العربية القريبة من الشام على غزو المدينة بعدما رأوا من صلابة المسلمين في مؤتة وكان هدف الروم هو إضعاف القوة الجديدة التى بدأت تظهر فى شبه الجزيرة العربية وترحف إلى ناحية الشام وتهدد حدود الإمبراطوية الرومانية التى أنهكتها حروبها مع فارس (محمد رسول الله، عبد الحميد جودة السحار جـ ١٥ ص ٢٢٦).



شكل ٤٧ - سرايا السنة الثامنة وغزوة مؤتة.

وأخذ الروم يغرون قضاة (شكل ٤٧) على غزو المدينة مستهدفين توهين العرب جميعا مشركين ومسلمين حتى ينعموا براحة تمكنهم من التقاط أنفاسهم والخروج من الأزمة المالية التي حاقت بهم نتيجة حروبهم المستمرة مع فارس.

وبلغ رسول الله أن قضاة قد تجمعوا يريدون غزو المدينة. فدعا النبي عمرو بن العاص وقد مضى على إسلامه عام واحد وعقد له لواء حملة مكونة من ٣٠٠ مقاتل من المهاجرين والأنصار ومعهم ٢٠ فارسا. فسار بهم عمرو فلما وصل بلى قويل بالترحاب. فجذته لأمه من بلى وسرهم أن النبي أمر ابن أختهم فأمده بالرجال وانطلق عمرو حتى خلف وادي القرى وراءه واقترب من ذات السلاسل وبينها وبين المدينة حوالي ٢٠٠ كم. فلما قرب من مكان قضاة بلغه أن عددهم أكبر كثيرا مما كانوا يتوقعونه ولم يشأ أن يغامر بدخول معركة يخسرها فبعث رسولا إلى النبي يطلب مددا. فبعث النبي إليه أبا عبيدة بن الجراح في ٢٠٠ من الرجال وفيهم سراة المهاجرين والأنصار مثل أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب. فلما وصلوا أصر عمرو بن العاص على أن يكون هو القائد. وكان أبو عبيدة حسن الخلق لين العريكة فرفض لإصرار عمرو.

وكان البرد شديدا وزاد الليل من شدته وأراد الرجال إيقاد النيران ليستدفئوا فمنعهم عمرو من ذلك وشق ذلك عليهم. وفي عماية الصباح أمر عمرو بالهجوم على تجمعات قضاة وهم غير مستعدين فقتل منهم الكثير وفر الباقون. وأراد المسلمون أن يتبعوهم فمنعهم عمرو. وضائق ذلك كثيرا من الجند لرغبتهم في زيادة غنائمهم وانتهت المعركة وقد رد المسلمون هيبتهم في تلك المناطق. وكان في الليلة التالية أن عمرو بن العاص قد احتلم فتيمة صلى بالناس. فلما عاد إلى المدينة اشتكى الناس إلى رسول الله من تصرفات عمرو وإصراره على قيادة الجند فقال النبي يرحم الله أبا عبيدة بن الجراح. ولما سأل عن أمره بعدم إيقاد النيران للتدفئة أجاب بأن النيران تدل العدو على مكانه وعدد رجاله وأنه كان يريد مباغطة القوم. ولما سئل عن نهيه عن اتباع الفارين من العدو أجاب بأنه خاف من كمين أو مدد يكون مستخفيا في مكان ما فيوقع بجنده. فاثنى النبي على حسن تفكيره وأخيرا سأل رسول الله: يا عمر أوصليت بأصحابك وأنت جنب؟ فقال: والذي بعثك بالحق لو أني اغتسلت لمت. لم أجد بردا قط مثله. وقد قال الله تعالى «ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة» (١٩٥ - البقرة) فتبسم النبي ولم يرد.

(١٠) سرية أبي عبيدة بن الجراح إلى جبهة بسيف البحر:

نمى إلى رسول الله أن جبهة تجمع للإغارة على المدينة فبعث أبا عبيدة بن الجراح في ٣٠٠ من المهاجرين والأنصار - وفيهم عمر بن الخطاب - إلى ذلك الحى على ساحل البحر الأحمر شمالي ينبع وبينها وبين المدينة حوالي ١٥٠ كم. ومرت أيام وليالي وهم يبحثون عن القوم الذين فروا لما سمعوا بسيرهم - دون جدوى حتى كاد التمر - وهو زادهم - أن ينفذ.

ووصلوا إلى ساحل البحر وهم يعللون النفس بأنهم سيقابلون عدوهم ويغنمون منه زادا ولكن قبيلة جهينة كانت قد بعدت عن متناول يدهم. وزاد الجوع بأفراد السرية. ثم ساروا على ساحل البحر فإذا حوت ضخمة قد لفظت البحر فهرعوا إليه وأيقنوا أنه رزق ساقاة الله إليهم فأكلوا منه ثم لما نفذ عاد الجوع إليهم وقراءى لهم شبح الموت. وكان في السرية قيس بن سعد بن عبادة، فقابلوا واحدا من سكان الساحل فراح قيس يقايضه على خمس إبل يأخذها منهم ويدفع لهم ثمنها تمرا في المدينة وأشهد نفرا من أفراد السرية على هذه البيعة. ثم علم صاحب الإبل أن البساتين التي في المدينة هي لأبي قيس وليست لقيس نفسه وأراد أن يلغى البيع ولكن قيسا طمأنه أن أباه يقضى عن الأبعاد ويحمل الكل ويطعم في المجاعة وحرى به أن يقضى بيع ابنه وتم البيع وبدأت العودة. وكان قيس يذبح كل يوم جزورا ويطعم السرية حتى وصلوا إلى المدينة بعد خمسة أيام ووفى صاحب الإبل ثمن إبله وكساه وأعطاها ما يركبه (ابن كثير، السيرة النبوية ج ٣ ص ٥٢١).

(١١) سرية أبي حدرد إلى الغابة:

جاء رجل من جثم إلى الغابة شمال المدينة (انظر شكل ٤٥ - ص ٣١١) ليحرض قيسا - شيخها - والناس على حرب رسول الله. ولما علم رسول الله بذلك دعا أبا حدرد ورجلين من المسلمين وأمرهم بالخروج حتى يأتوا بخبر هذا الجمع. فخرجوا ومعهم سلاحهم. وكانوا يتخفون بالنهار ويسيروا بالليل حتى وصلوا موضع القوم وكمنوا حتى ظلمة الليل. وخرج قيس يبحث عن أحد الرعاة تأخر في العودة فرماه أبو حدرد بسهم أصابه في مقتل. وظن القوم أن المهاجمين كثيرون ففروا واستولي أبو حدرد وصاحبيه على غنمهم وما تركوه من أموال وساقوها إلى المدينة. وكانت السرية في شعبان من سنة ٨ للهجرة.

(١٢) سرية أبي قتادة إلى غطفان:

كانت غطفان مستمرة في عداوتها للمسلمين وبلغ رسول الله أن أحد بطونها يقودهم رفاعة بن قيس قد جمعوا له ويزمعون الإغارة على المدينة. فأمر رسول الله أبا قتادة بتجهيز سرية من ١٥ رجلا ليفاجئ الجمع ويفرق شملهم فلا يسيروا إلى المدينة. وخرج أبو قتادة - في شعبان أيضا - حتى أتوا إلى منزل القوم متخفين ينتظرون غرة ليباغتهم. وتحينوا فرصة إبتعاد زعيمهم رفاعة بن قيس عن باقي الرجال فأردوه قتيلا بسهم. ثم أحاطوا بالمقاتلين الذين كانوا قد تجمعوا - وقتلواهم ففروا وتشتتوا. وغنم المسلمون ١٠٠ بعير و ٢٠٠٠ شاة وعددا من السبايا عادوا بها إلى رسول الله فقسمها بينهم بعد استبعاد الخمس.

فتح مكة

كان بين بنى بكر وخزاعة عداوة قديمة. فلما كان صلح الحديبية بين النبي وقريش - وكان

من ضمن شروطه «أنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده فليدخل ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل فيه» - فدخلت بنو بكر في عقد قريش ودخلت خزاعة في عقد النبي. والحقيقة أن الود بين خزاعة وبنى هاشم كان موجودا من قبل إذ أظهر أبى بن كعب كتاب جده عبد المطلب لخزاعة والذي جاء فيه: «باسمك اللهم. هذا عهد عبد المطلب ابن هاشم لخزاعة إذا قدم عليه شاهدهم أن بيننا وبينكم عهد الله وميثاقه وما لا ينسى أبدا. اليد واحدة والنصر واحد».

وحدث أن شخصا من بني بكر راح يهجو رسول الله وسمعه غلام من خزاعة فضربه على رأسه فشجّه. وأثار هذا الحادث العداء القديم بين القبيلتين وطلب بنو بكر من قريش أن يمدوهم بالرجال والسلاح فأمدوهم. وكان أكثر القرشيين تلبية هم صفوان بن أمية وشيبة بن عثمان وسهيل بن عمرو لعداوتهم لرسول الله. فجاءوا خزاعة ليلا فقتلوا منهم عشرين رجلا. ولما كان ذلك يعتبر نقضا لبند صلح الحديبية خشوا مغبة الأمر. وتمنوا أن تمر هذه الحادثة دون أن يعلم بها النبي. ولجأوا إلى أبى سفيان يستشيرونه فقال: هذا أمر لم أشهده ولم أرغب فيه وإنه لشر. والله ليغزونا محمد. ولقد حدثتني هند بنت عتبة - زوجته - أنها رأت رؤيا كرهتها. رأت دما أقبل على الحجون (غربي مكة) يسيل حتى وقف بالخدمة (جبل شرقي مكة). وكرهت قريش ما حدث وندموا على مناصرتهم لبني بكر. وكان عمرو بن سالم الخزاعي - سيد خزاعة - قد خرج في أربعين راكبا قاصدا المدينة ليشتكو إلي النبي ما فعل بنو بكر وقريش ويستنصره عليهم بمقتضى الحلف.

وكان النبي صبيحة الواقعة قد دخل على عائشة وقال لها: حدث في خزاعة حدث. فقالت. يا رسول الله أترى قريشا يجترئون على نقض العهد الذي بينك وبينهم. قال: ينقضون العهد لأمر يريده الله.

كانت قريش - لما ندمت على فعلتها - رجوا ألا يهب النبي لنصرة خزاعة فجاءوا إلى أبى سفيان وقالوا له: مالها إلا سواك أخرج إلى محمد فكلّمه في تجديد العهد وزيادة المدة. فخرج أبو سفيان ومولى له على راحلتين وسار أبو سفيان مسرعا لإنجاز المهمة. وتنبأ النبي بما ستفعل قريش فقال لو قد خزاعة: كأنكم بأبى سفيان قد جاءكم العقد ويزيد في المدة وهو راجع بسخطه. ارجعوا وتفرقوا في الأودية. وسرّ الوفد بما سمع من النبي وفهموا أنه يضمّر أمرا ويريد أن يتكتموه. فعادوا إلى ديارهم. فريق عن طريق الساحل وفريق عن الطريق المعتاد. فلما كانوا بسعفان قابلهم أبو سفيان وسألهم عن أحوال المدينة فأنكروا أنهم كانوا بها وقالوا إنهم كانوا في مهمة صلح بإحدى قرى الساحل. وانتظر أبو سفيان حتى انصرفوا وقت في أبعار إبلهم فوجد فيها النوى فعرف أنهم قد جاءوا المدينة وعلفوا بها النوى وقال: أحلف بالله لقد جاء القوم محمداً. وانطلق مسرعا إلى المدينة راجيا أن ينجح في سفارته. فلما وصل المدينة دخل على ابنته أم حبيبة - زوجة رسول الله - فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله

طوته عنه فقال يا بنية ما أدري أرغبت بي عن هذا الفراش أم رغبت به عني؟ قالت بل هو فراش رسول الله وأنت مشرك ولم أحب أن تجلس عليه. فقال: والله لقد أصابك يا بنية بعدى شر.

ثم خرج حتى أتى رسول الله وقال له: يا محمد. اشدد العقد وزدنا في المدة. فقال النبي: ولذلك قدمت؟ هل كان من حدث قبلكم؟ فقال أبو سفيان: معاذ الله نحن على عهدنا وصلحنا يوم الحديبية لا نُغَيِّرُ ولا نُبَدِّل. فلم يرد عليه رسول الله. فخرج من عنده حتى أتى أبي بكر فطلب منه أن يكلم رسول الله فقال: ما أنا بفاعل. ثم أتى عمر بن الخطاب وكلمه فقال: أنا أشفع لكم إلى رسول الله. فوالله لو لم أجد إلا الذر لجاهدتكم به. ثم خرج فدخل على علي بن أبي طالب وعنده فاطمة وابنهما الحسن. فقال: يا علي إنك أمس القوم بي رحما. وإنى قد جئت في حاجة فلا أرجع كما جئت خائبا. فاشفع لى إلى رسول الله. فقال علي: ويحك يا أباسفيان. والله لقد عزم رسول الله على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه. فالتفت إلى فاطمة وقال يا ابنة محمد هل لك أن تأمرى بئيك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر. فقالت. ما بلغ بئى ذلك أن يجبر بين الناس وما يجبر أحد على رسول الله. فتوجه إلى علي وقال: يا أبا الحسن إنى أرى الأمور قد اشتدت على فأنصحنى. قال: والله لا أعلم لك شيئا. ولكنك سيد بنى كنانة فقم فأجر بين الناس ثم إلحق بأرضك. قال أو ترى ذلك مغنيا عني شيئا؟ قال لا والله ما أظنه ولكنى لا أجد لك غير ذلك. فقام أبو سفيان فى المسجد وقال: أيها الناس. إنى أجرت بين الناس (وذلك مثلما نقول فى عصرنا: أنا مستجير بكم. وهو أخذ عهد على الناس ألا يقتله أحد أو يتعرض له). ثم ركب بعيره وانطلق إلى مكة. فلما قدم على قريش قالوا: ما وراءك؟ قال جئت محمدا فكلمته فوالله مارد على شيئا ثم جئت ابن أبى قحافة فلم أجد فيه خيرا ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدى العدو. ثم جئت عليا فوجدته ألين القوم. وأخبرهم بما فعل وما طلب من النبي فقالوا: فهل أجاز ذلك محمد؟ قال لا: قالوا ويلك فما يغنى عنك ماقلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك.

نحن نعرف الآن أن النبي قرر فتح مكة ولكن ذلك لم يدر وقتئذ بأذهان قريش فقد كان ظنهم أن النبي سيعمد إلى الانتقام لمصرع العشرين رجلا من خزاعة. ثم يعود لمهاجمة قوافلهم ويشدد فى حصار تجارتهم إلى الشام فيصيبهم أبلغ الضرر وخاصة أن جميع القبائل حول المدينة قد أصبحت تدين بالإسلام. فكان كل هم قريش أن يستمر العقد كما كان. ولكن الرسول كان يفكر فى أمر آخر. كان يريد القضاء على الشرك والذى ترأسه قريش حتى يتفرغ المسلمون لنشر دين الله فى باقى أنحاء الجزيرة العربية ثم بعد ذلك فيما وراءها.

الاستعداد لفتح مكة:

أمر النبي الناس التجهيز للحرب وأعلمهم أنه سائر إلى مكة وأمرهم بالتكتم. وقال: اللهم

خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغتها في بلادها، لم يكن النبي يريد قتالا في مكة بل كان يريد أن يستسلم أهلها بدون حرب وذلك لا يكون إلا إذا فاجأتهم قوة لا قبل لهم بمقاومتها. ولذلك جهّز جيشا خرج فيه كل المهاجرين والأنصار ومن أسلم من القبائل حول المدينة مثل قبائل سليم وأشجع ومزينة وأسلم وغفار، فمنهم من جاءه وهو بالمدينة ومنهم من لحقه وهو في الطريق إلى مكة فبلغ الجيش عشرة آلاف مقاتل ولم يعلن وجهته لتكون المباغة.

حاطب يحذّر أهل مكة:

أثناء الاستعداد والتجهيز للمسير إلى مكة والرسول يكتم وجهته كتب حاطب بن أبى بلتعة كتابا إلى قريش يخبرهم بنية النبي في غزوهم وأعطاه لامرأة وجعل لها أجرا أن تبلغه لقريش فجعلته في رأسها ثم قتلت عليه قرونها ثم خرجت. وأخبر الله رسوله بما صنع حاطب. فبعث على بن أبى طالب والزبير بن العوام وقال: أدركا امرأة قد كتبت معها حاطب بن أبى بلتعة بكتاب إلى قريش يحذرهم ما قد أجمعنا له في أمرهم، فخرجا حتى أدركا المرأة بذى الحليفة (على بعد ٢٠ كم من المدينة) فاستوقفاها وأنزلاها وبحثا عن الخطاب في رحلها فلم يجدا شيئا، فقال لها على بن طالب: إني أحلف بالله ما كذب رسول الله ولا كذبنا ولتخرجن هذا الكتاب أو لنكشفنك أو كما نقول في عصرنا «القيام بتفتيش ذاتي» وهذا يستدعى كشف ثيابها فلما رأت الجد منه قالت أعرض فأعرض، فحلت قرون شعرها واستخرجت الكتاب ودفعته إليه فأتى به رسول الله، فدعا رسول الله حاطبا وقال له: يا حاطب ما حملك على هذا؟ فقال يا رسول الله، أما والله إني لمؤمن بالله ورسوله ما غيرت وما بدلت ولكني كنت امرأة ليس لي في القوم من أصل ولا عشيرة وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل فصانعتهم عليهم، والمعنى أنه توقع أن تقع معركة عنيفة عند فتح مكة وعند انهزام المشركين قد يعمدون إلى قتل أقارب المسلمين فأراد أن تكون له يد عندهم حتى يحفظوا أهله وولده مع تأكده أن إخبارهم لن يضر المسلمين شيئا. وقد ورد هذا المعنى في رواية أخرى أن حاطب قال: لا تعجل علي يا رسول الله، إني كنت امرأة من قريش ولم أكن من أنفسهم وكان المهاجرون لهم قرابات يحمون بها أهلهم وأموالهم بمكة فأحببت إذ فاتني النسب أن أصطنع إليهم يدا يحمون قرابتي وما فعلت ذلك كفرا ولا ارتدادا عن ديني، فقال النبي إنه قد صدقكم. وقال عمر بن الخطاب: يا رسول الله دعني فلاضرب عنقه فإن الرجل قد نافق، فقال رسول الله: وما يدريك يا عمر فلعل الله قد أطلع إلى أصحاب بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم. وزاد الطبري أن النبي قال: لا تقولوا له إلا خيرا.

ونزلت الآيات الأولى من سورة الممتحنة في هذه المناسبة:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يُخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتم جهاداً في

سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل. إن يثقفوكم (يظفروا بكم) يكونوا لكم أعداء ويبسطوا إليكم أيديهم (بالقتل) وألسنتهم بالسوء (بالسباب) وودوا لو تكفرون. لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير. قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاء منكم ومما تعبدون من دون الله. كفرنا بكم وبدأ بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شئ. ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير. ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم. لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد. عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم. لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين. إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون» (١ - ٩).

والآيات. وإن نزلت بصدد حادثة حاطب بن أبي بلتعة - إلا أن أسلوياها موجهة إلى عامة المسلمين ويتفق مع ما سبق نزوله في سورة المجادلة (آية ٢٢ ص ٦٦٣):

«لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم». فإذا كان قد نهى عن مودة المشركين ولو كانوا ذوى قرىبى فالنهى أشد إذا لم تكن هناك قرابة. والنهى أشد وأشد لأناس بدأوا المسلمين بالعداوة والأذى ويضمرون لهم الشر فلا يجوز إطلاعهم على أسرار المسلمين ويجب الوقوف منهم موقف الحذر.

أما عن التصرف الذى تصرفه رسول الله حيال حاطب بن أبي بلتعة ففيه حث على الإغضاء عن موقف عارض قد يصدر من بعض الأفراد نتيجة ضعف نفسى إذا ما كان هناك يقين بأن صاحبه غير خائن ولا غادر وله مواقف سابقة تشهد بإخلاصه. ثم راحت الآيات تحث المسلمين على اتخاذ إبراهيم - أبو العرب - أسوة في كيفية إعلان عداوته للكفار إذ اتبع أسلويا بالغ القوة شديد الحسم إذ هو ومن آمن معه تبرأوا كلية من المشركين ومن الآلهة التى يعبدونها من دون الله وأعلنوا أن عداوتهم لهم مستمرة إلى أن يؤمنوا بالله وحده. وإذا كان إبراهيم قد طلب المغفرة لأبيه فذلك كان قبل أن يعلم أنه مَصِرٌّ على عداوته له وكان بناء على وَعْدٍ وَعَدَ به إبراهيم أباه حين قال: «سلام عليك سأستغفر لك ربى إنه كان بى حفيا» (٤٧ سورة مريم) وذلك ما لا يفتدى به لأنه كان حالة خاصة بإبراهيم.

قيل إنه لما نزل في أول الآيات نهى المؤمنين عن اتخاذ أعداء الله أولياء امتثل المهاجرون

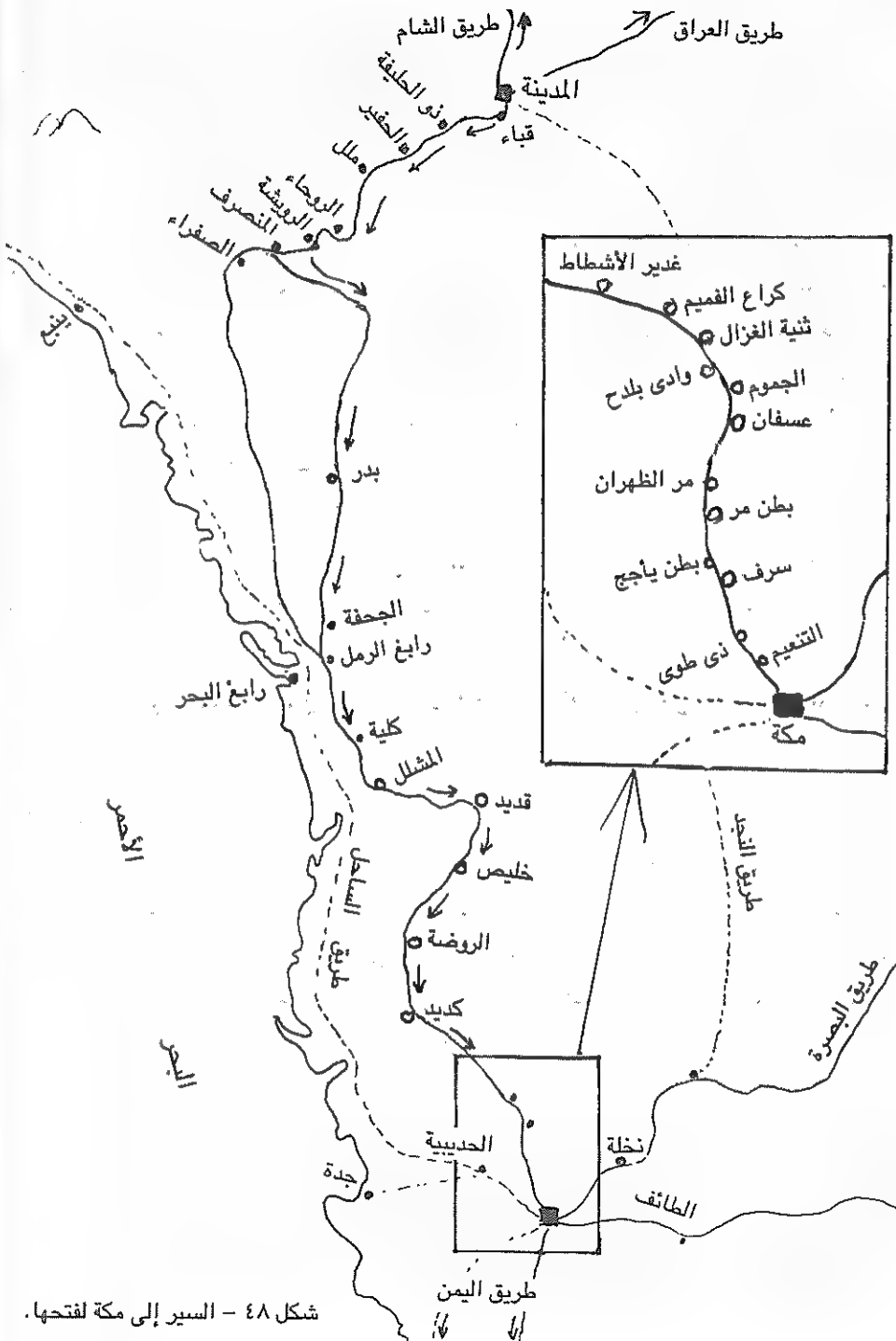
ولكن حَزٌّ فى نفوسهم شمول الآية لبعض أقاربهم وذوى أرحامهم من الكفار الذين لم يؤذوهم ولم يشتركوا فى قتالهم. ولعلمهم أفضلوا بذلك إلى النبى فاقترضت حكمة التنزيل إستثناء هؤلاء «لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم» ولا شك أن هذه الآيات وقد نزلت - وقد عُقد العزم على فتح مكة - قد أثلجت صدور المهاجرين إذ هم سيقابلون أقاربهم وأرحامهم ولم تنه الآيات عن مودّتهم. بل إن الآيات أعطت الأمل فى أن بعض من كانوا أعداء للمسلمين قد يصبحون موادّين لهم «عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة» وفى هذا حث لمن أذى من المهاجرين قبل هجرته ويحمل فى نفسه بغضا لمن آذوه - أن ينبذ كرهه لمن آذوه لتحل المودة محله. والله قادر على ذلك: «والله قدير . والله غفور رحيم». فإذا كان الله غفورا أى كثير الغفران فمن باب أولى أن يغفر العبد للعبد. وقيل إن الآية نزلت فى «قتيلة بنت عبد العزى» أم أسماء بنت أبى بكر - وهى ليست أم عائشة - بقيت فى مكة على الشرك ففارقها أبو بكر. وبعد صلح الحديبية جاءت قتيلة إلى المدينة لزيارة ابنتها أسماء وذهبت إليها ومعها بعض الهدايا ولكن أسماء رفضت قبول هديتها قبل أن تسأل رسول الله فأمرها أن تقبل هديتها ونزلت الآية.

ثم تأتى خاتمة السورة بإعادة النهى عن موالاة الكفار الذين بالغوا فى عدائهم وإيذائهم للمسلمين حتى غضب الله عليهم فغدوا يائسين من رضا الله ومن الآخرة ظانّين أنه يستحيل البعث بعد الموت كاستحالة عودة من ماتوا وأصبحوا من أصحاب القبور:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم. قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور» (١٣ - المتحنة).

المسير إلى مكة: (شكل ٤٨).

بدأ النبى مسيرته فى ١٠ رمضان من السنة الثامنة للهجرة. وكما قلنا انضم إلى المهاجرين والأنصار عدة كتائب من القبائل المسلمة حول المدينة. كما لحق بهم فى الطريق عدة قبائل أخرى فوصل جيش المسلمين إلى ١٠,٠٠٠ مقاتل. وقرر العباس - عم النبى - أن يُسلم وينضم إلى جيش المسلمين فسار فى طريق المدينة حتى قابل الجيش عند الجحفة ومعه أهله وعياله. وقد اغتبط النبى لإسلام العباس. ووصل المسلمون إلى مر الظهران - ١٠ كم شمال مكة - دون أن تحس قريش بمسيرتهم. وساور العباس قلق شديد حول مصير أهل مكة فقد خشى إن استولى المسلمون على مكة عنوة بقتال أن تهلك قريش واستأذن النبى وأخذ بغلته ويمم شطر قريش يحذرهم مما ينتظرهم من عواقب وخيمة إذا ما قرروا المقاومة وطلب منهم إرسال مبعوثين عنهم ليستأمنوه قبل أن يدخلها عليهم عنوة. وكان أبو سفيان فى تلك اللحظة قد غادر مكة ليستطلع الأخبار بنفسه. وفى منتصف الطريق تقابل العباس مع أبى سفيان. ولما سأله هذا عما ينتويه المسلمون قال العباس: ويحك يا أبا سفيان. هذا رسول الله فى الناس.



شكل ٤٨ - السير إلى مكة لفتحها.

واصبح قريش والله، فقال أبو سفيان فما الحيلة فذاك أبى وأمى، قال العباس: لئن ظفر بك ليضربن عنقك فاركب فى عجز هذه البغلة حتى أتى بك رسول الله فاستأمنه لك. فركب أبو سفيان على البغلة وراء العباس وبمما شطر معسكر المسلمين ووصلاه بعد هبوط الليل وكان عمر بن الخطاب فى هذه الليلة على رأس الحراسة وكان يطوف بالمعسكر فلما رأى أبا سفيان قال: أبو سفيان عدو الله! الحمد لله الذى أمكن منك بغير عقد ولا عهد. ثم أسرع إلى خيمة النبى، وأدرك العباس ما يهدف إليه عمر فحث بغلته على السير ووصل الثلاثة إلى خيمة النبى فى وقت واحد، وثار جدل كبير بين عمر والعباس إذ طلب العباس حماية أبى سفيان لأنه أجاره ولا يجب إلحاق أى ضرر به قبل الاستماع إليه. وصرف النبى الرجال الثلاثة وطلب إليهم العودة فى الصباح، فأخذ العباس أبا سفيان إلى خيمته حيث قضى ليلة ليلاء يفكر أثناءها فيما سيحل به فى الغد، ولما أصبح الصباح غدا العباس بأبى سفيان إلى النبى. فلما رآه النبى قال: ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله؟ فقال أبو سفيان: بأبى أنت وأمى، ما أحلمك وأكرمك وأوصلك! والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله آخر غيره لقد أغنى عنى شيئاً بعد. قال النبى: ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله؟ فقال أبو سفيان: بأبى أنت وأمى، ما أحلمك وأكرمك وأوصلك. أما هذه والله فإن فى النفس منها حتى الآن شيئاً، وهنا هاج العباس وقال لأبى سفيان: ويحك أسلم واشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قبل أن تضرب عنقك، فقال أبو سفيان على عجل: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله.

وقال العباس للنبى: يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً. فقال النبى نعم: من دخل دار أبى سفيان فهو آمن، وفرح أبو سفيان لأن ذلك كان تكريماً له، فلما ذهب ليتصرف قال رسول الله: يا عباس احبسه بمضيق الوادى عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله فيراها، ففعل العباس كما قال النبى ومرت القبائل على راياتها، وكلما مرت قبيلة قال أبو سفيان: يا عباس من هذه؟ فيقول: سليم، ثم تمر قبيلة أخرى فيقول يا عباس من هؤلاء! فيقول: مزينة، وهكذا، فقال أبو سفيان ما لأحد بهؤلاء قبيل ولا طاقة، والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك الغداة عظيماً، فقال العباس: يا أبا سفيان إنها النبوة، فقال أبو سفيان: فنبعم إذن.

وكانت راية إحدى الكتائب مع سعد بن عبادة فلما مر بأبى سفيان وحاذاه قال يا أبا سفيان، اليوم يوم الملحمة، واليوم تستحل الحزمة اليوم أنزل الله قريشاً، فلما مر رسول الله بأبى سفيان قال له أبو سفيان: يا رسول الله، أمرت بقتل قومك؟ فإن سعداً يزعم أنك قاتلنا ورد ما قال سعد، واستمر أبو سفيان قائلاً: أنشدك الله فى قومك قانت أبر الناس وأرحمهم وأوصلهم فقال النبى: يا أبا سفيان لقد كذب سعد، اليوم يوم الرحمة اليوم أعز الله قريشاً، ونزع الراية من سعد وأعطاه لابنه قيس، وساد السكون لحظة وقال العباس لأبى سفيان: النجاء إلى قومك.

وعاد أبو سفيان مسرعا إلى مكة وتجمع الناس حوله يستطلعون الخبر فصرخ فيهم قائلاً: يا معشر قريش. هذا محمد قد جاءكم فيما لا قبل لكم به فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن. وحدث هرج كبير بين القوم وتساءلوا ساخرين: وما تغنى عنا دارك؟ فقال أبو سفيان. ومن أغلق بابه فهو آمن ومن دخل المسجد الحرام فهو آمن. واستراح القوم لهذا القول فيما عدا هند بنت عتبة زوجته فقد كانت تعيش على أمل أن تتأثر من محمد وصحبه لمقتل أبيها عتبة وعمها شيبه وأخيها الوليد. فوثبت وأخذت بلحيته وقالت: اقتلوا الحميت الدسم الأحمس. قُبِحَ من طليعة قوم. وبهت أبو سفيان من عنف زوجته وأبعدها عنه ودخل داره (الحميت = السمين. الدسم = الأغبر. الأحمس = الغضوب أو الكثير اللحم).

دخول مكة:

كان النبي حريصاً على ألا تراق نقطة دم في مكة ولكن وجود رجال نوى عداوة شديدة للمسلمين من أمثال عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية قد يُعقِّد الأمور ويجعل ذلك عسيراً. ومن هنا كان قرار النبي بدخول مكة بقوات من جميع نواحيها. وصام النبي والمسلمون حتى إذا بلغوا كراع الغميم أفطر وأفطر معظم المسلمين ولكن النبي أُخبر أن بعض المسلمين تابعوا الصوم فقال: أولئك العصاة.

وكما هو معروف تقع مكة بوادي وتحيط بها الجبال من كل ناحية وهناك أربع طرق توصل إلى مكة كل منها يمر بشعبة من شعاب التلال. وقَسَمَ النبي جيشه إلى أربع فرق ورسم لكل فرقة طريقها الذي تتبعه لدخول مكة (شكل ٤٩):

- ١ - الفرقة الرئيسية وعلى رأسها النبي نفسه ولواء الكتبية معقود لأبي عبيدة بن الجراح ويدخل من الطريق الرئيسي عند مدخل أزاخر من الشمال الغربي.
- ٢ - الفرقة الثانية ويقودها الزبير بن العوام وتدخل من الجنوب الغربي عبر شعبة تقع غربى جبل «كداء».

٣ - الفرقة الثالثة ويقودها على بن أبي طالب وتدخل من «كدي» في الجنوب الشرقي.

٤ - والفرقة الرابعة ويقودها خالد بن الوليد فتدخل مكة من ناحية الشمال الشرقي عند الليط عند جبل خندمة ومعظم رجال هذه الفرقة من أسلم وسليم وغفار ومزينة وجهينة.

وتقدمت الفرق الأربع في وقت واحد بهدف تشتيت جهود قريش فلا يستطيعون المقاومة ولا يجدون لهم من سبيل إلا الاستسلام. وقد أكد النبي على عدم البدء بالقتال مالم تبد قريش مقاومة مسلحة. ودخل المسلمون مكة في ٢٠ رمضان أي بعد ١٠ أيام من خروجهم من المدينة وكانت هذه أسرع مسيرة لجيش. وقد عمل معظم رجال قريش بنصيحة أبي سفيان فدخل كل واحد داره ودخل بعضهم إلى المسجد ولم ترق دماء إلا في القطاع الذي أشرف عليه خالد بن الوليد فقد حشد عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية جماعة للقتال وواجه الاثنان كتيبة خالد.



شكل ٤٩ - فتح مكة.

وكان عكرمة وصفوان من أعز أصدقاء خالد قبل إسلامه كما أن صفوان كان متزوجا من أخت خالد. ولكن خالد لم يدع ذلك يؤثر على موقفه فقد تقدم بقواته ولم يبدأ بقتال ولكن المشركين بادروهم بالسيوف وبعد ملحمة قصيرة تراجع المشركون بعد أن قتل منهم ١٢ رجلا مقابل رجلين من المسلمين وهرب عكرمة وصفوان وفر باقي الجند كل إلى داره وأغلقه عليه. ولما علم النبي بأمر هذه المعركة وبعد القتلى غضب من خالد لأنه لم يكن يريد إراقة دماء ولما يعلمه من حدة طبع خالد. ولكن خالد أوضح أنه لم يفعل شيئا أكثر من صدّه لهجوم كان هو هدفه فسكت عنه النبي على مضض.

وتقدم النبي بقواته والتقت الفرق جميعا في وسط المدينة ودخل النبي ساحة الحرم وهو على ناقته وهو يقرأ سورة الفتح. وهو يحنى رأسه تواضعا لله حتى إن لحيته لتكاد تمس رحله. ثم قال: إن الله حرم هذا البلد يوم خلق السموات والأرض وصاغه يوم صاغ الشمس والقمر وما حياله من السماء حرام وإنه لم يحل لأحد قبلي. وإنما أحل لي ساعة من نهار ثم عاد كما كان.

من أمر النبي بقتلهم:

كان رسول الله قد أمر قادة الكتائب أن لا يقاتلوا إلا من قاتلهم. إلا أنه سُمي أناسا بأسمائهم وأمر بقتلهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة وهم ثمانية رجال وثلاث سيدات ويمكن تشبيههم حاليا بمن يسمون «مجرمو حرب» وعقوبتهم الإعدام. وهؤلاء الأفراد هم:

١ - عبد الله بن سعد بن أبي سرح: كان قد أسلم وأصبح من كتاب الوحي فارتد مشركا كما سبق أن ذكرنا (ص ٣٧١). وتخفى عبدالله فترة ثم أتى إلى عثمان بن عفان وكان أخاه في الرضاعة فأتى به إلى رسول الله بعد أن اطمأن أهل مكة فاستأمن له وقيل إن رسول الله صمت طويلا ثم قال لعثمان: «نعم» وأسلم عبدالله بن سعد. فلما انصرف عنه عثمان وعبدالله قال النبي لمن حوله: لقد صمت ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه. فقال رجل من الأنصار: فهلا أومأت إلي يا رسول الله؟ قال: إن النبي لا يقتل بالإشارة. وقد حسن إسلام عبدالله بن سعد وولاه عمر بن الخطاب بعض أعماله ثم ولاه عثمان بن عفان بعد عمر.

٢ - ٣ - ٤ - عبد الله بن خطل وأمتاه: وعبدالله بن خطل رجل من تميم بن غالب وكان مسلما. فبعثه النبي ليفقه قوما في الدين ويحث معه رجلا من الأنصار يخدمه. فنزلا منزلا وأمر عبدالله الأنصاري أن يصنع له طعاما. ولما استيقظ وجد أن الأنصاري لم يصنع الطعام فقتله وارتد مشركا. وكات له قينتان (أمتان) تتغنيان بهجاء الرسول فأمر الرسول بقتلها معه. أما عبدالله بن خطل فقد قُتل أخذا بقصاص الأنصاري الذي قتله. وأما القينتان فقد قُتلتا إحداهما وهربت الأخرى حتى استؤمن لها رسول الله فأمناها. وفي عهد عمر بن الخطاب زنت فرجمت حتى ماتت.

٥ - الحويرث بن نقيذ بن وهب: وكان ممن اشتد في أذى رسول الله بمكة. كما أنه لما سارت فاطمة وأم كلثوم ابنتي رسول الله مهاجرتين إلى المدينة قام الحويرث بنخس بغيرهما فرمى بهما إلى الأرض كما سبق أن ذكرنا ص ٤٣٢. وقد قام على بن أبي طالب بقتله.

٦ - مقيس بن حبابه: وكان أنصاري قد قتل أخاه خطأ ودفع النبي الدية. ولكن مقيس عمد إلى الأنصاري وقتله وارتمى مشركا وفر إلى مكة ولاذ بقريش. وقد قام رجل من قومه بقتله.

٧ - ٨ - الحارث بن هشام وزهير بن أمية بن المغيرة: وكانا من أشد الناس إيذاء للمسلمين بمكة. وقد لاحقهما على بن أبي طالب بسخلا إلى بيت أم هانئ بنت أبي طالب أخت على فأغلقت عليهما الباب وجاءت إلى رسول الله فوجدته يصلي فلما فرغ من صلاته قال: مرحبا وأهلاً يا أم هانئ ما جاء بك؟ فأخبرته خبر الرجلين وتوعدت على بقتلهما. فقال: قد أجزنا من أجرت وأمننا من أمنت فلا يقتلهما.

٩ - عكرمة بن أبي جهل: وقد اختفى عكرمة بعدما انسحب من القتال ضد خالد ثم انسل هاربا إلى اليمن وكان ينوي الإبحار إلى الحبشة. وكانت زوجته قد اعتنقت الإسلام ولجأت إلى النبي تستأمنه لزوجها. فأمنه فلحقت به في اليمن وعادت به إلى مكة. ولما قدم مكة ذهب لتوه إلى النبي وقال له: فإني أسألك أن تستغفر لي كل عداوة عاديتكها أو سير وضعت فيه أو مقام لعنتك منه أو كلام قلته في وجهك أو وأنت غائب عنه. فقال رسول الله: اللهم اغفر له كل عداوة عادانيها وكل مسير فيه إلى موضع يريد بذلك المسير إطفاء نورك. واغفر له ما نال مني من عرض في وجهي أو وأنا غائب عنه. وقبل النبي إسلامه وانضوى تحت راية الإسلام.

١٠ - صفوان بن أمية: وقد خشى على حياته وفر هاربا إلى جدة مزمعا للجوء إلى الحبشة وجاء أحد أصحابه إلى النبي يستأمنه له فعفا عنه النبي فذهب الرجل إلى جدة وعاد به. وقيل قابل النبي وطلب مهلة شهرين قبل أن يسلم فأعطاه النبي مهلة أربعة أشهر. أعلن صفوان بعدها إسلامه وإن كان المؤرخون يرون أنه لم يكن مخلصا في إسلامه.

١١ - هند زوجة أبي سفيان: وقد أسلمت وعفا عنها الرسول.

الرسول في مكة:

نزل رسول الله بقبة ضربت له بالحجون (شكل ٤٩) في المكان الذي تعاقدت فيه قريش على مقاطعة بني هاشم والمسلمين وهو خيف بنى كنانة ويعرف بالمحصب لأن دار النبي قد أخذها عقيل بن أبي طالب وهو لا يرثه لأنه كافر. ولم يرث على وجعفر شيئا من الدور لأنهما مسلمان وقد مات أبوهما كافرا كما أن عقيل وطالب كانا قد باعا كثيرا من دورهما.

ثم لما اطمأن الناس خرج رسول الله حتى جاء البيت فطاف به سبعا على راحلته يستلم

الركن بمحجن فى يده (عصا غليظة وقصيرة) فلما أتم طوافه دعا عثمان بن طلحة وأخذ منه مفتاح الكعبة ففتحت له ثم وقف على باب الكعبة وقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده. ألا كل مأثرة أو دم أو مال يدعى فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج. ألا وقتيل الخطأ شبه العمد بالسوط ففيه الدية مغلظة مائة من الإبل أربعون منها فى بطونها أولادها. يا معشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء. الناس من آدم وأدم من تراب ثم تلا الآية: «يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا. إن أكرمكم عند الله أتقاكم» (١٣ - الحجرات). ثم قال: يا معشر قريش. ما ترون أنى فاعل فيكم؟ قالوا خيراً. أخ كريم وابن أخ كريم. قال: اذهبوا فأنتم الطلقاء.

ثم عمد النبي إلى الأصنام التى كانت فى ساحة الحرم والمصطفة أمام حوائط الكعبة من كل شكل ومن كل حجم فما من قبيلة إلا وكانت تجد شرفاً لها أن تضع تمثالاً لمعبودها عند البيت العتيق. وكان حول الكعبة وداخلها حوالى ٣٦٠ صنماً صغيراً منحوتة من خشب أو حجر. وكان بيد النبي المحجن فراح يحطم الأصنام وهو يقول: جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً. ثم دخل النبي الكعبة وحطم الأصنام التى كانت بداخلها. وأخلت الكعبة من حطام الأصنام. وكان مرسوماً على حوائطها صور للملائكة وصورة لإبراهيم عليه السلام وفى يده الأزام يستقسم بها فقال: قاتلهم الله جعلوا شيخنا يستقسم بالأزلام. ما شأن إبراهيم بالأزلام. ثم تلا قوله تعالى: «ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين» (٦٧ - آل عمران). ثم أمر بتلك الصور كلها فطمست. وبعد أن طهرت الكعبة دخلها وصلى بها ركعتين ثم استلم الحجر الأسود وطاف بالبيت من غير إحرام وقد لبس عمامته السوداء. وكان يستلم الركن بمحجنه كراهة أن يزاحم الناس فى طوافهم. ثم أمر بلالاً بأن يؤذن. فعلا بلال على ظهر الكعبة وأذن. فقال بعض أولاد سعيد بن العاص الذى مات كافراً: لقد أكرم الله سعيداً إذ قبضه قبل أن يرى هذا الأسود على ظهر الكعبة. وقال بعض زعماء قريش مثل هذا القول.

ثم جلس رسول الله فى المسجد ومفتاح الكعبة فى يده فقام إليه عمه العباس وقال: يا رسول الله اجمع لنا الحجابة مع السقاية. فقال رسول الله: أين عثمان بن طلحة؟ فدعى له فقال له: هاك مفتاحك يا عثمان. اليوم يوم بر ووفاء وقيل إنه تلا «إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها» وهى الآية ٥٨ من سورة النساء.

وأحل رسول الله لخزاعة أن تتأثر من بني بكر فى اليوم الأول من الفتح حتى العصر وذلك قصاصاً لما فعله بنو بكر من قتل خزاعة قبل الفتح. وعندما دخل العصر أمر بكف السلاح عن بني بكر. وعندما قتلت خزاعة رجلاً من بني بكر فى اليوم التالى بمزدلفة غضب النبي غضباً شديداً ودفع دية القتيل وقال إن من يقتل بعد ذلك فأهل القتل بالخيار بين القصاص والدية.

سرايا لتحطيم الأصنام في القبائل المجاورة (شكل ٥٠):

بعد أن أنتهى النبي من أصنام الكعبة أرسل سرايا صغيرة إلى مواضع حول مكة كان معروفا أن بها أصناما. وكان على السرايا أن تدعو أهل هذه القرى إلى الإسلام وتحطيم الأصنام التى بها - وأمر القادة ألا يقاتوا من يستجيب إلى الدعوة. وفيما يلى بعض هذه السرايا:

١ - أرسل النبي عمرو بن العاص إلى هذيل فهدم معبودها «سواع».

٢ - وأرسل سعد بن زيد الأشهلى فى ٢٠ فارسا لهدم «مناة» بالمشلل من ناحية قديد، وهو صنم كان العرب يعظمونه وخاصة الأوس والخزرج قبل إسلامهم. وكان ذلك فى ٢٤ رمضان أى بعد أربعة أيام من فتح مكة.

٣ - سرية خالد بن الوليد لتحطيم «العزى»: بعث النبي خالدًا فى اليوم التالى (٢٥ رمضان) إلى نخلة فى سرية من ٣٠ فارسا، وكان بنخلة صنمان للعزى واحد حقيقى والآخر غير حقيقى وقد عثر خالد أول أمره على الصنم غير الحقيقى وهدمه وعاد إلى النبي الذى أمره بالرجوع ليهدم الصنم الحقيقى، ويحث خالد حتى وجده وكان سادنها قد فر طلبا للنجاة بعد أن علّق سيفا بعنق الصنم ليدافع به عن نفسه، ولما دخل خالد المعبد ووجّه بامرأة حبشية شبه عارية تعترض طريقه وتولول حتى لا يهدم الصنم فقتلها بسيفه ثم حطّم الصنم ورجع إلى النبي وأخبره بما رآه وبما فعل فقال له: تلك العزى ولن تعبد العزى أبداً (الطبرى - ج ٣ - ص ٦٥).

٤ - سرية خالد بن الوليد إلى يلملم وقتله لبنى جذيمة: وبعث النبي خالد بن الوليد أيضا فى ٣٥٠ فارسا إلى يلملم فى تهامة جنوب مكة وكانت قبيلة بنى جذيمة تقطن أرضها قبل يلملم وقرب ساحل البحر. وكان هناك ثأر قديم بين خالد وبين بنى جذيمة، ففي أيام الجاهلية كانت إحدى القوافل الصغيرة لقريش فى طريق عودتها من اليمن فانقض عليها بنو جذيمة ونهبوها وقتلوا شخصين مرموقين هما عوف بن عبد عوف أبو عبد الرحمن بن عوف والفاكه بن المغيرة عم خالد بن الوليد وحدث فيما بعد أن قتل عبد الرحمن بن عوف قاتل أبيه، أما قاتل الفاكه بن المغيرة فقد ظل حيا، وكان المفروض أن خالد - بعد إسلامه - قد قام بوضع أحقاد الجاهلية جانبا ولكنه لم يفعل ولما وصلت السرية إلى «الغميصاء» قبل يلملم - وطىء خالد قبيلة بنى جذيمة. ولما رأوا سرية شهبوا سيوفهم وقالوا لخالد إنهم أسلموا وأنهم يقيمون الصلاة وقد بنوا مسجداً. وسألهم خالد عن سبب لجوئهم إلى السلاح فقالوا إن بينهم وبين بعض العرب عداوات وثارات قديمة والواجب أن يحتاطوا لأنفسهم. فطلب منهم خالد أن يضعوا السلاح لأن القبائل المحيطة كلها قد أسلمت ولا خوف منها. وهنا صاح أحد رجال بنى جذيمة قائلاً: ويلكم يا بنى جذيمة. إنه خالد والله ما بعد وضع

السلح إلا الإِسار. وما بعد الإِسار إلا ضرب الأعناق والله لا أضع سلاحى أبدا (السيرة النبوية لابن هشام. ج ٤ ص ٧١) وهاجت قبيلة بنى جذيمة على الرجل الذى حذّره من خالد وقالوا له: أتريد أن تسفك دماءنا، إن الناس قد أسلموا ووضع الحرب وأمن الناس. وبعد نقاش وضعوا أسلحتهم. وما إن فعلوا ذلك حتى أمر خالد بأن توثق أيديهم خلف ظهورهم وأن يقتل الرجال. وكان بنو سليم وحدهم هم الذين أطاعوه وقتلوا عددا من الأسرى. أما أفراد السرية من المهاجرين والأنصار. فلم يمتثلوا للأمر. واحتج أبو قتادة وعبدالله بن عمر على خالد وركب أبو قتادة فرسه لساعته وعاد أدراجه إلى المدينة ليخبر النبى بما فعل خالد. وما إن سمع النبى بما فعل خالد حتى جزع ورفع يديه إلى السماء وقال: اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد. قالها ثلاثا. ثم أرسل عليا بمال كثير ليدفع دية من قتلوا من بنى جذيمة ليرضيهم ويهدئ من تأثرتهم. وأدّى على مهمته وكان كريما فى العطاء ولم يرجع إلى النبى إلا بعد أن أَرْضى القبيلة كلها. وبعث النبى فى طلب خالد ليستفسر منه عما دعاه إلى عدوانه على القوم وكان رد خالد أنه لم يقتنع بصدق إسلامهم وأنه ما قتلهم إلا فى سبيل الله. وكان عبد الرحمن بن عوف حاضرا فقال لخالد: عملت بأمر الجاهلية فى الإسلام! ورأى خالد فى هذا مخرجا له لتبرير فعلته فقال: إنما تأثرت بأبيك. فرد عبد الرحمن بن عوف قائلا: كذبت. قد قُتل قاتل أبى. ولكنك تأثرت بأبيك الفاكه بن المغيرة. وأدّى هذا الحوار إلى مشادة بين الرجلين وكانت هذه غلطة أخرى من خالد لأن عبد الرحمن بن عوف كان واحدا من العشرة المبشرين بالجنة وله مكانة فى الإسلام قل أن يدانيها أحد فى حين أن خالد لم يمض على إسلامه إلا بضعة أشهر. وتدخل النبى فى الجدل بين الرجلين وقال بصرامة: مهلا يا خالد. دع عنك أصحابى فوالله لو كان أحد ذهباً ثم أنفقته فى سبيل الله ما أدركت غدوة رجل من أصحابى ولا روحته. وعرف خالد قدره فصمت ولكنه وعى هذا الدرس ورغبة منه فى التكفير عما فعل وأغضب النبى فإنه تفانى بعد ذلك فى الجهاد مما جعله سيفاً من سيوف الإسلام وبطلا عسكريا يشار إليه بالبنان.

البعض أسلم نفاقا:

حدث أن رسول الله دخل الحرم ومعه بلال فأمره أن يؤذن للصلاة. وأبو سفيان بن حرب وعتاب بن أسد والحارث بن هشام جلوس بفناء الكعبة. فلما أذن بلال وقال الله أكبر الله أكبر قال عتاب بن أسد: لقد أكرم الله أسيدا ألا يكون سمع هذا فيسمع منه ما يغيظه. فقال الحارث بن هشام: أما والله لو أعلم أنه محق لاتبعته. فقال أبو سفيان لا لا أقول شيئا. لو تكلمت لأخبر عنى هذا الحصى. فخرج عليهم النبى وقال: قد علمت الذى قلتم ثم ذكره لهم. فقال الحارث وعتاب: نشهد أنك رسول الله. والله ما اطلع على هذا أحد كان معنا فنقول أخبرك. وهذه الحادثة تدل على أن بعض من أسلموا يوم الفتح - من الطلقاء - أسلموا لمجرد حق دمائهم ولكن قلوبهم ظلت مشركة ومنكرة للإسلام وكافرة به.

هذيل وخزاعة:

كان رجل من خزاعة - اسمه أحمر - شديد البأس، وكان إذا حزب قومه أمر صاحبوا «يا أحمر» فيهب لنجدتهم وينصرهم على أعدائهم. ولكنه كان إذا نام غطاً غطيظاً شديداً فكان ينام خارج البيوت حتى لا يزعج أهلها. وكان بين خزاعة وهذيل ثارات قديمة. فأقبل جماعة من هذيل وتتبعوا صوت غطيظ أحمر حتى وصلوا إلى مكانه وهو نائم فقتله ابن الأكوع الهذلي ثم أغاروا على القوم وسلبوهم، فلما كان الفتح دخل ابن الأكوع الهذلي مكة فرآه نفر من خزاعة وعرفوا أنه قاتل «أحمر» فتكاثروا عليه وقتلوه، وعلم رسول الله بما حدث وقال: يا معشر خزاعة، ارفعوا أيديكم عن القتل فقد كثر القتل إن نفع، ولقد قتلتم قتيلًا، ودفع دية القتيل.

فضالة:

وقيل إن فضالة بن عمير بن الملوح أراد قتل النبي وهو يطوف بالبيت، فلما دنا منه قال النبي: أفضالة؟ قال: نعم فضالة يا رسول الله. قال النبي: ماذا كنت تحدث به نفسك؟ قال لا شيء، كنت أذكر الله. قال فضحك النبي ثم قال: استغفر الله. ثم وضع يده على صدره فسكن قلبه. ويقول فضالة: والله ما رفع يده عن صدرى حتى ما من خلق الله شيء أحب إلى منه. (السيرة النبوية لابن كثير، ج ٣ ص ٥٨٤).

إسلام هند بنت عتبة:

واجتمع الناس لمبايعة رسول الله على السمع والطاعة لله ولرسوله. فلما فرغ من بيعة الرجال بايع النساء فاجتمع نساء قريش وفيهن هند بنت عتبة زوج أبى سفيان متتعبة متتكرة لما كان من صنيعها بحمزة يوم أحد. فلما دنون من النبي لمبايعته قال النبي: تبايعننى على ألا تشركن بالله شيئاً. فقالت هند: والله إنك لتأخذ علينا أمراً ما أخذته على الرجال سنؤتيكه. قال ولا تسرقن. فقالت: والله إن كنت لأصيب من مال أبى سفيان الهنة والهنة ولا أدري أكان حلالاً لى أم لا. فقال أبو سفيان وكان شاهداً لما تقول: أما ما أصبت فيما مضى فأنت منه فى حل. فقال عليه السلام: وإنك لهند بنت عتبة؟ فقالت: أنا هند بنت عتبة فاعف عما سلف عفا الله عنك. واستمر النبي فى مبايعته للنساء. قال ولا تزنين. قالت هند: وهلى تزنى الحرة؟ قال ولا تقتلن أولادكن. قالت: قد ربيناهم صفاراً وقتلنهم يوم بدر كباراً، فأنت وهم أعلم. وضحك عمر من قولها. ثم قال النبي: ولا تأتين بيهتان تفتريه بين أيديكن وأرجلكن. فقالت: والله إن إتيان البهتان لقبيح ولبعض التجاوز أمثل. قال ولا تعصيننى فى معروف. واستغفر لهن رسول الله ثم قال لعمر بايعهن وكان رسول الله لا يصافح النساء ولا يمس امرأة إلا امرأة أحلها الله له (السيرة النبوية فى ضوء المصادر الأصلية، مهدى رزق الله أحمد، ص ٥٧٢).

خطب الرسول في مكة:

أقام النبي في مكة ١٩ يوما يقصر الصلاة الرباعية وفي أثناء هذه المدة خطب عدة خطب بين فيها أمورا وأحكاما مختلفة (المرجع السابق ص ٥٧٣):

١ - **الخطبة الأولى:** وكانت على باب الكعبة وفيها بين دية القتل الخطأ شبه العمد وألغى مآثر الجاهلية وثأراتها وأقر من أمور الجاهلية سقاية الحاج وسدانة البيت.

٢ - **وفي الخطبة الثانية:** أعلن أن ما كان من حلف في الجاهلية فإن الإسلام يزيده شدة. والمؤمنون يد على من سواهم يجير عليهم أدناهم ويرد عليهم أقصاهم. يرد سراياهم على قعيدتهم. لا يقتل مؤمن بكافر. دية الكافر نصف دية المسلم. لا جلب ولا خبيب. ولا تؤخذ صدقاتهم إلا في دورهم.

٣ - **الخطبة الثالثة:** وأعلن فيها تحريم مكة وتحريم صيدها وخلها وشجرها ولقطتها وتحريم القتال فيها. وقال إن الله تعالى أحلها له ساعة من نهار وهو وقت الفتح. وقال لا هجرة بعد الفتح ويبقى الجهاد والنية.

٤ - **الخطبة الرابعة:** وبين فيها أنه من قُتل له قتل فله الخيار: إما أن يقبل الدية أو يقتص من القاتل.

إسلام أبي قحافة والد أبي بكر:

أتى أبو بكر بأبيه. يقوده - إذ كان كفيفا - حتى جاء به إلى رسول الله فقال النبي: هلا تركت الشيخ في بيته حتى أكون أنا آتية فيه؟ فقال أبو بكر. يا رسول الله هو أحق أن يمشى إليك من أن تمشى إليه أنت. ثم أجلسه النبي ومسح صدره ثم قال له أسلم فأسلم.

إسلام صفوان وعكرمة:

كانت زوجتا صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل قد أسلمتا فصارتا طالقتين من زوجيهما المشركين. إلا أن الزوجين أسلما قبل انقضاء عدتهما فاعتبر عقد الزواج قائما.

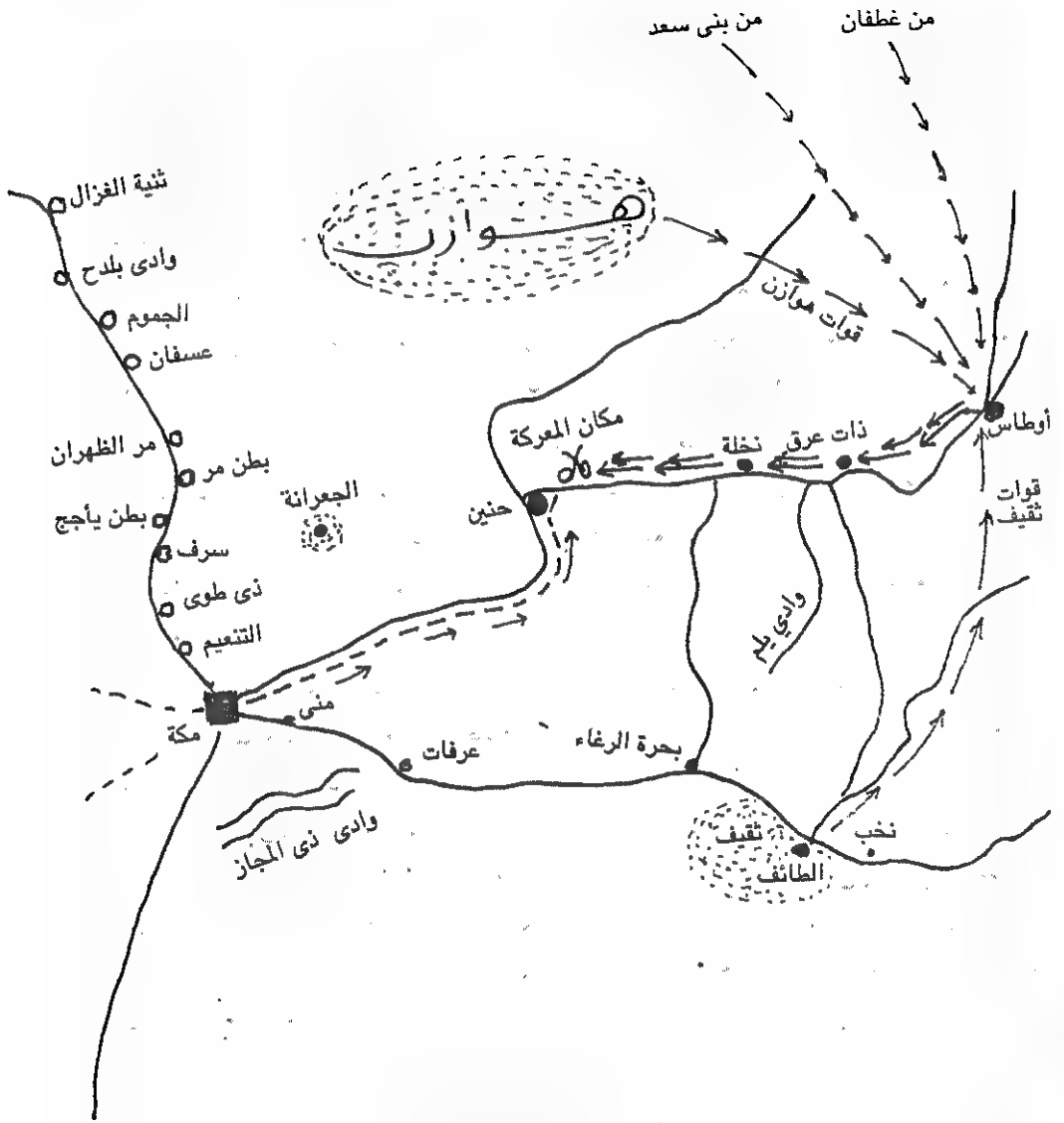
غزوة حنين:

بعد أن بايع أهل مكة النبي وأسلموا وعادت الحياة في مكة إلى مجراها الطبيعي بدأت قبيلتا هوازن وثقيف تبديان التخوف من تنامي قوة الإسلام وراحتا تحاولان الوقوف ضده وأعدتا العدة للحرب. كانت هوازن تقطن شمال شرقي مكة في حين كانت ثقيف تقطن الطائف إلى الجنوب الشرقي من مكة (شكل ٥١) وتخوفتا من هجوم المسلمين عليهما بعد أن فرغوا من قريش فقررت القبيلتان البدء بالهجوم ليستفيدا من عنصر المفاجأة. فاجتمعا في أوطاس قرب حنين حيث انضمت إليهما كتائب من عدة بطون من قبائل أخرى مثل بنو سعد من بني بكر

وبعض بطون من غطفان وقليل من بنى هلال فاحتشد منهم ١٢,٠٠٠ مقاتل على رأسهم مالك بن عوف النصرى الذى عرف ببسالته وشجاعته رغم صغر سنه التى لم تتجاوز الثلاثين، وقرر أن تُخرج كل قبيلة أموالها ونساءها وأبناءها معها ليكون ذلك أدعى لتفانيهم فى الحرب دفاعا عنهم. وكان دريد بن الصمة قائدا آخر من قواد هذا الحلف - وكان متقدما فى السن حليما ذا رأى راجح حنكته التجارب وعركته الأحداث - وسمع دريد عند التقاء الحلف بأوطاس الجلبة والصخب اللذين يصاحبان عادة أى تجمع للرجال وركائبهم فقال لمالك: مالى أسمع رغاء البعير ونهاق الحمير ويكاء الصغير وثغاء النساء؟ فقال مالك: سَقت مع الناس أموالهم وأبناءهم ونساءهم. فقال دريد: ولم ذلك؟ قال مالك: أردت أن أجعل خلف كل رجل منهم أهله وماله ليقاتل عنهم. فقال دريد: راعى ضأنَ والله! وهل يرد المنهزم شىء؟ إنها إن كانت لك لم ينفعك إلا رجل بسيفه ورمحه، وإن كانت عليك فُضِحت فى أهلك ومالك! أرجعهم إلى مُتمنّع بلادهم. وعد مالك ذلك امتهاناً لمقدرته الحربية فقال لدريد: أنت قد كبرت وكبر عقلك.

وكان النبى قد بعث عبدالله بن أبى حذرر السلمي وأمره أن ينخرط وسط تجمعات هوازن وثقيف ليعلم ما يدبرون. ففعل ثم أقبل على النبى وأخبره وكان عمر حاضراً فقال: كذب ابن أبى حذرر. فرد ابن أبى حذرر: إن كذبتنى فربما كذبت بالحق يا عمر فقد كذبت من هو خير منى - يعرض بعمر لتأخره فى الإسلام - فقال عمر فى غضب: يا رسول الله ألا تسمع ما يقول ابن أبى حذرر. فقال النبى قد كنت ضالا فهذاك الله يا عمر.

ولم يكن مستساغاً أن يترك النبى هذا التجمع المعادى يهدد مكة ويُضعف من الأثر الذى أحدثه فتح مكة فى القبائل وجعلها تسلم واحدة بعد الأخرى لذلك رأى أنه لابد من مواجهة هذا التحدى بالسير إليهم وسحقهم. فخرج النبى من مكة. فى السادس من شوال سنة ٨ للهجرة - فى جيش تشكل أصلاً من العشرة آلاف رجل الذين اشتركوا فى فتح مكة فضلاً عن ألفى رجل ممن اعتنق الإسلام من أهل مكة وكان من هؤلاء أبو سفيان وصفوان ابن أمية، وعلم النبى أن عند صفوان بن أمية - وهو لا يزال على الشرك فقد طلب مهلة شهرين قبل أن يسلم فأعطاه النبى أربعة أشهر كما سبق أن ذكرنا ص ٧٦٧ - سلاحاً فأرسل إليه النبى وقال له: يا أبا أمية أعرنا سلاحك هذا نلق فيه عدونا غداً، فقال صفوان: أغصبا يا محمد؟ قال: بل عارية مضمونة حتى تؤديها إليك. قال صفوان: ليس بهذا بأس. وأعطى المسلمين مائة درع وما يكفيهم من السلاح. وكان الجيش - وقد بلغ ١٢,٠٠٠ رجل - هو أكبر جيش إسلامى يخرج فى حياة الرسول ولهذا ساد شعور عند بعض الناس أنهم لن يغلبوا. وينسب إلى أبى بكر قوله: لن تغلب اليوم من قلة. وقال أناس آخرون مثل هذا القول وبلغ القول رسول الله فشق ذلك عليه. وقد عاتبهم القرآن فيما بعد فى قوله تعالى: «ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين» (٢٥ - التوبة). إذ أن على المسلمين التوكل على الله وحده فليس النصر بالعدد أو بالعدة فقد كانوا فى بدر قلة و«كم من



شكل ٥١ - معركة حنين.

→ → خط سير المشركين.
 - - - - خط سير المسلمين.

فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله».

ذات أنواط: وكان لكفار قريش وما سواهم من العرب شجرة عظيمة يأتونها كل عام فيعلقون عليها أسلحتهم تبركا، جلبا للنصر ويذبحون عندها ويعكفون عليها يوما ويسموننها «ذات أنواط». فلما مر المسلمون بشجرة عظيمة خضراء - وكان كثيرون حديثى عهد بالإسلام - قالوا للنبي: يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال رسول الله: الله أكبر. قلتم والذي نفس محمد بيده كما قال قوم موسى «اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون». إنها السنن. لتركن سنن من كان قبلكم.

وعندما اقترب الرسول من حنين أرسل أحد الصحابة لاستطلاع عدد العدو من فوق أحد الجبال المطلّة على وادى حنين. فلما عاد أخبر النبي أنهم قد خرجوا بأولادهم ونسائهم وإبلهم وشائهم. فتبسم الرسول وقال: تلك غنيمة المسلمين غدا إن شاء الله تعالى. وحانت ساعة النوم فتطوع أنس بن أبي مرثد الغنوى بحراستهم إلى الفجر فأثنى عليه الرسول.

وفى عمّاية الصبح سار المسلمون قاصدين مباغته العدو قبل أن يأخذ أهبطه للقتال فأنحدروا إلى وادى حنين وكان العدو قد سبقهم إليه وكنوا فى شعبه ومضايقه وفوجئ جيش المسلمين بالسهم تنهال عليهم من كل جانب والرجال يقفزون عليهم شاهرى السيوف فتشتت المسلمون وفر كثير منهم فى كل اتجاه.

كان أهل مكة بعد الفتح أحد ثلاثة: رجل كان يخفى إسلامه خوفا من سطوة قريش فأعلن إسلامه. ورجل أسلم عن اقتناع وكان صادقا فى إيمانه. وفريق ثالث استسلم حقنا لدمه ولم يؤمن قلبه فكان منافقا. وفى المعركة ظهر ما كان يضمه هؤلاء المنافقون من خقد قلوبهم فقد كانوا أول من فرّ بل وراحوا يثيرون الرعب بين صفوف المحاربين وراح بعضهم يقول لبعض. أخذلوه. هذا وقته. ولكن رسول الله ثبت وحوله بعض المسلمين. وراح النبي يصيح يا أنصار الله وأنصار رسول الله. أنا عبد الله ورسوله. أين أيها الناس. هلموا إلى. أنا رسول الله. أنا محمد بن عبد الله. وكان العباس بن عبد المطلب يأخذ بزمام بغلة رسول الله فلما رأى الناس لا تستجيب صاح فى صوت تردد فى جنبات الوادى: يا معشر الأنصار. يا معشر أصحاب الشجرة. يذكركم بالشجرة التى كانت عندها بيعة الرضوان. ووصل صوت العباس إلى أذنّى أبى سيفان فقال فى شماتة: لا تنتهى هزيمتهم دون البحر. وصاح كلدّة بن الحنبل وهو مع أخيه صفوان بن أمية: ألا بطل السحر اليوم. وثبت مع رسول الله أبو بكر وعمر وعلى بن أبى طالب وأبو سفيان بن الحارث وابنه والفضل ابن العباس وربيعة بن الحارث وأسامة بن زيد وأيمن ابن أم أيمن. وبلغ صوت العباس مسامع الأنصار فأجابوا ليك ليك. وراح الرجال يهرعون إلى حيث كان رسول الله وراحوا يقاتلون فى شراسة وقال النبي: الآن حمى الوطيس. أنا النبي لا كذب. أنا ابن عبد المطلب.

وكان شيببة بن عثمان بن أبي طلحة يحقد على النبي لمقتل أبيه يوم بدر فانتهزها فرصة ليأخذ ثأره فراح يقترب من النبي من خلفه. فالتفت النبي نحوه وقال له: أعيذك بالله يا شيببة. ويقول شيببة إن فرائصه ارتعدت وشعر أن شيئاً يمنعه من تنفيذ ما انتواه. بل ونزل عليه الإيمان فجاء فقال: أشهد أنك رسول الله وأن الله أطلعك على ما في نفسي وراح يقاتل بحماسة عن رسول الله.

وكان في هوازن رجل طوال شجاع يحمل الراية ويقاتل ويحمس الناس للقتال فمال عليه على بن طالب ورجل من الأنصار فقتلاه. وكانت أم سليم ابنة ملحان زوجة أبي طلحة تدافع عن رسول الله بخنجر في يدها بينما زوجها يقاتل ببسالة حتى قتل وحده أكثر من عشرين رجلاً. ولما رأى الذين فروا في أول الهجوم ثبات النبي ومن حوله عادوا ثانية إلى مسرح المعركة واشتد القتال وراح مالك بن عوف سيد ثقيف يستमित في القتال. ولكن القتل استبحر في هوازن وتصدعت صفوف المشركين فجعل المسلمون يقتلون من أعدائهم ويأسرون الكثيرين وانهزمت هوازن واشتدت الوطأة على ثقيف ففروا لائذين بحصون الطائف وأغلقوا أبوابها فامتنعوا من المسلمين. وطلبت أم سليم بنت ملحان من رسول الله أن يقتل الطلقاء الذين فروا عنه فقال لها: يا أم سليم إن الله قد كفى وأحسن. وعلم النبي أن خالد بن الوليد قد جرح فذهب إليه في رحله وضمّد جرحه.

وراح المسلمون يجمعون الغنائم والسلب والسبي. وكان في السبي الشيماء أخت النبي من الرضاعة فعرفت نفسها فعرّفها رسول الله وخيرها قائلاً: إن أحببت فعندي محبة مكرمة وإن أحببت أن ترجعي إلى قومك فعلت. ففضلت أن تعود إلى قومها فأعطاه غلاماً وجارية وردّها إلى بني سعد معززة مكرمة. وبلغت غنائم المسلمين: الإبل ٢٤٠٠٠ - الغنم ٤٠.٠٠٠ ومن الفضة ٤٠٠٠ أوقية والسبي ٦٠٠٠، وقد وضع النبي الغنائم كلها في الجعرانة تحت حراسة حتى يفرغ من ثقيف.

غزوة الطائف :

وسار رسول الله من حنين إلى الطائف (شكل ٥٢) وعلى رأس الجند خالد بن الوليد. ومرّ جيش المسلمين بقبر أبي رغال الذي قاد جيش أبرهة إلى مكة لهدم الكعبة كما سبق أن ذكرنا (ص ٢٧). وتعبيراً عن سخطهم عليه قام بعض المتحمسين بنيش قبره. ثم انطلق الجيش إلى نخلة اليمانية ثم قرن في وادي قرن ثم علي المليح ثم بحرة الرغاء وبني الرسول بها مسجداً. وكان لمالك بن عوف سيد ثقيف حصن هناك تركه لما لجأ إلى الطائف فقام المسلمون بهدم الحصن. ثم مضى النبي إلى نخب شرقي الطائف ثم تقدم لحصار الطائف. وانهالت السهام على المسلمين من أعلى حصن الطائف ونالتهم. ودام الحصار قيل سبعة عشر ليلة وقيل بضعا وعشرين ليلة ولم يستسلم المدافعون عن الحصن. ثم اقترب بعض المسلمين من جدار الحصن

هوازن



شكل ٥٢- المسير لحصار الطائف ثم عمرة الجعرانة.

تحت ساتر عبارة عن عربة من الخشب مغطاة بالجلد السميك وتسميها كتب السيرة «دبابة» تحميهم من السهام قاصدين نقب الحائط للنفاذ إلى داخل الحصن. فأرسلت عليهم ثقيف قطع الحديد المحماة بالنار أحرقت الساتر ورموهم بالنبل فقتلوا منهم الكثير. واستمر حصار الطائف ولم تستسلم ثقيف. ويروى أن رسول الله قال لأبى بكر (السيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ٧٨): إني رأيت أنى أهديت لى قعبة (قصعة) مملوءة زيدا فنقرها ديك فهراق ما فيها. فقال أبو بكر. ما أظن أن تدرك منهم يومك هذا ما تريد. فأيد النبي رأيه وأخبره أنه لم يؤذن له فى ثقيف. واستشار النبي نوفل بن معاوية الديلمي فى الاستمرار فى الحصار أو الذهاب فقال: يا رسول الله. ثعلب فى حجر. إن أقمت أخذته وإن تركته لم يضرك. وحضر عمر بن الخطاب وعلم ما استقر عليه رأى فقال للنبي: أفلا أؤذن بالرحيل؟ قال النبي: بلى. فأذن عمر بالرحيل. وقال رجل من المسلمين للنبي. يا رسول الله ادع عليهم. فقال النبي: اللهم اهد ثقيفا وات بهم. وفعلا هداهم الله وقدموا على النبي فى العام التالى مسلمين.

رد سبائا هوازن

بعد أن انصرف رسول الله عن الطائف عاد إلى الجعرانة التى بها الغنائم التى غنمها من هوازن وثقيف فى معركة حنين ثم أتاه وفد هوازن وأعلنوا إسلامهم. وقالوا يا رسول الله إنا أهل وعشيرة وقد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك. فأمين علينا من الله عليك. وقام رجل من بني سعد بن بكر (ومنهم حليلة السعدية مرضعة النبي) وقال: يا رسول الله إن فى السبى عماتك وخالاتك وحواضتك اللاتى كنَّ يكفلنك. ولو أنا أرضعنا للنعمان بن المنذر ثم نزل منا مثل الذى نزلت به رجونا عطفه وعائدته علينا. فقال النبي: أما ما كان لى ولبنى عبد المطلب فهو لكم. فقال المهاجرون وما كان لنا فهو لرسول الله وقالت الأنصار مثل ذلك. وقال بنو سليم مثلهم. فتنازل الجميع عن حقهم فى السبائا وردوا إلى هوازن أبناءهم ونساءهم ولم يرد أموالهم.

إسلام مالك بن عوف سيد ثقيف:

ثم سأل رسول الله عن مالك بن عوف سيد ثقيف فقالوا: هو بالطائف مع ثقيف فقال رسول الله: أخبروا مالكا أنه إن أتانى مسلما رددت عليه أهله وماله وأعطيته مائة من الإبل. فلما بلغ ذلك مالكا خرج متخفيا عن قومه خشية أن يمنعه. ولحق برسول الله وأسلم فردَّ عليه أهله وماله وأعطاه مائة من الإبل واستعمله على من أسلم من قومه وهم قبائل سلمة وفهم وثمالة. ولكن غالبية ثقيف ظلوا على كفرهم إلى أن أسلموا بعد حوالى ٦ أشهر كما سيأتى ذكره (ص ٨١٣، ٨١٤).

عطايا المؤلفات قلوبهم:

بدأ رسول الله بالأموال يقسمها وأعطى المؤلفات قلوبهم أول الناس. فأعطى - أبا سفيان بن حرب ٤٠ أوقية من الفضة و ١٠٠ من الإبل. فقال أبو سفيان: وابني يزيد فقال أعطوه أربعين أوقية ومائة من الإبل فقال وابني معاوية فأعطاه ٤٠ أوقية و ١٠٠ من الإبل فقال أبو سفيان. بأبي أنت وأمي يا رسول الله لأنت كريم في الحرب وفي السلم. لقد حاربتك فنعم المحارب كنت. وقد سألتمك فنعم المسالم أنت.. هذا غاية الكرم. جزاك الله خيرا. - وأعطى حكيم بن خزام ١٠٠ من الإبل فسأله ١٠٠ أخرى فأعطاه أياها ثم سأله ١٠٠ ثالثة فأعطاه إياها وقال له النبي: يا حكيم. هذا المال خضر حلو من أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه طمعا لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع. فأخذ حكيم المائة الأولى وترك ما عداها. وقال: يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أسأل أحدا بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا. فكان أبو بكر يدعو حكيمًا ليعطيه فيأبى وكذلك فعل مع عمر.

وكذلك أعطى ١٠٠ من الإبل لكل من صفوان بن أمية وقيس بن عدى وحويطب بن عبد العزى وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام وأسيد بن جارية الثقفي والأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن. وأعطى أناسا آخرين ٥٠ من الإبل. وأعطى العباس بن مرداس ٤٠ فعاتب الرسول بشعر لقله ما أعطى فقال الرسول اذهبوا به واقطعوا عنى لسانه فأعطوه حتى رضى. وأعطى آخرين من قريش ومن أبناء قبائل بني بكر وبني قيس وبني عامر بن ربيعة. وقيل للنبي: لقد تركت جعيل بن سراقة. فقال: إن من الناس ناسا نكلهم إلى إيمانهم منهم جعيل بن سراقة وفرات بن حيان. واجتمع عليه أناس كثيرون من المؤلفات قلوبهم فأعطاهم وقال: أيها الناس. والله مالى من فينكم إلا الخمس. والخمس مردود عليكم. وشدد على عدم اختلاس شيء من الغنائم قائلا: فأتوا الخياط والمخيط فإن الغلول يكون على أهله عارا وشنارا يوم القيامة. من أخت شيئا فليرده حتى الخياط. فراح من أخذ شيئا خلصة يرده إلى كومة الغنائم.

ثم بعد ذلك بدأ يقسم الغنائم على المحاربين فكان لكل رجل أربع من الإبل و ٤٠ شاة فإن كان فارسا أخذ ١٤ من الإبل و ١٠٠ شاة وإن كان معه أكثر من فرس لم يسهم للفرس الزائد. فلم يعط الزبير إلا لفرس واحد وكان معه أفراس. وقال بعض المنافقين هذه القسمة ما عدل فيها ولا أريد بها وجه الله. فأخبر النبي بما قالوا فغضب غضبا شديدا واحمر وجهه وقال: من يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله؟ رحمة الله على أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر.

ولما أعطى رسول الله ما أعطى من العطايا لقريش ولبعض أفراد القبائل ولم يعط للأنصار شيئا إلا نصيب المحاربين وجد الأنصار فى أنفسهم شيئا حتى كثرت منهم القالة حتى قال قائلهم: لقد لقي والله رسول الله قومه! وقال آخرون إن هذا لهو العجب يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم! وقال آخرون: إن كانت شدة ندعى إليها ويعطى الغنيمة غيرنا. إن

كان من أمر الله صبرنا وإن كان من أمر رسول الله استعتبناه. فدخل سعد بن عبادة على النبي وأخبره بما فى نفوس الأنصار من غضب لعدم إعطائهم من الغنائم فأمر أن يجمع له الأنصار. فلما اجتمعوا قام فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله. ثم قال: يا معشر الأنصار ما قالة بلغتنى عنكم (أى ما هذه المقالة التى بلغتنى عنكم) وجدة وجدتموها على فى أنفسكم؟ ألم اتكم ضللا فهداكم الله وعالة فأغناكم الله وأعداء فألف بين قلوبكم. قالوا بلى الله ورسوله أمن وأفضل. ثم قال: ألا تجيبوننى يا معشر الأنصار؟ قالوا بماذا نجيبك يا رسول الله. لله ورسوله أمن وأفضل. قال النبي: أما والله لو شئتم لقلتم فلصدقتم: أتينا مكذبا فصدقناك ومخذولا فنصرناك وطريدا فأويناك وعائلا فأسيناك. أوجدتم يا معشر الأنصار فى أنفسكم فى لعة من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا وولكلتم إلى إسلامكم. ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله إلى رجالكم؟ فوالذى نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار. ولو سلك الناس شعبا وسلكت الأنصار شعبا لسلكت شعب الأنصار. اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار. فبكى القوم حتى تبللت لحاهم وقالوا: رضينا برسول الله قسما وحظا. ثم انصرف رسول الله وتفرقوا.

عمرة الجعرانة:

بعد أن أمضى رسول الله فى الجعرانة ١٢ يوما خرج قاصدا مكة معتمرا فلما مر بناحية «مر الظهران» حبس هناك بقايا الغنائم وانطلق بالمسلمين إلى مكة فطاف بالبيت سبعا ثم صلى ركعتين خلف مقام إبراهيم. ثم سعى بين الصفا والمروة سبعا. وتأهب للرجوع إلى المدينة. فجاء أبو سفيان وصفيان بن أمية وسهيل بن عمرو وسادات بنى المغيرة ليودعوه واستخلف على مكة عتاب بن أسيد وكان عمره ٢٠ سنة وترك معه معاذ بن جبل يفقه الناس فى أمور دينهم. ورزق أسيدا كل يوم درهما. وقام أسيد خطيبا فى الناس فقال: أيها الناس. أجاج الله من جاع على درهم. فقد رزقنى رسول الله درهما كل يوم فليست بى حاجة إلى أحد.

العودة إلى المدينة:

وخرج رسول الله من مكة وخرج أهلها كلهم يودعونه وخرج معه إلى المدينة عمه العباس فلم يعد هناك ما يفعله فى مكة بعد أن أسلم أهلها. وكانت أم سلمة فى هودج وميمونة أم المؤمنين فى هودج آخر. ولما مر بناحية «مر الظهران» ساق الغنائم التى كانت فيها ليوزعها على فقراء المدينة. ولما وصل المدينة ارتفعت صيحات الترحيب بعودته وبما فتح الله عليه. وكانت عودته فى ٢٥ ذى القعدة سنة ٨ من الهجرة واقترب موسم الحج. وخرج الناس للحج ورأس الحجاج فى ذلك العام عتاب بن أسيد الذى كان قد أبى إلا أن يرافق النبي حتى يصل إلى المدينة فعاد إلى مكة على رأس الحجيج.

سورة الحديد:

وفى السورة آية تفيد صراحة أنها نزلت بعد الفتح: «لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل. أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعدُ وقاتلوا» (١٠) والمفسرون متفقون على أن الفتح المذكور فى الآية هو فتح مكة.

وكانت الفترة التى أعقبت الفتح فترة اختلط فيها الكثير من المشاعر سواء فى مكة أو فى المدينة، وكما ذكرنا من قبل - كان فى مكة فريق مسلم من قبل الفتح ويكتم إسلامه وفريق ثان اقتنع بعد الفتح بأن «محمدًا» رسول الله حقا فأسلم وحسن إسلامه، وفريق ثالث أسلم من باب الخضوع للقوة أى كان استسلاما وشاء الرسول بالإغداق عليهم من غنائم حنين أن يستميل قلوبهم فيدركوا أن الخير كله فى الإسلام بدءا من خير الدنيا فينتهى بهم الأمر إلى الطمع فى خير الآخرة فيحسن إسلامهم. وكان من الواجب التنبيه إلى أن متاع الدنيا تافه وزائل بجانب ثواب الآخرة وأن الإيمان الصحيح يوجب الإنفاق فى سبيل الله لا توقع المغام.

أما فى المدينة فقد كان البعض قد ألمه أن يروا ما نال «الطلقاء» من المغام فى حين أنهم - وهم الذين قاسوا شظف العيش وكانوا ينفقون فى سبيل الله - مع ما كان بهم من خصاصة - لم يعطوا إلا القليل فكان التنبيه بأن ما ناله غيرهم هو عرض زائل أما هم فلهم الأجر العظيم عند الله وأن من أسلم بعد الفتح وأنفق لن يطاولهم فى ثوابهم عند الله.

وتبدأ السورة بقوله تعالى:

«سبح لله ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم» (١).

والتسبيح هو تنزيه الله تعالى عما لا يليق بجلاله. بعد ذلك يأتى تمجيد لله وبيان لبعض مظاهر قدرته:

«له ملك السموات والأرض يحيى ويميت وهو على كل شىء قدير. هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم. هو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أين ما كنتم والله بما تعملون بصير. له ملك السموات والأرض وإلى الله ترجع الأمور. يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وهو عليم بذات الصدور» (٢ - ٦).

فأله مالك السموات والأرض وهو الأول أى الموجود قبل كل شىء والآخر أى الباقي بعد فناء كل شىء والظاهر قدرته فى كل شىء والباطن فلا تدركه الأبصار. وروى أن النبى كان يدعو فيقول: اللهم رب السموات ورب الأرض ورب كل شىء فالحق الحب والنوى. منزل التوراة والإنجيل والقرآن. أعوذ بك من شر كل شىء أنت أخذ بناصيته. أنت الأول فلا شىء قبلك. وأنت الآخر فلا شىء بعدك. وأنت الظاهر فلا شىء فوقك وأنت الباطن فلا دونك شىء. أقض عنى الدين وأغننى من الفقر.

والله هو الذي خلق السموات والأرض ويعلم كل ما يغيب في الأرض من بذور وجزور النباتات وما يخرج منها من نبات، وما ينزل من السماء من مطر وما يعرج فيها من دعوات البشر وهو معهم محيط بكل شأن من شئونهم في أى مكان يكونون فيه، ومن مظاهر قدرته أنه يدخل من ساعات النهار في الليل ومن ساعات الليل في النهار فتختلف أطوالها صيفا وشتاء.

دعوة للإنفاق في سبيل الله:

ولعل هذه الدعوة موجهة إلى المسلمين الجدد في مكة والمولفة قلوبهم - حتى لا يظنوا أنهم قد بلغوا درجة غيرهم من المسلمين الأولين بل يجب عليهم تأييد إيمانهم هذا بالإنفاق في سبيل الله ويكفى أن الله كان بهم رؤوفاً رحيمًا إذ أخرجهم من الظلمات إلى النور، ثم توضح لهم أنهم مهما أنفقوا فلن يتساووا بالمهاجرين الذين أنفقوا من قبل الفتح، الذين أنفقوا وهم في حاجة وفي ظروف بالغة الصعوبة، وإن كان لكل من الفريقين أجر عند الله إلا أن المفهوم أن للمسلمين الأوائل أجر أكبر، ثم تلفت الآيات النظر إلى أن الإنفاق في سبيل الله هو «قرض» وسيوفون ما أنفقوا مضاعفاً يوم القيامة، ثم تذكر الآيات بعضاً مما سيدور في ذلك اليوم من مناقشات بين الكفار والمسلمين.

«أمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه، فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير، وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا برسبكم وقد أخذ ميثاقكم إن كنتم مؤمنين، هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات إلى النور وإن الله بكم لرؤوف رحيم، وما لكم ألا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والأرض، لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلاً وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير، من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له وله أجر كريم، يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبإيمانهم بشاركم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم، يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم، قيل ارجعوا وراكم فالتمسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب، ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتم الأماني حتى جاء أمر الله وغركم بالله الغرور، فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النار هي مولاكم وبئس المصير» (٧ - ١٥).

وتعطى الآيات صورة رائعة لما سيكون عليه حال المؤمنين يوم القيامة ولهم نور بين أيديهم ينير لهم الطريق ويقودهم إلى الجنة، وقد روى عن قتادة أن النبي قال: إن من المؤمنين من يضيء نوره من المدينة إلى عدن وصنعاء ومن المؤمنين من لا يضيء نوره إلا موضع قدميه، وفي حديث آخر يذكر أن النور على قدر العمل، وفي يوم القيامة يطلب المنافقون من المؤمنين أن يفيضوا عليهم بعضاً من نورهم فيردون عليهم موبخين يأمرونهم بأن يرجعوا إلى ما وراءهم

من ظلمات عليهم يجدون نورا. والمعنى أن أعمالهم السيئة هي الظلمات التي تحيط بهم. وحيل بين المؤمنين والمنافقين بباب في جانبه المواجه للمؤمنين ثواب ونعيم. أما الجانب المواجه للمنافقين ففيه عذاب الجحيم. وبالرغم من وجود الباب ينادى المنافقون المؤمنين ويسألونهم ألم يكونوا في الدنيا معهم أي مؤمنين مثلهم فيرد عليهم أنهم كانوا مسلمين نفاقا وكانوا يتمنون الهلاك للمؤمنين ويشككون في أمور الدين وخدعهم طول الأمان حتى جاء الموت وغرر بهم الشيطان بأن الله لن يعذبهم. وفي ذلك اليوم لن يقبل من المنافقين ولا من الكفار فدية لينجوا من العذاب وستكون النار هي مثواهم وبئس المصير.

حث للمؤمنين على التفاني في الخشوع لله:

«ألم يأن (يحن الوقت) للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون. اعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون. إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم ولهم أجر كريم. والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم» (١٦ - ١٩).

والآيات تضمنت سؤالا فيه حث للمؤمنين على الخشوع لذكر الله وأن يحذروا أن يكونوا مثل من سبقهم من أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين عملوا بكتبهم مدة وبمرور الزمن قست قلوبهم فأنحرفوا عن الطريق القويم. ومن يجد في نفسه بعض القسوة فعليه ألا يقنط من رحمة الله وعليه أن ينظر آية الله في الأرض الجافة الميتة إذ ينزل عليها المطر فينبت الزرع وبالمثل فإن الله يحيى القلوب القاسية برحمته ومغفرته. فمن صدقوا بالله وأنفقوا في سبيل الله لهم ثواب كبير. أما الكفار والمكذبين بآيات الله فلهم نار جهنم.

مثل لتفاهة الدنيا:

«اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور. سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم» (٢٠ - ٢١).

ولعل في الآيات توجيه لمن لم يعطوا من غنائم حنين أن لا يحزنوا على ما فاتهم من متاع الدنيا وحث لهم على طلب المغفرة من الله لما بدر منهم من عدم رضا وحسبهم جزاء الآخرة - جنات النعيم.

حث على التسليم بالقضاء:

«ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم إلا فى كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير، لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور. الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ومن يتول فإن الله هو الغنى الحميد» (٢٢ - ٢٤).

ومعظم المفسرين يرون أن الكتاب المذكور فى الآية هو اللوح المحفوظ الذى كتب فيه كل ما كان ويكون قبل أن يكون وسُميَ فى سورة الرعد «أم الكتاب»: «يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب» (٣٩ - الرعد)، والله سبحانه وتعالى فى غنى عن تثبيت علمه الشامل فى لوح مادى والتعبير مستمد من مألوفات الناس فى تدوين أعمالهم ومعارفهم فى ألواح. والمعنى سبق علم الله تعالى بكل ما يقع فى السماء والأرض من أحداث قبل وقوعها. «لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم» وليس القصد مصادرة الطبع الإنسانى فى الإحساس بالآلم عند المصيبة أو الفرح عند نزول الخير إنما القصد النهى عن الاستغراق المذهل فى كلا الحالتين، فإن للفرحة الطاغية نشوة تخرج عن الصواب، وللحزن الجاثم وطأة تسحق الإرادة. والمؤمن هو الذى يرجع كل ما يصيبه إلى مشيئة الله فلا يتخبط بين هذه الانفعالات فيرفعه الفرح إلى القمة ويخفضه الأسى إلى الحضيض، بل يلوذ بالاعتدال ويسيطر على أعصابه وهذا ثمرة من ثمار الإيمان بالقدر. ثم توضح الآيات أن الله يكره من عباده الخيلاء وكذلك ضنهم بأموالهم عن الإنفاق فى سبيل الله بل ويأمرون الآخرين بالبخل ويحسنونه لهم. ومن بخل وأعرض عن الإنفاق فى سبيل فإن الله فى غنى عن ماله فهو غنى بذاته ومستحق للحمد والثناء «فإن الله هو الغنى الحميد».

إنزال الكتاب وإنزال الحديد:

«لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب (بمعنى الكتب) والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوى عزيز» (٢٥).

وفى الآية تقرير بأن الله قد أرسل رسله للناس بالحجج والبينات وأنزل عليهم الكتب التى احتوت على شرائع الدين وهى كالميزان تحقق الإنصاف ليتعامل الناس فيما بينهم بالعدل، وخلق الله الحديد تصنع منه أسحلة الحرب لما فيه من شدة وصلابة كما تصنع منه سائر الأدوات التى تنفع الناس فى وقت السلم مثل القووس وعجلات العربات وغيرها، إلا أن بعض علماء الفلك المعاصرين (دكتور زغلول النجار، فى حديث تلفزيونى) يرى أن «وأنزلنا الحديد» هو إنزال حقيقى ويقول إن الأرض فى مرحلتها الغازية أمطرت بوابل من ذرات الحديد الآتية من خارج المجموعة الشمسية فاستقر بعضها فى المركز مكونا اللب الحديدى المنصهر للكرة الأرضية. وبقي البعض قرب السطح وهو ما يستخرج من مناجم الحديد، إلا أن جمهور

المفسرين يرون أن الإنزال هنا بمعنى الخلق كقوله تعالى: «وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج» (٦ الزمر). والحقيقة أن الحديد يقع في منتصف الجدول الدوري للفلزات ولا يعقل أن تتكون جميع العناصر - ومنها ما هو أثقل من الحديد وذراته أكثر تعقيدا - بالتخليق أثناء تكوين الأرض ويشذ الحديد بالمجىء من خارج المجموعة الشمسية. ولكن الإعجاز العلمى يأتى من وجه آخر إذ هو إشارة إلى النيازك التى تتساقط وتنزل على الأرض فهى مكونة من حديد نقي. ولما التفت الإنسان إلى صلابتها ثم توصل إلى صهرها بالتسخين أمكنه تشكيلها فى أدوات مثل رؤوس الفؤوس والحراش والى خناجر ودروع. ولما أصبحت النيازك لا تفى بكل متطلباته من هذا المعدن بدأ يبحث عنه فى باطن الأرض فوجده مختلطا بكثير من الشوائب فعمل على تنقيته وبرز على الإنسان «العصر الحديدي».

تذكير بأقوام الرسل السابقين:

«ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا فى ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون. ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الإنجيل وجعلنا فى قلوب الذين أتبعوه رافة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها فاتينا الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون» (٢٦ - ٢٧).

والآيات تقرر ما اقتضته حكمة الله من إرسال الرسل لهداية الناس فقد أرسل نوحا وإبراهيم ومن ذريتهما جاء أنبياء أنزلت عليهم كتب سماوية فاهتدى بها من اهتدى وانحرف عن أمر الله كثيرون. ثم أرسل الله عيسى ابن مريم وقد فرض أتباعه على أنفسهم الرهبانية وهى شىء لم يفرضه الله عليهم، فتفرغوا للعبادة واعتزلوا الناس وتعففوا عن النساء ابتغاء مرضاة الله ولكن كثيرا منهم لم يستطع التمسك بالتزاماتها وغلبتهم طبيعة الجسد فكانت تتم بعض اللقاءات بين الرهبان والراهبات فى أماكن قريبة من الأديرة. أما الذى آمن وأخلص فيسؤتيه الله أجره. وقد ذكرنا سابقا أنه لما أثنى الله على النصارى فى سورة المائدة (الآية ٨٢ ص ٧١١) «ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون». أراد بعض الأفراد تقليد الرهبان فاقتضت الحكمة عدم تشجيعهم على ذلك لئلا يقعوا فيما وقع فيه النصارى من قبلهم. ومن الأحاديث النبوية: لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم فإن قوما شددوا على أنفسهم فشدد عليهم فترك بقاياهم فى الصوامع والديارات ثم تلا الآية «ورهبانية ابتدعوها...».

دعوة لتقوى الله:

ثم تاتى الآية الخاتمة للسورة تحث على تقوى الله والثبات على الإيمان وتبين الثواب الذى سينالونه حينئذ:

«يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين (أى نصيبين) من رحمته ويجعل

لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم. لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرّون على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم» (٢٨ - ٢٩).

مولد إبراهيم ابن النبي:

فى أوائل العام الثاني لوجودها فى بيت النبى أحست مارية القبطية ببوارد الحمل وأفضت إلى النبى الذى سرّ أيماء سرور، ورجاء - وهو قد أشرف على الستين - أن يرزق ابناً - وفى شهر ذى الحجة من سنة ٨ للهجرة وضعت مارية مولوداً ذكراً وتصدق الرسول بوزن شعره فضة وسماه إبراهيم تيمناً بالجد الأكبر إبراهيم عليه السلام. وتنافست الأنصار فيمن يرضعه، فاخترت النبى مرضعة لولده وجعل فى حيازتها سبعة من الماعز كى ترضعه بلبنها إذا شح ثدياها.

وحمله النبى يوماً بين ذراعيه إلى بيت عائشة لتربى الصغير فأحسّت عائشة كأن سهما نفذ إلى قلبها وكادت تبكى من الغيظ ولكنها أمسكت عبرتها وقالت: ما أرى بينك وبينه شبهاً! وأدرك الرسول مدى ما تكابد من الغيرة فأنصرف بولده.

أحداث السنة التاسعة للهجرة

محرم	_____
صفر	_____
ربيع الأول	_____
ربيع الثانى	_____
جمادى الأول	إسلام كعب بن زهير.
جمادى الثانى	_____
رجب	غزوة تبوك.
شعبان	وفاة أم كلثوم.
	الوفود.
رمضان	إسلام ثقيف وهدم اللات.
	موت عبد الله بن أبى بن سلول.
	توالى الوفود.
	سورة النصر.

شوال بعثة خالد بن الوليد إلى اليمن.

فضح أقوال المنافقين.

تآمر المنافقين لقتل النبي.

حج أبي بكر بالناس.

ذو القعدة ٢٠

سورة براءة.

مسجد الضرار.

ذو الحجة

الثلاثة.

إبراهيم عمره سنة.

إسلام كعب بن زهير:

كان كعب بن زهير بن أبي السلمي شاعرا يهجو رسوله الله فأخبره أخوه «بجير» أن رسول الله قد أهدر دمه ونصحه إما بالتوجه إلى رسول الله ليتوب فيحقن دمه أو يهرب إلى مكان آخر في الأرض. وانتوى كعب بن زهير التوبة. فقدم المدينة ودخل المسجد وكان رسول الله قد انتهى من صلاة الصبح واعتذر كعب وتاب عما قال ثم أعلن إسلامه فقبل النبي إسلامه وأمنه فقال قصيدة من ٥٨ بيتا مطلعها:

بانث سعاد فقلبي اليوم متبول .: متيم عندها لم يفد مكبول

وفيها يقول:

نبئت أن رسول الله أوعدني .: والعفو عند رسول الله مأمول

مهلا هداك الذي أعطاك نافلة ال .: قرآن فيه مواعيط وتفصيل

لا تأخذني بأقوال الوشاة ولم .: أذنب ولو كثرت في الأقاويل

وختمها بقوله:

إن الرسول لنور يستضاء به .: مهند من سيوف الله مسلول

فقال له الرسول: لولا ذكرت الأنصار بخير فإنهم لذلك أهل. فقال كعب ١٣ بيتا يمدح

الأنصار جاء فيها:

من سره كرم الحياة فلا يزل .: في مقب من صالحى الأنصار

ورثوا المكارم كابرا عن كابر .: إن الخيار هم بنو الأخيار

غزوة تبوك

كان العرافون قد أخبروا هرقل امبراطور الروم أن ملكه سيزول على يد شعب مختون. وأول

ما يتبادر للأذهان أن الشعب المختون هم اليهود وهم الذين كانوا دائماً يقومون بثورات ضد الحكم الرومانى لذلك فقد صبَّ الإمبراطور جام غضبه على يهود فلسطين مما اضطر كثيرين منهم إلى الفرار إلى بلدان أخرى.

ولما بدأ الإسلام ينتشر فى الجزيرة العربية وبعد وصول دحية الكلبي يحمل كتاب رسول الله إلى هرقل كما سبق أن ذكرنا (ص ٧٢٢) عادت النبوءة تؤرقه، فالعرب شعب مختون وها هو قد بدأ يتوحد تحت راية الإسلام فبيئت النية على الهجوم على هذه الدولة الوليدة قبل أن يشتد أمرها. ووصلت الأنباء بأن الروم قد حشدوا قوات كبيرة فى الشام وأنهم بعثوا بطليعة قواتهم إلى شرق الأردن وأن الجيش سار جنوباً حتى أصبح على بعد حوالى ١٥ كم شمال تبوك وعسكر هناك.

سورة التوبة:

نزلت الآيات الأولى (من ١ - ٢٨) من سورة التوبة أو كما تسمى سورة براءة - وأبو بكر الصديق فى طريقه للحج بالناس فى أواخر السنة التاسعة للهجرة وقام على بن أبى طالب بتبليغها إلى أبى بكر لما بها من تعليمات بخصوص عهد المسلمين مع المشركين وأمر بمنع المشركين من ارتياد المسجد الحرام وسيأتى تفصيل ذلك فيما بعد (ص ٨٢٠ - ٨٢٤).

بعد ذلك تأتى آيات تحت على قتال أهل الكتاب والمفهوم أنهم الروم الذين جمعوا لحرب المسلمين.

«قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون. وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله. ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل. قاتلهم الله أنى يؤفكون. اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون» (٢٩ - ٣١ - براءة).

وتشرح هذه الآيات أن أسباب قتال أهل الكتاب هي:

١ - عدم الإيمان بالله. فقد أهمل هرقل كتاب النبى بالرغم مما هو مكتوب فى الإنجيل من أوصاف النبى الخاتم.

٢ - «ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله» وفى هذا إشارة إلى ما أعطاه الأحبار والرهبان لأنفسهم من سلطان ادعوا أنهم استمدوه من الله أو من المسيح فراحوا يحرمون أشياء ويحلون أشياء لم ينزل بها شرع الله والناس تطيعهم فكأن الناس قد اتخذوهم أرباباً من دون الله.

٣ - الإشراك بالله: فاليهود قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله وهم بذلك يشابهون قول الذين كفروا والذين يقولون إن الملائكة بنات الله.

٤ - الكيد للإسلام: ذلك أن أهل الكتاب كثيرا ما كانوا يكيّدون للمسلمين ويتآمرون مع الكفار للقضاء على الإسلام. فقد رأينا كيف تحالف اليهود مع كفار قريش في غزوة الخندق. وها هو هرقل يجمع جيشا من الرومان النصارى وضم إليه المشركين من العرب القاطنين في شمال الجزيرة العربية وانضم إليهم عرب الغساسنة وهم على دين النصرانية - وكان هدف هذا الجمع هو إخماد الدعوة الإسلامية. فكأنهم «يريدون أن يطفئوا نور الله بأقواهم» أى بأقوالهم وديسائسهم. كما أن فيها تشبيه بمن يريد أن يطفىء نارا عظيمة بالنفخ فيها بقمه. وطبعا لن يفلح. وسيتم للإسلام ما أراد الله له من رفعة وعلو وانتشار:

«يريدون أن يطفئوا نور الله بأقواهم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون، هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق (أى بالإسلام) ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون، يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله، والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعباب آليم. يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون» (٣٢ - ٣٥).

وكان الأحبار والرهبان يحصلون من الناس على أموال كثيرة إما نقدا أو عينا كفارات لذنوبهم وكانوا يستحلون لأنفسهم ما يقدمه الناس من النذور فى هيئة أموال أو ذبائح ويكنزون لأنفسهم من وراء ذلك الذهب والفضة والآية تنطبق على البخلاء من كل دين وتشمل المسلمين أيضا. ويقول الشيخ متولى الشعراوى إن أول ما يفعله البخيل عندما يسأله فقير أو مسكين هو أن يعرض عنه بوجهه، ثم يوليه جنبه ثم يعطيه ظهره فكان ترتيب ما يكوى منه هو الجبهة ثم الجنب ثم الظهر. وهذا العقاب ينتظر البخلاء الذين يكنزون الذهب والفضة ولا يؤدون عنها زكاة مالهم. وفى حديث روى عن أم سلمة أن النبى قال ما أدنى زكاته فليس بكنز. وحديث آخر عن أبى هريرة: إذا أدب زكاة مالك فقد قضيت ما عليك. كما أن هذه الآية فى هذا الموقف بالذات - موقف التجهيز لجيش لحرب الروم - فيها حث للمسلمين على البذل فى سبيل الله وتحذير من البخل بأموالهم لأنها ستكون وبالاً عليهم يوم القيامة.

ذكرنا أن النبى رأى أن لا ينتظر حتى يغزوه الروم بل استنفر المسلمين ليخرج بهم للقاء العدو. وجمع أكبر عدد ممكن من المسلمين من البدو والحضر. وبعث إلى أهل مكة يستنفرهم ويحض أهل الفنى على النفقة والإنفاق فى سبيل الله كما بعث رسلا إلى القبائل. فبعث بريدة بن الحصيب إلى الفرع وأبا رهم الغفارى إلى قومه وأبا واقد الليثى إلى قومه وأبا جعدة الضمرى إلى قومه بالساحل ورافع بن مكيث إلى جهينة ونعيم بن مسعود إلى أشجع وبديل بن ورقاء وعمرو بن سالم ويسر بن شعبان إلى بنى كعب. والعباس بن مرداس إلى بنى سليم. واستجاب كثير من القبائل فبلغ ما تجمع من جند ٣٠.٠٠٠ منهم ١٠.٠٠٠ فارس. وقد سمى «جيش العسرة» بسبب كون الوقت كان صيفا قانئا وحالة المسلمين الاقتصادية سيئة والشقة

بعيدة. وقد اعتاد النبي أن يُكنَّى ولا يفصح عن المكان الذي يقصده إلا أنه في هذه الغزوة صرَّح لهم بقصده ليكونوا على أهبة الاستعداد. فبدأ الناس يتجهزون ويعدون الرواحل والزاد. إلا أن المنافقين راحوا يثبطون الناس ويقولون لا تنفروا في الحر فنزلت الآية ترد عليهم:

«وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون».

وبلغ رسول الله أن ناسا من المنافقين يجتمعون في بيت سويلم اليهودي يثبطون الناس عن الجهاد فبعث إليهم طلحة بن عبد الله في نفر من أصحابه وأمره أن يحرق عليهم مكان اجتماعهم. ففعل طلحة كما أمر النبي، وراح النبي يحضُّ أهل الغنى على الإنفاق في سبيل الله فأنفق عثمان بن عفان نفقة عظيمة. قيل إنه جهَّز عشرة آلاف رجل وهدمهم بـ ٩٠٠ بغير ١٠٠ فرس والزاد. وفيه قال رسول الله: اللهم ارض عن عثمان فإنني عنه راضٍ. ثم جاء عثمان بألف دينار ووضعها في حجر النبي فقال النبي: ما ضرَّ عثمان ما فعل بعد اليوم. وجاء أبو بكر بجميع ماله ٤٠٠٠ درهم وسأله النبي: هل أبقيت لأهلك شيئا فقال: أبقيت لهم الله ورسوله. وجاء عمر بن الخطاب بنصف ماله وجاء عبد الرحمن بن عوف بمائة أوقية. وتبرع غيرهم من الصحابة بكثير من المال. كما تبرع المسلمون ومتوسطو الحال كل بما قدر عليه وكان من الفقراء رجل اسمه أبو عقيل جاء إلى النبي وقال: أجرت نفسي حتى نلت صاعين من تمر فأمسكت بأحدهما وأتيتك بالآخر. فأخذ المنافقون يلمزون الأغنياء ويتهمونهم أنهم ما تبرعوا إلا رياء ويسخرون من أبي عقيل ويقولون إن الله ورسوله لغنيان عنه وأنه لم يأت بصاعه إلا لينكر بين الناس!

وبدأ بعض المنافقين يتحجون بأن سيرهم في هذا الوقت سيدخلهم في قتال في الأشهر الحرم ذلك أن الكفار كانوا في العام السابق قد اعتمدوا على قاعدة النسئ وأخروا شهر رجب مكان شعبان فأصبح ترتيب الأشهر هكذا: شعبان، رجب، رمضان، ذو القعدة، ذو الحجة محرم. فنزلت الآيات تعيد ترتيب الأشهر إلى أصلها فإن كانت معركة فستقع في شهر شعبان وهو ليس من الأشهر الحرم:

«إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم. ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم. وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين. إنما النسئ زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله. زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين» (٣٦ - ٣٧).

والآيات تُقرُّ ما كان العرب قد فعلوه من تحريم القتال في أربعة أشهر فحرم شهر ذو القعدة قبل شهر الحج لأنهم يقعدون فيه عن القتال. ثم شهر ذو الحجة لأنه شهر الحج ثم محرم ليرجعوا فيه إلى بلادهم آمنين. وحرم رجب في وسط الحول لأجل زيارة البيت والاعتماد به والعودة في أمان.

وبعد أن أزال الآيات الاعتراض الذي أبداه المنافقون بالنسبة لوقوع القتال فى شهر من الأشهر الحرم. جاء حث للمسلمين للتحمس للجهاد فقد كان بعضهم يعد العدة فى شىء من التثاقل والتباطؤ، فوبّختهم الآيات على ذلك:

«يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله أنّا قلتم إلى الأرض. أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة إلا قليل. إلا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضروه شيئا والله على كل شىء قدير» (٣٨ - ٣٩).

ولإزالة أى تخوُّف من قوة العدو التى بلغت أضعاف جيش المسلمين ذكرتهم الآيات بتأييد الله لرسوله عند خروجه من مكة مهاجرا إلى يثرب وليس معه إلا أبو بكر ولجأ إلى الغار فأيدته الله بجنود غير مرئية والمعنى أن تأييد الله قائم وسيكون فى جانبهم وأنهم إذا لم ينفروا يعرضون أنفسهم لغضب الله وعذابه:

«إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانياً اثنين إذ هما فى الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا. فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى بكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم. انفروا خفافاً وثقالاً (أى حاملي سلاح خفيف أو سلاح كامل ثقيل) وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله. ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون» (٤٠ - ٤١).

فضح المنافقين:

كان فتح مكة ضربة قاصمة للكفر والكافرين تداعت بعده قلعة الشرك والأوثان وتم هدم جميع الأصنام التى كانت مقامة حول الكعبة وداخلها وأرسل النبى السراى لهدم الأصنام المشهورة فى القرى المجاورة. وعلى العموم فقد كان الكفار عدوا ظاهرا يسهل تحديده والتوقى منه ومحاربتة. أما الخطر الحقيقى الذى أصبح يتهدد الإسلام - بعد تداعى الكفر - فكان النفاق والمنافقين إذ هم يُظهرون الإسلام ويبطنون عداوته. وبدأ اليهود - قبل إجلائهم عن المدينة فى استمالة فريق من ضعاف النفوس فتكونت فرقة المنافقين. وقد مر بنا ما قالوه وفعلوه ومواقفهم من المعارك التى خاضها النبى ضد أعدائه: بدر وأحد والخندق، ولما تم إجلاء اليهود عن المدينة أصبح المنافقون طابورا خامسا خفيا يتهدد الدولة الإسلامية الوليدة ويحاول الفت فى عضد المحاربين. ولقد علم الله عز وجل أن غزوة تبوك هى آخر غزوات الرسول فكانت مناسبة لكشف هؤلاء المنافقين وفضح أعمالهم وأكاذيبهم وكشف أسرارهم. فجاءت سورة براءة وفيها تصوير دقيق لصنوف النفاق وأساليبه ولذلك سماها بعض الصحابة «الفاضحة» لأنها فضحت المنافقين وسميت أيضا «المقشقة» و المنقرة والمخزية والحافرة» وكلها أسماء تدور حول معنى كشف النفاق وأيضا سميت «سورة العذاب» لما توعدت به المنافقين من عذاب (تفسير الألوسى ج ١٠ ص ٤٠). وفى السورة كشف واسع لطباع اللؤم والخداع والحقد

والحسد عند المنافقين وفيها تحدٌ ووعيد لهم وشدة لأزر المسلمين وعتاب وتوبة لقليل من المؤمنين الذين حادوا عن السلوك القويم.

ولعل وقوع الغزوة في الصيف - وكان صيفا شديدا الحرارة - كان امتحانا لقوة الإيمان. إذ هو عسير على النفس أن تترك مقامها وراحتها وطيب الظل للسير في الصحراء القاحلة والحر القائن إلى سفر بعيد للقاء عدو كثير العدد ولكن من كان إيمانه قويا يتحمل هذه المشاق في سبيل الله ويلبى أمر النبي دون تردد. أما المنافقون فقد راحوا يقدمون الأعذار حتى لا يخرجوا للقتال فنزلت الآيات تفضحهم وتُسجِّل عليهم أنه لو كان ما دعوا إليه غنيمة قريبة المنزل أو رحلة قصيرة قليلة العناء لاتبعوه حرصا منهم على المنفعة المادية ولكنهم رأوا المسافة بعيدة والرحلة شاقة والغنم غير مؤكد ورجحان الخطر كبير. وكان كل ذلك امتحانا لقوة الإيمان فراح المنافقون يتناقلون عن الخروج ويحلفون للنبي أنهم لا يستطيعون الخروج معه في حين أن الله يعلم كذبهم. وكان قبول النبي أعذارهم وسماحه لهم بالتخلف خطأ عوتب عليه النبي عتابا رقيقا بقوله تعالى: «عفا الله عنك لمَ أذنت لهم» وكان الأحرى أن لا يأذن لهم حتى تظهر حقيقة أمرهم. ولو كان في نيتهم الخروج معه ثم منعهم عذر طارئ لكانوا قد أعدوا عدة الخروج ولكنهم لم يفعلوا شيئا من ذلك فدل على نيتهم من البدء في التخلف وعدم الخروج فحق عليهم أن يقال لهم - تحقيرا لشأنهم - أقعدوا مع القاعدين العاجزين كالصبيان والنساء والطاعنين في السن والمرضى:

«لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا» (رحلة قصيرة) لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم إنهم لكاذبون. عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين. لا يستأذئك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين. إنما يستأذئك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون. ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل أقعدوا مع القاعدين. لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا (اضطرابا) ولأوضعوا خلالكم (مشوا بينكم بالنميمة والإفساد) يبيغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين. لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور (بدلوا جهدهم في الكيد) حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون» (٤٢ - ٤٨).

ومن الأعذار التي راح بعض المنافقين يتحججون بها ما روى من أن الجد بن قيس من بني سلمة الأنصاري حضر إلى النبي فقال له النبي: يا جد. هل لك في جلال بني الأصفر (يعني الروم) فقال يا رسول الله أو تأذن لي ولا تفتني فوالله لقد عرف قومي أنه ما من رجل أشد عجبا بالنساء مني وإن لأخشى إن رأيت نساء بني الأصفر ألا أصبر. ولكن أعينك بمالي. فأعرض عنه النبي ثم قال: قد أذنت لك. ولما علم ابنه عبدالله - وكان ممن شهدوا بدرا وكان

صادق الإيمان - لام أباه. فقال له أبوه: مالى وللخروج فى الريح والحر الشديد والعسرة إلى بنى الأصفر وأنا أخالفهم فى منزلى وإنى عالم بالدوائر أى يتوقع هزيمة المسلمين. ونزل قوله تعالى:

«ومنهم من يقول انذن لى ولا تفتنى. ألا فى الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطة بالكافرين»

(٤٩).

ثم راحت الآيات تفصح حقيقة شعور المنافقين ودخائل أنفسهم وأنهم إذا أصاب المسلمين خير استأوا واغتاظوا ولو أصابتهم مصيبة وهزيمة حمدوا ما اعتبروه من الحذر والاحتياط بعدم الخروج. وتأمّر الآيات النبى أن يخبرهم بأنه لن يصيب أحداً إلا ما كتب الله عليه. وعلى كل فلا ينتظر المسلمون إلا إحدى العاقبتين الحميدتين: إما النصر والغنيمة فى الدنيا وإما الاستشهاد فى سبيل الله والقوز بالجنة فى الآخرة وفى المقابل فإن المنافقين ينتظرهم إما عذاب من الله أو ذلة على أيدي المسلمين.

«إن تصبك حسنة تسوهم وإن تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون. قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون. قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا فتربصوا إنا معكم متربصون» (٥٠ - ٥٢).

وكان بعض المنافقين - كما سبق أن ذكرنا - قد طلبوا من النبى أن يأذن لهم بالعود على أن يعينوه بالمال دون النفس فنزلت الآيات تبين لهم أن ما يودون إنفاقه - إما طوعاً أو رغماً عنهم بضغظ الظروف والموقف - لن يقبل منهم لأنهم كفروا بالله ورسوله ومن علاماتهم أنهم لا يقومون إلى الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا كرها عنهم مع كثرة أموالهم والتى ستكون سبباً فى عذابهم فى الدنيا لأنهم بخلوا بها ولم ينفقوها فى سبيل الله وسيموتون كفاراً والمفهوم أن لهم نار جهنم فى الآخرة.

«قل أنفقوا طوعاً أو كرها لن يتقبل منكم إنكم كنتم قوماً فاسقين. وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون. فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا وتزهد أنفسهم وهم كافرون» (٥٣ - ٥٥).

وكان فريق من المنافقين يحلفون للمسلمين أنهم معهم وفى الحقيقة أنهم ليسوا كذلك بل دفعهم إلى ذلك خوفهم وأنهم لو وجدوا مكاناً يعتصمون به لأسرعوا إليه يختفون فيه:

«ويحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون (يخافون). لو يجدون ملجأً أو مغارات أو مدخلاً لولوا إليه وهم يجمعون (مسرعون)» (٥٦ - ٥٧).

وراح بعض المنافقين ينسبون إلى النبي محاباة القرشيين في العطايا وقد سبق أن ذكرنا (ص ٧٨٠) توزيع غنائم هوازن وإغداق النبي على المؤلفة قلوبهم وراح المنافقون يوغرون صدور بعض الأنصار ويلمحون إلى أن المحاباة قد تكون أيضا في المستقبل في الصدقات التي تؤتى إلى النبي ليتصرف فيها بما يرى من أوجه الإنفاق. وكان الأولى بالمؤمنين حقا أن يرضوا بقسمة الرسول لأنها بأمر من الله ويكفى ما فضلهم الله به من عودة رسول الله معهم إلى يثرب. ثم بينت الآيات مصارف الصدقات كما فرضها الله سبحانه وتعالى وهي ثمانية:

«ومنهم من يلمزك (يطعن فيك) في الصدقات (في طريقة توزيعها) فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون. ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون. إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب (فداء الأسير وعتق الأرقاء) والغارمين (قضاء دين العاجز عن الأداء) وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم» (٥٨ - ٦٠).

والنص على أن ذلك «فريضة من الله» يعنى أن إعطاء المؤلفة قلوبهم لم يكن عن محاباة لقريش أو لقومه بل كان بأمر من الله.

كذلك كان بعض المنافقين في مجالسهم الخاصة يقدحون في النبي وحذر بعضهم بعضا من أن يصل خبر هذه المجالس إليه متهمينه بأنه «أذن» أى كما نقول بالعامية «ودنى» أى سريع التصديق لكل ما يقال له. فردت الآيات على قولهم هذا بأنه أذن خير وليس ظنان سوء بالمؤمنين المخلصين بل هو رحمة لهم ويصدق ما قد يقدمونه من تفسيرات لأفعالهم أما الذين يتعمدون إنباء الرسول فلهم عذاب أليم:

«ومنهم الذين يؤنون للنبي ويقولون هو أذن. قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم. والذين يؤنون رسول الله لهم عذاب أليم» (٦١).

تم تذكر الآيات مواقف بعض المنافقين الذين كانوا يقدحون ويعيبون في حق النبي في مجالسهم فإذا أطلع الله رسوله على ما قالوا راحوا يحلفون منكرين ما قالوا ويتصلون مما عوتبوا عليه إرضاء للنبي والمؤمنين وكان الأولى بهم أن يرضوا الله ورسوله بالكف عن أقاويلهم وافتراعتهم التي يقولونها في مجالسهم:

«يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين. ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزي العظيم» (٦٢ - ٦٣).

وكان بعض المنافقين يخشون أن يطلع الله رسوله - بسورة ينزلها - على ما يقولون في مجالسهم الخاصة. وكان بعضهم إذا جوبهوا بما قالوا يعتذرون بأنهم قالوه على سبيل المزاح وتستنكر الآيات موقفهم هذا الذي ينطوى على استهزاء بالله ورسوله ثم تخبرهم أن اعتذارهم مرفوض فهم قد كفروا. وتقرر أن الأمر موكل إلى الله فييده العفو عن التائبين المخلصين في توبتهم أما المجرمون المصرون على موقفهم فلهم عذاب أليم:

«يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم. قل استهزئوا إن الله مخرج ما تحذرون. ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب. قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون، لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم. إن نعتف عن طائفة منكم نعتب طائفة بأنهم كانوا مجرمين» (٦٤ - ٦٦).

وتعقبا على ما جاء فى الآيات السابقة من مواقف المنافقين ومكائدهم وسوء أدبهم وسوء نواياهم جاءت آيات تصف أخلاقهم بصورة عامة وكونهم عصبة واحدة تأمر بالمنكر وتنهى عن المعروف ويبخلون بما فى أيديهم فلا ينفقون فى سبيل الله لأنهم نسوا الله فنسيهم وأعرضوا عنه فأعرض عنهم. ثم يأتى تحذير مما أعد الله لهم من عذاب خالد فى نار جهنم ثم تقرير لهم وتقرير بأنهم ليسوا بدعا من الأمم لا فى كثرة المال أو الولد ولا فى متاع الدنيا ولا حتى فيما لهم من كيد وخوض فى الباطل. فحبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة. والمعنى أن نفس المصير سيكون من نصيب المنافقين وكيفيه عبء ما حدث من أقوام الأنبياء السابقين الذين كذبوا رسلهم فنزل بهم العذاب جزاء وفاقا ولم يكن الله ليظلمهم ولكنهم بتكذيبهم ظلموا أنفسهم.

«المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم. نسوا الله فنسيهم إن المنافقين هم الفاسقون. وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هى حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم. كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم (فى الباطل والطعن فى النبى) كالذى خاضوا أولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون. ألم يأتهم نبال الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» (٦٧ - ٧٠).

وفى مقابل تكاتف المنافقين على الشر جاءت آيات تبين تضامن المؤمنين وتناصرتهم على كل ما فيه خير ونهيهم عن كل ما هو منكر، وأنهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله. ولهذا سيكونون موضع رحمة اله ووعدهم بالخلود فى مساكن طيبة فى جنات عدن بالإضافة إلى ما يفوق ذلك فى مداه ومعناه وهو رضوان الله عليهم وهو حقيقة أعظم النعم.

«المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله. أولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم. وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله أكبر. ذلك هو الفوز العظيم» (٧١ - ٧٢).

فى حديث رواه الشيخان والترمذى أن النبى قال: إن الله تعالى يقول لأهل الجنة. يا أهل الجنة. فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير فى يديك. فيقول هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا

نرضى يارب وقد أعطيتنا ما لم تُعْطِ أحدا من خلقك. فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: يا رب وأى شيء أفضل من ذلك فيقول: أحلُّ عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً

ثم يأتى أمر بجهاد الكفار والمنافقين:

«يا أيها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير» (٧٣).

وقالوا مجاهدة الكفار بالقتال والسيف والمنافقين بالإغلاظ لهم بالكلام حتى يرتدعوا.

أبو عامر الراهب ومسجد الضرار:

وهكذا مضى النبى يُجهز للغزوة مجاهداً أراجيف المنافقين ومنمداً بتخاذلهم وتشبيطهم لبعض ضعاف الإيمان. وكان بالمدينة - قبل هجرة النبى إليها رجل من الخزرج يقال له «أبو عامر الراهب» كان قد ترك الشرك وتنصّر وكان له شرف كبير فى الخزرج. وقد ذكرنا سابقاً (ص ٤٣٩) أنه لما قدم النبى إلى المدينة قال له أبو عامر: ما الذى جئت به؟ قال جئت بالحنيفية دين ابراهيم. فقال أبو عامر. أنا عليها فقال له النبى إنك لست عليها. قال بلى ولكك أنت أدخلت عليها ما ليس فيها. فقال له النبى: ما فعلت وقد جئت بها بيضاء نقية. فقال أبو عامر: أمات الله الكاذب منا طريداً شريداً وحيداً. فقال النبى آمين. فقال أبو عامر: لا أجد قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم. فلما استقر النبى فى المدينة واجتمع المسلمون عليه وصارت للإسلام كلمة عالية وأظهرهم الله يوم بدر لم يطق أبو عامر صبراً فخرج فاراً إلى قریش يمالئهم على حرب النبى فقال عنه النبى: هو أبو عامر الفاسق.

وفى وقعة أحد كان أبو عامر هو الذى أشار بحفر الحفائر فيما بين الصفين فوقع رسول الله فى إحداها وأصيب فى وجهه وشُجَّ رأسه. ولما انتهت معركة أحد ورأى أبو عامر أن أمر النبى فى ارتفاع وظهور ذهب إلى هرقل ملك الروم يستنصره على النبى فوعده ومناه فأقام عنده وكتب إلى جماعة من قومه من أهل يثرب - من المنافقين - يعدمهم بأنه سيقدم بجيش يقاتل به المسلمين ويخرجهم من المدينة وأمرهم أن يتخذوا له معقلاً يقدم عليهم فيه ويجمعون فيه المنافقين أمثالهم. وحتى لا تثير اجتماعاتهم الشك رأوا أن يكون هذا المعقل مسجداً. وبعد بنائه أتوا إلى النبى وقالوا له: يا رسول الله إنا قد بنينا مسجداً لذى العلة والحاجة والليلة المطيرة وإننا نحب أن تأتينا فتصلى لنا فيه. فقال لهم إني على جناح سفر ولو قدمنا إن شاء الله لأتيناكم فصليناً لكم فيه.

قلنا إن جيش المسلمين بلغ ٣٠.٠٠٠ والخيـل ١٠.٠٠٠ فارساً وتجمع الكل فى معسكر عند ثنية الوداع بعد أن استعمل النبى على المدينة محمد بن سلمة الأنصارى وخلف على بن طالب على أهل بيته.

ولم يتوقف المنافقون عن بث سمومهم والتثبيط عن الحرب، من ذلك أنَّ عبدالله بن أبي بن سلول - رأس المنافقين - وكما هو متوقع - لم يشترك في الاستعداد للقتال بل قال في شماته، يغزو محمد بنى الأصفر مع جهد الحال والحر والبلد البعيد. يحسب محمد أن قتال بنى الأصفر لعب، والله كأنما أنظر إلى أصحابه مقرنين في الحبال. واجتمع نفر من المنافقين يرددون قول عبدالله بن أبي: أيحسبون جلال بنى الأصفر كقتال العرب بعضهم بعضا، والله لأنهم غدا مقرنون في الحبال، وبلغ رسول الله مقاتلهم فأمر عمار بن ياسر أن يسير إلى المنافقين ويسألهم عما قالوا فإن أنكروا فيقول لهم بل قتلتم كذا وكذا، ففعل عمار كما أمره الرسول فاعتذروا إليه وقالوا إنما كنا نخوض ونلعب.

وجاء نفر من الأعراب يستأذنون النبي في القعود وكانوا ٨٢ رجلا قيل إنهم جماعة من بنى غفار وقيل من أسد وغطفان، وقيل إنهم رهط عامر بن الطفيل، وهؤلاء الأعراب ادعوا أن لهم عذرا، والحقيقة أن معظمهم لم يكن له عذر فكانوا من المنافقين.

وتخلف بعض المسلمين أيضا بغير عذر وكانوا ممن لا يهتمون في إسلامهم، ولعلمهم رأوا أن الجيش وقد بلغ ٣٠.٠٠٠ فيه الكفاية وكان من هؤلاء ثلاثة أشار إليهم القرآن فيما بعد (ص ٨١٠) وهم: كعب بن مالك ومراة بن ربيع العامري وهلال بن أمية الواقفي، وقد ورد في كتب السيرة ما رواه كعب بن مالك عن نفسه إذ أقر بأنه لم يكن قط أقوى ولا أيسر منه في هذه الغزوة وكان عنده راحلتان واحدة لركوبه والثانية لزاده، ولكنه تكاسل ولم يخرج مع الجيش بنية أن يلحق به فيما بعد ولكنه راح يؤجل خروجه يوما بعد يوم.

وتأهب رسول الله للسير فعقد اللواء الأعظم لأبي بكر الصديق ورايته العظمى للزبير بن العوام وراية الأوس لأسيد بن حضير وراية الخرج إلى الحباب بن المنذر، ودفع لكل بطن من بطون الأنصار ومن قبائل العزب لواء وقطع الجيش ثلاثة أميال ثم نزل بالجرف، ولما كانوا بمنزل في الطريق ضلَّت ناقة رسول الله فخرج أصحابه في طلبها وكان هناك رجل منافق فقال: أليس محمد يزعم أنه نبي ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدري أين ناقتة! وعلم رسول الله بما قال المنافق فقال لأصحابه، إن رجلا قال كذا وإنى والله لا أعلم إلا ما علَّمنى الله وقد دلَّنى عليها وهى فى الوادى فى شعب كذا وكذا قد حبستها شجرة بزمامها فانطلقوا حتى تأتونى لها فذهبوا وجاعوا بها، وقيل إن هذا المنافق تاب بعد ذلك.

المنافقون يُرجفون بعلى: قلنا إن رسول الله خُلف على بن أبي طالب فى أهل بيته فقال المنافقون ما خُلفه إلا استقالا له وتخففا منه، فأخذ على سلاحه وفرسه وسار حتى لحق بالنبي وهو نازل بالجرف وأخبر النبي بما قال المنافقون، فقال النبي كذبوا، ولكنى خلفتك لما تركت ورأى فارجع فاخلفنى فى أهلى وأهلك، أفلا ترضى يا على أن تكون منى بمنزله هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدى؟ فهدأت ثائرة على ورجع إلى المدينة.

وتابع رسول الله سيره حتى بلغوا الحجر ديار ثمود. فقال النبي: لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا إلا وأنتم باكون خوفاً أن يصيبكم ما أصابهم. ونهى الناس أن يشربوا من مائها شيئاً ولا يتوضؤوا به للصلاة. ثم ارتحل حتى نزل على البئر التي كانت تشرب منها ناقة صالح وسمح لهم باستعمالها. ثم قلب وجهه في السماء وأخبرهم أنه تهب عليهم الليلة ريح شديدة وأمهم بإحكام شد عقال بغيرهم ونهاهم عن الخروج في تلك الليلة وإذا دعت امرأة حاجة للخروج فيخرج ومعه صاحبه. وخرج واحد منفرداً فاحتملته الريح حتى ألقته بجبل طي فبقى هناك حتى أعادته طي إلى المدينة - وخرج آخر منفرداً فضل الطريق من كثافة الغبار واختنق ومات.

وكان أبوذر الغفاري قد تخلف عن الجيش عند بدء مسيره ولكنه بعد يومين قرر اللحاق برسول الله فركب ناقته وأسرع يقتفى أثر الجيش ولكن الناقة ضعفت عن السير فأخذ أبوذر متاعه وحمله على ظهره وسار حتى لحق برسول الله. ولما رآه رسول الله يسير وحده قال: رحم الله أبا ذر يمشى وحده ويموت وحده ويبعث وحده. وتروى كتب التاريخ أن عثمان بن عفان - في خلافته - نفى أبا ذر إلى الريلة في جنوب العراق لم يكن معه أحد إلا امرأته وغلामه. فلما توفي وضعاه على قارعة الطريق وطلباً من المارة إعانتهم على دفنه. وعلم بعض أهل العراق بذلك فقالوا: صدق رسول الله إذ قال له تمشى وحدك وتموت وحدك وتبعث وحدك!

أبو خيثمة وعمير بن وهب يلحقان برسول الله:

قال ابن هشام (السيرة النبوية ج ٢ ص ١٠٠) إن أبا خيثمة رجع من سفر بعد أن كان رسول الله قد سار أياماً فوجد امرأته قد تهيأتا له. فقال: رسول الله في الضح والريح والحر وأبو خيثمة في ظل بارد وطعام مهيا وامرأة حسناء! ما هذا بالنصف (العدل) والله لا أدخل عريشي حتى ألحق برسول الله. فتهيأتا له زادا وارتحل ليلحق برسول الله. وفي الطريق قابل عمير بن وهب الجمي يريد هو الآخر اللحاق برسول الله حتى إذا دنوا من تبوك وقبل أن يمكن رؤيتهما أخبر رسول الله أصحابه بأنهما أبو خيثمة وعمير بن وهب فلما وصلا دعا الرسول لهما بخير.

ذو البجادين: قال عبد الله بن مسعود إنه قام في جوف الليل في غزوة تبوك فرأى شعلة من نار في ناحية من المعسكر فلما ذهب إليها وجد أن عبدالله ذو البجادين المزنى قد مات والرسول وأبو بكر وعمر قد حفروا له حفرة ودُفِنَ فيها. وقال الرسول: اللهم إني أمسيت راضياً عنه - وقد سمى ذا البجادين لأنه لما أسلم ضيق عليه قومه حتى تركوه في بجاد أي كساء خشن ليس عليه غيره. وفي المعركة شق بجاده وانتز بنصف واشتمل بالنصف الآخر فسمى «ذو البجادين».

وكان في الطريق وادي يسمى «وادي المشقق» وكان به وشل وهو الماء القليل يتقطر من

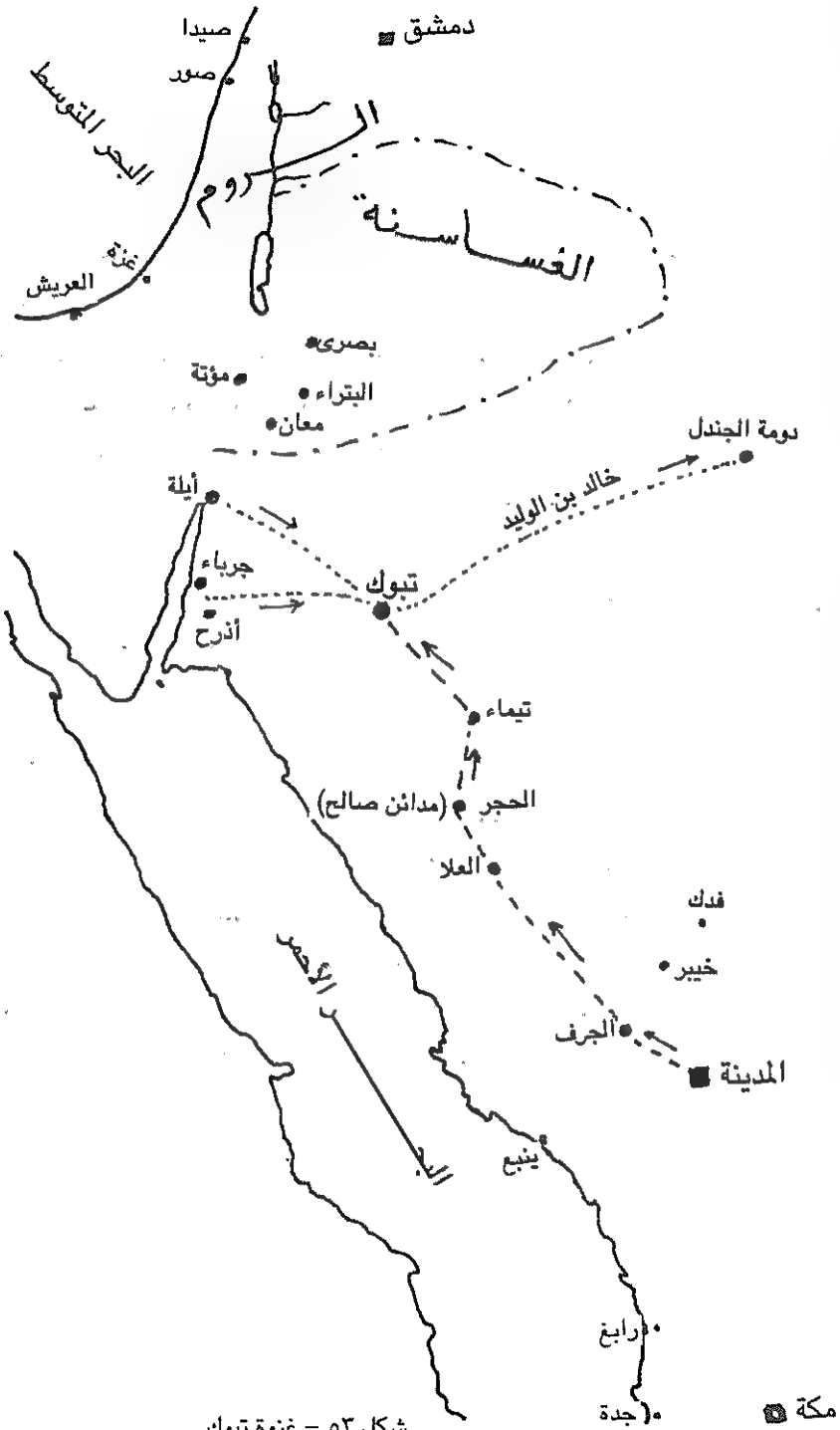
جبل أو صخرة مرتفعة فلا يتجمع منه إلا ما يروى شخصين أو ثلاثة فقال رسول الله: من سبقنا إلى ذلك الوادى فلا يستقين منه شيئا حتى نأتيه . ولعل رسول الله أراد أن يبارك هذا الوشل فيزيد مائه أو يدعو الله فيتحول إلى عين جارية يستقى منها الجميع . ولكن نفرا من المنافقين سبقوا رسول الله إلى الوشل وشربوا ما كان فيه من ماء فلما وصل رسول الله لم يجد به ماء وأخبر أن فلانا وفلانا قد سبقوا إليه فلعنهم ودعا عليهم . ثم نزل ووضع يده تحت الوشل فبدأ الماء ينسال منه ودعا رسول الله ربه وازداد انسياب الماء حتى استقى القوم كلهم وقال النبي: لئن بقيتم أو من بقى منكم لتسمعن بهذا الوادى وهو أخصب ما بين يديه وما خلفه .

وسار الجيش حتى بلغ مشارف تبوك بعد سبعة أيام من خروجه من يثرب وبعث رسول الله بدحية الكلبى بكتاب إلى هرقل يدعوهُ إلى اختيارات ثلاثة: أن يسلم أو يدفع الجزية أو الحرب . واستشار هرقل رجال البلاط الذين رفضوا الإسلام فلم يبق إلا الحرب .

تسكت كتب السيرة عما حدث بعد ذلك ولا تذكر إلا أن الروم قد انصرفوا من تبوك عائدين إلى الشام وأن النبي أقام بتبوك بضع عشرة ليلة ثم انصرف قافلا إلى المدينة . وما نراه هو أن الروم لما اختاروا الحرب رأى قواد الجيش أن الروم على غير دراية بحرب الصحراء . ولما كانت تبوك تقع قرب الحدود الجنوبية لدولة الغساسنة وهم من العرب . صحيح أنهم نصارى على ديانة الروم إلا أنه لا يستبعد أن تثور فيهم نخوة القبلية العرقية فينتقضوا عليه وينضموا إلى إخوانهم العرب ويهاجموا مؤخرة جيشه لذلك أشار القواد بأن يقوموا باستدراج المسلمين شمالا حتى يصبحوا داخل أراضى تدين بالولاء الكامل للروم ويمكن إجهاد جيش المسلمين بهجمات سريعة على جوانبه ويعد ذلك يصح غنيمة سهلة . واستراح هرقل لهذه الخطة وانسحب جيش الروم إلى دمشق . وكان فى ذهن هرقل احتمال آخر وهو أن لا يستجيب المسلمون لهذا الاستدراج فلا تقع حرب . ولعل هرقل - كما تذكر كتب السيرة - قد أيقن أن «محمدا» هو النبي الذى تنبأت كتبهم وكتب اليهود بظهوره ولا شك أنه تمنى أن لا يحاربه . وعلى الجانب الآخر فإن رسول الله اكتفى بمسيره إلى تبوك وانسحاب جيش الروم منها إذ كان ذلك فى حد ذاته نصرا معنويا كبيرا أعلنا من مركز الإسلام فى شمال شبه الجزيرة العربية وجعل قبائلها تسلم أو تصالح النبي على الجزية .

مصالحة ملوك شمال شبه الجزيرة العربية:

١ - أيلة: تقع أيلة على الطرف الشمالى لخليج العقبة . ولما رأى ملكها يوحنا بن رُوبة ما انتهى إليه الموقف بين النبي والروم وإحجام الروم عن محاربة النبي - فإنه أتى النبي فى تبوك وصالحه علي دفع الجزية وكتب النبي له كتابا جاء فيه: «بسم الله الرحمن الرحيم . هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليوحنا بن رُوبة وأهل أيلة . سفنهم وسيارتهم فى البر



شكل ٥٣ - غزوة تبوك.

والبحر لهم ذمة الله وذمة محمد النبي ومن كان معهم ومن أهل البر والبحر وأنه لا يحل أن يمنعوه ماء يريونه ولا طريقا يريدونه من بر ولا بحر» وبذلك آمن المسلمون على تجارتهم المارة إلى الشام ومصر.

٢ - أهل جرباء وأذرح في أرض مدين: وكتب لهم رسول الله كتابا «بسم الله الرحمن الرحيم. هذا كتاب من محمد النبي لأهل أذرح وجرباء أنهم آمنون بأمان الله وأمان محمد وأن عليهم مائة دينار في كل رجب ومائة أوقية وافية طيبة وأن الله عليهم بالنصح والإحسان إلى المسلمين ومن لجأ إليهم من المسلمين».

٣ - بعثة خالد بن الوليد إلى يومة الجندل: وملكها هو أكيدر بن عبد الملك وكان نصرانيا وقال النبي لخالد إنك ستجده يصيد البقر. فخرج خالد في ٤٢٠ فارسا حتى أشرف علي حصن دومة وكانت ليلة مقمرة. ورأى أكيدر وهو على سطح الحصن البقر تحك قرونها بباب القصر فأغراه هذا بالإسراع للخروج من الحصن لصيدها دون أن يكون معه إلا أخوه وقليل من الحراس. فلما خرجوا من باب الحصن كان خالد قد كمن لهم خارجه فأحاط بهم وأسّر أكيدر والحراس. وحاول أخو أكيدر القتال فقتل. وأتى خالد بالأسرى إلى النبي فحقن دم أكيدر وصالحه على الجزية ثم خلّى سبيله فرجع إلى قومه.

وبعد أن صالح النبي عددا من القبائل الأخرى قرر العودة إلى المدينة.

تآمر المنافقين لقتل رسول الله:

كان فيمن صحب رسول الله إلى تبوك ١٢ من المنافقين وكان بين تبوك والمدينة عقبة عبارة عن طريق ضيق يشرف على الوادي فقال المنافقون: إذا أخذ في العقبة دفعناه عن راحلته في الوادي فيموت. وأعلم الله رسوله بذلك فلما وصل الجيش إلى العقبة نادى مناد لرسول الله يخبرهم أن الرسول سيسلك وحده العقبة أما باقى المسلمين فيسلكون بطن الوادي فسلك الناس بطن الوادي. أما المنافقون فتلثموا وسلخوا العقبة. وكان عمار بن ياسر يأخذ بزمام ناقه النبي وحذيفة بن اليمان يسوقها. وفجأة أحدث المنافقون ورواحلهم جلبة شديدة فنفرت الناقة وسقط بعض متاع النبي من عل في الوادي ولكن النبي لم يقع من على ناقته وصاح بهم: إليكم يا أعداء الله فأسرعوا بالنزول إلى الوادي واختلطوا بالناس وضاع أثرهم. فلما هبط رسول الله إلى الوادي سأل عمار بن ياسر إن كان عرف القوم فقال إن الرجال كانوا ملثمين ولكنه عرف رواحلهم فسألوا إن كانوا يبعثون إلى عشائريهم فتأتى برؤوسهم. فقال لا. أكره أن تتحدث العرب بينهم أن محمدا قاتل بقومه حتى إذ أظهره الله بهم أقبل عليهم يقتلهم. وأعلم الله رسوله بأسماء هؤلاء المنافقين الإثنى عشر. فأسر النبي بأسمائهم إلى حذيفة وأخبره أن الله أمره أن لا يصلى على أحد منهم. وأمره أن يتكتم أسماءهم فلم يفرض حذيفة بسر رسول الله إلى أحد.

وقيل إن أحد المنافقين قال: إن كان مايقول محمد حقا فنحن شر من الحمير وواضح ما في هذا القول من تشكيك في النبوة. فنقلت مقالة المنافق إلى النبي فعاتبه فحلف أنه ما قال فنزلت الآيات تكذِّبه كما ألمحت إلى محاولة المنافقين قتل النبي ولكنهم لم ينالوا ما همُّوا به. ثم تويخهم على نقيمتهم على رسول الله مع أن وجوده بالمدينة أعلى مكانتها وجعلها مركز الدعوة الإسلامية تجبى إليها أموال الزكاة وتجيء إليها غنائم الغزوات فكان ذلك سببا من أسباب الغنى والثروة لأهلها بالإضافة إلى بركة النبي الروحية التي أشاعت الأمن والأمان والسلام بين المؤمنين. ثم تخبرهم الآيات أنهم إذا تابوا فهو خير لهم وإن استمروا على ما هم عليه فلهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة:

«يحلِفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر بعد إسلامهم وهمُّوا بما لم ينالوا وما نقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله. فإن يتوبوا يك خيرا لهم وإن يتولَّوا يعذبهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة وما لهم في الأرض من ولي ولا نصير» (٧٤).

العودة إلى المدينة:

وأخيرا عاد النبي إلى المدينة وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس. فلما فعل ذلك جاءه المخلفون وجعلوا يحلفون له ويعتذرون. فقبل علانيتهم وأيمانهم وأوكل سرائرهم إلى الله تعالى.

ثعلبة بن حاطب:

كان ثعلبة بن حاطب قد طلب من رسول الله أن يدعو الله ليرزقه مالا فقال له: ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه. فقال: والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله فرزقني مالا لأعطين كل ذي حق حقه. فقال رسول الله: اللهم ارزق ثعلبة مالا. فاتخذ ثعلبة غنما فنمت وتكاثرَت كما ينمو الدود حتى ضاقت عليه المدينة ففتنحى عنها ونزل واديا وصار يُقصر في واجبات الصلاة. وظل ماله ينمو. ولما عاد النبي من غزوة تبوك أرسل رجلين ليأخذا زكاة المال من ثعلبة فأبى وقال: ما هذا إلا جزية أو أختها فانطلقا حتى أرى رأيي. فعادا إلى المدينة فلما رآهما النبي قال قبل أن يكلماه: ويح ثعلبة بن حاطب ونزلت فيه الآيات:

«ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين. فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون. فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقىونه (حتى وفاتهم ولقاء الله) بما أخلقوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون. ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب» (٧٥ - ٧٨).

وسمع بعض أقارب ثعلبة هذه الآيات فأتاه وقال له: ويحك يا ثعلبة أنزل فيك كذا كذا. فقدم على رسول الله وقال: يا رسول الله هذه صدقة مالى فقال النبي: إن الله منعنى أن أقبل منك. فجعل ثعلبة يبكي ويحتو التراب على رأسه. ولما ولى أبو بكر لم يقبل منه وكذلك فعل عمر بن الخطاب وعثمان.

سبق أن ذكرنا - عند التجهيز للغزوة (ص ٧٩١) - أن عثمان بن عفان وأبا بكر وعمر بن الخطاب تبرعوا بمبالغ كبيرة وكذلك فعل غيرهم من الأغنياء وحتى الفقراء تبرعوا بما قدروا عليه مثل أبى عقيل. وذكرنا لمز المنافقين لهم يقدحون فى المتطوعين تغطية على بخلهم. فنزلت الآيات تُقَبِّح قولهم وتُخبر بأن الله لن يغفر لهم:

«الذين يلمزون (يعيبون) المطَّوعين من المؤمنين فى الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم (الفقراء الذين تبرعوا بالقليل) فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم. استغفر لهم أو لا تستغفر لهم. إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدى القوم الفاسقين» (٧٩ - ٨٠).

وقد سبق أن نددت سورة النساء بالمنافقين (آية ١٤٦ ص ٦٢٢) وذكرت أنهم فى قاع الجحيم ومع ذلك فتحت أمامهم باب التوبة: «إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا، إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما» أما الآيات الحالية فقد أغلقت أمامهم باب التوبة وقررت أنهم حتى لو جاءوا واعتذروا للنبي وطلبوا منه أن يستغفر لهم ولو استغفر لهم النبي سبعين مرة فإن الله يعلم طوية نفوسهم وإصرارهم على النفاق ولن يغفر لهم لأنهم فى حقيقتهم كافرين.

وقد ذكرنا سابقا فى معرض فضح المنافقين (ص ٧٩٤) كيف تخلفوا عن الخروج للجهاد وزادوا على ذلك أنهم راحوا يُثَبِّطون الآخرين فكانوا يقولون لهم ألا ينفروا فى الحرب وردت عليهم الآيات بأن نار جهنم أشد حرا ولو كان عندهم عقل وفهم لعملوا على انتقاء نار جهنم بإطاعة الله ورسوله، وإن كانوا قد سرُّوا وضحكوا واستمتعوا بالقعود فى الظل الظليل فهذا سرور قصير يعقبه ندم وبكاء على أنهم لم يرافقوا رسول الله فى غزوته. وعلى النبى - إذا ما أعاده الله إلى المدينة سالما - واستأذنه المتخلفون ليخرجوا معه فى غزوة قادمة أن يرفض اشتراكهم ويعلنهم أنهم لن يخرجوا معه أبداً لقتال عدو لأنهم رضوا بالقعود فى المرة الأولى - وهى غزوة تبوك - ونهى النبى أن يُصَلَّ على أحد منهم مات ولا يقف على قبره مستغفرا أو داعيا له لأنهم كفروا بالله وماتوا على كفرهم. وعلى المسلمين ألا يغتروا بما لهؤلاء المنافقين من مال وولد ويظنوا أنها نعمة من الله بل إن ذلك ابتلاء واختبار وستكون سببا لعذابهم فى الدنيا ويموتون على الكفر وسيكون لهم عذاب أليم فى الآخرة.

«فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكروهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله وقالوا لا تنفروا فى الحرب نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفتقرون. فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون. فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا إنكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين.

ولا تُصَلِّ على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره. إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون. ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهد أنفسهم وهم كافرون» (٨١ - ٨٥).

ثم نزلت الآيات تُذَكِّر بما فعله المنافقون إذ استأذنه ذوو القدرة والاستطالة وطلبوا منه أن يبقوا في المدينة مع المتخلفين من النساء والأولاد والشيوخ والمرضى في حين أن الرسول والمؤمنين سارعوا إلى الجهاد بأموالهم وأنفسهم فكانوا من المفلحين وبشرتهم الآيات بأن الله أعد لهم جنات الخلد وذلك هو الفوز العظيم:

«وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنتك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين، رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطُبع على قلوبهم فهم لا يفقهون. لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون. أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم» (٨٦ - ٨٩).

ولا يخفى ما في استعمال كلمة «الخوالف» من تحقير للمنافقين لأنها جمع خالفة وهي المرأة تتخلف لطبيعتها التي لا تتفق مع الحزب فكانهم ساووا أنفسهم بالنساء.

وقد ذكرنا سابقاً (ص ٧٩٨) أن بعض الأعراب ممن حول المدينة - عددهم ٨٢ رجلاً - جاءوا إلى النبي وأبدوا أعذاراً لعدم خروجهم معه فآذن لهم حسب ما قدموا من أعذار. والحقيقة أن معظمهم كانوا كاذبين وقعدوا بدون عذر فاعتبروا من المنافقين. ومنهم من اشتد في استنكار الخروج للحرب حتي دخل في زمرة الكفار فتوعدهم الله بعذاب أليم:

«وجاء المعذرون من الأعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم» (٩٠).

واستثنى من العذاب فئات أربع من المتخلفين:

١ - الضعفاء.

٢ - المرضى.

٣ - الذين لا يجدون المال الكافي ليجهزوا أنفسهم بالسلاح والدابة التي تحملهم والزاد اللازم.

٤ - هؤلاء الذين أتوا بالسلاح والزاد ولكن لم تكن عندهم راحل تحملهم فأتوا إلى النبي وسألوه أن يجهز لهم الرواحل لتحملهم فاعتذر لهم النبي فعادوا وقد تملكهم الحزن وصاروا ييكون لعدم إمكانهم الغزو مع رسول الله وسُمُّوا بالباكئين:

«ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله (بعدم تثبيط الآخرين) ما على المحسنين من سبيل (ليس عليهم مؤاخذه) والله غفور

رحيم. ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون» (٩١ - ٩٢).

ثم بينت الآيات أن العذاب سيشمل الذين استأذنوا النبي للعودة بالرغم من أنهم أغنياء ويقدرّون على نفقة الحرب من سلاح وزاد وراحلة ورضوا بأن يقعدوا مع الخوالف. وحكت الآيات ما كان من الأعراب المعتذرين والقاعدين حينما عاد النبي والمسلمون من الغزوة سالمين إذ سارعوا إلى تقديم الأعذار وأقسموا بالله لتوكيد اعتذارهم طالين الإغضاء عن تخلفهم وعدم توبيخهم بسببه والرضا عنهم وأمر النبي أن يقول لهم أنه لا داعي للإعتذار لأنهم لن يصدقوهم بعد الآن وأن الله قد كشف حقيقة أمرهم. وأن الله سيحاسبهم حينما يقفون بين يديه فهو الذي يعلم ما يكتُمون وما يعلنون. ثم أمر النبي والمسلمون أن يعرضوا عنهم ويقاطعوهم لأنهم رجس ومأواهم النار. وحتى لو قبل المسلمون أعتذارهم ورضوا عنهم فإن الله لن يرضى عنهم:

«إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون. يعتذرون إليكم إذا رجعت إليهم. قل لا تعتذروا لن يؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون. سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون. يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين» (٩٣ - ٩٦).

ثم تبين الآيات طبيعة الأعراب وهم البدو الرحل الذين يسكنون الصحراء فهم أقسى طبعاً وأجف خلقاً وأقل تقيداً بالواجبات من الحضري وكلما تقدم الإنسان في سلم التمدن لطف طبعه ودمت خلقه ولان قلبه واتسع أفقه وأقام صلته مع الناس على أسس الواجبات والحقوق المتبادلة:

«الأعراب أشد كفرا ونفاقاً وأجدر ألا تعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله (من شرائع وأحكام) والله عليم حكيم» (٩٧).

وقد اتخذ بعض المستشرقين من هذه الآية - وقد فهموا كلمة الأعراب على أنها تعنى العرب - أساساً لزم العرب. في حين أن كلمة الأعراب تعنى البدو الرحل Nomads ويدخل فيها جميع أعراب الدنيا مثل الفجر في أوروبا والهنود الحمر في أمريكا والتتار في آسيا الوسطى وغيرهم. وعن ابن عباس أن النبي قال: من سكن البادية فقد جفا.

ثم راحت الآيات تبين حقيقة الأعراب. فهم فريقان: فريق يعتبر ما ينفق في سبيل الله أو يؤديه إلى النبي ضريبة يتحملها خوفاً أو رياء ثم هو يتربص أن تدور الدائرة على المسلمين

ينفق في سبيل الله أو يؤديه إلى النبي وسيلة للتقرب إلى الله ونيل رضا رسوله ودعائه وهؤلاء سيثملهم الله برحمته:

«ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مَغْرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم. ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قُرْبَات عند الله وصلوات الرسول. ألا إنها قُرْبَةٌ لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم» (٩٨ - ٩٩).

ثم نُوهت الآيات بفئات أربع:

١ - المسلمون الأوائل من أهل مكة الذين تحملوا أذى قريش ثم هاجروا إلى المدينة قبل أو بُعيد هجرة الرسول.

٢ - السابقون الأولون من الأنصار الذين بايعوا بيعة العقبة (ص ٣٣٥).

٣ - الذين أسلموا من أهل مكة وهاجروا متأخرين.

٤ - الذين اتبعوا الأوائل من أهل المدينة فأسلموا وناصروا الباقين.

فهؤلاء جميعا رضى الله عنهم وأعد لهم جنات الخلد وذلك هو الفوز العظيم:

«والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم» (١٠٠).

ثم تعود الآيات لتذكر بأنه إلى جانب من كانوا يُعرف نفاقهم هناك أناس آخرون من أهل المدينة ومن الأعراب القاطنين حولها منافقون لا يعلمهم النبي لأنهم برعوا في إخفاء نفاقهم ولكن الله يعلمهم وتوعدهم بعذاب مرتين في الدنيا وعذاب أعظم يوم القيامة:

«ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم. سنُعَذِّبهم مرتين ثم يُرَدُّون إلى عذاب عظيم» (١٠١).

وفى الآيات تحذير وتهديد لهؤلاء المنافقين حتى يقلعوا عن نفاقهم ويتوبوا إلى الله. وقالوا إن العذاب الأول هو فضحهم بين الناس إذ قالوا إن رسول الله قام يوم الجمعة خطيبا فقال: قم يا فلان فاخرج فإنك منافق. وعدد في ذلك اليوم وهو على المنبر ٣٦ رجلا (تفسير الألوسي ج ١١ ص ١١). وقالوا العذاب الثانى هو الجوع والفقر وقالوا هو عذاب القبر. ثم العذاب العظيم المؤجل إلى يوم القيامة.

ولا شك أن هذا التحذير والتهديد قد أتى بنتيجة إذ بدأ بعضهم يراجع نفسه ونزلت الآيات تفتح أمامهم باب الأمل فى التوبة. فهم ليسوا بمن أصرُّوا على النفاق بل كانت لهم أعمال صالحة بجانب أعمالهم السيئة. فجاءتهم البشارة بأنه من الممكن أن يتوب الله عليهم إذا تابوا وأمر النبي أن يأخذ من أموالهم صدقة للفقراء لتكون كفارة عما اقترفوه من ذنوب تطهيرا لهم

وأن يدعو لهم ففى دعائه لهم تطمين لقلوبهم وعليهم أن يعلموا أن الله يقبل التوبة من عباده ويتقبل صدقاتهم إذا كانت عن إخلاص وصدق نية كما أمر النبي أن يشجعهم على العمل الصالح ليثبتوا إخلاصهم وصدق توبتهم فالله مطلع على أفعالهم وكذلك سيحكم عليهم النبي والمسلمون بأعمالهم. ثم يوم القيامة يقفون بين يدي الله عالم الغيب والشهادة وسيخبرهم بما كان من حقيقة أمرهم:

«وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم. خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم والله سميع عليم. ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم. وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون» (١٠٢ - ١٠٥).

وهناك فريق آخر من المسلمين كانوا قد تخلفوا عن الجهاد ولم يسارعوا إلى الاعتراف بالذنوب ولم يبالغوا فى الندم والتوبة كما فعل الفريق الأول، فهؤلاء موكولون لأمر الله فإذا أمرهم مستحقين العذاب فيعذبهم أو يراهم مستحقين للرحمة والمغفرة فيرحمهم ويتوب عليهم:

«وآخرون مرجون لأمر الله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم والله عليم حكيم» (١٠٦).

مسجد الضرار:

قلنا سابقا (ص ٧٩٧) إن بعض المنافقين بنوا مسجدا قريبا من مسجد قباء وطلبوا من النبي أن يصلى فيه فوعدهم بذلك عند عودته من الغزو. ونزل قوله تعالى يخبره أن الدافع الحقيقى لبنائهم المسجد هو إيجاد مكان يدبرون فيه الضرر للمؤمنين ومكانا لترصد وتجمع من يحاربون الله ورسوله بالرغم من تأكيد من بنوه بأنهم حسنوا النية وأرادوا الخير. وتأمر الآيات النبى بعدم الصلاة فيه وتنبه إلى أن المسجد الذى يؤسس على التقوى هو الأحق بالصلاة فيه لأن أصحابه مخلصون وأرادوا ببناؤه أن يتطهروا من الذنوب كما كانوا يطهرون أجسادهم. ثم يجى تنويه بمسجد قباء الذى أقيم من أول يوم بقصد التقرب إلى الله - وتنديد بمسجد الضرار الذى أقيم على أساس فاسد ومقصد باطل، وضرب مثل لمسجد الضرار هذا ببنيان أقيم على حافة جرف متداع للسقوط فلا يلبث أن ينهار. وقد انهار مسجد الضرار بأصحابه المنافقين فى نار جهنم وستظل أطلال مسجدهم هذا شاهدا على النفاق الذى تمكن من قلوبهم ولن يزول إلا بالموت:

«والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وإرصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون. لا تقم فيه أبداً لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه. فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين.

أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جُرف هار
فانهار به فى نار جهنم والله لا يهدى القوم الظالمين. لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم
إلا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم» (١٠٧ - ١١٠).

ولما نزلت هذه الآيات بعث رسول الله رجالا وأمرهم بهدم المسجد وحرقة ففعلوا ثم أتى
النبي مسجد قباء فصلّى فيه وقال: صلاة فى مسجد قباء كعمرة. ثم سأل النبي أهل المسجد:
ما هذا الطهور الذى أثنى الله عليكم؟ قالوا نغسل أثر الغائط والبول. فقال النبي: هو هذا.
واقتردى الناس بهم فى الاستحياء بالماء.

تنويه بالشهداء:

«إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون
ويُقتلون. وعدا عليه حقا فى التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا
ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم. التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون
الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله ويشر المؤمنون»
(١١١ - ١١٢).

والآيات تؤكد صدق وعد الله للمؤمنين الذين يبذلون أنفسهم وأموالهم فى سبيله بأنه
اشترى منهم تلك الأنفس والأموال بالجنة ثمنا لما بذلوا فإنهم يجاهدون فى سبيل الله فيقتلون
أعداء الله أو يستشهدون فى سبيله. وقد أثبت الله هذا الوعد فى التوراة والإنجيل كما أثبتته
فى القرآن وليس أحدٌ أبر ولا أوفى بعهده من الله. ثم جاءت بشرى لهم. وأبهمت البشرى
لتشمل الجنة وما هو أكثر: رضوان من الله أو النظر إلى وجهه الكريم. ثم تأتى الآيات ببعض
صفات المؤمنين المخلصين وتعدّهم مرة ثانية بالبشرى. وكان رجال الدين فى الأمم السابقة
يسيحون فى الأرض «السائحون» فى مسوح خشن ليكونوا قدوة للناس فى زهدهم وبعدهم عن
زخارف الدنيا. ومن فضل الله على أمة «محمد» أن جعل الصيام مكافئا لثواب هذه السياحة.
فى حديث عن أبى هريرة أن النبي قال: السائحون هم الصائمون.

استغفار المؤمنين للمشركين:

مما لاشك فيه أن المنافقين كان لهم أقارب مسلمون مخلصون فى إسلامهم وهؤلاء كانوا
يتمنون أن يتوب المنافقون عن نفاقهم وكانوا يستغفرون لهم متمثلين بذلك فى إبراهيم عليه
السلام واستغفاره لأبيه الذى كان مشركا. فنزلت الآيات تعاتب برفق النبي والمؤمنين وتتهامهم
عن الاستغفار لأقاربهم المشركين وتبين أن استغفار إبراهيم لأبيه كان تنفيذا لوعده قطعه على
نفسه بذلك ولكن لما تبين له أن أباه كافر ويعادى الله تبرأ منه وتوقف عن الاستغفار له. ولما
ظن بعض المؤمنين أنهم باستغفارهم لأقاربهم المشركين قد ارتكبوا إثما بينت الآيات أن الله

عز وجل لا يؤاخذ مسلماً على عمل لم ينه عنه وإنما يؤاخذ بعد بيان حكم الله فيه. وحتى لا يظن المؤمنون أنهم قد فاتتهم منفعة من قطع الصلة بنوى قرياهم المشركين أكدت الآيات على أن الله هو وليهم وناصرهم فهو مالك السموات والأرض وهو الذى يحيى ويميت:

«ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم. وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حليم. وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يُبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء عليم. إن الله له ملك السموات والأرض يحيى ويميت ومالك من دون الله من ولى ولا نصير» (١١٢ - ١١٦).

الثلاثة:

ذكرنا سابقاً (ص ٧٩٨) قصة هؤلاء الثلاثة: كعب بن مالك ومرارة بن الربيع العامري وهلال بن أمية الواقفي: تخلفوا عن جيش المسلمين ولم يكن لهم عذر. وأثناء وجوده في تبوك سأل رسول الله وهو جالس في أصحابه: ما فعل كعب بن مالك؟ فأخبر بتخلفه. فسكت. فلما عاد رسول الله من الغزوة وانتهى من الركعتين بالمسجد وجلس للناس مشى إليه كعب بن مالك فقال له النبي: ما خلَّفك؟ ألم تكن ابتعت ظهرك (أي راحلته التي تحملها على ظهرها) فأقر كعب بأنه لم يكن له عذر فقال له النبي قم حتى يقضى الله فيك. وكذلك فعل مع مرارة بن الربيع وهلال بن أمية ونهى الناس عن كلام هؤلاء الثلاثة فاجتنبهم الناس وتغيروا لهم حتى ضاقت أنفسهم فأينما كانوا يتوجهون كانوا يواجهون بوجوه عابسة ولا أحد يكلمهم فقعدهوا في بيوتهم. وكان كعب بن مالك أشجعهم فكان يخرج للصلاة مع المسلمين وإذا حدث والتقى برسول الله أعرض الرسول عنه حتى إذا مضت أربعون ليلة أرسل لهم رسول الله يأمرهم أن يعتزلوا نساءهم ومرت عشر ليال أخرى حتى كانت صلاة الفجر من الليلة الخمسين ونزل قوله تعالى:

«لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة (غزوة تبوك) من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم. وعلى الثلاثة الذين خلَّفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم. يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» (١١٧ - ١١٩).

وقد خصت الآية الأولى المهاجرين والأنصار بالذكر لأنهم كانوا هم العمود الحقيقي الذي قامت عليه الدعوة وكانوا يسارعون إلى تأييد النبي والاستجابة له في كل ظرف وخاصة في الملمات فكان أن تفضل الله عليهم بالمغفرة وثبتهم في وقت الشدة وصانهم عن التخلف من بعد ما اشتد الضيق بفريق منهم حتى كادت قلوبهم تميل إلى التخلف عن الجهاد وقد غفر الله لهم

هذا الهم الذى خطر بنفوسهم فهو الرؤوف بعباده والرحيم بهم. ثم أعلنت الآيات توبة الله على الثلاثة الذين تخلفوا عن الغزو وهم كعب ومرارة وهلال. وراح رجل يبشر كعب بتوبة الله عليه وصاح بأعلى صوته. يا كعب بن مالك أبشرا! فخر كعب ساجدا لله وجاء الناس يبشرونه ويهنئونهم وراح كعب إلى النبی وهو جالس فى المسجد وقال له: يا رسول الله إن من توبتى أن أنزع من مالى صدقة إلى الله ورسوله. فقال له: أمسك بعض مالك فهو خير لك. فقال إنى أمسك سهمى الذى بخير.

وقد اعترض بعض المستشرقين على قوله تعالى «ثم تاب عليهم ليتوبوا» ورد الشيخ محمد متولى الشعراوى على اعتراضهم فقال إنه قبل أن يتوبوا كان عليهم أن يعرفوا أولا إن كان الله سيقبل توبتهم أم لا. فلما شاعت إرادة الله أن تقبل توبتهم - أى تاب عليهم - أعلمهم بذلك ليتوبوا.

والعبرة المستفادة من قصة هؤلاء الثلاثة هو أن التقصير فى الواجب - ولاسيما إذا صدر من المخلص - شديد الأثر من حيث تذرع غير المخلص به واحتمال انتقال عدواه إلى مخلصين آخرين فيبدأون فى التقصير وهكذا. ومن هنا كان موقف الحزم الذى وقفه النبی من هؤلاء الثلاثة الذين لم يكن لهم عذر وقصروا فى واجب الجهاد وتنتهى الفقرة بحث المؤمنين على تقوى الله والافتداء بالصادقين فى إيمانهم.

ثم تمضى الآيات تحفز أهل المدينة ومن حولهم من الأعراب على الجهاد فى سبيل الله وتحذره من التخلف عن رسول الله أو أن يضنوا بأنفسهم عن نفسه وترغبهم فى تحمل المشاق وتحمل العطش والتعب والجوع فى سبيل الله. وأنهم حتى لو وقفوا موقفا متميزا فتسبب فى إغابة الكفار - وحتى لو لم يكن هناك قتال أو وقع قتال ونالوا من عدوهم - وأن كل مال ينفقونه فى الحرب - قليلا كان أم كثيرا - ولا يسيرون مسيرة أو يقطعون واديا... كل ذلك سئكتب لهم به حسنات وسيثيبهم الله عليها بأحسن ما عملوا:

«ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فى سبيل الله ولا يظنون موطننا يغيب الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين. ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون» (١٢٠ - ١٢١).

قل إنه بعد نزول هذه الآيات أخذت قبائل البدو التى أسلمت تنتقل إلى المدينة لتقيم فيها أو حولها بحجة الرغبة فى الجهاد والاستعداد له فور سماع الدعوة إليه وأصبحت المدينة تعج بقبائل العرب فضاقت بهم وهدد الازدحام بوقوع مشكلات اجتماعية تهدد استقرار المجتمع. كما أن بعض المسلمين من خارج المدينة رغبوا فى مصاحبة النبی والاستماع له للتفقه فى

الدين، فنزلت الآيات لتحد من هذا التكالب على الإقامة في المدينة وتوضح أن المطلوب ليس اشتراك جميع المسلمين في الجهاد بل يكون الاستنفار على حسب مقتضيات الأمور وكذلك ليس المطلوب أن يكون كل المسلمين فقهاء في الدين بل يكفي أن تأتي طائفة إلى الرسول ليتفقهوا في الدين ويرجعوا إلى أهلهم يفقهونهم وينذرونهم ويحذرونهم من عذاب الله إن هم خالفوا شرعه:

«وما كان المؤمنون لينفروا كافة، فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون» (١٢٢).

وبهذا أصبح الجهاد والتفقه في الدين «فرض كفاية» إذا قام به فريق سقط عن الباقي. وفي الجهاد بالذات يلزم أن يكون الفريق الذي يقوم به كافيا للحاجة وساداً لها حسب ما يقرره أولوا الأمر فإذا لم يتقدم عدد كاف أثم المتخلفون.

الحث على قتال الكفار:

ثم راحت الآيات تحث على قتال الكفار بدءاً من الأقرب مكاناً إلى الأبعد كما حثت على الاشتداد في قتالهم:

«يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين» (١٢٣).

ولاشك أن القبائل العربية التي كانت لا تزال على كفرها - لما سمعت هذه الآية أدركت أن النبي والمسلمين لا بد مقاتلوها ولا قبل لهم على قتاله. لذلك فإن القبائل بدأت ترسل وفودها إلى المدينة لتعلن لرسول الله إسلامها وامتنالها لما يأمر به. حدث ذلك في أواخر عام ٩ للهجرة والذي سُمي «عام الوفود» حتى دان معظم أهل الجزيرة العربية للإسلام.

آية أخيرة في المنافقين:

وإذ اقتربت السورة من نهايتها، عادت لتذكّر ببعض مواقف المنافقين وأفعالهم، حيث كان بعضهم إذ ما أوحى الله لرسوله بسورة سألوا سيؤال المستهزئ عما إذا كان هناك أحد زادته هذه الآيات إيماناً، وترد عليهم الآيات بأن الذين آمنوا يزيدهم ما ينزل من القرآن هدىً و يقينا وإيماناً ويجيئهم بالبشرى والمفهوم أنها بشرى من الله بحسن الثواب، وأما المنافقون ذوو القلوب المريضة فيزدادون رجساً وإثماً بتكذيبهم حتى يموتوا على كفرهم، ثم سؤال توبيخ لهم عما إذا كانوا لا يدركون أنهم يُختبرون ويبتلون في كل عام مرة أو مرتين فتظهر أمارات نفاقهم ويفتضح أمرهم ثم هم لا يتعظون ولا يتوبون. وإذا أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض نظرة المستهزئ ويتغامزون على الانصراف من مجلس الرسول خلسة دون أن يراهم أحد ثم ينصرفون. ثم تختم هذه الفقرة بالدعاء عليهم بأن يزيد الله قلوبهم انصرافاً حتى يزدادوا عمى وضلالاً لأنهم قوم لا يفقهون:

«وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيمانا. فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون. وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون. أو لا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون. وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا. صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون» (١٢٤ - ١٢٧).

ثم يأتي ختام السورة بأيتين يصح أن تكونا مُوجهتين إلى المنافقين كإنذار أخير وهي موجهة كذلك إلى عموم المسلمين ويعتبرها المفسرون من روائع آيات القرآن الكريم في الثناء على رسول الله وتقرير ما اتصف به من كريم الصفات وعظيم الأخلاق فهو مثلهم من قريش بل من أعرق بيوتاتها «بنى هاشم» يشق عليه ما يراه من تعنت البعض ويحزنه ما قد يصيبهم من ضرر وحريص على هدايتهم فلم يضق صدرا بتكذيبهم له وامتلا قلبه عطفًا ورحمة بالمؤمنين. فإن أعرض الكافرون بعد كل هذا فما على الرسول إلا أن يوكل أمره إلى الله فهو مالك الملك ورب الكون وصاحب السلطان العظيم:

«لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم. فإن تولوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم» (١٢٨ - ١٢٩).

وبهذا تختتم سورة التوبة ونعود لنذكر باقى الأحداث التى وقعت فى العام التاسع للهجرة.

وفاة أم كلثوم:

فى شعبان سنة ٩ للهجرة توفيت أم كلثوم فى بيت زوجها عثمان بن عفان عن غير ولد.

الشائعات تنال من مارية القبطية:

ثم نالت الشائعات من مارية وأرجف المرجفون واتهموها إفكا وبهتانا بالعبد «مابور» الذى جاء معها من مصر فى هدية المتوقس وكان يتردد على بيتها ليخدمها. وغضب النبى وقال لعلى اذهب فاضرب عنقه. فذهب على فإذا هو فى بئر يغتسل فقال له على اخرج فلما خرج عاريا فإذا هو محبوب أى خصى وقد قطع أيضا ذكره. فكف عنه وأتى وأخبر النبى.

إسلام ثقيف فى رمضان:

ذكرنا سابقا (ص ٧٧٧) حصار الطائف وفى ص ٧٧٩ ذكرنا إسلام مالك بن عوف سيد ثقيف وانضمامه إلى النبى بالمدينة مع نفر قليل من قومه أسلموا معه. وسبق أن ذكرنا أن رسول الله لما ارتحل عن ثقيف سئل أن يدعو عليهم فدعا لهم بالهداية. ولما انصرف رسول الله عائدا إلى المدينة اتبع أثره عروة بن مسعود الثقفى فأدركه قبل أن يصل المدينة وأسلم وطلب من النبى أن يسمح له بالعودة إلى قومه لكى يدعوهم إلى الإسلام فحذره النبى من أن فيهم

نخوة الامتناع وأنهم سيقتلونه ولكن عروة كان متفائلا وعاد إلى قومه ودعاهم إلى الإسلام فرموه بالنبل وقتلوه.

وبعد عدة أشهد كانت كل القبائل المحيطة بالطائف قد أسلمت ورأت ثقيف أنه لا قبل لها بمحاربة الإسلام فاستقرر رأيهم على إرسال وفد من ستة من كبار رجالهم إلى النبي لمفاوضته في شروط إسلامهم. فذهبوا إلى المدينة ودخلوا المسجد وجلسوا في ركن منه وكان خالد بن سعيد بن العاص يمشى في التفاوض بينهم وبين رسول الله، وكان مما اشترطوا على رسول الله أن يدع لهم «اللات» ثلاث سنين فرفض فسألوه ألا يكسروا أصنامهم بأيديهم فأجابهم إلى هذا المطلب وبعث أبا سفيان بن حرب والمغيرة ليهدماها، ثم سألوا أن يعفيهم من الصلاة. فقال: وأما الصلاة فلا خير في دين لا صلاة فيه فقبلوا على كره منهم. ثم إنهم سألوه مطالب أخرى أجابهم إليها بقوله، لكم ألا تحشروا (تنتدبوا للجهاد) ولا تُعشِّروا (تؤخذ منهم صدقة العشر) ولا يُستعمل عليكم غيركم، وسُمع رسول الله يقول بعد ذلك: سيتصدقون ويجاهدون إذا أسلموا. فلما أسلموا وكتب لهم النبي كتابا بذلك أمر عليهم عثمان بن أبي العاص وكان من أحدثهم سنا إذ زكاه أبو بكر الصديق لما رأى من حرصه على التفقه في الدين. وقال له الرسول: يا عثمان تجوز في الصلاة واقدر الناس بأضعفهم فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وذا الحاجة.

موت عبدالله بن أبي بن سلول:

في شوال سنة ٩ مرض عبدالله بن أبي واشتد مرضه ٢٠ ليلة كان رسول الله يزوره فيها. فلما كان يوم وفاته - في ذى القعدة - دخل عليه رسول الله وقال له: قد نهيتك عن حب يهود. فقال عبدالله: يا رسول الله ليس هذا بوقت عتاب هو الموت فاحضر غسلي وأعطني قميصك فكفنتي فيه وصل علي واستغفر لي. فأعطى قميصه لابنه ليكفنه فيه حسب رغبته. وقيل لما قام ليصلي عليه قام عمر بن الخطاب وقال له: إنه منافق. أتصلي عليه وقد قال الله: «ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره» إنهم كفروا بالله ورسوله» وقيل إن رسول الله إنما ألبسه قميصه ردا ما فعل بن أبي حين ألبس العباس قميصه لما جاء إلى المدينة.

عام الوفود

كان العرب ينتظرون ما تفعل قريش ليحددوا موقفهم من الإسلام فقد كانت قريش - أهل البيت الحرام - إمام الناس وقودتهم. ولما تصدت قريش لحرب رسول الله كان الناس يقولون: اتركوه وقومه فإن ظهر عليهم فهو نبي صادق. فلما افتتحت مكة وأسلمت قريش بدأت القبائل من جميع أنحاء الجزيرة العربية تبعث بوفودها إلى النبي بالمدينة لتعلن إسلامها. فسمى عام ٩ للهجرة «عام الوفود». ونذكر فيما يلي بعضا من هذه الوفود:

١ - وفد بنى تميم:

وتكوّن الوفد من عدة رجال من أشرفهم، وتقول كتب السيرة إنهم نادوا على رسول الله ليخرج لهم من يفاخرهم فأذن لهم. فقالوا نثرا وشعرا. وردّ عليهم حسان بشعر. فقال رئيسهم: لخطيبه أخطب من خطيبنا ولشاعره أشعر من شاعرنا ولأصواتهم أعلى من أصواتنا وأسلموا فقبل النبي إسلامهم وأعطاهم هدايا وقال: إن من البيان لسحرا!

٢ - وفد بنى عبد القيس:

قدم وفد بنى عبد القيس على رسول الله فقال: مرحبا بالقوم غير خزايا ولا الندامى فقالوا: يا رسول الله، إننا حيٌّ من ربيعة وإننا نأتيك من شقة بعيدة وإنه يحول بيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر. وإننا لا نصل إليك إلا في الشهر الحرام، فمرنا بأمر فصل ندعو إليه من وراءنا وندخل به الجنة. فقال رسول الله: أمركم بأربع: أمركم بالإيمان بالله وحده وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس.

٣ - وفد بنى حنيفة من اليمامة وفيهم مسيلمة:

جاء وفد بنى حنيفة إلى النبي وكان فيهم مسيلمة الذي قال: إن جعل لي محمد الأمر من بعده اتبعته. فأقبل إليه النبي وفي يده قطعة جريد وقال له: لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتها ولن تعدوا أمر الله فيك ولن أدبرت ليعقرنك الله وإنى لأراك الذي رأيت ما رأيت وهذا ثابت يجيبك عنى ثم انصرف عنه، فسأل مسيلمة عما رأى رسول الله فقال أبو هريرة إن رسول الله قال: بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فأهمنى شأنهما فأوحى إليّ في المنام أن انفخهما فنفختهما فطارا، فأولتهما كذابين يخرجان بعدى أحدهما الأسود العنسى (في صنعاء) والآخر مسيلمة (في اليمامة).

كان مسيلمة مستحقا أن يضرب عنقه لادّعائه النبوة في رده على دعوة النبي له للإسلام والتي ذكرناها ص ٧٢٥ ولكنه عند قدومه على رأس وفد بنى حنيفة أظهر إسلامه فحقن دمه. فلما عاد الوفد إلى اليمامة عاد مسيلمة إلى ادعاء النبوة وقال لقومه: إنى قد أشركت في الأمر معه ثم جعل يسجع السجعات ويقول أقوالا يحاول مضاهات القرآن فقال: لقد أنعم الله على الحبلى وأخرج منها نسمة تسعى من بين صفاق (جلد البطن) وحشا. وغير ذلك من أقوال ركيكة. وأحل لهم الخمر والزنا ووضع عنهم الصلاة وهو مع هذا يشهد لرسول الله بأنه نبي. واتبع مسيلمة كثيرون من بنى حنيفة. وكتب مسيلمة إلى رسول الله كتابا قال فيه: من مسيلمة إلى محمد رسول الله، سلام عليك. أما بعد. فإنى قد أشركت في الأمر فإن لنا نصف الأمر ولقریش نصف الأمر ولكن قریشا قوم يعتدون. فكتب إليه رسول الله: بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب. سلام على من اتبع الهدى. أما بعد. فإن

الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين. ثم سأل مبعوثا مسيلمة: وأنتما تقولان مثل ما يقول؟ قالا نعم. فقال: أما والله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما..

٤ - وفد همدان:

قدم وفد همدان على رسول الله بالمدينة وأعلنوا إسلام قومهم فأعطاهم النبي كتاب موادة.

٥ - وفد طيء:

قدم وفد طيء إلى المدينة وسيد طيء هو زيد بن مهلهل بن زيد الطائي ويلقب بزيد الخيل لخمس أفراس كن له. فلما انتهوا إلى رسول الله كلموه وعرض عليهم الإسلام فأسلموا. أما عدى بن حاتم الطيء فكان قد تنصّر. فلما بدأ الإسلام ينتشر بين القبائل قرر أن يلحق بأهل دينه نصارى الشام فسافر إلى الشام تاركا زوجته وابنة له. وكانت سرية لرسول الله قد أغارت على ديار طيء وأصابتهم وأسرت فيمن أسرت ابنة حاتم الطيء. فلما عرضت علي النبي قالت له: يا محمد إن رأيت أن تخلى عنا ولا تشمت بنا أحياء العرب فإني ابنة حاتم الطيء سيد قومي وإن أبى كان يحمى الذمام (العهد والحرمة) ويفك العاني ويشبع الجائع ويكسو العارى ويقرى الضيف ويطعم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط. أنا ابنة حاتم الطيء. فقال النبي: يا جارية. هذه صفة المؤمنين حقا. لو كان أبوك مسلما لترحمنا عليه. خلّوا عنها فإن أباهما كان يحب مكارم الأخلاق والله يحب مكارم الأخلاق. وسمّاه «زيد الخير» بدلا من زيد الخيل. فلما أطلق النبي سراحها أسلمت. ولما قدم قوم من طيء متجهين إلى الشام خرجت معهم بعد أن أعطاهما رسول الله كسوة ونفقة. فلما وصلت الشام لامت أباهما علي تركها وراءه. وسألها عما فعله النبي. معها فروت له وقالت له: أرى أن تلحق به. فإن يكن الرجل نبيا فليسابق إليه فضله وإن يكن ملكا قلن تزل في حماه. فخرج عدى حتى قدم على رسول الله بالمدينة ولقيه بالمسجد وسأله النبي: يا عدى بن حاتم الطيء ما أفرك (أى ما دعاك إلى الفرار)؟ أفرك أن يقال لا إله إلا الله؟ فهل من إله إلا الله؟ ما أفرك؟ أفرك أن يقال الله أكبر؟ فهل شئى هو أكبر من الله عز وجل؟ لعلك يا عدى إنما يمنعك من دخول هذا الدين ما ترى من حاجتهم. فوالله ليوشكن المال أن يفيض فيهم حتى لا يوجد من يأخذه. ولعلك إنما يمنعك من دخول فيه ما ترى من كثرة عدوهم وقلة عديهم. فوالله ليوشكن أن تسمع بالمرأة تخرج من القادسية على بغيرها حتى تزور البيت لا تخاف. ولعلك إنما يمنعك من دخول فيه أنك ترى الملك والسلطان في غيرهم. وإيم الله ليوشكى أن تسمع بالقصور البيض من أرض بابل قد فتحت عليهم. يقول عدى: فأسلمت (السيرة النبوية. ابن كثير ج ٤ ص ١٢٦).

٦ - وفد مراد وزبيد:

وقدم قروة بن مسيك المرادى رئيس قومه «مراد» وكانت «همدان» قد أصابت منهم

وأثخنوهم بالرغم من أن فروة كان يدين بالولاء لملوك كندة إلا أنهم لم ينصروه فأتى فروة إلى رسول الله يعلنه بإسلام قومه فقبل النبي إسلامهم واستعمله على مراد وزبيد. وكان عمرو بن معديكرب - من زبيد - قد سمع عن رسول الله فخرج قاصدا المدينة وقابل النبي وأسلم على يديه وعاد إلى قومه. وكان النبي قد جعل فروة واليا من قبله على مراد وزبيد فسكت عمرو على مضض. فلما توفي الرسول ارتد عمرو بن معديكرب فيمن ارتد وهجا فروة. ثم بعد مدة عاد فأسلم وحسن إسلامه.

٧ - وقد كندة:

قدم الأشعث بن قيس رئيسا على وفد كندة وكان الوفد مكونا من ٨٠ راكبا فدخلوا علي رسول الله في مسجده وعليهم ثياب الحرير. فلما رآهم النبي قال لهم ألم تُسلموا؟ قالوا بلى. قال فما بال الحرير في أعناقكم! فالتقوها عنهم.

٨ - قدوم وفد أزد وإسلام جرش:

قدم صرد بن عبدالله الأزدى على رسول الله في وفد من قومه فأسلموا وأمر رسول الله عليهم صرد بن عبدالله وأمره أن يجاهد بمن أسلم من يليه من قبائل اليمن المشركة فذهب وحاصر جرش شهرا فلما امتنعوا عليه انصرف عنهم فظنوا أنه قد ولّى عنهم منهزما فخرجوا في طلبه فعاد إليهم وقاتلهم قتلاً شديدا فأسلموا. ثم جاءوا إلى رسول الله بالمدينة فبايعوه.

٩ - إسلام ملوك حمير ومرة:

في رمضان سنة ٩ للهجرة قدم علي رسول الله رسل من ملوك حمير ومعهم كتاب بإسلامهم. وكذلك جاء من ملك مرة كتاب بإسلام قومه. فكتب إليهم رسول الله كتابا بين لهم فيه أسس الإسلام وحثهم على تطبيقها ثم أوضح لهم مقدار الزكاة وختم بقوله: ومن أدّى ذلك وأشهد على إسلامه وظاهر المؤمنين على المشركين فإنه من المؤمنين له مالهم وعليه ما عليهم وله ذمة الله وذمة ورسوله وإنه من أسلم من يهودى أو نصرانى فإنه من المؤمنين له مالهم وعليه ما عليهم ومن كان على يهوديته أو نصرانيته فإنه لا يُرد عنها وعليه الجزية على كل حال (من بلغ الحلم) ذكر أنثى حر أو عبد دينار. فمن أدّى ذلك إلى رسول الله فإنه له ذمة الله وذمة رسوله ومن منعه فإنه عدو لله ولرسوله.

١٠ - هدم ذى الخلصة وإسلام خثعم وبجيلة:

كانت خثعم وبجيلة قد بنوا كعبة يضاهئون بها الكعبة التي في مكة التي سموها «الكعبة الشامية» وسموا كعبتهم «الكعبة اليمانية» ووضعوا فيها تمثالا يعبدونه هو «ذو الخلصة». وكان جرير بن عبدالله البجلي من خثعم قد فتح الله قلبه للإسلام. فركب راحلته قاصدا

المدينة حتي اقترب منها، وكان رسول الله يخطب في مسجده، فقال للناس: يدخل عليكم من هذا الباب رجل على وجهه مسحة ملك، وإن هي إلا دقائق ودخل جرير بن عبد اله فجلس حتى انتهى رسول الله من صلاته ثم أقبل عليه وأسلم فقال رسول الله: يا جرير، أدعوك إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن تؤمن بالله واليوم الآخر والقدر خيره وشره وتصلی الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة، ثم قال له رسول الله: ألا تريحنى من ذى الخلصة؟ فركب جرير فى ١٥٠ راكبا إلى ذى الخلصة وخرّب بيتها وأحرقه وحطم تمثال ذى الخلصة.

١١ - وفد حضرموت:

كان وائل بن حجر بن ربيعة بن يعمر الحضرمى أحد أقبال حضرموت وكان أبوه من ملوكهم ويقال إن رسول الله أخبر أصحابه به قبل قدومه فقال: يأتىكم بقية أبناء الملوك، فلما دخل رحب به وقرب مجلسه وبسط له رداء وقال اللهم بارك فى وائل وولده وولد ولده، وأعلن وائل إسلامه وإسلام من خلفه من قبائل حضرموت واستعمله النبی على الأقبال من حضرموت وكتب معه ثلاثة كتب إلى قبائلهم.

١٢ - وفد صداء:

قدم زياد بن الحارث الصدائى حتى أتى رسول الله فى مسجده بالمدينة فأعلن إسلامه وإسلام قومه فأخبر أن رسول الله قد بعث جيشا إلى قومه فقال: يا رسول الله اردد الجيش وأنا لك بإسلام قومى وطاعتهم، فبعث النبی رجلا فرد الجيش، وكتب الصدائى كتابا إلى قومه فقدم وفدhem يعلن إسلامهم وأمر رسول الله عليهم زياد بن الحارث.

١٣ - وفد معان:

كان فروة بن عمرو الجذامى عاملا للروم على معان ومن يليهم من العرب، فبعث بكتاب إلى رسول الله يعلنه فيه بإسلامه وأهدى له بغلة بيضاء، فلما بلغ الروم ذلك قبضوا عليه وحبسوه ثم قتلوه.

١٤ - وفد بنى أسد من حضرموت:

وقد على رسول الله وفد بنى أسد وكانوا عشرة منهم طليحة بن خويلد الذى ادعى النبوة بعد ذلك ثم أسلم وحسن إسلامه، وقال رئيسهم للنبي يمن عليه أن أتوا من أنفسهم مسلمين: يا رسول الله أتيناك بتدفع الليل البهيم فى سنة شهباء ولم تبعث إلينا بعثا، فتلى عليهم قوله تعالى:

«يمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله بمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين» (١٧ - الحجرات).

١٥ - وفد نصارى نجران:

جاء هذا الوفد فى عام الوفود (٩ هـ) وبعد أن كانت الدعوة الإسلامية قد استتب أمرها وفتحت مكة وأسلمت معظم القبائل العربية. وكان وفد منهم قد جاء قبل ذلك (ص ٥٢٨) يستطلعون خبر النبى ويتأكدون من نبوته. أما هذه المرة فقد جاؤا لموادعته ومهادنته ويكفيهم منه قوله إن عيسى ابن مريم كلمة الله ألقاها إلى مريم وروح منه. فكتب لهم النبى عهدا شهد عليه أبو سفيان أعطاهم فيه ذمته وضمن لهم حريتهم الدينية وبقاء كل صاحب منصب فى منصبه. وفرض عليهم إمداده بالسلاح إن حاربه أهل اليمن ويتضمن ذلك تقديم ٣٠ درعا و ٣٠ رمحا و ٣٠ بعيرا و ٣٠ فرسا كما فرض عليهم تقديم ٢٠٠٠ حلة فى السنة.

١٦ - وفد بنى عبس:

وكانوا تسعة نفر قدموا على النبى وأعلنوا إسلامهم وإسلام قومهم.

١٧ - وفد بنى فزارة:

وكانوا بضعة عشر رجلا جاؤا يعلنون إسلامهم وإسلام قومهم. وشكوا إلى النبى من جذب أصابهم فدعا لهم النبى فنزل الغيث عليهم واخضرت أرضهم.

١٨ - وفد بنى مرة.

١٩ - وفد بنى ثعلبة.

٢٠ - وفد بنى محارب.

٢١ - وفد بنى كلاب.

٢٢ - وفد بنى عقيل بن كعب وبنى قشير بن كعب.

٢٣ - وفد كنانة.

٢٤ - وفد أشجع.

٢٥ - وفد بنى سليم.

٢٦ - وفد بنى هلال بن عامر.

٢٧ - وفد تغلب.

٢٨ - وفادات اليمن وتضمنت وفود تجيب وخولان وجعفى.

٢٩ - وفد السباع.

وهناك وفود أخرى يضيق المكان عن ذكرها جميعا إذ كانت الوفود تأتى من جميع أنحاء الجزيرة العربية تعلن إسلامها حتى عم الإسلام جميع أنحاء الجزيرة العربية ونزلت سورة النصر تشير إلى هذا:

سورة النصر:

«إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا» (١ - ٣).

وسئل ابن عباس عن هذه السورة فقال: هو أجل رسول الله أعلمه له. وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه لما نزلت هذه السورة قال رسول الله: نُعِيَتْ إِلَى نَفْسِي.

حج أبي بكر بالناس:

أهل ذو القعدة من السنة التاسعة للهجرة. وقيل إن النبي هم بالحج ثم ذكر أن كثيرا من الأعراب المشركين يحضرون للحج كعادتهم في كل موسم وكثير منهم يطوفون بالبيت عرايا وكان يكره ذلك ولكن لم يكن له أن يمنعه من تلقاء نفسه. فبعث أبا بكر أميرا على الحج تلك السنة ليقوم للناس مناسكهم وأجل حجه حتى يقضى الله أمرا في حج المشركين.

كان معظم من خرجوا للحج مع أبي بكر هم من المهاجرين الذين اشتاقوا إلى مراتع صباهم ورؤية أقاربهم من أهل مكة ولم تمكنهم عمرة القضاء من ذلك لأن أهل مكة تركوها قبل دخول المسلمين معتمرين. كما أن معركة فتح مكة وما تلاها من حرب هوازن وثقيف لم تتح لهم الوقت الكافي للعودة مع أقاربهم وأصدقائهم واجترار ذكرياتهم عن البلد الحبيب.

وبينما كان أبو بكر في الطريق وبعد أن سار عدة أيام نزلت سورة التوبة - وتسمى أيضا سورة براءة - وفيها حملة على الكافرين والمشركين والمنافقين متمثلة في تبرؤ المسلمين من عهودهم مع المشركين والحث على قتالهم والنص على أن المشركين نجس فلا يجوز لهم أن يدخلوا منطقة البيت الحرام بعد هذا العام. فبعث النبي عليا بن أبي طالب بالآيات الـ ٢٨ الأولى ليبلغها إلى أبي بكر ليعمل بمقتضاها ويبلغ محتواها إلى المشركين. وقيل إن أبا بكر لما خطب الناس يوم عرفه التفت إلى علي وقال له: قم فأذ رسالة رسول الله. فقام على وقرأ صدر سورة التوبة.

سورة التوبة:

لم تبدأ سورة التوبة - أو سورة براءة - بالبسملة مثل باقي سور القرآن الكريم إذ قيل إن البسملة أمان وسكينة والسورة تعلن براءة الله ورسوله من عهود المشركين وإعطائهم مهلة ثم بعد ذلك يكون أعمال السيف فيهم:

«براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين. فسيحوا في الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين، وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله فإن تبتم فهو خير لكم وإن توليتهم فاعلموا أنكم غير معجزي الله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم. إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم

ينقصوكم شيئاً ولم يُظاهروا عليكم أحداً فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين. فإذا انسَلَخَ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم. وإن أحد من المشركين استجاركم فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون. كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين. كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة يرضونكم بأقوالهم ويتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون. اشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً فصدوا عن سبيله إنهم ساء ما كانوا يعملون. لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون. فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون. وإن كنتم أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون» (١ - ١٢).

وأرست الآيات القواعد التالية:

- ١ - براءة الله ورسوله من العهود التي تمت بين المسلمين والمشركين وكانت عهوداً مطلقة أى غير محددة المدة - وقام المشركون بنقضها، فهذه تنهى فوراً.
- ٢ - إذا كانت مدة العهد أقل من أربعة أشهر فتمتد إلى أربعة أشهر يسيرون خلالها آمنين ثم بعدها يحل قتالهم.
- ٣ - تنهى فوراً عهود المشركين الذين ينقضون العهد ويحل قتالهم، أما إن رجعوا عن شركهم فهذا خير لهم وإن أصروا على كفرهم فلهم عند الله عذاب أليم.
- ٤ - من كان لهم عهد مؤقت بمدة ولم يعادوا المسلمين ولم يتحالفوا مع أعدائهم فأجله إلى مدته مهما كانت لقوله تعالى: «فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم» يسيرون فى الأرض آمنين.
- ٥ - من ليس له عهد فمدته هو انتهاء الأشهر الحرم من يوم عرفة - يوم الحج الأكبر - إلى آخر شهر المحرم وبعدها يحل قتالهم حتى يدخلوا إلى الإسلام، فإن أعلنوا إسلامهم فلا يجب التعرض لهم.
- ٦ - إن أحد من أحد المشركين استجار بالمسلمين فيجب إعطاؤه الأمان. ويُتلى عليه شيء من القرآن. ثم يُترك ليبلغ دار قومه. والحكمة فى ذلك أن كثيراً منهم لم يكونوا قد سمعوا القرآن من قبل وحين يتدبروه بحرية فكر فقد يؤمنوا.
- ٧ - بطون قريش الذين عاهدوا المسلمين عند المسجد الحرام - فى صلح الحديبية - ولم ينقضوا العهد فواجب على المسلمين الوفاء بعهدهم. مثل بنى خزيمه الذين استقاموا على عهدهم ولم ينقضوه كما فعلت بنو بكر.

٨ - توضح الآيات أن المشركين المعاهدين الذين نقضوا العهد وظهر منهم الغدر كانوا على درجة شديدة من الحقد على المسلمين والكيد لهم فوجب الحث على مطاردتهم وقتالهم وقتلهم إلا إذا تابوا وأسلموا وفى هذه الحالة يصبحون إخوانا فى الدين - وفى ذلك حث للمسلمين على التسامح وفتح الباب للمشركين لى يندمجوا فى الكيان الإسلامى وعفا الله عما سلف.

٩ - ثم تعود الآيات لتستدرك ما قد يحدث من البعض من خيانة للعهد ونقضه ويفعلوا ما يُعتبر طعنا فى الدين وعدوانا عليه فهؤلاء يجب قتالهم وخاصة سادتهم أئمة الكفر لأنهم الأشد عداوة والأكثر كيدا فى الدين.

ثم تستمر الآيات تحت المسلمين على قتال هذه الفئات من المشركين:

«أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَأُوكُمْ أُولَٰمَرَّةً أَتَخْشَوْنَهُمْ قَالَ هُوَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَّةً (بطانة) وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» (١٣ - ١٦).

والآيات تتساعل عما إذا كان يصح للمسلمين أن يترددوا ويحجموا عن قتال قوم نقضوا عهودهم وراحوا يكيدون للرسول ويتآمرون على إخراجهم، ثم تنبيه بأنهم لا يجب أن يخشوهم لأن الله وحده هو الأحق أن يخشوه، ثم حض صريح على قتالهم وتطمئن المسلمين بأن الله ناصرهم ومعذب الكافرين، وفى ذلك ما يذهب غيظ قلوب المؤمنين ويشف صدورهم، ثم تختتم هذه الفقرة بتوبيخ لمن شق عليه القتال من المؤمنين بتوضيح أن هذا الأمر بالقتال هو اختبار من الله لهم لإظهار أهل العزم الصادق من ضعيفى الإيمان، فالملخص فى إيمانه يسارع إلى الجهاد فى سبيل الله ولا يلمس حجة أو ذريعة حتى يقعد عن الاشتراك فى القتال، وقيل «ولمّا يعلم الله» لبيان خطورة هذا الامتحان، والحقيقة أن الهدف منه هو ليعرف كل مسلم موقعه من الإيمان وإلا فإن الله خبير بما نعمل حتى من قبل أن نعمل به.

ويتبادر إلى الذهن - لأول وهلة - عند قراءة «وهموا بإخراج الرسول» أن المقصود قريشا، ولكن الثابت أن قريشا كانت حريصة ألا يخرج المسلمون إلى أرض أخرى. وكان المهاجرون يتسللون فى خفية عن أعين قريش. وكذلك كانت قريش حريصة على أن لا يخرج النبى إلى يثرب ولذلك دبروا المؤامرة لقتله مخافة خروجه وإلا لكانوا قد تركوه يخرج. أما المنافقون من أهل المدينة فقد ضايقهم ازدياد أعداد المسلمين وراحوا يتحالفون مع المشركين من قريش ومن القبائل الأخرى لمحاربة النبى والمهاجرين وإخراجهم من المدينة وخير دليل على ذلك قول عبدالله بن أبى «لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل» (٨ - المنافقون - ص ٦٤٧).

منع المشركين من تولي أمور المساجد:

بعد ذلك جاءت الآيات بمنع المشركين من الاشتراك في أمور المساجد وألا يتولوا أى أمر من أمورها لأنهم لا يتورعون عن مناوأة المسلمين والكيد للإسلام. وهم مهما عملوا من أعمال يظنون أنهم يتقربون بها إلى الله - مثل السقاية والحجابة - فأعمالهم مرفوضة ومصيرهم الخلود في النار. ثم تعقيب يقرر أن الذين يحق لهم أن يكونوا من عمار المساجد هم الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ويطيعون الصلاة ويؤتون الزكاة ولا يخافون أحدا غير الله فهؤلاء على هدى من ربهم. وقيل إن بعض رجال قريش قالوا إنهم كانوا يقومون بخدمة بيت الله وصيانتها وسقاية الحجاج وهى أعمال تعادل ثواب من سبقوهم إلى الإسلام وهاجروا مع رسول الله إلى المدينة فكان الرد بسؤال إستنكارى ينفي مقالتهن ويبين أن الذين آمنوا بالله واليوم الآخر وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أعظم درجة ومنزلة عند الله. وهم الفائزون ولهم جنات الخلد جزاء ولهم فيها نعيم مقيم:

«ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون. إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله. فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين. أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله. لا يستوي عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين. الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون. يبشركم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم. خالدون فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم» (١٧ - ٢٢).

عدم الركون إلى الدعة:

قلنا إن معظم المسلمين الذين رافقوا أبا بكر في حجّه كانوا من المهاجرين وبالطبع كان لهم أقارب في مكة. بعضهم أسلم وبعضهم ظلّ قلبه مشركا وإن أظهر الإسلام نفاقا. وكان هناك احتمال أن يتواصل المهاجرون مع أقاربهم ويعتبرونهم عصبيتهم فيعودوا إلى مكة بعد أن فُتحت ليعيشوا في أموالهم ودورهم التي تركوها عند الهجرة والأنس بأقاربهم والمتاجرة معهم. ولعل بعض المهاجرين فكّر في ذلك نائيا بأنفسهم عن أى معارك قادمة أو ظلّنا منهم أن الأمر قد انتهى بفتح مكة. فجاءت الآيات تحذر من ذلك وتنهى عنه وتحث على العودة إلى المدينة ثانية لاستئناف الجهاد مع رسول الله وتحذّرهم «فتربّصوا» من عذاب الله لأنهم لو تخلفوا لكانوا من الفاسقين. بل إن الآيات راحت تدعو الذين أسلموا من قريش بعد الفتح أن يهاجروا إلى المدينة ليشدّوا من أزر النّبى ومن أزر المسلمين بالاشتراك معهم في الجهاد:

«يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن

يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون. قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره والله لا يهدى القوم الفاسقين» (٢٣ - ٢٤).

وتستمر الآيات تطمئن هؤلاء الذين تخوفوا من معارك قادمة تخبرهم أن الله قد نصر المسلمين في المعارك السابقة وهى كثيرة: معركة بدر، معركة الخندق وأخرها معركة حنين وذكرتهم الآيات بأن كثرتهم لم تفدهم فى معركة حنين وكادت الهزيمة أن تحيق بهم كما سبق أن ذكرنا (ص ٧٧٦) لولا أن أنزل الله سكينته على رسوله وثبت القلة المؤمنة التى انفتحت حوله وأيدهم بجند من عنده حتى تم النصر:

«لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين، ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين، ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم» (٢٥ - ٢٧).

منع المشركين من دخول المسجد الحرام:

«يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء إن الله عليم حكيم. قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون. وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون» (٢٨ - ٣٠).

والآية حاسمة فى منع المشركين من دخول المسجد الحرام. وهكذا تطهر البيت الحرام من آخر مظاهر الشرك، فقد كسرت الأصنام يوم فتح مكة والآن منع طواف المشركين - عرايا أو غير عرايا - حول الكعبة بعد هذا الموسم، وكان هذا تمهيدا لحج رسول الله فى العام القادم.

وكان أهل مكة يعتمدون على الحبيج فى تجارتهم ورزقهم وخشوا من ضيق العيش بعد هذا المنع فأوردت الآيات تطمينا لهم بأن الله عز وجل قادر على إغنائهم من فضله فهو العليم بمقتضيات الأمور وحكيم فلا يأمر إلا بما فيه خير العباد. وقالوا إن الله أرسل على أهل مكة المطر مدرارا فى ذلك العام ووفق أهل نجد وجرش فأسلموا وحملوا إلى أهل مكة الطعام وما يحتاجون إليه فى معاشهم.

كثير من المفسرين يرون أن الآية التى تلتها والتى تحض على قتال أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية هى الإغناء المقصود والمعنى أن الله عز وجل جعل الجزية التى قد تأتى من حرب الروم هى التعويض لما يخسره أهل مكة من منع المشركين من ارتياد البيت الحرام. يقول ابن كثير

(السيرة النبوية ج ٤ ص ٣): أنه لما أمر الله تعالى أن يُمنع المشركون من قربان المسجد الحرام قالت قريش لتتقطعن عنا المتاجر والأسواق وليذهبن ما كنا نصيبه منها فعوّضهم الله عن ذلك الأمر بقتال أهل الكتاب حتى يسلموا أو يعطوا الجزية. وهذا التفسير يبّخس قيمة الجهاد وينزل به إلى مجرد حرب للحصول على الجزية في حين أن آيات كثيرة سابقة قررت أن الغنائم ليست - ولا يجب أن تكون - هي هدف القتال، ثم إن غزوة تبوك مع الروم لم يكن فيها قتال ولم تؤخذ جزية ولا غنائم، والعهد الذي عقدها النبي مع بعض المدن الواقعة شرقي خليج العقبة كانت عهود مسالمة وموادعة وما تعهدوا بأدائه من مال كان يؤول إلى بيت المال في المدينة وينفق منه على مصالح المسلمين عامة في حين أن التخوف المذكور في الآية هو تعبير عن لسان حال أهل مكة الذين كانت مواسم الحج من أهم موارد رزقهم، لذلك فإننا نرى أن الأمر بقتال أهل الكتاب هو فصل جديد يهدف إلى تشجيع المسلمين في مجابهة الروم كما سبق أن ذكرنا (ص ٧٨٩) وبيان مبررات هذا القتال وهو ادعاء اليهود أن عزيزا ابن الله وادعاء النصارى أن المسيح ابن الله محاكاة لقول المشركين إن الملائكة بنات الله، كما أنه أمر بقتالهم في المستقبل وهو ما فعله أبو بكر أثناء ولايته.

أحداث السنة العاشرة للهجرة

محرم	_____
صفر	_____
ربيع الأول	وفاة إبراهيم ابن النبي.
ربيع الثاني	بعثة خالد بن الوليد إلى نجران وإسلام بني الحارث.
جمادى الأول	بعثة معاذ بن جبل إلى اليمن
جمادى الثاني	على يخطب ابنة أبي جهل
رجب	سرية على بن أبي طالب إلى اليمن.
شعبان	_____
رمضان	_____
شوال	_____
ذو القعدة	٢٥ خروج النبي للحج.
ذو الحجة	حجة الوداع وعودة على بن أبي طالب من اليمن، سرية أسامة بن زيد إلى البلقاء بتخوم فلسطين.

وفاة إبراهيم ابن النبي:

قلنا سابقا (ص ٧٨٧) إنه في ذى الحجة من السنة الثامنة للهجرة ولد إبراهيم ابن النبي من مارية القبطية وسُرَّ به النبي أيما سرور. ولكن لم تطل سعادة النبي بابنه إبراهيم سوى عام وبضع عام. ففي أوائل عام ١٠ للهجرة مرض إبراهيم وكان عمره سنة وثلاثة أشهر. وجزعت أمه ودعت إليها أختها سيرين وقامتسا ساهرتين حول فراشه ترمضانه ولكن بلا فائدة. وجاء النبي وحمل صغيره من حجر أمه وهو يوجد بأخر أنفاسه وقال: إنا يا إبراهيم لا نغني عنك من الله شيئا. ثم ذرفت عيناه وهو يرى ولده الوحيد يعالج سكرات الموت ويسمع حشرجة احتضاره واستمر يقول: يا إبراهيم لولا أنه أمر حق ووعد صدق وأن أخرجنا سيلحق بأولنا لحزنًا عليك حزنا هو أشد من هذا وإنا بك يا إبراهيم لمحزونون. تبكى العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسخط الرب. وأقبل الفضل بن العباس - ابن عم النبي - فغسل الصغير ثم ساروا به إلى البقيع وأضجعه النبي بيده في قبره ثم سوَّى عليه التراب ونداه بالماء وعاد المشيعون وقد غام الأفق وانكسفت الشمس فقال الناس إنها انكسفت لموت إبراهيم. فقال النبي: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تخسفان لموت أحد ولا لحياته.

سرية خالد بن الوليد إلى بنى الحارث في شمال نجران:

بعث رسول الله خالد بن الوليد في ربيع الثاني أو جمادى الأولى من سنة ١٠ للهجرة - إلى بنى الحارث بن كعب في شمال نجران وأمره أن يدعوهم إلى الإسلام ثلاثا قبل أن يقاتلهم فإن استجابوا يقبل منهم وإن لم يفعلوا يقاتلهم. فخرج خالد ومعه حوالى ٢٠٠ محارب. وأسلم أناس كثيرون في الطريق إلى نجران ثم وصل إلى بنى الحارث بن كعب ودعاهم إلى الإسلام فأسلموا. وأرسل كتابا إلى النبي يخبره بذلك وأنه مقيم بينهم ليفقههم في أمور الدين. فرد عليه النبي فمدح فعله. ثم ارتأى النبي أن يحل على بن أبي طالب محل خالد بن الوليد في اليمن فبعث عليا وأرسل معه كتابا بأنه من أراد العودة مع خالد فليرجع ومن أراد البقاء مع علي فليفعل. وعاد خالد ومعه وفد من بنى الحارث فشهدوا بالإسلام أمام الرسول وأقاموا بالمدينة يتعلمون من النبي حتى شوال ثم رجعوا إلى قومهم.

بعثة معاذ بن جبل إلى اليمن.

بعث رسول الله معاذ بن جبل إلى اليمن ليفقههم في أمور الدين وخرج النبي يودعه وقال له يا معاذ إنك عسى ألا تلقاني بعد عامي هذا ولعلك أن تمر بمسجدى هذا وقبرى. فبكى معاذ من فكرة فراق رسول الله فقال له: لا تبك يا معاذ للبكاء أوان. والبكاء من الشيطان. وفعلنا فإن معاذ لم يلق النبي بعدها إذ توفي رسول الله ومعاذ في اليمن وعاد معاذ في عهد أبي بكر الصديق.

وقيل إن النبي سأل معاذ: كيف تصنع إن عرض لك قضاء؟ قال أقضى بما فى كتاب الله. قال فإن لم يكن فى كتاب الله؟ قال فبسنة رسول الله. قال فإن لم يكن؟ قال أجتهد ولا ألو. فضرب رسول الله صدره ثم قال: الحمد لله الذى وفق رسول الله لما يرضى رسول الله.

على يخطب ابنة أبى جهل:

خطب على بن أبى طالب ابنة أبى جهل وعنده فاطمة بنت النبي. فلما سمعت بذلك فاطمة أتت النبي وقالت له: إن قومك يتحدثون أنك لا تغضب لبناتك، وهذا على ناكحا ابنة أبى جهل. فقام النبي فى الناس بعد صلاة فقال: أما بعد فإن أنكحتُ أبا العاص بن الربيع فحدثنى وصدقنى، وإن فاطمة بنت محمد مضغة منى، وإنما أكره أن يفتنوها، وإنها والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل واحد أبداً، فترك على الخطبة (مختصر صحيح البخارى، ص ٤٣٨).

بعثة على بن أبى طالب إلى اليمن:

ارتأى النبي أن يحل على بن أبى طالب محل خالد بن الوليد فى اليمن وكانت مهمته أن يفقه الناس فى أمور دينهم وفى آخر العام يعود ومعه الزكاة، كذلك كان عليه أن ينشر الإسلام فى القبائل المحيطة، فكان يخرج فى سرايا تعرض الإسلام عليهم فإن أبوا قاتلهم، وفى إحدى المرات أغار على قبيلة مشركة فغنم غنماً وسبى سبباً وكان فى السبى جارية حسناء اسمها وصيفة اختصها لنفسه وبنى بها فاستنكر بعض الرجال منه ذلك، وقالوا يا أبا الحسن ما هذا؟ فقال: إني قسمت وخمست - أى أفرز الخمس المخصص لرسول الله - فلما صارت فى نصيب آل البيت صارت إليه، ولم يقتنع الرجال بهذا الرد وأرسلوا كتاباً إلى النبي مع رجل اسمه «أبو بريدة» يخبرونه بما حدث، واشتم الرسول كراهية هؤلاء الرجال لعلى فسأل أبا بريدة: أتبغض علياً؟ قال: نعم فقال له النبي: فلا تبغضه وإن كنت تحبه فازدد له حبا، فوالذى نفس محمد بيده لنصيب آل محمد فى الخمس أفضل من وصيفة (الجارية) - (السيرة النبوية - ابن كثير، ج ٤ ص ٢٠٢).

ولما أخذ على الصدقة وفى أثناء عودته من اليمن طلب منه بعض الرجال أن يركبوا بعضها ويريحوا إبلهم فأبى عليهم ذلك، وقال إن لكم فيها مثل ما للمسلمين. وأمر عليهم أحدهم وأسرع هو ليلحق الحج مع رسول الله.

حجة الوداع

اعتمر رسول الله أربع عمرات ثلاث منهن فى ذى القعدة: عمرة الحديبية والتي لم تتم ثم

عمرة القضاء (ص ٧٤٢) والثالثة عمرة الجعرانة بعد فتح مكة عند عودته من الطائف (ص ٧٨١) والرابعة التي مع حجته في ذي الحجة سنة ١٠هـ.

لما دخل ذو القعدة من السنة العاشرة تجهز النبي للحج وأمر الناس بالجهاز له وخرج معه جميع نسائه حاجات. وارتحل يوم السبت ٢٥ ذي القعدة بعد أن صلى الظهر أربع ركعات في مسجد المدينة ثم صلى العصر بذى الحليفة ركعتين وذو الحليفة على بعد ٧ كم من المدينة وهناك اغتسل وتطيب وأحرم من مسجد ذى الحليفة بحج وعمرة وقضى ليلته بذى الحليفة فلما أصبح أشعر البدن وقلدها أى وضع فى رقبتها ما تعرف به أنها هدى. وكان النبي فى تلبيته يقول: لبيك اللهم لبيك. لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لك. لا شريك لك. وقيل إن جبريل جاءه وقال له: مر أصحابك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية فإنها شعار الحج.

التمتع والقرآن فى الحج:

كان رسول الله قارنا أى أهل بحج وعمرة معا. فلما جاء البيت طاف سبعا واستلم الركن فى كل مرة. رَمَلَ ثلاثا ومشى أربعاً. حتى إذا فرغ من طوافه أتى إلى مقام إبراهيم وصلى ركعتين قرأ فيهما «قل هو الله أحد» وفى الثانية «قل يا أيها الكافرون» ثم خرج من الباب إلى الصفا فلما دنا من الصفا قال: «إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم» (١٥٨ - البقرة) أبداً بما بدأ به الله فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت واستقبله فوجد الله وكبره وقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له. له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير. لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده. ثم نزل إلى بطن الوادى وسعى حتى أتى إلى المروة فصعداها وفعل عليها كما على الصفا حتى إذا كان آخر طوافه على المروة قال: لو أنى استقبلت من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى وجعلتها عمرة. فمن كان منكم ليس معه هدى فليحل وليجعلها عمرة. وهذا هو فعل المتمتع أما المقرن فقد دخلت العمرة فى الحج.

وقدّم على رسول الله فوجد فاطمة ممن حلّ وعرف من النبي أنها متمتعة وسأله النبي عما قال حين نوى الحج فقال على. قلت اللهم إني أهلّ بما أهلّ به رسولك. قال النبي فإن معى الهدى فلا تحل.

فلما كان يوم التروية ٨ ذى الحجة توجهوا إلى منى ولَبُّوا بالحج وصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلاً حتى طلعت الشمس. ثم سار وقریش تظن أنه سيقف عند المشعر الحرام كما كانت قریش تصنع فى الجاهلية ولكن رسول الله تجاوزه حتى أتى عرفة فوجد قبة كانت قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى إذا حانت الصلاة خطب الناس (السيرة النبوية. ابن هشام. ج ٤ ص ١٦١).

خطبة الوداع:

حمد رسول الله الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس اسمعوا قولي فإنني لا أدرى لعلني لا ألقاكم بعد عامي هذا بهذا الموقف أبداً. أيها الناس إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا وكحرمة شهركم هذا وإنكم ستلقون ربكم فيسألکم عن أعمالکم وقد بلغت. فمن كان عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها. وإن كل ربا موضوع ولكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون. قضى الله أنه لا ربا وإن ربا عباس بن عبد المطلب موضوع كله. وأن كل دم كان في الجاهلية موضوع وإن أول دماءكم أضاع دم ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب (وكان مسترضعا في بني ليث فقتلته هذيل). فهو أول ما أبداً به من دماء الجاهلية.

أما بعد أيها الناس. فإن الشيطان قد يئس من أن يعبد بأرضكم هذه أبداً ولكنه إن يطمع فيما سوى ذلك فقد رضى بما تحقرون من أعمالكم فاحذروه على دينكم أيها الناس «إنما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلون ما يحرمونهم عاماً ويحرمونهم عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله» وإن الزمان استدار كهيتته يوم خلق الله السموات والأرض. وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاثة متوالية: ذو القعدة - ذو الحجة - محرم - ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان. أما بعد أيها الناس. فإن لكم على نساءكم حقاً ولهن عليكم حقاً. لكم عليهن أن لا يوطئن فروشكم أحداً تكرهونه وعليهن أن لا يأتين بفاحشة مبينة فإن فعلن فإن الله قد أذن لكم أن تهجروهن في المضاجع وتضربوهن ضرباً غير مبرح. فإن انتهين فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف. واستوصوا بالنساء خيراً فإنهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهن شيئاً. وأنكم إنما أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمات الله فاعقلوا أيها الناس قولي فإنني قد بلغت وقد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً أمراً بيناً كتاب الله وسنة نبيه. أيها الناس اسمعوا قولي هذا واعقلوه. تعلمن أن كل مسلم أخ للمسلم وأن المسلمين إخوة فلا يحل لامرئٍ من أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفس منه فلا تظلمن أنفسكم. اللهم هل بلغت قالوا نعم. قال اللهم اشهد.

وبعثت أم الفضل زوجة العباس لبنا في قدح شربه أمام الناس فعملوا أنه لم يكن صائماً ذلك اليوم. ثم أمر بلالا فأذن الظهر والعصر جمعا للسفر بأذان واحد وإقامتين.

ثم ركب رسول الله راحلته إلى أن أتى ووقف على جبل النور ولكنه خشى أن يتزاحم الناس في الحج للوقوف عليه فقال: كل عرفة موقف. واستقبل القبلة وراح يدعو الله ما شاء من الدعاء من الزوال إلى الغروب. ومما يؤثر عنه أنه قال: أفضل الدعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيين من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك والحمد وهو على كل شيء قدير. وعن بعض الصحابة أنهم سمعوه يقرأ هذه الآية: «شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم

قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم» (١٨ - آل عمران) ثم قال: وأنا على ذلك من الشاهدين.

وسأله جماعة من نجد: كيف الحج؟ قال الحج عرفة.

ونزل عليه صلى الله عليه وسلم قوله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» وأمر النبي بوضعها في سورة المائدة. الآية ٣ (ص ٦٩٦). قيل ولما سمع عمر هذه الآية بكى فسأله النبي عما يبكيه فقال: أبكاني أنا كنا في زيادة أما إذا كمل فإنه لا يكمل شيء إلا نقص فقال له النبي: صدقت. ويروي أن رجلاً من اليهود جاء إلى عمر بن الخطاب أثناء ولايته وقال: يا أمير المؤمنين: إنكم تقرؤون آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال عمر: وأى آية هي؟ قال قوله تعالى: «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» فقال عمر: والله إنني لأعلم اليوم الذي نزلت فيه على رسول الله والساعة التي نزلت فيها عليه: عشية عرفة في يوم الجمعة وهو عيد لنا.

وبعد غروب الشمس ركب النبي راحلته وسار إلى المزدلفة حيث صلى المغرب والعشاء جمعاً بأذان واحد وإقامتين. ثم أذن للنساء والصبيان أن يرموا ليلاً فذهبوا إلى منى بعد منتصف الليل بساعة ليرموا جمرة العقبة ولم يأتن للرجال. ثم طلع الفجر من اليوم العاشر من ذي الحجة وهو يوم النحر فصلى الصبح ثم أتى المشعر الحرام فوقف فيه وهو راكب ناقته واستقبل القبلة ودعا الله وكَبَّرَ وهَلَّلَ ثم سار قبل أن تطلع الشمس. وطلب من الناس جمع الحصى. وسار حتى أتى جمرة العقبة فرماها بسبع حصيات ثم انصرف إلى المنحر فنحر ٦٣ بدنة بيده ثم أعطى على بن أبي طالب فنحر حتى المائة. ثم أمر من كل بدنة بقطعة فجعلت في قدر قطبخت وأكل من لحمها وشرب من مرقها ثم وقف الناس بمنى وأنزل الناس منازلهم فقال: لينزل المهاجرون هاهنا وأشار إلى ميمنة القبلة والأنصار هاهنا وأشار إلى ميسرة القبلة ثم لينزل الناس حولهم. وقال للناس: خذوا عني مناسككم فلعلي لا أحج بعد عامي هذا. ثم قال: أيها الناس، أي يوم هذا؟ قالوا: يوم حرام. قال فأى بلد هذا؟ قالوا: بلد حرام. قال: فأى شهر هذا؟ قالوا: شهر حرام. قال: فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا. وأعادها مراراً ثم رفع رأسه وقال: اللهم هل بلغت. اللهم قد بلغت. فليبلغ الشاهد الغائب فربُّ مبلغ أوعى من سامع. ثم حلق. ودعا للمحلقين مرتين فلما قالوا يا رسول الله والمقصرون قال: والمقصرون.

ثم تطيب وركب إلى مكة ليطوف طواف الإفاضة فصلى بمكة الظهر وأتى بنى عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فناولوه دلوفاً فشرب منه. ثم رجع إلى منى فمكث بها أيام التشريق الثلاثة يرمى الجمرات إذا زالت الشمس كل جمرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة.

وسأله رجل نسي أن يرمى الجمار فقال ارم ولا حرج. ثم أتاه رجل آخر فقال: يا رسول الله نسيت الطواف فقال طف ولا حرج. ثم أتاه رجل حلق قبل أن يذبح فقال: اذبح ولا حرج. فما سأله يومئذ عن شيء إلا قال: لا حرج لا حرج. ثم قال: قد أذهب الله الحرج إلا رجلاً اقترض امرأة مسلماً (أخذ قرضاً ولم يرده أو اقترض عرضه أى اغتابه) فذلك الذى حرج وهلك.

وفى ثالث يوم من أيام التشريق ركب ناقته وسار إلى البيت فطاف طواف الوداع ثم خرج من أسفل مكة من الثنية السفلى وكان قد دخل من الثنية العليا، وقالوا دخل من كداء وخرج من كدى، قاصدا المدينة.

وكان على بن أبى طالب قد عاد إلى رجاله فوجد بعضهم قد أخذ حلالاً من الصدقة ولبسها فأمرهم بنزعها فغضبوا وتذمروا وأسرع على رجاله حتى لحقوا بركب النبى عند «غدير خم» فى يوم ١٨ من ذى الحجة ووصل إلى سمع النبى ما كان الناس يتهمسون به من شدة على بن أبى طالب ومنعه رجاله من ركوب إبل الصدقة ولبس الطل وما فعله من استثنائه بالجارية «وصيفة». فوقف رسول الله وخطب الناس وبيّن فضل على بن أبى طالب وبراغته مما تكلم فيه بعض من كان معه بأرض اليمن وأخذ بيد على وقال: ألسْتُ بأولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى. قال: ألسْتُ بأولى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا بلى. قال فهذا ولى من أنا مولاه. اللهم والى من والاه وعاد من عاداه.

وسار ركب النبى حتى وصل إلى ذى الحليفة فبات فيها لأنه كره أن يدخل المدينة ليلاً. ثم لما أصبح الصبح وفى نهاية اليوم دخل المدينة. وكان قد أصاب الناس عند خروجه للحج وباء جدري منع كثيرين من الحج معه فطبيب خاطبهم قائلاً: عمرة فى رمضان تعدل حجة معى. ويروى عن أبى هريرة أنه قال لنسائه: إنما هى هذه الحجة ثم الزمن ظهور الحصر. وقال النبى لفاطمة ابنته: إن جبريل كان يعارضنى بالقرآن فى كل سنة مرة وإنه عارضنى به العام مرتين وما أرى ذلك إلا اقتراب أجلى. وأقام النبى بالمدينة ما بقى من ذى الحجة ومحرم وصفر.

جيش أسامة بن زيد:

أمر النبى بتجهيز جيش ليسير إلى تخوم فلسطين والتحق به المهاجرون والأنصار وأمر عليهم أسامة بن زيد مع صغر سنه، وتجهز الناس. ولكن مرض رسول الله جعل أسامة يتأخر فى المسيرة للاطمئنان على رسول الله.

مرض رسول الله:

فى صفر خرج رسول الله إلى بقيع الغرقد فى جوف الليل واصطحب معه أباً مويهبة مولاه.

ولما وقف على البقيع قال: السلام عليكم يا أهل المقابر ليهنئ لكم ما أصبحتم فيه مما أصبح الناس فيه. أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع آخرها أولها. والآخرة شر من الأولى. ثم استغفر لأهل البقيع ثم انصرف.

تقول عائشة. رجع رسول الله من البقيع فوجدنى وأنا أجد صداعا فى رأسى وأنا أقول ورائساه. فقال بل أنا والله يا عائشة ورائساه. ثم قال: وما ضرك لو ميت قبلى فقمتم عليك وكفنتك وصليت عليك ودفنتك. قالت والله لكأنى بك لو قد فعلت ذلك لقد رجعت إلى بيتى فأعرست فيه ببعض نساءك. فتبسم رسول الله. وزاد وجهه. وكان يدور على نسائه كأنه يودعهن. فلما زاد به الوجد كان فى بيت مأمونة فدعا نساءه واستأذنهن فى أى يمرض فى بيت عائشة. فخرج رسول الله من بيت مأمونة يسنده الفضل بن العباس وعلى بن أبى طالب عاصبا رأسه تخط قدماه حتى دخل بيت عائشة. ثم اشتد به وجهه. فقال أريقوا على سبع قرب من أبار شتى حتى أخرج إلى الناس فأعهد إليهم. ففعلوا ثم خرج عاصبا رأسه فجلس على المنبر ثم صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم فأكثر الصلاة عليهم ثم قال: إن عبداً من عباد الله خيرُه الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عند الله. وفهم أبو بكر ما يعنى الرسول فبكى وقال: بل نحن نفديك بأنفسنا وأبنائنا. فقال: على رسلك يا أبا بكر. ثم قال انظروا فى هذه الأبواب اللافتة فى المسجد فسدوها إلا أبى بكر (أى باب أبى بكر) فإنى لا أعلم أحداً كان أفضل الصحبة يدا منه. إنى لو كُنت متخذاً من العباد خليلاً لا تخذت أبا بكر خليلاً ولكن صحبة وإخاء وإيمان حتى يجمع الله بيننا عنده. ثم قال: يا معشر المهاجرين. استوصوا خيراً فإن الناس يزيدون وإن الأنصار على هيئتها لا تزيد وأنهم كانوا عيبتى التى أويت إليها فأحسنوا إلى مُحسنهم وتجاوزوا عن سيئهم.

وكان الناس قد تأخروا فى تجهيز الجيش الذى أمر به وقالوا: أمر غلاماً حدثاً على جلة المهاجرين والأنصار. فخرج رسول الله عاصبا رأسه حتى جلس على المنبر وقال: أيها الناس. أنفذوا بعث أسامة. فلعمري لئن قلت فى إمارته لقد قلت فى إماره أبيه من قبله وإنه لخليق للإمارة وإن كان أبوه لخليق بها. ثم نزل وزاد وجع رسول الله. وخرج أسامة وجيشه معه حتى نزلوا الجرف على بعد ١٠ كم من المدينة. وتنامى إليه اشتداد المرض برسول الله فأقام أسامة والجيش بالجرف لينظروا ما الله قاض فى رسوله.

وفاة رسول الله:

ولما اشتد المرض برسول الله قال: مروا أبا بكر فليصل بالناس. فقالت عائشة يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق ضعيف الصوت كثير البكاء إذا قرأ القرآن، قال مروه فليصل بالناس. فلما كان يوم الاثنين الذى قبض فيه رسول الله خرج إلى الناس وهم يصلون الصبح

خلف أبى بكر فلما رفع الستر وفتح الباب كاد الناس يفتنون فى صلاتهم برسول الله حين رآوه فَرَحًا به ووسَّعوا له فأشار إليهم أن اثبتوا على صلاتكم وصلى رسول الله قاعداً إلى جانب أبى بكر. فلما فرغ من الصلاة أقبل الناس وقد سرَّهم أن رأوا رسول الله وقد أبلَّ من مرضه فكلَّمهم: أيها الناس. سُعَّرت النار وأقبلت الفتن كقطع الليل المظلم. وإنى والله ما تمسكون على بشىء. إنى لم أحل إلا ما أحل القرآن ولم أحرِّم إلا ما حرَّم القرآن. فلما فرغ قال له أبو بكر: يا نبي الله إنى أراك قد أصبحت بنعمة من الله وفضل كما تحب. وانصرف أبو بكر إلى أهله وعاد رسول الله إلى بيت عائشة. ثم تقول عائشة: وأخذ رسول الله سواكا فاستنَّ به ثم أسند رأسه فى حجرها. وبعد فترة وجيزة وجدت رسول الله يتقل فى حجرها ونظرت فى وجهه فإذا بصره قد شخَّص وهو يقول: بل الرفيق الأعلى من الجنة. فقالت خُيرت فاخترت والذى بعثك بالحق وقبض رسول الله وهو فى حجرها. فوضعت رأسه على وسادة وقامت تندب مع النساء وتضرب وجهها. وسمع عمر بن الخطاب بكاء نساء النبی فقال عمر: إن رجالا من المنافقين يزعمون أن رسول الله قد توفى. وإن رسول الله ما مات ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران فقد غاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع إليهم بعد أن قيل قد مات. والله ليرجعن رسول الله كما رجع موسى فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم زعموا أن رسول الله مات.

وأقبل أبو بكر حين بلغه الخبر ودخل على رسول الله فى بيت عائشة ورسول الله مسجى فى ناحية البيت وعليه بردة فكشف عن وجهه ثم أقبل عليه وقبَّله وقال: بأبى أنت وأُمى. أما الموتة التى كتب الله عليك فقد ذقتها ثم لن تصيبك بعدها موتة أبدا. ثم رد البردة على رسول الله. ثم خرج وعمر يكلم الناس. فقال: على رسلك يا عمر. ثم كلَّم الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس. من كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات. ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت. ثم تلا الآية: «وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين» (١٤٤ - آل عمران). فعرف الناس أن رسول الله قد مات.

وقام على بن أبى طالب والعباس بن عبد المطلب والفضل بن العباس والقثم بن العباس وأسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله. هؤلاء تولوا غسل رسول الله وعليه قميصه يصبون الماء فوق القميص ويدلكونه من فوق القميص. ثم كُفِّنَ فى ثلاثة أثواب. ثم قال أبو بكر إنى سمعت رسول الله يقول: ما قبض نبي إلا دُفِنَ حيث قبض. فرفع فراش رسول الله الذى توفى عليه فحفر له تحتة ثم دخل الناس على رسول الله يصلُّون عليه أرسالا. دخل الرجال حتى إذا فرغوا أدخل النساء ثم الصبيان ولم يؤم الناس على رسول الله أحد ثم دفن رسول الله من وسط الليل ليلة الأربعاء. وكان الذين نزلوا فى قبر رسول الله على بن أبى طالب والفضل بن

العباس والقتم بن العباس. وكانت وفاته صلى الله عليه وسلم يوم ١٢ أو ١٣ ربيع الأول سنة ١١ هـ الموافق ٧ أو ٨ يونيو عام ٦٣٢م بعد أن بلغ ٦٣ عاما قمريا كاملا أى أكثر من ٦١ عاما شمسيا بحوالى شهر وأكثر من نصف شهر (محمود الفلكي، التقويم العربى قبل الإسلام، ص ٥٢).

وهكذا شاءت إرادة الله أن تطوى صفحة هى أعظم صفحات الجهاد فى سبيل الله. ولم تطو إلا وراية التوحيد - الذى كان قد اندثر - ترفرف على كل أجزاء الجزيرة العربية.

اللهم صلّ وسلّم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد. كما صليت وسلمت وباركت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم فى العالمين إنك حميد مجيد.

طبت حيا وميتا يا رسول الله، ونشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت للأمة. فابعثه الله مقاما محمودا الذى وعده إنك لا تخلف الميعاد.

مراجع

- القرآن الكريم .
- السيرة النبوية، ابن هشام ، ٤ أجزاء .
- السيرة النبوية، ابن كثير ، ٤ أجزاء .
- البداية والنهاية، ابن كثير ، ١٤ جزءا .
- السيرة النبوية، محمد رسول الله والذين معه، عبد الحميد جودة السحار ٢٠ جزءا .
- السيرة النبوية فى ضوء المصادر الأصلية، دكتور مهدى رزق الله أحمد، مطبعة مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية.
- تراجم سيدات بيت النبوة، الدكتورة عائشة عبد الرحمن، دار الكتاب العربى، بيروت.
- مسلمات خاليدات، سنية قراعة، مكتب الصحافة الدولية للصحافة والنشر.
- النفاق والمنافقون فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، إبراهيم على سالم، مطبعة الشعب.
- أطلس تاريخ الإسلام، حسين مؤنس.
- المنتخب فى تفسير القرآن الكريم، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية.
- تفسير الألوسى، ٣٠ جزءا .
- تفسير ابن كثير ٤ أجزاء.
- صفوة التفاسير، محمد على الصابونى، ٤ أجزاء.
- تفسير القرطبى.
- تفسير الإمامين الجلالين.
- نحو تفسير موضوعى لسور القرآن الكريم، الشيخ محمد الغزالى، دار الشروق.
- لباب النقول فى أسباب النزول، جلال الدين السيوطى.
- الانتصارات العربية العظمى فى صدر الإسلام، محمد عبد الحليم أبو غزالة، مطبوعات الشعب.
- التاريخ العربى القديم، تأليف نيلسن وفرتزهومل وآخرين، ترجمة فؤاد حسين على.
- كتاب الأصنام، تأليف هشام بن محمد بن السائب الكلبى (٢٠٤هـ) تحقيق دكتور محمد عبد القادر أحمد ودكتور أحمد محمد عبيد.
- مؤلفات چورچى زيدان الكاملة، ج ١٠ - طبقات الأمم، دار الجيل ، بيروت.
- دراسات تاريخية من القرآن الكريم، دكتور محمد بيومى مهران، الجزء الأول فى بلاد العرب، دار المعرفة الجامعية ، الإسكندرية.
- دراسه الكتب المقدسة فى ضوء المعارف الحديثة، موريس بوكاى، دار المعارف.
- مختصر صحيح البخارى، الحافظ المنذرى.
- العرب قبل الإسلام، دكتور حسين الشيخ، دار المعرفة الجامعية، الإسكندرية.

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

١٤٤٤

تطلب أجزاء هذه السلسلة من:

- دار المجلد العربي - ١١٦ ش جوهر القائد.

أمام جامعة الأزهر - الحسين. آخر شارع الأزهر - ت: ٥٩١٢٥٢٤

- المكتبة الأكاديمية - ١٢١ ش التحرير. أمام سينما التحرير

الدقى - تليفون: ٧٤٨٥٢٨٢ - ٣٣٦٨٢٨٨

- مكتبات الأهرام بجميع فروعها.

- دار حراء - ٣٣ ش شريف ت: ٣٩٢٨٩٦٣

- مكتبة جامع الحامدية الشاذلية ٥٤ ش الحجاز - مدينة المهندسين

٣٤٧٤٧٧٣ يومياً من ٧ - ١٠ مساءً ويوم الجمعة من ١٠ - ٢ ظهراً.

- مكتبة بوك سنتر - ٨ ش إبراهيم اللقاني مصر الجديدة. ت: ٣٤٩٧١٩٥/١٢٠.

- المكتبة القومية - ٦٣٨١٢٣٤

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة

١٦٥ ش الحجاز - قبل ميدان الحجاز - مصر الجديدة